

الجامع لاحکام القرآن

معارف

تفسیر قرطبی

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبی

ترجمہ مولانا محمد رفیع الدین

جلد اول

الجامع لاحکام القرآن  
معروف بہ

# تفسیر قرطبی جلد سوم

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبیؒ

متن قرآن کا ترجمہ: جنس حضرت پیر محمد کرم شاہ الانہریؒ

مترجمین

مولانا ملک محمد بوستان مولانا سید محمد اقبال شاہ لیلانی

مولانا محمد انور گھاوی مولانا شوکت علی حسینی

زیر اہتمام

ادارہ فضیلا، المصنفین بھرہ شریف

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور۔ کراچی۔ پاکستان

## جلد فوق الحق ناشر کھنڈا ہیں

تفسیر قرطبی معروف بہ لایع الحکام القرآن (جلد سوم)	نام کتاب
امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبی رحمہ اللہ	مفسر
حضرت بیچ محمد کرم شاہ والا زبیری دہلوی	متن قرآن کا ترجمہ
مولانا عبد محمد بوستان، مولانا سید محمد اقبال شاہ ٹیلانی	مترجمین
مولانا محمد نور محمد لوی، مولانا شوکت علی چشتی	
سن علماء دارالعلوم محمدیہ غوثیہ، بھیرہ شریف	
ادارہ ضیاء المصنفین، بھیرہ شریف	زیر اشتمام
محمد رفیع البرکات شاہ	ناشر
ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور	
اکتوبر 2012ء، بارہ بول	سہ ماہی شامت
QT54	نمبر نمبر کوڈ

لئے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور، بارہ بول، لاہور۔ 37221953 فکس۔ 042-37238010

9۔ افسر، ایم ہارٹس، لاہور، لاہور۔ 37247350 فکس۔ 042-37225085

14۔ اقبال سٹریٹ، لاہور، لاہور۔

فون: 021-32217011-32630411 فکس: 021-32210212

e-mail - info@zia-ul-quran.com

Website - www.ziaulquran.com

## فہرست مضامین

- سورۃ النساء کے نزول کا سبب کیا یہ کی سورت ہے یا نہ لی؟ 25
- لَا يَأْتِيَنَّكَ نَاسٌ مِنْكُمْ اتَّخَذُوا دِينًا غَيْرَ دِينِكَ مِنْ قَبْلِ يَوْمٍ 1 آیت 25
- اس میں جو مسائل ہیں۔ اس میں انفس کے متنی پر گفتگو اور انفس سے مراد آدم علیہ السلام ہیں۔ اما عظام کے عراب میں علماء کو کا اختلاف اور صلہ رحمی کے بارے میں جو وارد ہے اور رحم کا معنی 26
- وَأَنْتُمْ لَا تَكْتُمُونَ 2 آیت 31
- اور میں پانچ مسائل ہیں۔ اس میں ایقانی پر گفتگو ہے اور یہ آیت جن کے متعین ذیل ہونی تیسروں کو اپنے مان دینے کا متنی اور من رشد پر کلام، جہنم کے مان سے بچاؤ مرنے میں خلا سے نئی اور اہل حب کا معنی 31
- وَأَنْتُمْ لَا تَكْتُمُونَ 3 آیت 34
- اس میں چودہ مسائل ہیں۔ اس میں اس پر گفتگو ہے کہ آیت اس کی تاح ہے جو کچھ زمانہ پالیست میں تھا اور اسامہ کے ابتدائی دور میں آدمی کے لیے آزاد عورتوں سے نکاح کرنا جو کچھ بتاتی تھی عورتوں سے نکاح کرنا چاہتا تھا (مطلب) کے قول میں (۱) پر گفتگو اور بیعت سے پہلے عیب کے نکاح کے جواز میں فقہاء کے اقوال اور کسی کو نکاح کر کے دینے کا حق اٹھانی دلائل و دربار پر کلام اس پر گفتگو عورتوں کی باہت پر دلیل نہیں ہے اور یہ بحث کہ چار عورتوں کے نکاح میں نہ تے ہوئے پانچ میں سے نکاح کرنا اور اس پر دلیل کو کوئی عورتوں کا دلی میں اور باری میں کوئی حق نہیں ہے الا تعولوا پر کلام، الا تعول کا معنی، اس آیت سے استدلال کہ غلام کے لیے چار نکاح کرنا جائز ہیں۔ 34
- وَأَنْتُمْ لَا تَكْتُمُونَ 4 آیت 45
- اس میں دس مسائل ہیں۔ اس آیت کے شروع نزول پر گفتگو کیا یہ خطاب خاندانوں کو ہے یا ولیاء کو ہے، عورت کے لیے میر کا وجہ عورت کا اپنے خاندان کو میر ہے کرنے میں علماء کا اختلاف، کیا عورت کے لیے اس میں رجوع کرنا جائز ہے اور فقہاء کا اختلاف کہ آزادانی میر نہ نکلتی ہے 45
- وَأَنْتُمْ لَا تَكْتُمُونَ 5 آیت 49
- اس میں دس مسائل ہیں۔ اس میں اس پر کلام ہے کہ آیت کی جہنم کے وصی، ولی اور کفیل کے ثبوت پر دلالت، کیا عورت وصی ہو سکتی ہے، مسلمان کے بارے میں علماء کا اختلاف کہ وہ کون ہیں، وصی کے احوال، انصاف پر جہر کے جواز پر ایک آیت کی دلالت، وصی کے جہر سے پہلے کے احوال اور اس میں علماء کا اختلاف اور علماء کا بڑے آدمی پر جہر کرنے میں اختلاف، وصی پر دلیل کہ بیعت کے نفقہ کا والد پر وجوب اور عورت کے نفقہ کا خاندان پر وجوب اور قول معروف میں اختلاف۔ 49

55

وَابْتَغُوا الْيُسْرَىٰ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَيْتٍ 6

اس آیت میں ستر و مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، اختصار کے معنی میں ملا، کا اختلاف، بطوریت کی علامت، ارشاد سے معنی پر ظاہر، قیوموں کو اس بات پر درشد کی صورت میں دیا جانے کا۔ جس پر حجر کی کیا تھ کیا وہ سلطان کا محتاج نہیں یا محتاج ہے جب رشیدی دہودگی میں اس کے پر دکیام نے کا پھر وہ معنی طرف دت کے تو کیے خبر اس کی طرف نوٹ کے گم، اسی کے ہے جو تھو شیم کے اس میں کرنا یا کرنا ہے، قیوموں کا بل کھانے سے اس میں دہودگی، درجوں کے سے قیوموں کے نہیں میں سے وہاں ہے، مخاطب کے متعلق ملا، کا اختلاف، اس آیت سے مراد، معروف طریقہ سے کھانے کے درے میں معاد کا اختلاف، کو اس کا معنی وغیرہ

55

66

لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ عَلَىٰ شَيْءٍ حَقًّا إِلَّا بِشَيْءٍ يُكْسِبُهُ 7

اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، میراث کی طرہ کا بیان، قرآن میں پر حشر کی تفسیر، اس میں بہت سے ملا، کا اختلاف، جب اس میں اس کی دت سے تفسیر ہو

66

69

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّن دُونِ اللَّهِ 8

69

اس میں چار مسائل ہیں۔ اس آیت میں ملا، کے قول کیا یہ آیت مندرجہ یا تکلم ہے؟

71

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّن دُونِ اللَّهِ 9

71

اس میں .... مسائل ہیں۔ اس آیت کی دلیل میں ملا، کا اختلاف اور قول سید کا معنی۔

73

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّن دُونِ اللَّهِ 10

73

اس میں تیس مسائل ہیں۔ اس آیت کا سبب نزول اور تفسیر کا بل کھانے میں دہود و غیرہ ہے۔

75

يُؤْتِيكُم مِّنْهُ مِمَّا ذُكِّرْتُمْ 11-14

اس میں پچیس مسائل ہیں اس میں قرآن کے سبب پر رزق عطا کیا گیا ہے آیت سواریت کے نزول کے سبب میں مختلف روایت، زائد و بطریت میں سبب سے روایت ہوتے ہوئے اور پھر نے بچے وارث نہ ہوتے اور وہاں علامت، یہ اس کے سبب کتاب اللہ میں واقع قرآن میں کا بیان، میراث قریش کی اولاد میں اور وصیت و پورا کرنے کے بعد جاری دہود، مردوں اور عورتوں میں سے مرد، اور عورتیں کا فرض، ایکہ بیٹی کا فرض، جب مرد فوت ہو جائے اور مال بڑی چھوڑے، بچے کی زندگی کیسے معنوم ہوگی عقی مشکی پر کھانا، میراث میں والدین کا حصہ، بنائے سانی میراث، اس کا ملک سے مردوں کی طرف محبوب ہو، قریش میں اس سے ہوگا اور یہ وصیت پورا کرنے سے پہلے ہوگا، عیال، بیوی کی میراث کھانا، پر ملک، سند مشترکہ مال کی طرف سے بھی عیال کی میراث، وصیت سے ضرر سے کیا ہوا ہے

76

99

ذَٰلِكُم مَّا كُنْتُمْ تُكْسِبُونَ 15

- 100 اس میں آٹھ مسائل ہیں، محدثین برائی کا ارتکاب کریں تو ان پر سختی کرنا اور ناپ چار گواہوں کا ہونا واجب ہے
- 102 وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ بَيِّنَاتٌ مِّنَّا ذُنُوبًا مَّا ذُنُوبُهُمْ أَلَّا يَعْلَمُوا بِمَا فِي آلَتِهِمْ أُولَٰئِكَ عَنَّا مُتَعَفِّوْنَ ..... آیت 16
- 102 اس میں سات مسائل ہیں، الالائی اور ملحدین کی تادیب میں سہاؤ کا اختلاف، وزانی کی سزا میں دائرہ روایات کا بیان۔
- 106 اَلَا تَلْعَنُوهُ عَلَىٰ اَنَّهُ لَيَشْفِيَنَّ النَّاسَ وَلَٰكِنَّ اُولَٰئِكَ لَافْعَلُونَ ..... آیت 17-18
- 106 اس میں چار مسائل ہیں۔ امت کا اتفاق ہے کہ توبہ کرنا فرض ہے اور اس کا قبول کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل ہے اس پر واجب نہیں، معتزلہ کا قول اس کے مخالف ہے توبہ کی قبولیت میں جو چیز شرط ہے قریب کے معنی کا بیان، وہ حالت جس میں توبہ قبول نہیں ہوتی۔
- 110 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ..... آیت 19
- 110 اس میں آٹھ مسائل ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں مردابی ترقی عورت کا وارث ہونا، اس نکتہ کا بیان جو عورت ہے اس کی وجہ سے مرد کے لیے اس کو تکلیف دینا جائز ہے اور عورتوں کے ساتھ حسن سلوک۔
- 114 وَإِنْ أَرَادْتُمْ طَهْرَتَهُ فَمَا يَكُنْ لَهُ زَوْجٌ ..... آیت 20-21
- 114 اس میں چھ مسائل ہیں۔ جب میاں بیوی جدائی چاہتے ہوں جن کی دونوں کی طرف سے فتور ہو اس میں علماء کا اختلاف، کیا وہ دے کے لیے مرد و اس لیے لیتا جائز ہے، میر میں غلو کے جواز پر دلیل، مرد کے لیے عورت کو تکلیف پہنچانا حرام ہے تاکہ وہ نہ بد دے، انھما پر حکام کیا یہ غلو یا اجسام ہے، نکاح کے وقت جو سخت عہد خاندان سے یہ جانے گا
- 118 وَلَا تَنْكِحُوا اَهْلَ اٰلِهٰتِكُمْ اُولَٰئِكَ مَعْزٰلُكُمْ عَنَّا ..... آیت 22
- 118 اس میں چار مسائل ہیں۔ اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنا جو زمانہ جاہلیت میں موجود تھی، اس کے حصص وارد تھی
- 120 حَتّٰى حَتَّ قُلُوبُهُمْ اَفَتَهْتَكُمُ الْاَهْلُوتُ ..... آیت 23
- 120 اس میں ایکس مسائل ہیں۔ جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں اور جو مصاہرت کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں، رضاع پر بحث، فقہاء کا اختلاف دودھ پوسنے کی تعداد میں جس سے حرمت ثابت ہوتی ہے اور مدت رضاع، فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو کسی کی تربیت میں ہو وہ اس کی ماں کے فائدہ پر حرام ہے جبکہ دوسری ماں سے دخول کر چکا ہو، دخول کا معنی، جس کے ساتھ رہا نسب کی حریم واقع ہوتی ہے، علماء کا اتفاق کہ باپ نے جس عورت سے نکاح کیا ہو اس کے ساتھ اس کے بیٹے کا نکاح کرنا حرام ہے اور جن سے بیٹے نکاح کر لیں وہ باپوں پر حرام ہیں، اس کو نفی پر شرع کی تعداد اس کے باپ اور اس کے بیٹے پر اس کو حرام نہیں کرے گی، زمانہ کے ساتھ وہی کیا حرام کرتی ہے یا نہیں، وادعت کرتے والے کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف، وہ شخص جس کے پاس ملک یمن کی وجہ سے دو عورت یاں ہوں فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرد بی بی کو کو طلاق رخصت دے تو اس کی یمن سے نکاح نہیں کر سکتا اور اس کے علاوہ اس کی چار عورت یاں ہوں تو پانچویں سے نکاح نہیں کر سکتا حتیٰ کہ مطلقہ کی عدت گزار جائے۔

- 133 وَالْمَخْلُوعَاتُ مِنَ اللَّيْثَةِ إِذَا مَا ضَعُفَتْ أَيْتَانِ لَكُمْ . . . آیت 24  
اس میں چارہ مسائل ہیں۔ الا حصان کا معنی، کیا حصان سے مراد پاکہ اور عورتیں ہیں یا خاندانوں والیاں ہیں،  
اس آیت کی دلیل میں علماء کا اختلاف، لونڈی کا استبراء کیسے ہوگا عورت اور اس کی پیروی کو ایک نکاح میں جمع کرنا  
مستحب ہے، نکاح حصہ بہر میں زیادتی کرتا کی کرنا وغیرہ
- 134 وَمَنْ لَمْ يَسْتَفْضِلْكُمْ فَكُلُوا . . . آیت 25  
اس میں ایک مسئلہ ہیں۔ طول کے معنی میں علماء کا اختلاف، جو آزاد عورت سے نکاح کی قدرت نہیں رکھتا اس کے  
لیے لونڈی سے نکاح کرنے کا جواز، کتابیہ لونڈی سے نکاح کرنے کے جواز میں علماء کا اختلاف، لونڈی کا نکاح  
کرنے کی کس کو ولایت ہے، غلام کا نکاح، کیا آقا یعنی لونڈی کا مہر لے سکتا ہے، علماء کا اختلاف کہ غلام اور لونڈی  
جب بیکاری کریں تو آقا انہیں حد تکے گا اور انہیں کون حد لگائے گا، حد کا بیان، علماء کا اجماع ہے کہ آزاد لونڈی کو  
بیچنا آقا پر واجب نہیں، کنوارے پین پر مہر کرنا لونڈی سے نکاح کرنے سے افضل ہے
- 148 يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وَيُطَهِّرَ تَيْبَاتٍ . . . آیت 26  
159 وَأَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتَّبِعَ عَلَيْكُمْ . . . آیت 27-28  
160 آیت میں تخریص سے مراد، شہوات کی اتباع کرنے والوں کی تعیین میں علماء کا اختلاف  
161 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاَمَلْتُمْ . . . آیت 29  
161 اس میں نو مسائل ہیں۔ باطل ذرائع سے مال کھانے میں نہی، اور جو باطل کے معنی میں ہے، جو تجارت جائز ہے اور  
جو کسب حلال ہے، تجارت میں تراوی کے معنی میں اختلاف، انسان کو قتل کرنے کی نجی  
162 وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ وَإِذَا تَاَمَلْتُمْ . . . آیت 30  
168 اس میں دو مسئلے ہیں۔ ذنوب میں علماء کے اقوال، کیا ان کی تفسیر مفسرین و کہاؤں میں ہوگی، کناہ کبیرہ کی حد، جن کے  
اور کتاب سے اجتناب پر اللہ تعالیٰ نے مفسرہ گناہوں کو مٹانے کا وعدہ فرمایا ہے، اس سورہ میں پانچ آیات یا آٹھ  
آیات ایسی ہیں جو اس امت کے لیے ہر اس چیز سے بہتر ہیں جس پر سورج طلوع ہوتا ہے یا غروب ہوتا ہے
- 159 وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْغُلُوِّ . . . آیت 32  
173 دوسرے کے حصہ کی تمنا کرنا مباح ہے، جنہی کا معنی، اللہ تعالیٰ نے بندوں کو حکم دیا کہ اس سے اس کا فضل طلب کرو  
173 وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْغُلُوِّ . . . آیت 33  
176 اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، کیا یہ آیت سورہ انفال کی آیت سے منسوخ ہے یا نہیں، حکام  
عرب میں (کل) کا معنی، السوال اور ان کی میراث میں قول۔
- 176 أَلَوْ جَالٍ كَلَّا فَمَنْ عَلَى الْغُلُوِّ . . . آیت 34  
179

- اس میں کیا مسائل ہیں۔ اس کے شان نزول میں اختلاف، مردوں کے لیے عورتوں کو اب تکہ جائز ہے، عقد اور ایساں میں تنگی کی وجہ سے طلاق کوئی کرنا، (اہانتا حافظات للغیب) کا معنی، کون سی عورتیں بہتر ہیں، بخیر و صحت، بستر چھوڑنے کا معنی، عورت کو مارنے کا جواز لیکن ایسی بار جو فحشی نہ کرے جب عورت خداوند کی مطابقت نہ کرے، خدمت کے سبب اس کو مارنے کے احباب میں اختلاف، بخیر، عقد اور تمام حقوق زوجیت کو مانتا کر رہا ہے۔
- 179 وَإِنْ جُفِّتُمْ بِمَا لَكُمْ بَيْنَهُمَا آیت 35
- 184 اس میں پانچ مسائل ہیں۔ جمہور علماء کا خیال ہے کہ اس کے مخاطب حکام اور امراء ہیں، جھمکتے کے بارے میں علماء کے اقوال اور جو نخل ان دونوں کے لیے جائز ہے۔
- 185 وَالْعِدَّةُ وَالْفَقْدُ وَالْمُتَوَكِّلُ الْوَلِيُّ آیت 36
- 190 اس میں اٹھارہ مسائل ہیں۔ علماء کا اجماع ہے کہ یہ آیت محکم متفق علیہ ہے، شرک سے متعلق علماء کا حکم، شرک کی نین، قسامہ، الدین قرہی، رشتہ اور بنی مساکین کے ساتھ حسن سلوک کا قلم، ذوقی القربیٰ اور انجیب کا معنی، پردوی سے حسن سلوک کا حکم، خود مسلمان جو یہ کافر ہو، پردوی کی حد میں اختلاف، پردوی کے حرام میں ورنہ آیات۔
- 190 قلم رسول سے، صنان، ناز و نفیس ہے یہ قلم
- 202 اَلَّذِي يَنْتَعِلُونَ تَقْدِيرًا مَرُوءًا آیت 37
- 202 اس میں دو مسئلے ہیں، نعل کا معنی، اس آیت سے مراد یہود ہیں۔
- 203 وَالَّذِي يَنْتَعِلُونَ تَقْدِيرًا مَرُوءًا آیت 38
- 203 اس آیت کے شان نزول کے تعلق سے، کے اقوال اور قرین کا معنی
- 204 إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلُقُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ آیت 39
- 204 "القدر" کے معنی پر بحث۔ اللہ تعالیٰ قلم نہیں فرما گا اور تنگی کوئی کن کر رہا ہے
- 206 قُلُوبُهُمْ إِذَا جُنُّوا مِنْ مَقَرٍّ أَوْ تَحْتِ وَجْهٍ آیت 40
- 207 قیامت کے روز انہی کریم صلی علیہم وسلم کی چٹائی کی گواہی دیں گے
- 208 يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ آیت 42
- 208 قیامت کے روز کالیں جوئے کی تر کرے گا اور اس کے وہ صفہ، بال پریں کے جو انہوں نے آپ ہو گئے
- 209 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ آیت 43
- اس میں چوبیس مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، علماء کے اقوال کے سکر سے مراد شراب کا نشہ ہے، یہاں سلاطین کے معنی میں اختلاف ہے، آیا اس سے معروف عبادت مراد ہے یا نماز کی جگہ مراد ہے، اللہ اعلم میں شراب پینا صحابہ تھا حتیٰ کہ پینے والے کو نہ تک پہنچا، اے اللہ کی حمد، نشہ والے کی جلالت سے ہر سہارے کے اقوال، چند بات



میں کا۔ یہ عمل کے بموجب میں اختلاف آیا، یعنی کے لیے مسجد نے گزرا جائز ہے، جس کی کو قرآن پر صانع ہے، عمل کی حد میں علماء کا اختلاف، جہیزت کے عمل میں نیت شرط ہے یا نہیں، پہلی کی مقدار جس سے عمل کیا جائے گا، تعمیر کے تمام میں علماء کے اقوال ہیں، اس کے نزول کا سبب اور مرض جس کے سبب تیمم جائز ہے، مسافر کے لیے تیمم کے جواز میں علم، طہارت یعنی کو قرآن کے واسطے حدیث، اس سے مراد، تیمم کو صحیح کرنے والے اسباب، تیمم کا لغوی اور شرعی معنی، تیمم کا طریقہ، بقدر کیفیت جس کے ساتھ تیمم کیا جائے گا اور تیمم کی شرط کا وغیرہ۔

209

245

آیت 44-53

ان آیات کا نشان نزول، طمس الودود کے مراد کی معنی میں علماء کا اختلاف، اس کا بیان کہ اللہ تعالیٰ کفر کو معاف نہیں فرماتا، اور اس کے علاوہ دوسرے کفر ہونے کا، ان پر علماء کا اجماع ہے جنہوں نے اپنا ترک کیا، بیان کیا دوسرے وہ ہیں یٰٰمُؤْمِنُونَ أَنْفُسُكُمْ مَعِيَ میں علماء کا اختلاف، اپنا ترک کیا، بیان کرنے سے بھی، تعمیر کا ترک کیا، اور حد پر کلام، الحجرت اور لکھنوت کی تعمیر میں علماء کا اختلاف، کعب بن اشرف اور قریش کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے پر قسم اٹھانا۔

246

255

آیت 54-55

یہودیوں کی کفر میں سرگرمی سے حصہ اس پر جو اللہ تعالیٰ نے مورتوں میں سے وہ سب سونپنے پر کے لیے حلال فرمایا اور حد کی نہ مت

255

257

آیت 56-57

کفار اور منافقین کے لیے پانچ گنا عذاب کا، اور ان کی کھالیں اور سر کی مٹاواں سے تبدیل کی جائیں گی

258

259

آیت 58

اس آیت کی مراد میں علماء کا اختلاف، آیات کون کے مانتوں تک مراد ناخود و نیک ہوں یا بد ہوں، قوموں کے اور بیان حد کرنے کے بموجب پر، لکھن

260

262

آیت 59

اس آیت کے نزول کا سبب، اللہ تعالیٰ اس کے رسول اور اولی الامر کی اطاعت کے بموجب پر وہیں کسی چیز میں سلطان کی اطاعت ہوئی ہے، اولی الامر سے مراد، پھلے کو کتاب، اللہ اور سنت رسول کی خلاف ورزی۔

263

266

آیت 60-61

اس آیت کے نزول کا سبب

267

268

آیت 62-63

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا أَنْ يُلَاحِظَ رِأْيَ رَبِّهِ

269

269

آیت 65

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِرُكَ بِأَنْ تَتَّبِعَ أَهْلَكَ بِمَنْ يَفْضَحُونَ

کیا اس آیت سے مراد وہ شخص ہے جو مخالفت کی طرف فیصلہ سے جاتا ہے یا یہ حضرت زبیرؓ اور انصار کی ہے۔ وہ حق کو اپنی جاننے کے متعلق مائل ہوئی ہے۔ وہ شخص جو نہ کرے عمر پر راضی نہ ہو اور اس میں طعن کرنے و جانم کا بخشنے والوں کے درمیان اصلاح کی راہنمائی کرنے کا جواز اگرچہ حق ظاہر ہو، وہ پہلے والے کا نیچے والے کی طرف اپنی چھڑنے کی عزت میں فقہاء کا اختلاف۔

270

273

وَلَوْ اَنَّ كُنُتُمْ عَلٰی رُءُوسِ الْاَشْجَارِ

آیت 68، 69

273

اس کے نزول کے سبب میں اختلاف

274

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَنَجْعَلَنَّ لَهُ مَخْرَجًا ۗ وَقُلْ اِنَّمَا اَسْأَلُ

آیت 69-70

274

اس کے نزول کا سبب۔ الصمد تین و الصمد، الصمدائین سے مراد معتز کا قول کہ نہ نفس و اپنے نفس سے پاتا ہے

277

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرَكُمْ

اس میں پانچ مسائل ہیں، دشمن کے لیے تیار ہونے کا وجوب اور جہاد کے لیے نکلنا اور اس سے بچنا، احتیاط و تدبیر

277

نہیں باقی بقول قدیر کے، فاعل و ثابت کے معنی پر کلام

279

وَإِنْ مِنْكُمْ لَفَرَقٌ ۚ فَمَا تَصِفُوهَا

آیت 72-73

279

اس کا بیان کہ منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ٹٹنے سے پیچھے رہ جاتے تھے

280

فَلْيَقْضُوا تَلَأِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ

آیت 14

280

اس میں تین مسائل ہیں۔ مسلمانوں کو بھادیا بھادیا ہمارا ہمارا ہے اور چھائی کر ٹیپ پر نہ اچھٹے کیا جاوے ہے

282

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

آیت 15

اس میں تین مسائل ہیں۔ اللہ کے کلمہ و بلند کلمہ مسلمانوں کی جماعت پر واجب ہے، کلمہ مسلمانوں کو دشمنوں کے

282

پنگل سے بچنا اور قیدیوں کو بچنا

283

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

آیت 76

284

أَلَمْ تَسْأَلُوا اللَّهَ عَنْ قَوْلِهِمْ خُذُوا

آیت 77

284

اس کا شان نزول

285

لَنْ يَنْفَعَكُمْ اللَّهُ بِذُنُوبِكُمْ ۖ كُنْتُمْ

آیت 18

اس کا بیان کہ مقررہ وقت پر مسرت ضروری ہے، ایمان میں ملا، کیا اختلاف و محرومی میں قدر یہ پر را جو کوتاہی کے

285

اسباب کا ترک نہ کرے۔

287

صَالِحِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ

آیت 79

جو انسانوں کو نصیب ہوا ہے، وہ اللہ کے احسان اور فضل سے ملتی ہیں اور جو تکلیف پہنچتی ہے وہ اس کے بقولوں کی وجہ

سے پہنچتی ہے

288

عَنْ يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَكَلَهُمُ اللَّهُ . . . آیت 80

290

اس کا بیان کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت اللہ کی طاعت ہے

290

وَيُكُونُونَ طَاعَةً فَإِنَّا نَكْفُرُهُمْ إِن جَاءُوا مِنَّا . . . آیت 81-82

291

مناہنیں گے انہی کو کہ تم جو کچھ ہم سے طاعت کا اظہار کرنا اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اٹھ کر جاتے تو نماز میں نہ رہتے۔

291

انتہیت کا معنی آیت میں قرآن میں غور و فکر کرنے کا وجوب، نظر و استدلال کا حکم اور اندھی تکیہ کا ابطال۔

293

وَإِن جَاءُوا عَرَضًا فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا نَقِصُفُ . . . آیت 83

295

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا نَقِصُفُ . . . آیت 84

295

اس کا شان نزول

297

عَنْ يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَكَلَهُمُ اللَّهُ . . . آیت 85

297

اس میں تین مسائل ہیں۔ اس آیت میں طاعت کا اختلاف، اکتفا اور اقلیت کا معنی

298

وَإِن جَاءُوا عَرَضًا فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا نَقِصُفُ . . . آیت 86

اس میں بارہ مسائل ہیں۔ اقلیت کے معنی پر کلام، آیت کے معنی اور تاویل میں طاعت کا اختلاف، ہجرت اعجاز میں سلام

وہی ہے کہ جواز سلام میں کلام اور جو میں صلہ ہے عورتوں پر سلام کرنے کے بارے میں کافر پر سلام لوہنے کے

299

بارے میں، مذہب پر سلام لانے کے بارے میں کیا وجہ واجب ہے یا نہیں، غرضی پر سلام کرنے کے بارے میں

306

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . . . آیت 87

307

لَمَّا تَكُنْ فِي السَّمَاءِ تَنْتَظِرُ . . . آیت 88

307

مذہب میں نہ ہونے میں صحابہ کرام کے اختلاف کا بیان، اور اس کے معنی کا بیان

308

وَيُكُونُونَ طَاعَةً فَإِنَّا نَكْفُرُهُمْ إِن جَاءُوا مِنَّا . . . آیت 89-90

اس آیت میں پانچ مسائل ہیں۔ منافقین کو دوست بنانے کی نئی جہتی کہ وہ ہجرت نہیں، ہجرت کا بیان، اس کا بیان

کہ جو معاہدہ کرنے کے لئے ہو اس میں داخل ہونے کے لئے معاہدہ کا حکم ہے، اہل عرب اور اہل اسلام کے صلہ کرنے کا

308

بیان جب صلہ میں مسلمانوں کی مصلحت ہو

311

سَيُجَادِلُكَ فِي الشَّعْبِ تَنْتَظِرُ . . . آیت 91

312

اس آیت کے شان نزول میں طاعت کا اختلاف

312

وَمَا كَانَ لِمَوْجِنٍ أَنْ يَفْعَلَ مِثْلَ مَا كَانَ يَفْعَلُ . . . آیت 92

اس میں تین مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، کلمہ کا بہت بڑا مقام ہونا، آراء اور کلام میں قصاص کا بیان، ان

امضہ میں قصاص جس میں قصاص ممکن ہے قتل کے کفار میں کلام، اس میں علماء کا اختلاف جو کفار میں جائز ہے، اس کے معنی میں علماء کا اختلاف قتل خطا کی دیت، اس میں اختلاف جو دیت میں دیا جائے گا اور دیت کے حکم کے بیان نہیں کی دیت، دوسو سو جو کفار نے خیموں میں مر جائے یا ان کی جنگوں میں مر جائے، اس پر کلام کہ وہ کفار سے ہے، ذمی اور معاہد پر کلام، جو قتل کھانا کفار کا ہے کرے عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے قتل محمد میں اس میں قصاص ہے، اس میں علماء کا اختلاف کہ ایک شخص دوسرے پر گرتا ہے اور ان میں سے ایک مر جاتا ہے، اصل

کتاب کی دیت میں اختلاف، اس کا بیان جو کلام آ کر کرنے پر قدرت نہیں رکھتا اس پر وہ دے گا جو ارادے 313  
وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا آیت 93 327

اس میں سات مسائل ہیں۔ علماء کا بیان جو قتل کرنے کی نیت میں اختلاف، آپ محمد میں علماء کا اختلاف، جس میں شیعہ کی دیت لازم ہوتی ہے، علماء کا بیان کہ عاتق قتل محمد کی دیت برداشت نہیں کریں گے یہ جہنم کے پاں سے ادا کی جائے گی، اس جماعت میں اختلاف جو کسی شخص کو خطا قتل کر دیتی ہے قتل محمد پر وہی دیت ادا کی جائے گی۔  
327

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ 333  
اس میں گیارہ مسائل ہیں۔ اس کا شان نزول، مسلمانوں پر وہ جب ہے کہ جب وہ جنگ کر رہے ہوں تو اس سے متعلق تحقیق کر لیں جو امران پر مشتبہ ہو۔ وہ مسلمان جو کسی ایسے کافر سے جس کا عہد نہ ہو وہ اسے قتل کرے تو جائز ہے، اس آیت سے ان علماء نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ یہ ان کا قول ہے 333

لَا تَنسَوِیَ الْفِتْنَةَ وَنَ مِنَ الْأُمُورِ وَفِی 336  
اس میں پانچ مسائل ہیں۔ قاتلین پر مجاہدین کی فعلیت، اس پر کلام کہ اہل دیوانہ و اہل پڑھنے والوں سے جو  
338 میں غصہ میں، یعنی بغیر سے افضل ہے

إِنَّمَا إِلَهُ الْبَنَاتِ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُ 342  
وَمَنْ يَتَّبِعْ أَهْلَ الْبَيْتِ فِي الْأَنْتِ فِي 344  
آیت 97-99

المرء الخ کی تائید میں اس علم کا اختلاف، جس جگہ کہ وہ تے ہوں اس جگہ کہ چھوڑنے پر آیت میں دلیل، جو ہجرت کرتے ہوئے کھلا جائے موت آگئی اور اس کی ہجرت مکمل نہ ہوئی، ہجرت کی اقسام

وَمَنْ يَتَّبِعْ أَهْلَ الْبَيْتِ فِي الْأَنْتِ فِي 348  
آیت 101

اس میں سات مسائل ہیں۔ اس میں سفر میں نماز کا قصر کرنے کے قصہ پر کلام کی مٹی ہے، اس مسافت پر کلام اس میں نماز قصر کی جاتی ہے، اس سفر کی نوعیت جس میں نماز قصر کی جاتی ہے، قصر رکعت کی جائے گی، وقت کی ناماست میں اختلاف، جب مسافر اس کی دیت کرے تو نماز مکمل پڑھے قصر کی جاتی ہے، اس میں اختلاف

- 359 وَرَأَوْا كَثُفًا مِنْهُمْ لَأَقْبَتَ اللَّهُمُ الضَّلُوءَ ..... آیت 102
- اس میں کیا رہا مسائل ہیں۔ اس کا شان نزول، حلاۃ خوف کی ہیئت میں اختلاف، مغرب کی نماز کی کیفیت میں اختلاف، جنگ لڑتے ہوئے نماز پڑھنے کا بیان، غلب اور مغلوب کی نماز کے بارے میں، اس کا بیان کیا آیت، بارش میں اٹھیا اور کھسے میں رخصت کے بارے میں نازل ہوئی
- 359 قَدْ أَتَيْنَاهُم بِالضَّلُوءِ فَأَقَابَ كُرُوءَ اللَّهِ ..... آیت 103-104
- 368 اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس میں اس پر کلام ہے کہ مجبور و غلام کا نظریہ یہ ہے کہ جس ذکر کا حکم دیا گیا ہے وہ صلاۃ خوف کے بعد ہے اور عبادت کے وقت نماز کو مکمل کرنا
- 368 إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ..... آیت 105
- 370 اس میں چار مسائل ہیں، اس کے شان نزول پر گفتگو ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حکم فرماتے تھے
- 370 وَأَسْتَغْوِرُ اللَّهَ ..... آیت 106
- 372 وَلَا تُجَادِلْ عَنْ الْكِتَابِ الَّذِينَ يُبَيِّتُونَ أَنْتَهُمُ ..... آیت 107
- 373 يَسْتَحْضُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ ..... آیت 108-109
- 374 وَمَنْ يُعْمَلْ مَوْءُودًا أَوْ يَغْلَبْ نَفْسُهُ ..... آیت 110
- 374 عمناء سے توبہ پر برا بیٹھ کر باطن سے بحث ہے۔
- 375 وَمَنْ يَكْسِبْ إِلَّا نَفْسًا فَإِنَّ كَيْسَهُ عَلَى نَفْسِهِ ..... آیت 111-112
- 375 اس پر بحث کہ انسان جو گناہ کرتا ہے اس کا گناہ اس پر ہوتا ہے۔ بیتان کے مکی کا بیان
- 376 وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ ..... آیت 113
- 376 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کا بیان حتیٰ کہ آپ کو کوئی رادہ راست سے پہنچ نہیں سکتا۔
- 377 لَا تَحْزَنْ فِي كَيْفِيَّتِهِمْ مَنْ تَعْلَمُهُمْ وَالْأَمَلُ ..... آیت 114
- 377 النجوى کا معنی، لوگوں کے درمیان صلح کرانے اور نیکی بھیلانے پر کلام، نیکی اور صلح پر ابھارنا۔
- 380 وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ..... آیت 115-116
- 380 اس میں دو مسئلے ہیں۔ اس کے نزول کا سبب، اس کا بیان کہ آیت میں دلیل ہے اجماع کا قول صحیح ہے
- 381 إِنَّ يَنْتَعَزُونَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّا ..... آیت 117
- 381 اس پر کلام ہے کہ آیت اہل مکہ کے بارے میں نازل ہوئی جب انہوں نے جنوں کی عبادت کی۔
- 382 لَنْسَ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخَلِّدُوا ..... آیت 118
- 383 وَلَا يَسْتَفْهِمُوا وَلَا يَتَّبِعُوا وَلَا يَمُرُّوهُمْ ..... آیت 119
- اس میں نو مسائل ہیں، بنی آدم کو شیطان کے گمراہ کرنے پر کلام، حتیٰ کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی تخلیق کو بدل ڈالا اس

تفسیر میں علم کا اشتقاق، قرآن میں سے جو جائز ہیں، جانوروں کو قصی کرنے پر کلام، آولی کو قصی کرنے پر نفی،

سوائے چہرہ کے اعضاء پر نشان لگانے کا جواز، عورت کے بال جوڑنے پر نفی، تفسیر کللی کلمہ کے مراد میں معنی پر کلام

383 یُعَذِّبُهُمْ وَيُطْفِئُ سُرُوحَهُمْ لَكُمُ الشُّرَاطُ الْاَوْحَرُ وَرَمَا آیت 120-122

390 لَنُحْشِيَنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْمَانًا آیت 123

391 اس کا بیان نزول، موم کے معنی اور اس پر جزا کا بیان

393 وَرَمَا يَغْمِسُ مِنْ الصَّلِيبِ مِمَّنْ ذَكَرُوا آیت 124

394 اس کا بیان کہ تفسیر ایمان کے نیک اعمال قبول نہیں ہوتے

394 وَرَمَا اَلْحُسْنُ وَبَيْنَ الْقِسْمِ اَلْاَسْلَمُ وَرَمَا آیت 125

394 اُکلیل کے معنی اور اس کے اشتقاق پر کلام

397 وَرَمَا عَالِي الشُّوْبَةِ عَالِي الْاَضْرَاضِ آیت 126

397 وَرَمَا تَكُنْ لَهَا الْاَسَاؤُ قُلْ اِنَّهُ يَغْفِيكُمْ فَهَيُّوْهُنَّ آیت 127

397 صحابہ کرام نے عورتوں کے معاملات اور ان کی میراث کے بارے میں سوال کیا تو یہ آیت نازل ہوئی

398 وَرَمَا اَمَّا عَالِفٌ مِّنْ بَعْلِهَآ آیت 128

اس میں سات مسائل ہیں۔ آیت کا شان نزول، اہل عور کا معنی، اس کا رد جو یہ خیال کر رہے ہیں کہ سب آدمی عورت کے

شباب سے متعلق ہوتے ہیں، مجرورہ بوزمی ہو جانے تو اس کی جگہ دوسری عورت کے لیے لیما مناسب نہیں، صلح کی تمام صورتیں

اس میں سباح ہیں، الخ کے معنی کا بیان

398 وَلَمَّا نَسُوا حَظًّا اَن يَقُولُوْا آیت 129

402 اس کا بیان کہ انسان عورتوں کے درمیان عدل پر قادر نہیں

402 وَ اِنْ تَسْتَفْتِ الْاَنْفُسَ فَلَا يَنْفَعُكَ اَنْ تَسْتَفْتِہَا آیت 130-132

403 اِنْ تَسْتَفْتِ الْاَنْفُسَ فَلَا يَنْفَعُكَ اَنْ تَسْتَفْتِہَا آیت 133

404 آیت عام ہے، وہاں ہر اس شخص کو ذرا سی ہے جس کو ولایت اور ریاست حاصل ہو مجرورہ یعنی رحمت میں عدل نہ

کرے یا وہ عالم ہو اور اپنے علم کے مطابق عمل نہ کرے

404 عَنْ كَانْ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ آیت 134

404 لَمَّا تَأْتِي السَّاعَةُ لِيُؤْتِيَ الْمُنَافِقُ حَقَّهُ آیت 135

اس میں دس مسائل ہیں۔ اس میں بیٹے، باپ، بھائی، غلام، زوجہ کی شہادت کا ذکر ہے، ایک قوم نے اس کو جائز

قرار دیا اور دوسروں نے منع کیا، ان کا بیان جن کی شہادت مردود ہے، عورت کی اپنے بارے شہادت، اس کا بیان

جو اللہ تعالیٰ نے حکام سے وعدہ کیا، وہ ان سے وعدہ کیا، وہ ان سے وعدہ کیا

- 409 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمْ آيَاتٍ ۖ آت 136
- 410 إِنَّا لَنَالِيْنَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ كُفْرًا شَمًّا آت 137
- 411 الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكُفْرَ مِنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ ۖ آت 139
- 411 کفار سے رہتی رہ گئے کسی اور دین سے مختلف اعمال پر ان کو خداوند نے پرکھی
- 412 وَكُنْزُكَ لَكُمْ فِي الْكِتَابِ ۖ آت 140-141
- اس کا بیان کہ خطاب ہر اس شخص کو ہے جو ایمان کو ظاہر کرتا ہے خود وہ مومن ہے یا منافق ہے، اس کا بیان جو کسی برائی کی نفس میں ہیں اور ان پر انکار کیا وہ ان کے ساتھ گناہ میں برابر ہے، اس پر کلام کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کو مسلمان پر کوئی طلب نہیں دیا مگر یہ کہ جب وہ باطل کی تحقیق کریں اور برائی سے متنبہ کریں یہ آیت دلیل ہے کہ کافر مسلمان غلام کا، تک نہیں ہوتا۔ علماء کا اس نصرانی شخص کے بارے میں اختلاف جس نے اپنے نصرانی غلام کو مذہب پر بنا لیا کہ وہ غلام مسلمان ہو گیا
- 415 إِنَّا لَنُفَصِّلُ الْفَصْلَ عَنِ اللَّهِ وَهُوَ آت 142
- 416 دھوکہ اور زیادہ کاری پر کلام منافقین کی نماز کا بیان
- 418 هَذِهِ بَيْنَ يَدَيْكُمْ ۖ آت 143
- 418 اللہ بذریعہ منی پر کلام
- 419 إِنَّا لَنُفَصِّلُ الْفَصْلَ فِي الْفَصْلِ ۖ آت 145
- 419 الحدیث کے معنی پر کلام، آگے کے طبقات کا بیان
- 419 إِنَّا لَنُفَصِّلُ الْفَصْلَ فِي الْفَصْلِ ۖ آت 146
- 420 هَذَا فَعَلَى اللَّهِ بِمَا يَكُونُ ۖ آت 147
- 420 عذر کا معنی
- 420 لَا يُجِبُ اللَّهُ الْفَصْلَ بِالْفَصْلِ ۖ آت 148-149
- 421 بصرہ ہاں۔ میں خلا کا اختلاف، اس میں سے جو مبارک ہے، صحابہ کرام کی موجودگی میں حضرت عباس کا حضرت علی رضی اللہ عنہا پر رحمت کلام کرنا
- 425 إِنَّا لَنُفَصِّلُ الْفَصْلَ ۖ آت 150-151
- 425 اس کا بیان کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار تمام انبیاء کا انکار ہے
- 426 يَسْأَلُ الْفَصْلَ الْفَصْلَ ۖ آت 153
- یہود کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حسد اور ہٹ دھرمی کی بناء پر آسمان پر بلند ہونا طلب کرنا اس کا بیان کہ ان کے اسلاف نے مومن کی ماہیہ السلام سے ہٹ دھرمی کا مظاہرہ کیا تھا جو ان کی ہٹ دھرمی سے بڑی تھی پس انہیں بجلی

- 426 سے ساتھ سزا دی گئی
- 429 ۱ وَقُولِهِمْ اِنَّا فَكُنَّا السَّيِّئِينَ عَيْنِي آیت 157-158
- 429 یہود کے اس دعوے کا رد کہ ہم کسی علیہ السلام کو سولی پر چڑھا دیا گیا
- 432 فَيُطْلَعُ مِنْ الدَّيْثِ مَا ذُو الْحَوَاصِّ عَلَيْهِمْ آیت 160-161
- یہود پر پانچ سو مجرمین کو مار مار کر مارنے کے سبب میں علماء کا اختلاف، کفار کے سوا پر کفار کے معامد کا جزاء، دو چیزیں ان کے درمیان ہیں ان میں سے
- 432 لَكِنَّ الرِّبِّيَّانِ فِي الْعِلْمِ مِنْهُ ۝ آیت 162
- 433 اس آیت کے مراد میں علماء کا اختلاف، اس کا رد، فرقان میں حق کا نشان کرتے ہیں
- 434 ۲ اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا آیت 63
- 439 لَا يَهْدِي الْكُتُبَ لَا تَقْلُوَانِ وَاِيَّاكُمْ آیت 71
- یہود و نصاریٰ کے لغوی تفسیر، آیت میں نصرت مریم کے نام کی تصریح میں نصرت، اور ان میں کا معنی، اُسہ دہی کے نزد یک تثلیث کا بیان، نصاریٰ کے امتداد کے سبب میں ہو گیا گیا ہے
- 440 ۳ فَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ يُخَارِجُ مِنْكَ الْغَيْثُ آیت 172-173
- 444 يَسْعَىٰ نَكَتٌ قُلُوبًا لِّلَّهِ يَنْفَعُكُمْ فِي الْخَلْقِ آیت 176
- آیت کے نزول کا وقت اور اس کا سبب۔ آیت میں الامور سے مراد، جمہور علماء، جنہوں کو نبیوں کا منصب ہوتا ہے ہیں
- 446 اگر ان کے ساتھ جہاں نہ ہو، اس آیت کو آیت السیف کہا جاتا ہے
- 448 سورة النامہ و پر کلام، اس کا بیان کہ یہ سورہ "قریش" نازل ہوئی، اس میں ایسے فقرہ ہیں کا ذکر ہے
- 449 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا مَا الْفَعُولُ آیت 1
- یہ آیت پانچ آیتوں میں سے ہے۔ افعول کا معنی، اس سے مراد، بھینٹنے والا تعالیم کے معنی میں افعال، (۱) افعالا
- 449 یثقل، اس میں، جو کہ انکار، کو یاد یا استغفار ہے یا نہیں
- 454 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ ۖ هُمْ يَسْمَعُونَ آیت 2
- الشعرا کا معنی، الہدی کے اشعار میں علماء کا، اختلاف، الحرام سے مراد اتمام برست والے مہینے ہیں، الہدی،
- الاعلام کا معنی، تحذیر و حرام کے کلمہ مقام، جس نے بدنی بھی اور خود نہیں کیا و محرم ہو گا یا نہیں، بدی کو بدینہ اور بدینہ
- 454 جائز نہیں، جبہ، قناد و چہاد ہے اور شعرا کرے، یہ آیت محکم ہے یا منسوخ ہے، آیت السیف نے ساتھ
- 463 حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ قَوْلُكُمُ الزُّهْرُ وَلَكُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ آیت 3
- الطبیح کا معنی، نہ نہ جاہلیت کے لوگوں کی عادت تھی کہ وہ حیوان کا گوشت، تے تے اور پھرا تے کھاتے تھے، اودقہ کا
- معنی لڑکھانے سے نہ نہ جاہلیت کے لوگوں کی عادت، تمہیل، پتھر اور معراض سے شکار کرنے کا عزم، عربوں کی



وہ تھی کہ السَّادَةُ وَالْأَطْلِحَةُ وَمَا أَكَلَ الشَّعْطُ وَكَوْكَأَتِي خَمِي، حکام عرب میں نہ تو بیت کے کچے کونچے میں نہ، کاہستان جس کے ساتھ کونچہ واقع ہوتی ہے، اور نہ ہی خیمیت، جس سے کونچہ کچھ ہوتی ہے، مرنے والا اور پتو ہاتھ دپ ڈپ ڈپ نہ بنے اور امن اللہ، جو نصب پر کونچہ کیا جاتا ہے، اور عیب اور اڑا عمروں کے کہ: اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَنُفِثَنَّ فَنُفِثَكُمْ فَارْزُقُوا اَنْفُسَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ اَنْفُسَكُمْ مَعْنَى كَيْسٍ كَوْنُهُ رَاوِدًا مَعْرُوفَاتٍ لِّخَدْنَيْ كَيْسٍ كَوْنِهِ رَاوِدًا۔

479

تحت کا نشان لہوں۔ حیرت کا معنی، سہ جانے ہوئے جانور کے شکار سے انکار یا صبر ہے۔ جانور چھوڑنے والی حالت دنیا کا قلعہ گزشتہ کی پر لازم ہے۔ جانوروں کا سہ چلایا سوا خود انکار شکاری جو خود شکار سے دُکھ حاصل کرے یا بالی امداد کھایا جائے گا یا نہیں۔ شکار کا خون پینا جانور نہیں ہے۔ شکاری اپنے گھٹے سے ساتھ چکر مارے اور آفتاب کے تودہ شکار نہ کھائے۔ اگر شکار توں کے سہ میں سر جائے شکار جانور نے اسے کاٹا نہ ہو، آفتاب شکار کے کھانے کے بارے میں، بیوا، غم و غنا اور تجوی کے لئے کے بارے میں، انکار کھانے کے جواز پر دلیل، اس میں دلیل ہے کہ عالم کیلئے جو انسانیت ہے، اس میں اس کے لئے نہیں کیا جسم اللہ پر جسے کی ٹھوکر کھا چھوڑنے کے وقت سے یا آسمان کے وقت ہے۔

490

۱۰۰۰ روپے پر مشتمل نقد کے برتنوں میں محمد، پیر اور کاکا وغیرہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ

فردوسِ معلیٰ میں تیرے تیرے شانِ نزول، اِذَا قُضِيَ إِلَیْكَ الْأَمْرُ فَاصْبِرْ، کیا خطِ عام ہے؟ یہی تو میری سوجھ بوجھ کے ساتھ خاص تھا یا امرِ اتّیاب پر محسوس ہے یا فتحِ مکہ سے پہلے بھی فرضِ تھنق سے بعد منسوب ہو گیا۔ چہ بہ کہ وہ، دارِ ارض کا خلائق بھی اور نہ کہ میں اپنی اُس کے حکم، اور منسوبیت کا حکم، انھوں کو کہیں سو بہت دھوئے کے مختلف علم، کے اقوالِ مسیح داس کی مقدار، کا خون کا حکم، پاؤں دھوئے میں بہ یا سنا کرنے میں، عربوں کے نزدیک سکہ کا اطلاق مسیح اور خلیل دونوں پر ہوتا ہے، مسیح انھیں پرست سے ساتھ مقید ہے، وہی فرضِ قتل ہے، الغلب لڑنے کو کہتے ہیں اگر وہ اپنی بی بی نہیں ہے، وہ انھیں کا خواہ کرنا، وہ بچے درپے درپے، اعضاء میں قریب رکھنا، وہی دھوئے وچ سے وقت، نہوت ہونے کا خوف ہو تو کیا تیرے کر سکتے ہے یا نہیں، متنبیہ کا حکم، انھیں پرست کا حکم، جذبات پر کام، اپنی اور

”میں نے اپنے والدین کا غم دیکھا اور طہارت کی فضیلت

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝

518

519 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُولُوا

- 520 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادَّكُرُوا نِعْمَتَ آیت 11
- 520 شان نزول اور غورٹ میں حارث کا واقعہ
- 520 وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآءَ آیت 12
- انتخاب کا معنی، بنی اسرائیل کے نمبر کا واقعہ اور ان کی بعثت کی کیفیت و خبر و امد کی قبولیت کی دلیل جا موس بنانا انتہا۔
- 521 کے اہل
- 523 قُلْ أَتُحِبُّونَهُمْ يُحِبُّونَهُمْ قَوْمٌ لَا يَخْلُ آیت 13
- 523 (تائید) کے معنی پر کلام اس میں قرآن کا اختلاف
- 525 وَهِيَ الْيَتِيمَ الَّذِي يَزِيءُ أَفْئِدَتُهَا آیت 14 تا 16
- 525 نصاریٰ کی تفسیر بغیر یہاں اور الکافیا ایک دوسرے کو ان کا ذکر کیا ان کی خواہشوں کا ذکر
- 528 وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ آیت 18
- 528 اس کا شان نزول
- 529 يَا خَلَّ أَكْثَرُ قَدْ جَاءَ كُمْ آیت 19
- 530 ہمارے لیے حرم میں بیرونہ دور فرما میں بھیجے گئے فقرہ کی مدت
- 531 وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ آیت 20 تا 26
- 532 پہلی شریعت میں ملو کرنے والے، شیخ پر سورج کے کہنے کی حکمت، ہارون اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام کی افات کی خبر
- 541 وَاتَّبَعَتْ مِنْهُ إِهْرَافًا آیت 27
- 541 ہاتھیں دھاتھیں کا واقعہ ایسا واقعہ کرنا، اُن کی حسرت میں جو مستحب ہے۔ کہ دشمن سے انھیں ہے حضرت ابن عباس
- 541 میت کو قبر میں رکھنے کے بعد دعا کرتا
- 543 لَوْ كُنْتَ نَظَرْتَ إِلَّا بِذَلِكَ تَتَفَتَّتُنِي مَا أَفْأَ بَابُ يَدِي آیت 28-29
- 543 اس میں دو مسئلے ہیں
- 546 تَلَوْنَاهُ لَكَ قَوْلًا قَوْلًا لَقَدْ فَتَنَّا بَنِي إِسْرَآءَ آیت 30
- 546 اس میں چار مسائل ہیں
- 549 فَكُنَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَتَفَتَّتُنِي فِي الْأَرْضِ الْيَوْمَ كَيْلِيَوْمَ آیت 31
- 549 اس میں پانچ مسائل ہیں۔
- 552 مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَآءَ أَنْ لَا يَكْفُرُوا عَنْ قَوْلِ آیت 32
- 553 مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَآءَ أَنْ لَا يَكْفُرُوا عَنْ قَوْلِ آیت 33
- 554 إِنَّا جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ بَيِّنَاتٍ مِّنْ لَّدُنَّا اللَّهُ آیت 33-34

ان آیات کا شران نزول، محارب کے اسام کا کون مستحق ہے، المحارب کا حکم، جلا وطن کرنے میں علماء کے اقوال، محارب میں رہایت رکھی جائے گی کہ وہ چوری کے مصاب کے برابر لیا ہو یا نہیں، محارب اس کو قتل کر دیتا ہے جس کا کوئی کف نہیں، محارب میں ایک دوسرے کو قتل کر دیں، محاربین کی طرف سے مسلمانوں اور امام پر جو واجب ہے ان پر قبضہ ہونے سے پہلے وہ توہر کر نہیں۔ جب محاربوں کی خفیہ چیز کا مطالبہ کریں کیا ان کو ورنہ جانے کی یا ان سے جنگ نہی جائے گی۔

555

564

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ

آیت 35-36

565

انوسیلہ کا معنی

565

وَالسَّارِقُ وَالشَّارِقَةُ فَتَأْذَنُوا أَلَيْسَ بِهِمَا

آیت 38-39

زمانہ جاہلیت میں چور کا ہاتھ لٹا جاتا تھا سب سے پہلے جس نے ہاتھ کاٹنے کا حکم لگایا سب سے پہلے مردوں اور عورتوں میں سے جن کا ہاتھ اسلام میں کاٹا گیا وہ ماں جس میں قطع یہ واجب ہے، والحرم بہر وہ جس اپنے حساب سے در شمار ہوگی، اس جماعت کا حکم جنہوں نے مصاب کو حرم سے نکال آیا قطع کے ساتھ حرم مانہ ہوگا یا نہیں، جس نے چور کے مال سے چوری کی اس کے قلعہ میں علماء کا اختلاف، چور میں جو معتبر ہے اور جو اس نے چوری کیا اس میں جو معتبر ہے وہ جہد جہاں سے چوری کی گئی اور چور ل کرنے کی صفت، والدین بیٹے کے مال سے چوری کر لیں تو قطع یہ نہیں، بیٹے کا حکم جب والدین کے مال سے چوری کر لے مگر ان کا چورنی کر، مگر میں قطع اور دار الحرب میں حد و کا قائل کرنا، تھو اور یاؤں کے کاٹنے کی جہد میں، اختلاف، بار بار چوری کرنے والے کا حکم، چور قتل کیا جائے گا کیا اس میں قطع یہ ہوئی یا نہیں، چور کا ہاتھ اس کی گردن میں لٹکا نا، کیا قطع یہ توہر سے ساقط ہوگی یا نہیں، اس میں سخت کرنے اتنا ہی ہے چور مرد کا ذکر، چور عورت سے پہلے کیا جبکہ ان میں اس کے برعکس ذکر کیا

566

580

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي الْمَخْرِقِ

آیت 41

580

اس میں آٹھ مسائل ہیں۔

587

سَتَعُونَ لِلْكَافِرِ يَأْكُلُونَ مِنَ الْمَخْرِقِ

آیت 42

احسب کا لغوی معنی، اس کو اسعد کہنے کی وجہ، علم جب رشوت لے، ہر چیز میں رشوت کا حکم، بچنے لگانے والے کی اجرت میں صحیح یہ ہے کہ وہ پانچ ہے، کیا یہ آیت محکم ہے۔ عاکم کو کفار کے درمیان فیصلہ کرنے میں اختیار ہے، کیا یہ قوت منسوب ہے

587

592

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

آیت 44

595

وَكُنَّا نُنزِلُهُ فِي الْقَدْرِ

آیت 45

آیت کا شان نزول، قصاص کا جاری ہونا، خطا و میں آنکھوں کی ریت، اناک کی ریت، کانوں اور کانوں کی سماعت کی کمی کی ریت، دواؤں کی دینوں میں علماء کا اختلاف، چھوٹے دانت کے متعلق جو کچھ کہا گیا ہے، بڑے آدمی کا

والت کھڑا کیا پھر اس نے دیت سے پیچھے دو دانت واپس لے لیا۔ یہ دونوں کی دیت نہ ہونے کا نئے کے متعلق ہے  
 کہ کوئی نہ لیا ہے، دونوں میں قصاص، جسم کی ہڈیوں میں قصاص، انگوٹھوں کے انگوڑوں سے انگوڑوں کا قصاص  
 ہو گا، نہیں، عورتوں کے زخموں کی دیت کے بارے میں اقوال، دو حصہ جس میں صرف جس سے ہر شخصیت نہ ہو اس  
 میں قصص کا فیصلہ ہو گا، حکومت کی صفت کا بیان

596

وَقُلْنَا اِنَّ اِيَّاكُمَا هُنَا جَعَلْنَاهُ بَيْنَ مَزَيْنِمْ آیت 46-47

610

اَلَمْ تَكُنْ اِلٰهًا قَبْلَ هٰذَا وَتَكُنْ آیت 50

615

وہ شخص جو جس اور کو بعض پر ترجیح دیتا ہے، اس آیت میں قرآن کا نزول

615

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هٰذَا هُوَ الْيَهُودُ آیت 51

617

اس آیت کا شان نزول اور مشرکین سے دینی کرنے کی نفی

617

وَلَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَهُمْ غٰفِلُونَ آیت 52-53

618

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا تَوَّابِينَ آیت 54

619

شان نزول۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عربوں کا ارتداد

620

إِنَّمَا إِلٰهَكُمُ اللَّهُ وَرَبُّكُمُ اللَّهُ آیت 55

621

عہد قبل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں آخر تک سجدہ کرنا، عمل قبل نماز کو باطل نہیں کرتا

622

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هٰذَا هُوَ الْيَهُودُ آیت 57

623

اس آیت میں مشرکین کی پیروی نہ کرنے میں نفی موجود ہے

623

وَإِذَا كَانُوا فِي الْأَرْضِ فَلْيَسْلُكُوا سُبُلًا آیت 58

624

افزون کی ضرورت، افزون اور کاست کا قسم، افزون کے پیچھے مسج کی نماز کے لئے توبہ کا قسم، اللہ کے قول کے

بعد افزون، افزون کے اور وہ شخص کا قسم کہے، ہوا، ان افزون آیت سے اس میں راہ کے

کہے، افزون سے، افزون کی طرح کلمات پر اس کے، افزون اور افزون کی نصیحت، افزون پر اجرت لینے کا حکم

624

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ آیت 59-60

624

اس آیت کا شان نزول، رمیدہ اٹھانے میں قرآن

632

وَإِذَا جَاءَ زُلْفَتُكُمُ الْمَوْتُ وَقَدْ كَفَرْتُمْ آیت 61-62

632

سائنس کی صفت، یہ آیت درست کرتی ہے کہ برقی آواز دہکنے اور برقی کرنے والے کی طرح

635

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَنَحْنُ نَعْبُدُ اللَّهَ مَعَكُمْ آیت 64

635

یہ کاسق، کلام عرب میں، نہ کہ کاسق ہے

636

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ كَانُوا آیت 65-66

636

638

- 640 مگر یہود و نصاریٰ اپنی کتب کے احکام کے مطابق عمل کریں تو ان پر ہر جہت سے خیر ہازل ہوگی
- 640 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُتْلَىٰ عَلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَا تُقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ آیت 67
- 641 اس پر دلیل کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر کرتے ہوئے کوئی چیز دینی امر سے نہیں چھپائی اور کسی کے ساتھ کوئی راز کی بات نہیں کہی، اس آیت کا شان نزول غورث بن عمارت بن عمارت کا واقعہ
- 643 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَىٰ شَيْءٍ آیت 68
- 643 اہل کتاب صحیح دین پر نہیں ہیں حتیٰ کہ وہ تو راۓ اور انجیل پر عمل کریں
- 643 إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ هَادِثُونَ آیت 69
- 644 وَالَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ هَادِثُونَ آیت 70
- 644 لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا آیت 71
- 645 لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا آیت 71
- 645 ميثاق میں نصاریٰ کے اقوال
- 647 هَٰذَا السَّبْحُ ثَمَانِينَ مَرَّةً أَلَا تَتَذَكَّرُونَ آیت 75
- 648 نصاریٰ کا رد کہ کتب لے ہے اس آیت سے استدلال کہ مہربان نہیں تھیں
- 649 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلِبُوا فِي دِينِكُمْ آیت 77
- 649 لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَحْكُمُونَ آیت 78
- 649 کافروں پر لعنت کرنے کا جزا اگرچہ وہ انہی کی اولاد سے ہوں
- 650 كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَكَفَرُوا بِهِمْ فَكَفَرُوا بِهِمْ فَكَفَرُوا بِهِمْ آیت 79
- 650 نبی من و انکر کا حکم منع کرنے والے کے لیے ضروری نہیں کہ وہ مصیبت سے سلامت ہو
- 651 وَلَوْ كَانُوا يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ هَادِثُونَ آیت 81
- 651 جس نے کافروں کو دوست بنایا وہ موسیٰ نہیں، جب وہ اس کے اعتقاد جیسا اعتقاد رکھتا ہو، وہ اس کے افعال پر راضی ہو
- 651 لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا آیت 82
- 652 وہ لوگ جن کے جھٹکنے پر آیت ہازل ہوئی
- 655 وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ أَلَّا تَلْعَنُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ آیت 83
- 656 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُتْلَىٰ عَلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَا تُقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ آیت 87
- 656 شان نزول، منافقوں کا رد، اللہ تعالیٰ کی مثال کرد چیزوں کو حرام کرنے والے کا حکم
- 658 وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تِلْكَ الْكَلِمَةُ الْكُبْرَىٰ آیت 88
- 660 لَا يَزِيدُ الْإِيمَانَ إِلَّا فِي الْقُلُوبِ آیت 89

شانِ نزول، قسم کی اقسام میں منقسم، یحییٰ بن یحییٰ پر قسم اٹھانے والا جو اس نے یحییٰ کی نہیں، قسم اٹھانے والے کا قول، میں ایسا کروں گا اور اگر میں ایسا نہ کروں تو یا میرے حکم میں ہے اور میں ایسا نہیں کروں گا آخر میں، میں کروں تو میں سے حکم میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس کے اعلا اور اس کی صفات کی قسم اٹھائی جائے گی، قرآن کی قسم، نبی کی قسم، جس نے کہا وہ یہودی ہے یہ کہا وہ اسماء سے بڑی ہے، جس نے اس کی قسم اٹھائی جو اللہ کی طرف مضاف ہے، کفارہ یا استثناء قسم کو متذکرہ دیتا ہے کیا استثناء قسم سے متصل ہوگا یا نہیں، اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کی قسم اٹھانے میں استثناء کا حکم، قسم توڑنے سے پہلے قسم کا کفارہ دینا، اس میں استثناء کو کھانا نکالنا، ایک مستثنیٰ کو کفارہ دینے میں قیوں، جو اس میں سہاگین کے لباس میں جائز ہو، غلام گزار کرنے میں شرعہ، کفارہ، کسب، لیا، یہ ہے کہ جب قسم اٹھانے والا فوت ہو جائے کفارہ دینے کے وقت کی رعایت کرنا نہ کو قسم توڑنے کے وقت کی اور اگر کتبہ سب یہ نہ پائے غلام کا کفارہ جب وہ قسم توڑے، اللہ تعالیٰ سے اس کی قسم اٹھانے کا تذکرہ

660

679

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا

679

686

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ

686

691

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا

691

693

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا

جس نے شکار کو قتل کیا یا اسے ذبح کیا اور اسے کھایا، آیت میں اُھیرہ (شکار) کا لفظ ہر ذبح میں عام ہے، عقلی کے شکار میں سے جس کو قتل کرنا جائز ہے، شکار، خون، مکان اور حالت احرام میں شامل ہے، زمانہ کی توہم کا شروع انسان کے ساتھ ہے، مکان اور حالت احرام میں توہم کی وجہ، اصل تکلیف پر ہے، مکان حرم ہے، حد اقل اور بھل کر شکار کو قتل کرنے والے کا حکم، جس نے یکے بعد دیگرے شکار کیا، جس نے پہلے سے پر توہم کیا، شکار کی جڑ، شجر، مرغ، کبوتری کے اندر سے، جڑ، جس شکار کی مثل نہیں ہے، دو عادل آدمیوں کی تکبیر، ظہن کا اطلاق اور اختلاف کیا جائز ہے کہ حرم کرنے والا ایک حکم دے، ایک شکار کو بہت سے حرم شکار کریں، ہرم میں شکار کو ایک جماعت شکار سے جبکہ وہ احرام باندھے ہوئے نہ ہوں، جب تک کہ وہ اپنی کافیلہ کریں جسے وہ اس کے ساتھ آیا، کام کے ساتھ جوہر کے ساتھ کیا جائے، شکار کی قیمت کھانے سے اور وقت جس میں شکار کا اعتبار کیا جائے گا، روزہ جو کھانے سے

۱۰: ابرہہؓ نے جس چیز کو کہا کہ اسے دیکھ کر تم لوگ جانے لگا

694

أَجْمَلُكُمْ صِدْقًا أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مِثْرَ حَرْثٍ ۚ

707

سندہ کی بیوی ان جوہانے جاتے ہیں مگر کبیر نے والی چھٹی کا حکم دیا اور وہ بیویوں کو روک دیا۔ یہاں تک کہ وہ شکار کر کے لوٹا۔

707

جَعَلَ اللَّهُ الذِّبْجَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ . آيت 97

713

ان اشیر کو قیام ملا اس زمانے میں مملکت شہزادہ ام سے مراد چاہا جیسے ہیں جو حرمت والے لے ہیں، مریوں کے نذر: یکہ ان  
 مہینوں کی حرمت

714

مَا عَلَى الْغُلَامِ الْإِسْلَامُ ۚ

716

قُلْ لَا يَسْمُوِي الْخَبِيثُ آيت 100

716

افقیات اور انیسب سے مراد اس ہے کہ قاسم کا حکم، مارت، نا اور خست لگا، مغضوب زمین میں

716

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْلَمُوا

716

اس آیت کا شرعاً نزول سوال کرنے کی وجہ سے اور اس سے نفی۔ اس کا حکم جس نے سمجھنے کے لیے اور ہم میں غرضت کے لیے سوال کیا

719

مَا جَعَلَ آيَةً مِنْ نَحْنُ قَوْمٌ لَا يَأْتِيهِ

124

بھیر، اس نے اور فاضلین کا کافی دورہ نہایت میں نہیں گئے۔ تب سے پہلے انہوں نے کام پر چہ نور چھوڑے، اور  
 اوجھڑے ہو کر ایک جہاں ملے، انہوں نے بھیر داور، السان پر قیام کیا، جہاں میں شمس کے لیے تصرف  
 کرنا چاہا، بھیر اور اصف و آصف نے اتفاق السان کا مشق

730

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا اللَّهَ فَقَدْ كُفِّرْتُ عَنْكُمُ ذُنُوبَكُمْ

730

آیت کی تفسیر میں حضرت ابوہریرہؓ نے امر بالمعروف، نہی عن المنکر زمانہ اور موانع کے مطابق، انسان کا  
نے فیہ است مشغول ہو گا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تک متعلق ہوگا

131

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ ذُلًّا قَلِيلًا ۝

34

اس کے نام کا سبب تھیم لہ نہری اور مدنی بن جو دو کاوتھ کتاب فہمہ (شہد) کے معانی اہل کتاب کی مفریٹا مسند نوں پر مگوایں اس شخص خود کو تا جس پر حق واجب ہو، میلان میں غلطی میں یہ آیت اصل ہے جس چیز کے

734

ساتھ تھی یہی ہوئی (الحقمان) نے فرمایا ہے کہ ان میں

747

يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ أُولَٰئِكَ لَاقِيًا

748

وَقَالَ اللَّهُ نَبُذْتُكُمْ مِنَ الْبَلَدِ فَانْصَرِفُوا ۚ

- 750 وَأَذِذْ غَيْثًا إِلَى الْغَوَامِرِ ۝ آیت 111
- 750 اُن کی تفسیر اُن کے کھارے میں مسمار
- 750 اَوْ قَالَ الْغَوَامِرُ يَتَوَنَّبُ يَتَوَنَّبُ اِنَّ مَرِيَمَ آیت 112
- 752 دستر قرآن کا اتمہ
- 760 اَوْ قَالَ اِنَّهُ يَتَوَنَّبُ اِنَّ مَرِيَمَ وَانْتِ آیت 110
- 762 مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتُ بِهٖ اَنْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ آیت 117
- 763 اِنْ تَعْلَمِ لَهُمْ مَوْفِقُهُمْ بِمَا ذَكَرْتَ اِنْ تَعْلَمِ لَهُمْ آیت 118
- 765 قَالَ اِنَّهُ طَرَفٌ اَوْ مَوْفِقٌ مِّنْهُمُ الصُّورِ ۝ آیت 119-120
- 767 سورہ انعام
- 768 وَالْقَصَصِ ۝ اُنْزِلَ عَلَىٰ مَلَكٍ مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَنْرٰضِ آیت 1
- سورہ انعام کی تفسیر، خلق کا معنی، ان ایام کے ایام جن میں اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا، اللغات اور انور کے معنی میں ملا، اختلاف و جرم و عریض کا معنی
- 768 هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ آیت 2
- 771 رحم میں انسان کی تخلیق کیا، دوسری جیسے سے آہ میا ملا، مگر پیدا کیا، آدم علیہ السلام کی مراد آپ کی ذات
- 771 وَهُوَ اَنزَلَ السَّمٰوٰتِ وَآلِ الْاَرْضِ آیت 53
- 775 اَلَمْ يَخْلُقْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ ۝ آیت 6
- 775 القرن کے معنی میں جو بار بار ہے
- 776 وَكَوْنُكُمْ اَعْيُنًا مِّنْ اَعْيُنِ ۝ آیت 7
- 777 وَقَالُوا الْاَوَّلَ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِ السَّنَّةَ آیت 103
- 778 قُلْ سِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَانظُرُوا آیت 11-12
- 780 وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِي الْاَفْضَلِ ۝ آیت 13-16
- 782 اِنْ تَتَسَنَّاهُمْ فَتَكْفُرْ ۝ آیت 17
- 782 وَلَقَدْ اَفْجَرْنَا قُلُوبَهُمْ ۝ آیت 18-19
- 784 اَلَمْ يَخْلُقْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ ۝ آیت 20
- 784 وَخَلَقْنَا لَكُمْ مِنْ اَعْيُنٍ اَعْيُنًا مِّنْ اَعْيُنِ الْاَوَّلِ ۝ آیت 21-22
- 785 لَمْ يَخْلُقْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ ۝ آیت 23
- 785 لَمْ يَخْلُقْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ ۝ آیت 23



- 787 زِيْنَهُمْ هُمْ يَنْتَبِهُونَ اِنَّكَ اَوْفَوْا عَلٰى اٰلِهٰتِهِمْ اِنْ كُنْتُمْ اَنْ تَقْعُقُوْهُ . . آیت 25
- 789 وَهَلْ يَنْظُرُوْنَ غَلَّةً وَّيَنْظُرُوْنَ غَلَّةً آیت 26
- 790 اس کے شان نزول کے بارے میں جو کہا گیا ہے، ابو طائب کا یہی کریم سنی ہے، یہی وہی ہے جس کی مدد کرتا، عبداللہ بن الزہری کا  
اسلام آباد، یہی کریم سنی ہے، یہی وہی ہے جس کی مدد کرتا، عبداللہ بن الزہری کا
- 791 وَتَوَسَّلِيْ اِذْ وُفِّقُوا غُلَّ النَّارِ لِقَافِلًا . . آیت 27
- 793 يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ مَا كَانُوْا بِخَفْوَةٍ مِّنْ قَبْلِ . . آیت 28
- 794 وَتَوَسَّلِيْ . . وَوَفَّقُوا اَعْيُنَ رَاجِعَةٍ . . آیت 30
- 794 حَسْبُ خَيْرٍ اَلَمْ يَكُنْ كَذٰلِكَ وِجْهًا وَّاعِيًا . . آیت 31
- 796 وَهٰذَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا رَاجِبٌ وَّلَقُوْا . . آیت 32
- 798 قَدْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ لَيَّسَرًا لَّكَ اَلَيْسَ اِيَّ يَقُوْلُوْنَ قَالِهَةً . . آیت 33-34
- 800 وَ اِنْ كَانَ كَثُرَتْ عَلَيَّتْ اَعْرَاضُهُمْ فَاِنْ اَسْتَطَعْتَ . . آیت 35
- 801 اِنَّمَا يَسْتَجِيبُ اَلَّذِيْنَ يَسْمَعُوْنَ . . آیت 36-37
- 801 وَهَآءِ مِنْ ذٰلِكَ فِى الْاَرْضِ وَلَا تَهْمُ يَغِيْرُ . . آیت 38
- 804 وَ اَلَيْسَ لَكَ اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُكُمْ وَّ اَلَيْسَ لَكُمْ وَّ اَلَيْسَ لَكُمْ فِى الْقَلْبِ . . آیت 39-41
- 806 وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰى اٰمِمٍ مِّنْ ثَمٰثِلِكَ . . آیت 42
- 806 بھوک اور پیاس سے اپنے آپ کو تھک رہے ہیں، یہی وہی ہے جس کی مدد کرتا، عبداللہ بن الزہری کا
- 807 قُلْ لَا رَاجَةَ وَاِنْ كُنْتُمْ اِنَّمَا تَقْرَبُوْنَ . . آیت 43-45
- 810 قُلْ اَمْرٌ بِمَعْنٰى اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ كَمَا اَرْكَمُ . . آیت 46-47
- 811 وَ مَا مَرَّ مِثْلُ التَّرْسِيْنِ اِلَّا مُبَشِّرٌ مِّنْ وَفْقٍ مَّيْمَنٍ . . آیت 48
- 812 قُلْ اَلَا تَقُوْلُ لَكُمْ مَدِيْنَتِيْ خَرَّ اَمْرُهَا وَاَمْرُهَا اَلَيْسَ اَلَيْسَ . . آیت 50
- 812 وَ اَلَيْسَ اَرَا اَلَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ اَنْ يَّخْفُوْا . . آیت 51
- 813 وَ لَا تَقْرَبُوْا اَلَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ . . آیت 52
- 814 اس کے شان نزول کے بارے میں جو کہا گیا ہے، ابو طائب کا یہی کریم سنی ہے، یہی وہی ہے جس کی مدد کرتا، عبداللہ بن الزہری کا
- 817 وَ اَلَا تَقُوْلُ لَكُمْ مَدِيْنَتِيْ خَرَّ اَمْرُهَا وَاَمْرُهَا اَلَيْسَ اَلَيْسَ . . آیت 54
- 817 جس نے کوئی جہاد کی، وہ ہے اس کے لئے
- 819 قُلْ اَلَا تَقُوْلُ لَكُمْ مَدِيْنَتِيْ خَرَّ اَمْرُهَا وَاَمْرُهَا اَلَيْسَ اَلَيْسَ . . آیت 56
- 820 قُلْ اَلَا تَقُوْلُ لَكُمْ مَدِيْنَتِيْ خَرَّ اَمْرُهَا وَاَمْرُهَا اَلَيْسَ اَلَيْسَ . . آیت 57

الحمد لله الذي أنزل الكتاب على نبيه للعالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين

## سورة النساء

﴿سورة النساء﴾ ﴿سورة النساء﴾ ﴿سورة النساء﴾

یہ سورۃ ایک آیت نے شروع کی تمام مدنی ہے۔ وہ آیت فتح مکہ میں حضرت عثمان بن عفان کی کے بارے میں نازل ہوئی۔ وہ آیت یہ ہے: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا**۔ اس کی وضاحت آئے ہے۔ لیکن نکال کے کہا: بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت نبی کریم ﷺ کی مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کے وقت نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ)** جہاں واقع ہو وہی جہاں سورت ہے، یہ مقررہ کما قول ہے، یہ تریڈ ہے کہ اس سورت کا آغاز نبی ﷺ ہجرت کے بعد نازل ہوا وہی جہاں واقعہ ہے۔ یہ سورت کی سے (۱۱) میں کہتے ہیں: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ**۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرمایا:

سورۃ نازل ہوئی تو میں رسول نے پاس تھی وہ اس میں ملا کہ اختلاف نہیں کر لی کریم ﷺ نے حضرت عائشہ سے حقوق زوجیت میں عظیمہ میں ادا کیے تھے۔ اس سورت کے احکام سے واقف تھے وہاں تک کہ یہ سورہ مدنی ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے اور جن علماء نے پہلے لیا کہ جس سورہ میں **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ)** واقع ہو اسے مدنی سے سمجھیں گے۔ سورہ بقرہ مدنی ہے اور اس میں **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ)** واقع ہے۔ تفہیم میں ترمذی نے: **والله اعلم**۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بہت ہی مہربان، بخشنے والا ہے

**يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوُّونَ ۖ وَالَّذِي هُوَ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ ۖ إِنَّهُ عَزِيزٌ مُّقِيمٌ ۖ**  
**يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوُّونَ ۖ وَالَّذِي هُوَ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ ۖ إِنَّهُ عَزِيزٌ مُّقِيمٌ ۖ**  
**يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوُّونَ ۖ وَالَّذِي هُوَ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ ۖ إِنَّهُ عَزِيزٌ مُّقِيمٌ ۖ**

اے لوگو! اللہ سے ڈرو جس نے یہ فرمایا تمہیں ایک جان سے اور یہ فرمایا اسی سے جو تمہاری جان کا اور پھیلا دینے والا دونوں سے مرد بخیر تمہارا میں اور خوش (کثیر تعداد میں) اور ذرا داندہ خالی۔ ت اور اللہ جانتے ہو تم اپنے (دوسرے سے) اپنے حقوق (جس کے واسطے سے اور (اور) تمہیں (کے قطع کرنے سے) ہے جب اللہ تعالیٰ تم پر ہر قسم گراں ہے۔

ان میں جو مسائل ہیں:





اور کرتی ہے جو کہتا ہے: اس کا معنی ہے اسالت بائنا وہ بنوعد۔ جس قبیلہ سے اللہ تعالیٰ کو رحم کے واسطے سے سوال کرتا ہوں۔ اور اسحاق نے کہا: انزلون عیدہ کا معنی ہے تم اپنے حقوق ان کے واسطے سے طلب کرتے ہو، اس کے ساتھ جو کافر کوئی معنی نہیں۔

میں کہتے ہوں: یہ ہے وہ جس پر میں آگاہ ہوں کہ علماء نے ان کا خلاف کی قرأت کر کے ساتھ شیعہ کی ہے۔ اور ابن عبید نے اس واقعہ کو کیا ہے (۱۶)۔ امام ابو نصر عبد الرحمن بن عبد الکرم قشیری نے اس کا رد کیا ہے اور عطف کو اختیار کیا ہے اور فرمایا: اگر دین کے نزدیک اس کا کام کی شکل مردود ہے کیونکہ وہ قرآن میں جو قرآن و حدیث پر مبنی ہے وہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تواتر کے ساتھ ثابت ہیں۔ اصل صحت اس کو جانتے ہیں جبہ کوئی چیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو یا اس جس نے اس کو رو کیا تو اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر رد کیا اور اس نے آپ کی قرأت کو چھان بھان دیا یہ تمام عمدہ ہے (یعنی یہ کیا بات سے بچا جاتا ہے) اس میں نزاع ہے اور ان لوگوں کی تفسیر نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ عربی زبان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کی گئی ہے اور کوئی شخص آپ کی فصاحت میں شک نہیں کرتا اور رتبہ حدیث جو کہ کر کی گئی ہے اس میں نظر ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو احمر کو فرمایا: دیکھ لو طعنات فی صافہ (۱۷)۔ تیرے ہاتھ میں قسم آتا ہے پہلو میں نیزہ مارتا۔ پھر نبی تو غیر اللہ کی قسم کے بارے میں ہے اور یہ دوسرے قسم کے ساتھ غیر کی طرف توسل ہے۔ اس میں بھی نہیں ہے قشیری نے کہا: بعض علماء نے فرمایا: یہ الرحم کے ساتھ قسم اٹھانا ہے یعنی اتقوا اللہ وحق ارحمہم یعنی تم کہتے ہو افضل کذا وحق ایک میں ایسا کروں گا تیرے ہاتھ میں قسم کی قرآن میں ہے وَاللَّيْلِي وَاللَّيْلِي وَاللَّيْلِي۔ اور یہ تکلف ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی تکلف نہیں۔ کیونکہ کوئی جید نہیں کہ وَاللَّيْلِي وَاللَّيْلِي وَاللَّيْلِي سے ہو اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ قسم اٹھائی ہو جیسے اس نے اپنی ان مخلوقات کے ساتھ قسم اٹھائی ہے، اس کی وحدانیت اور قدرت پر دلالت کرتی ہے اس کی تائید کے لیے کہی کہ اپنی ذات کے ساتھ انہیں ملایا اور اللہ تعالیٰ کو زیبا ہے کہ وہ جس کے ساتھ چاہے قسم اٹھائے اور جو چاہے منع کرے اور جو چاہے ممان کرے اور کوئی عہد نہیں کہ یہ قسم ہو اور عرب ارحم کی قسم اٹھاتے بھی ہیں اور بارگاہ مراد ہونا بھی صحیح ہے پھر اس کو حذف کیا گیا ہو جس طرح اس شعر میں حذف کیا گیا ہے۔

مَثَابِي سَوْ مُصْلِحِينَ شَبِيهًا وَلَا نَجِيْبًا بِرَبِّهِمْ مَخَالِيهَا

اس شعر میں ناصیب کو بڑی کٹی ہے سرچہ ہا پیچھے نہیں ہے۔ ان اہلان ووجہ معید بن سہرک نے کہا: کوئی ام ظاہر کا ام مجرور پر مطلق جائز قرار دیتے ہیں۔ اس سے واضح نہیں کرتا اس سے یہ قول ہے۔

لَهْنٌ اَنْفٌ بِنُ لَوْ مُضَدٌّ مِنْ شَرِّ الْجَنَّةِ جَانِبٌ شُورٌ

اسی معنی ہے۔ فاذهب فاصباً: اٹھ جا۔ عجب

ایک اور کا قول ہے۔ وَمَنْ يَنْتَهَا وَتَنْتَبِهُ فَوَيْلٌ لَهَا

آپ! اور مصرعہ ہے۔ لَعْنُكَ وَالنَّصَابُ شَيْءٌ مُؤَلَّفٌ

ایک اور کا قول ہے :

قَدْ رَأَى آتَانِي النَّبَاءُ فَمِنْ يَجِدُ  
مَعَهُ مَعْدَا فَمِنْهَا لَا يَخْشَى مَقْعَدًا  
قوله وقوله ہے۔

مَا بَيْنَ بَهَا وَالْمَوَدَّ مِنْ نَقِيبٍ  
مَالَةٍ بَيْنَ أَمْرِ عَيْنِهِ وَقَعَا  
ایک اور کا قول ہے۔

أَمْرٌ مِمَّنْ لَكُنَّ بَيْنَهُ دَرِي  
مَقْبَلِي هَذَا فَمِنْهَا أَمْرٌ سَوِيًّا  
ای شخص میں سے جو اعلیٰ طرف جڑی وہ سے نکل کر میں ہے۔

بعض علماء نے اسے تعان کے زمان و مَحَلًّا لَكُنَّ بَيْنَهُمَا مَعَالِيشُ وَحِينَ سَمِعْتُهُ تَذَكُّرُ زَيْنُودَ (انجلی) اور اس پر غصہ کیا ہے  
یعنی ناف اور نیم پر مصف ہے۔ جہاں ان پر یہ نے الزام تھا اور دستہ ان اشیاء سے مرعوس یا حاسب اور اس کی طرف  
ہے تقدیر عبادت ان طرح : ان والا رسالہ میں ان تو میں ۱۱۱ اور اس میں اس کا نام لکھا تھا اس لیے کہ کتب میں سے  
انگری کو مرفوع پڑھتے ہیں۔ انگریزوں نے یہ دلیل دی ہے۔

نَ قَوْمًا مَعَهُمْ عُنُودٌ وَاقْبَانَا دَعْنِي وَمَعَهُمُ الْغَوْدُ

نَجْدِيُونَ بِاللُّغَا، إِذَا قَالُوا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْغَوْدِ

یعنی کہا گیا ہے کہ الزام خاتمہ یہ ہے جس پر معطوف ہوئے کہ وجہ سے منسوب ہے کیونکہ اس کا محسب ہے۔ اس کی  
مثال یہ ہے۔

فَسَمِعْنَا بِسَبِيلِ الْوَلَاةِ نَجْدِيُونَ

اور کہتے تھے انشدت بانہ وہ نرجہ۔ انگریز یہ کہ اس کو نصب فعل کے اندر کے ساتھ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ چہرہ**۔ امت مسلمہ کا اتفاق ہے کہ صدر کی واجب ہے اور اس کا قبیح کرنا حرام ہے۔ صحت کے ساتھ مرعوس  
ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماء سے فرمایا: جب انہوں نے پوچھا کہ میں اپنی ماں اور کافرہ تھی اسے صدر کی  
کہوں؟ اس پر اس نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے صدر کی کاظم کیا، اس لیے کہ اس نے اس کا کفرہ تھی اس لیے اس کی  
تاکید کی وجہ سے اسے صدر کی کہنے میں بھی غصہ داخل ہے، حتیٰ کہ یہاں تک کہ وہ پہنچے کہ اسے اسے حقیقہ اور اس نے  
اصحاب کے لیے، ذرا دیر اور سام کو میراث لے لی اگر اس نے اسے کوئی منصب اور عین زعمی اور وارث نہ ہو اور جو شخص اپنے  
اپنی قوم کو طریقہ سے حکومت کرے وہ اس کا وہاں نہیں ہے اور وہ مخالف نے اس قول کی تائید اور اس کی حدیث سے لی  
ہے لی کہ یہ مسلمانوں نے فرمایا: جو ذی رحم رحم کا، لکے ہو کہ وہ علامہ تارود ہو گا (۳)۔ یہ اس پر اس کا قول ہے حضرت عمر بن  
نصب اور حضرت عبداللہ بن مسعود سے بھی مروی ہے اور صحابہ میں سے کوئی ان کا مخالف معترف نہیں ہے۔ یہی قول حسن



موجود ہے اور قرابت حاصل ہے، اسی وجہ سے میراث اور وراثت کے احکام اس کی وجہ سے متعلق ہوتے ہیں۔ جس طرح اعتبار نفس کتاب پر، بخیر کی دلیل کے زیادتی ہے، خلاف اس کو سخت خیال کرتے ہیں اور اس میں قطعیت کی ملت کی طرف اشارہ ہے اور انہوں نے بچی کے مٹوں وغالوں اور اداؤں کے خلاف کے حق میں قطعیت کو بظاہر فرمایا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفِيْرًا رَّحِيْمًا** ﴿۱﴾ حضرت ابن عباس اور مجاہد سے نہایت کافعی حفظ (۱) اور ابن زید سے علی (۱) معنی مروی ہے۔ محض ملا، نے فرو یا نہ رقیب کا معنی فعلت کرنے والا ہے، بعض ملا، نے فرمایا: فعلیل بمعنی فاضل ہے۔ الرقیب اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے اور الرقیب کا معنی نہ غفلت کرنے والا اور نگلا، کرنے والا ہے۔ تو کتاب ہے الرقیب رقیبہ و رقیبان، اب تو انکے مترے۔ الرقیب بند و باجگ کو کہتے ہیں جس پر رقیب کھڑا ہوتا ہے۔ الرقیب سات تیروں میں سے تیرے تیر کو کہتے ہیں جن کے نیچے سے ہوتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ رقیب، ساپوں میں سے ایک ساپ ہے۔ جس کی لفظ مشترک ہے واللہ اعلم۔

**وَأَتُوا النَّيْثَ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَنَزَّلُوا أَلْعَبِيْثَ بِالظُّلُمِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيْرًا** ﴿۲﴾

اور نہ دو تھیلوں وان کے دل اور نہ دلو (یعنی) روٹی چیز کو (ان کی) عمر و چیز سے اور نہ کھاؤ ان کے دل اپنے مالوں سے مل کر کوئی یہ بہت بڑا گناہ ہے۔  
اس آیت میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱**۔ **وَأَتُوا النَّيْثَ أَمْوَالَهُمْ**۔ شان سے مراد عظیم مالک ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْفُقَرَاءُ الْمُسْتَضَرُّوْنَ** ﴿۱﴾ (۱) عرف (۱) مجروح کے ساتھ عمر جس قدر اسی طرح جوڑنے کے ساتھ عظیم نہیں ہے۔ لی کہ یہ صلیبیہ جو کو عظیم کی طرف کہا جاتا ہے (۲) ان کی صحبت کی وجہ سے وائو کا مطلب ہے اعطاء اور ایفاء کا معنی الاصل ہے۔ لغات توشی لہاں کے لیے مطلب ہے۔ یہ نیز یہ کہ قول ہے: **تَوْتِ الرَّجُلِ تَوْبَةً** (۱) یعنی جس نے توبہ سے روشت دی۔ عظیم وہ ہوتا ہے جو بھی بالغ نہ ہو۔ سورہ بقرہ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ یہ خطاب اولیاء اور اہل بیت ہے۔ متاسف اور غلی کے قول میں غطفان کے ایک شخص نے ہمارے میں یہ آیت نازل ہوئی جس کے پاس تجربہ کتب کا بیت سامان تھا۔ جب عظیم بالغ ہو تو اس نے مال کا مطلب کیا اس کے چچا نے اس کو منع کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ چچا نے کہا: تمہارے کی بنا چاہتے ہیں بڑے ستارے اور مال و اس کی زیادتی نہ کرنا سوچنا چاہئے۔ اچھٹس کے غل سے بچایا گیا اور اس طرح دست یا تو وہ اس کے گھر میں وترے کا یعنی جنت میں اترے گا جب اس کو بون نے مان پر قبضہ کر لیا تو اسے اللہ کے راست میں خرچ کر دیا۔ یہی کریم سوچنا چاہئے فرمایا: ”اچھٹس ہو اور بوجھ باتی ہو، اچھا کیا یا رسول اللہ یہ کیسے ہوا؟“ آپ سوچنا چاہئے فرمایا: قحاص کے لیے اچھا ثابت ہوا۔ اس کے باپ پر بوجھ پاتی ہے (۳) کیونکہ، و مشرک تھا۔





کے لوگ ہوتوں اور بیٹوں کو وارث نہیں بناتے تھے اور امیراٹ پر قبضہ کر لیا (۱)۔ عطا نے کہا: اس کا مطلب ہے تو اس شیخ پر قطع نہ تھا جو حیرے پاس ہے یہ یوں دیکھو (۲)۔ یہ دونوں قول آیت کے ظاہر سے خارج ہیں کیونکہ یہ دونوں اس سے پہلے کہ مطلب ہے کسی چیز کو دوسری چیز کی جگہ لینا۔ اسی سے بدل ہے۔

**مسئلہ نمبر 4**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَذُرُوا خَلْقَكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِنْ اَنْفُسُكُمْ تَعْلَمُ**۔ یہ آیت حقائق میں غلط سے منع کرنے والی ہے عرب اپنے عقد (خرنی) کو قیاس کے عقد کے ساتھ دیتے تھے تو انہیں اس سے منع کیا گیا پھر قرآن **تَعْلَمُ خَلْقَهُمْ فَاَوْفُوا بِنُكْحَانِكُمْ** (نہر 220) یعنی (اور اگر) کہو ہمارے انہیں ساتھ مال کو تو وہ جس سے جس میں) سے اس عقد کو منسوخ کر دیا۔ بن فوریہ نے الحسن سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے اس آیت کی تاویل قیاس سے کر لی کہ اپنے مال کے ساتھ ملنے کی نفی ہے کی اور خود بخود اس سے انتساب کرنے کے لئے جس مورد بخیرہ کی آیت **وَرَنِ تَعْلَمُ خَلْقَهُمْ فَاَوْفُوا بِنُكْحَانِكُمْ** اس سے تخفیف کی گئی (2)۔ متاخرین کی ایسی جماعت نے کہا کہ یہ بھی مسمیٰ ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے رسول میں ہے **هَؤُلَاءِ اَنْفُسُكُمْ** یعنی انہیں (قال مرہبان: 52) چھٹی نے یہ دلیل پیش کی ہے:

**يَسْتَوُونَ اَنْفُسًا بِمَنْفَعَةٍ لِّىْ عَنِ مُمْشِقَاتِهَا**

اس شعر میں ان بمعنی مسمیٰ ہے۔

لیکن یہ قول درست نہیں، محققین نے فرمایا اپنے ضمنی میں ہے اور نہ فائدہ نہ نقصان سے یعنی ان کے اس قول میں اور کھانے میں اپنے سوال کے ساتھ مع کر (3)۔ جس انہیں منع کیا گیا کہ وہ قیاس کے اسوال اپنے سوال کی طرف نہ لیاں کریں اور پھر ان پر کھانے یا نقصان کے اعتبار سے مسلط ہو جائیں۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّهُ كَانَ حَظِيًّا كَبِيرًا**۔ (انہ میں) بزرگوار سے مراد کھانا ہے **حَظِيًّا**۔ بزرگوار و محترم من کہاں اور حسن و غیرہ سے مراد ہے (4)۔ کہا جاتا ہے: **اِنَّهُ كَانَ حَظِيًّا**۔ صاحب الرحمن محبوب محبوباً کوئی نکلا کہ اس کی اصل اونٹ کو بھڑکانا ہے پھر گناہ کو خوب کہا گیا، کیونکہ اس کے ساتھ جھڑکانا ہے۔ وہ میں کہا جا رہا ہے: **اِنَّهُ كَانَ حَظِيًّا**۔ یعنی اسے اللہ میرا گناہ، عارف فرمایا۔ العوبۃ کا معنی حاجت بھی ہے دعا میں ہے ایسا کہ قدم حبیبی۔ جلی میں تیری بارگاہ میں اپنی حاجت پیش کرتا ہوں۔ العوبۃ کا معنی اشتیاق بھی ہے اسی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: **اِنَّ اَوَّلَ مَا يَدْعُو بِهِ الْعَبْدُ اَنْ يُّعْبَدَ**۔ یہ ماہ قرأت کے بارے میں ہے: **اِنَّ اَوَّلَ مَا يَدْعُو بِهِ الْعَبْدُ اَنْ يُّعْبَدَ**۔ (5)۔ اس غلط میں تین لغات ہیں۔ حوب۔ بضم ما۔ یہ ماہ قرأت ہے اور الیٰ غازی لغت ہے سنن سے حوباً لغت کا پڑھا ہے۔ لغت نے کہا: یہ قسم کی لغت ہے۔ معاصر نے کہا: یہ قسم کی لغت ہے۔ العوب مصدر ہے اسی طرح انعیبۃ بھی مصدر ہے العوب اسم ہے الیٰ بن کعب نے کہا: پڑھا ہے مصدر کی بنا پر جسے انصار مصدر ہے اسم ہونے کی بنا پر جیسے انصار ہے۔ العوب (و کے بعد جزو) کلمے کا کو کہتے ہیں۔ العوب پانی کو

بھی کہتے ہیں کہ جب تا ہے الحق اللہ بہ العوبة۔ اللہ تعالیٰ نے اسے مسکت اور حاجت لاحق کر دی۔ اسی سے عربوں کا قول ہے نيات بحیبة سواہیں نے مسکت میں رات گزار دی۔ یا کی اصل واؤ ہے تحویب لان یعنی نہ کو اپنے نفس سے دور کیا اور مبادی کے۔ التحویب کا معنی پریشان ہونا بھی ہے۔ سخت چیخنا بھی ہے جیسے زمرہ وقوع ہوتی ہے لان یحبوب من کذا۔ فلاں نے تکلیف محسوس کی۔ طفیل نے کہا:

فَذُقُوا كَمَا ذُقْنَا غَدًا مُّعْجِرًا مِنَ الْفَلِجِ فِي أَكْبَدِنَا وَاسْتَعْرَبَ

یہی تم بھی مرا چلو جس طرح ہم نے تکلیف اور غصہ کی وجہ سے اپنے بھروسوں میں فوج کی صبح مرا چکا تھا۔

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْبِلُوا إِلَى اللَّهِ فَاذْكُرُوا مَا طَلَبْتُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَشْفَىٰ وَ ثَلُثٌ وَ

رُبَيْعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْدِرُوا الْوَاحِدَةَ أَوْ هَلَكْتَ أَيْهَلَكْتُ لَكُمْ ذَلِكَ أَوْ لَّا تَقْدِرُوا لَوْ

اگر ڈرو تم ان سے کہ نہ انصاف کر سکو تم نیم بچوں کے۔ حالہ میں (تو ان سے نکاح نہ کرو) اور نکاح کرو جو پسند آئیں تمہیں (ان کے علاوہ دوسری عورتوں سے دو رو تین تین اور چار چار اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم ان میں بدل نہیں کر سکو گے تو پھر ایک ہی یا کبڑیں جن کے مالک ہوں تمہارے دائیں ہاتھ یہ زیادہ قریب ہے اس کے کہ تم ایک طرف ہی نہ جھک جاؤ۔

اسی میں چارہ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَإِنْ خِفْتُمْ يَهْطِلْ كَمَا جَابَ فَاذْكُرُوا ہے یعنی اگر تمہیں ان کے سپرد

وران میں خرف کرنے میں بدل نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو ان سے نکاح کرو جو تمہیں (ان کے علاوہ) پسند ہیں۔ اس حدیث نے

روایت کیا ہے اور یہ غلط قسم کے ہیں۔ حضرت عروہ بن زبیر نے حضرت عائشہ سے وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْبِلُوا إِلَى اللَّهِ

فَاذْكُرُوا مَا طَلَبْتُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَشْفَىٰ وَ ثَلُثٌ وَ رُبَيْعٌ کے تحت روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا: اے میرے

بھانجے! یہ وہی قیمتی ہنسی کے بارے ہے جو کسی ولی پر ارش میں ہوتی تھی، اور وہ اس کے مال میں شریک ہوتی تھی بلکہ اس ہنسی

کا مال اور بمال اس ولی کو چھٹا آتا تو وہ اس سے خود نکاح کرنا چاہتا مگر اس کے مہر میں انصاف اور جتنا کوئی دوسرا اسے مہر دیتا

اتنا وہ اپنے کا ارادہ نہ کرتا۔ پس انہیں ان عورتوں سے نکاح کرنے سے منع کیا گیا مگر یہ کہ اس سے انصاف کریں اور وران کے

مطابق انہیں مہروں۔ اور انہیں حکم دیا گیا کہ وہ ان عورتوں کے علاوہ جو انہیں پسند ہیں ان سے نکاح کریں۔ حدیث مکمل ذکر

کی (۱۶)۔ ابن خزیمہ سند دے کر لکھا: اسی وجہ سے ہم نے کہا: وہی کو قیمتی کے مال سے خود خرید و فروخت ہے جب کہ اس میں اس کا

زیادہ فائدہ نہ ہو اور موکل کے لیے اس میں نظر کرنا جائز ہے جو مکمل اپنے سے خریدے یا اپنے لیے بیچا اور سلطان کو نظری

اجازت ہے جو وہی ایسا کرے، رہا باپ اس کے لیے نظر کرنا جائز نہیں جب تک کہ کلمات ظاہر نہ ہوں اس وقت سلطان اس

نے سامنے نہ۔ اس کے متعلق قول سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ غیاث اور حسن وغیرہ نے کہا: یہ آیت جو کچھ زمانہ جاہلیت



یعنی جب تک تم نکاح کو اچھا سمجھتے ہو۔ اس میں ضعف ہے (۱)۔ (۲) فرما دے کہ: کیا یہاں مصدر یہ ہے، نکاح کے کیا ہے۔  
بوت بعید ہے، نکاح کو اچھا سمجھتے نہیں ہے۔ جو ہر کی نے کہا: طب، طبیب، طیبہ و تطیباً۔ عاقر نے کہا:

كَانَ قَصِيْدًا يَهْدِي الْوَلَفَ مَشْهُوْرًا

یا نچو اس جواب یہ ہے کہ حالت مراد یہاں عقد ہے یعنی طلاق نکاح کر دے۔ ابن ابی حلیہ کی قرأت ان میں اقوال کا ذکر کرتی ہے۔  
ابو عمرو بن العطل نے وہایت یہ ہے کہ اعلیٰ کلمہ جب کزک کی آواز سنتے تو کہتے سبحان من سب لہ العود پاک ہے وہ ذات جس  
کے لیے کزک نے پاکی بیان کی۔ اس میں ماضی من ہے کسی کی مثل ان کا قول ہے سبحان من سب لہ العود پاک ہے وہ ذات جس  
کو۔ سادہ کا اتفاق ہے کہ وَاِنْ جَفَقْتَ اَلَا تُفِيْضُ خَوْفًا اَوْ اِيْثَمًا۔ اس کے لیے ماضی من نہیں ہے کیونکہ مسلمان کا اجتماع ہے کہ جس کو  
بنائی کے بارے میں انسانی کا خوف نہ ہو تو اس کے لیے ایک اور زمین یا چار سے نکاح کرنا پڑے، جس طرح خوف دانے کے لیے  
جائز ہے۔ پس یہ دیکھیں کہ یہ آیت اس کے جواب میں کازل ہوئی جس کو اس کا خوف تھا اور اس کا نظم اس سے اہم ہے۔

**مفسرہ فصیحہ 3**۔ ام ابیہ بنیہ نے اس آیت سے پیغمبر کے نکاح کا طرقت سے پہلے جائز ہونے کا قیاس جوڑا ہے۔  
فرمایا: یونہی سے پہلے پیغمبر ہوئی ہے، طرقت کے بعد مطلق عورت ہوئی ہے پیغمبر نہیں ہوئی اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر باغ کا  
دراو کیا: تو اس کے مہر مثل سے کم کرنے کی بھی نہ کی جاتی کیونکہ اسے یہ اختیار ہوتا ہے، اس پر تو اجتماعا جائز ہے۔ امام مالک  
اور مشہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ اس کا نکاح جائز نہیں حتیٰ کہ وہ بالغ ہو جائے اور اس سے مشورہ لیا جائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے وَیَسْتَشُوْنَكَ فِی الْاِنْشَآءِ اور نساء کا ام اس کا اطلاق بڑی عورتوں پر ہوتا ہے جس طرح رجال کا اطلاق مردوں پر ہوتا ہے  
اور ابو جہل کا ام چھوٹے بچے کو مثال نہیں ہوتا اس طرح النساء کا اطلاق بچی کو مثال نہیں۔ اللہ کا لفظ چھوٹی بچی کے لیے نہیں  
ہوا جہاں ۵۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فِیْ یَسْتَشُوْنَكَ فِی الْاِنْشَآءِ۔ پس وہاں بھی وہی مراد ہے جو یہاں یَسْتَشُوْنَكَ سے مراد ہے جس طرح  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: آیت میں بڑی عورت داخل ہے پس اس کی اجازت کے بغیر اس سے نکاح نہیں کیا جائے گا اور  
چھوٹی بچی سے نکاح کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کے لیے اجازت نہیں ہے جب وہ بالغ ہوگی تو اس کا نکاح جائز ہوگا لیکن اس کی  
اجازت سے نکاح ہوگا صحیحہ کہ دارقطنی نے محمد بن اسحاق کی حدیث سے روایت کیا ہے۔ محمد بن اسحاق نے تابع سے انہوں  
نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: میرے خالو قدام بن مطلق نے میرا نکاح اپنے بھائی عاص بن مطلق کی بیٹی  
سے کر دیا۔ مغیرہ بن شعبہ اس کی ماں کے پاس آیا اور اس کے ہاں میں رغبت کی اور اس سے اس کی بیٹی کا رشتہ مانگا، معاویہ بنی  
کریم سونہ پڑھ کر بارگاہ میں پیش کیا، معاویہ نے کہا: یا رسول اللہ! وہ میرے بھائی کی بیٹی ہے اور میں اس کے باپ کا دوسری  
ہوں اور میں نے اس کے بارے میں کوئی کوئی شے نہیں کی میں نے اس کا نکاح ایسے شخص سے کر دیا ہے جس کی فضیلت اور  
قربت کو میں جانتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: وہ پیغمبر ہے اور قصیدہ اپنے معاملہ کی زد و دھج رہا ہے، وہ مجھ سے لی  
گئی اور اس کا نکاح صغیرہ بن شعبہ سے کر دیا (2)۔ دارقطنی نے کہا: محمد بن اسحاق نے تابع سے اس شخص سے اس سے عمر بن

نے ہر انہوں نے واقعے سے سنا ہے اس حدیث کو ان کی جانب سے عمر بن العاص نے انہوں سے واقعے سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے انہوں نے اپنے خالو عثمان بن مظعون کی بیٹی سے نکاح کیا فرمایا اس کی والدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پس منیٰ اور مدینہ کی بیوی کی بیٹی اس رشتہ کو پسند کرتی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عروہ سے جدا کرنے کا حکم دیا تو اس نے اسے ہزار ہا روپے اور فرمایا: "تیرے بچوں سے نکاح نہ کرو حتیٰ کہ اس نے مشورہ کو رد کر دیا وہاں مویشیوں میں تو یہ سب کا نشان و نشان" (1) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر بن عبد العاص نے اس سے نکاح کر لیا۔ یہ ماہ ابو حنیفہ نے قول ہارون سے جو کہتے ہیں کہ عورت بالغ ہو جائے تو ولی کی حقانیت نہیں اپنی اصل کی بنا پر کہ بھرت نکاح میں ولی کی شرط نہیں۔ سورۃ فرقہ میں اس کا تفسیر انہوں سے کیا ہے وہ ان کے قول کا وہی معنی نہیں کہ یہ حدیث صحیحہ بلکہ یہ محمول ہے کیونکہ عمر بن العاص کی اجازت سے اس کے نکاح اس گھم کی اجازت سے نہیں دینے کیونکہ پھر عیتر کے نزدیک اوشی معنی نہیں ہوتا۔ اللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اس آیت کی حضرت عائشہ کی تفسیر سے دو مسئلہ نکلتے ہیں جو اس باب کے موضوعات میں سے ہیں۔ پہلا یہ کہ عورت کی صورت میں عورت کی طرف سے نکاح کیا جائے گا کیونکہ حضرت عائشہ سے فرمایا میرا جو کچھ ذکر کرنا ہے اسے میں تو ان کے ہر طبقہ میں ان سے ان کی بیعت سے میری مرضی معروف ہوئے اب ہے۔ امام مالک نے فرمایا: لوگوں کے لیے نکاح میں ان سے لیے وہ معروف ہیں اور وہ اسے جانتے ہیں۔ یعنی وہ امر اور نہ ہونے سے معلوم ہے۔ امام مالک سے اس شخص نے یہ کہہ دیا کہ اس کے لیے اس کے مستحق ہونے والے نکاح میں ہوں۔ پس اس کے لیے اس کا نکاح پر اعتراض کیا۔ اس نے کہا: میں اس کے لیے اس کے مستحق ہونے والے نکاح میں ہوں۔ پس اس کے لیے اس کا نکاح میں جواز رکھا گیا حتیٰ کہ اس نے نکاح کیا۔ یہی چیز جو جس نے اس کے اعتراض کو مسترد کر دیا اور اس میں یہ نکاح صحیح مرنے کے کہ اس کے لیے نکاح ہونے والے کی مخالفت نہیں دیکھتا۔ لیکن یہاں زیادہ بھی نکاح اور جو بیعت سے لیے جو رتبہ کہ وہ عورتوں سے نکاح نہ نکال کر لے کیونکہ یہ آیت شاہد کے بارے میں ہے۔ یہاں آیت کا مفہوم ہے اور جو بیعت سے اس کو عیب ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** جب تیسرے بالغ ہوئے اور ولی اس کے عہد میں ان کے نکاح کا حکم نکال دیا اور اس کے لیے اس سے نکاح کیا گیا تو یہ کہ حضرت عائشہ کی تفسیر پر وہ نکاح کرنے والا اور جس کا نکاح کیا گیا وہ دونوں طرف سے یہ کہ۔ یہی امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی نے فرمایا: اس نے یہ اس بیعت سے حضرت عمن اور ریحہ کا قول ہے۔ یہی امام مالک کا قول ہے۔ امام زفر اور امام شافعی نے فرمایا: اس نے یہ اس بیعت سے نکاح کیا کہ اس نے یہ کہ سلطان اجازت دے دی وہی اہل اس سے اس کا نکاح کرے یا اس کی شہادت آیت کا وہ اس کی شکل ہے وہ نکاح کرے اور خود نکاح کرے والا ہونے والا ہے۔ اسے سب حد نکاح کرنا یہ جائز نہیں اور انہوں نے اس سے جہت نکاح کی ہے کہ ولایت۔ فقہ کی شرط میں سے ایک شرط ہے کہ عہد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "نکاح نہیں ہے شرفی کے ذریعے اور وہ حاملہ ہو اس کے ذریعے (2)۔" انہوں نے اسے نکاح اور نکاح کرانے والے اور نکاحوں کی تعداد واجب ہے۔ اب ان میں سے وہ ایک دو یا تین تو ان میں سے ایک ہاں وہ ایک اور ایک اس مسئلہ میں ایک

تیسرا قول بھی ہے وہ یہ ہے عورت اپنا سوا کسی شخص کے پرانہ روئے اور اس کا نکاح اپنے آپ سے کر دے۔ یہ فقیر و غنی وغیرہ میں سے مروی ہے اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ اس مندر نے یہ ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے عَاظِبَاتُ ذَلِكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اس کا معنی ہے جو تمہارے لیے حلال ہیں۔ حضرت حسن و حضرت ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے (۱) ان کے ذکر پر اکتفا کیا جس کے ساتھ نکاح جائز ہے، کیونکہ عورتوں میں سے خمرانت کثیر ہیں۔ ابن اسحاق، احمد دی اور حمزہ نے طالب و ابی کے ساتھ پڑھا ہے اور حضرت ابی بن کعب کے صحیف میں طیب بنی یا کے ساتھ قادیہ کی دلیل ہے۔ چونکہ النِّسَاءِ وہ ہیں ہے کہ نہ انہیں کہا کہ بے گامگرو سے جو بالغ ہوں النساء کا واحد نسوة ہے اور النِّسَاءِ نسوة کا واحد نہیں ہے لیکن امرؤا کہا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے مَثَلُ وَثَقٌ وَرُفِيعٌ یہ ماسے بول ہونے کی بنا پر منصوب ہے۔ یہ مکرر ہیں اور غیر منصرف ہیں کیونکہ ان میں عدد اور صفت کے سبب پائے جاتے ہیں، ابوی نے اسی طرح کہا ہے۔ طبری نے کہا: یہ معروف ہیں کیونکہ ان پر الف لام داخل نہیں ہوتا یہ تعریف میں عُنُز کے قائم مقام ہیں۔ یہ کوئی کا قول ہے (2)۔ زہری نے اس پر قول کو رد کیا ہے بعض علماء نے فرمایا: یہ غیر منصرف ہیں کیونکہ یہ اپنے عقد اور معنی سے معدول ہیں، پس احاد، واحد واحد سے معدول ہے اور مشنی، اثنین، اثنین سے معدول ہے۔ ثلاث، ثلاثہ ثلاثہ سے معدول ہے۔ رباع، اربعہ اربعہ سے معدول ہے۔ ان میں سے ہر ایک میں دو لغتیں ہیں، فعل و مفعول، کہا جاتا ہے: احاد، موجد، ثناء، مشنی، ثلاث، ثلاثہ، رباع، عربیہ اسی طرح معشب، عشار تک ہے۔ ابواسحاق شیبی نے ایک تیسری لغت بھی بیان کی ہے احد وثنی، ثلث و رباع جیسے معدول ذل اسی طرح شیبی نے اسی آیت میں پڑھا ہے۔ مہدوی نے لکھی اور ابن دُکاب سے ثلاث و رباع وغیرہ الف کے راجع میں دیکھ لیا ہے۔ یہ راجع سے تخفیف کی خاطر مقصود ہے۔ جیسا کہ شرح نے کہا

أَقُولُ سَبِيلُ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُغَيِّرُ حُرْمَ الْجَنَةِ النَّبَلَةِ

شیبی نے کہا: اس وزن پر ادراج سے زیادہ نہیں کہا جاتا مگر ایک شعر اثنین سے مروی ہے۔

عَلِمَ نَسْخَ بَقُولِ حَقِّ رَمِي رَ فُوقِ الزَّجَالِ عَصَا حُفَارَا

یعنی اس نیزے مارے، ابن الدہقان نے کہا: بعض نے مسوغ پر توقف کیا ہے یا عدا سے راجع تک ہیں، نہ وراثت کا ثناء ہونے کی وجہ سے کوئی اعتبار نہیں۔ ابو عمرو بن عاصب نے کہا: کہا جاتا ہے احاد، موجد، ثناء، مشنی، ثلاث، ثلاثہ، رباع، عربیہ، کیا اس کے علاوہ متعدد (نو) تک اسی طرح کہا جائے گا: نہیں اس میں اختلاف ہے کہ یہ ثابت نہیں ہے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس پر نہیں قائل فرمایا ہے۔

اور اس کے معنی سے معدول ہونا یہ ہے کہ یہ اس جگہ میں استعمال نہیں ہوتا جس میں غیر معدول اعداد استعمال ہوتے ہیں تو کہتا ہے: جامع من ثلثان و ثلاثہ اور مشنی و ثلاث کہن جائز نہیں حتیٰ کہ اس سے پہلے جمع ۱۰ مثلاً جامع من موفور احاد و ثناء و





کہ ابو داؤد نے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح محمد بن حسن نے سیر کبیر میں روایت کیا ہے کہ یہ عادت بن قیس تھا اور بنی فہرہ کے نزدیک معروف ہے اور جر بنی کریم منہج بن عمر کے لیے مہار کیا گیا تھا اور آپ منہج بن عمر کی خصوصیات سے ہے جیسا کہ سورہ الاحزاب میں اس کا بیان آئے گا۔ راہن کا قول کہ وادع کے لیے ہے یہ کیا گیا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے عربوں کو واضح لغت کے ساتھ خطاب فرمایا اور عرب یہ اجازت نہیں دیتے کہ تو قصہ نہ کہے اور کہے اشین و ثلاثہ و اربعہ۔ اسی طرح عرب اس کو صحیح سمجھتے ہیں جو کہتا ہے احد فلاناً اربعہ ستہ ثنائیہ اور ثنائیہ عشرہ ثنائیہ کہتا۔ اس آیت میں وادع بدل ہے یعنی روکا بدل تین سے نکال کر اور تین چار سے نکال کر لو۔ اسی وجہ سے (وادع) کے ساتھ عطف فرمایا (اور) کے ساتھ عطف نہیں فرمایا، اگر اوس کے ساتھ ہوتا تو جائز ہوتا کہ دو عورتوں والے کے لیے تین عورتیں جائز نہ ہوں اور تین والے کے لیے چار عورتیں جائز نہ ہوں۔ ان کا قول کہ مشی اشین کا تقاضا کرتا ہے اور ثلاث، ثلاثہ اور رباعہ کا تقاضا کرتی ہے یہ ایسا فیصلہ ہے جس پر اہل لغت ان کی موافقت نہیں کرتے اور یہ ان کی طرف سے جہالت ہے۔ اسی طرح دوسرے لوگوں کی جہالت ہے کیونکہ مشی، اشین، اشین کا اور ثلاث، ثلاثہ، ثلاثہ کا رباعہ اربعہ کا تقاضا کرتا ہے اور اسے معلوم نہیں کہ اشین، اشین، ثلاث ثلاثا، اربعہ اربعہ اور کے لیے ضروری ہیں جب کہ مشی و ثلاث و رباعہ اس کے خلاف ہیں اور عربوں کے نزدیک عدول حد میں معنی کی نیکی زیادتی ہوتی ہے جو اصل میں نہیں ہوتی۔ یہ اس طرح ہے کہ جب کہا: جادت التخیل مشی تو اس کا مطلب دو دو ہو کر گھوڑے آئے یعنی طے ہوئے آئے۔ جوہری نے کہا: اسی طرح حد کا عدول ہے اور دوسرے علماء نے کہا: جب تو نے کہا: جانتی توہ مشی او ثلاث او احاد او عشر تو تیری مراد یہ ہوتی ہے کہ دوسرے پاس ایک ایک یا دو دو یا تین تین یا دس دس ہو کر آئے۔ یہ معنی اصل میں نہیں ہے کیونکہ جب تو کہتا ہے: جانتی توہ ثلاثہ ثلاثہ او قوم حشرہ و مشرہ تو تو نے توہ کی تعداد کو تیر کی تعداد میں منحصر کر دیا اور جب تو نے کہا: جانتی رباعہ و دشا تو تو نے ان کی تعداد کو کم سو نہیں کیا تیری مراد یہ ہوتی ہے کہ تیرے پاس چار چار یا دو دو آئے۔ خواہ ان کی تعداد دو یا دو یا کم ہو اور برصینہ کو کم از کم پانچ تھان کے مطابق تصور کرنا ایک غیر پسندیدہ فیصلہ ہے۔ رباعہ کا اختلاف اس شخص کے بارے میں جو پانچویں عورت سے نکاح کرتا ہے جبکہ اس کے پاس چار عورتیں پہلے موجود ہیں۔

**حصہ ۹۔ نام مالک اور شافعی نے فرمایا:** اگر تو اس کی حرمت جانتا ہے تو اس پر حد ہوگی یہی ابو داؤد کا قول ہے۔ زہری نے کہا: اگر وہ جانتا ہے تو اسے ہم کہنا جائے گا اگر وہ جاہل ہے تو دونوں عدول میں سے کوئی حد یعنی کوڑے اس پر ہوں گے اور اس عورت کو صبر طے گا اور ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور وہ بھی منع نہ ہوں گے۔ ایک جماعت نے کہا: اس پر کوئی حد نہیں ہوگی یہ نعمان کا قول ہے۔ یعقوب او محمد نے کہا: دو عورتوں میں حد لگائی جائے گی اور اس کے علاوہ کسی سے نکاح کرنے کی صورت میں حد نہیں ہوتی۔ یہ اس کی شکل ہے جو مجوسی عورت سے نکاح کرتا ہے یا ایک عورت میں پانچ عورتوں سے نکاح کرتا ہے یا معتدہ سے نکاح کرتا ہے یا بغیر گواہوں سے نکاح کرتا ہے یا ایسا لوطی سے نکاح کرتا ہے جس کے آقا کی اجازت نہیں ہے۔ ابو داؤد نے کہا: جب وہ جانتا ہو کہ یہ حلال نہیں ہے تو تمام صورتوں میں اس پر حد ہوگی مگر بغیر گواہوں کے





ابو طالب نے کہا: -

بہترین صدقہ ۲ یُعْلَنُ شَعِيرَةً بِد شَاعِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرَ عَائِلٍ  
چھائی کا تار دو ہے۔ یہ جوئی بھی حیانت نہیں کرتا۔ اس کا نفس ہی گواہ ہے وہ ظلم کرنے والا نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اسے انوکھ  
کرنے والا نہیں۔

ایک اور شاعر نے کہا:

ثَلَاثَةُ نَفْسٍ وَثَلَاثُ دُودٍ لَقَدْ حَالِ الْإِمْهَالِ مِنْ عِيَالٍ

تین افراد، تین اونت، تین دھڑے میرے عیال پر ظلم کیا۔

عالم تریجل یعیل کا معنی ہے وہ حق بن ہو گیا، اسی سے منہ تعال کا مرثیہ ہے قرآن یُحْيِي عَوْنَهُ (توبہ: 28) (اگر  
تجسب فقر و غریب کا اندیشہ ہو) اسی سے مراد قول ہے:

وَمَا يَنْبَغِي الْفَقِيرُ مَتَى بَعْدَهُ دَمَا يَنْبَغِي الْغَنِيُّ مَتَى يَعْجِلُ

فقیر نہیں چاہتا کہ اس کی خاک ب ہے۔ ورنہ یہی نہیں جانتا کہ وہ کب فقیر ہو جائے گا۔

العیلة واحدة کا معنی الغالة (مچوٹ) ہے عیالی اشعار یعوبی۔ جب کوئی کسی پر غائب آجائے تو یہ بڑا ہوتا ہے۔  
حالی الامر، جب معاملہ سخت اور شدید ہو جائے۔ اس میں شہ فی دیکھنے سے لڑا یا: لَا تَعُونُوا لِقَى تِسْمَارِي الْإِلَادِ زِيَادَةً سُو۔ تعلیم  
نے کہا: یہ اور کسی سے معنی بیان نہیں کیا ہے۔ کہ ج ۲ ہے تعال یعیل۔ جب کسی کے عیال زیادہ ہوں۔ اس معنی سے کہا: تعال  
کے صرف سرت معانی ہیں، آٹھویں معنی نہیں ہے۔ کیا جاتا ہے: (۱) عیال جملہ (۲) خوف کرنا (۳) زیادہ ہونا (۴) ظلم کرنا  
(۵) بڑھنا ہونا۔ یہ بیان درپہ نے حکایت کیا ہے۔ مختصراً دئے گیا:

يَكْفِي الْعَشِيرَةَ مَا عَالَهَا

اس کا خاندان کفایت کرتا ہے ہر اس پر جو کچھ ہوتا ہے (۶) عیال کی مشقت اٹھاتا۔ اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مرثیہ:  
بے ذہاب! میں تعویذ ۱۱، صمدی اس سے شروع کرو جن کی قسم غایت کرتے ہو (۷) غائب ہوں، اس سے ہے عیال صمدی  
اس کا صبر منظر ہو گیا۔ نہا جاتا ہے: تعالی الرجل اس کے عیال زیادہ ہیں، دراصل بمعنی کثرت عیال نہ پہنچا نہیں ہے۔

میں کہتے ہوں: راغبی کا قول کہ (یہ کسی نے معنی بیان نہیں کیا) دارقطنی نے اپنی سن میں یہ زیادہ سن و علم سے روایت کیا  
ہے یہ مہر جابر بن زید کا بھی قول ہے۔ یہ دونوں مسلمانوں کے علماء اور اس میں سے ہیں۔ یہ ۱۱ مشافعی سے پیسے یہ کئی  
بیان کرتے ہیں۔ زیادہ ہونا عربی نے مہر کا ذکر کیا ہے اور اس کی ہر صحت کا قول کیا ہے، اس میں پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ عیال  
ازہر کا معنی سخت ہونا اور معاملہ کا بھوار ہونا ہے۔ یہ جوہری نے حکایت کرے ہے۔ ہر دو نے اپنی غریب میں ذکر کیا ہے (جو کہ  
نے کہا: عیال الرجل فی الارض یعیل عیالاً۔ جب کوئی زمین میں مگر کرے۔ امر نے کہا: کہا جاتا ہے: اعانتی امش یعیل





مہازت سے اور وہ ان کو مہران کے دستور کے موافق (سما کا اہتمام) ہے کہ زیادہ سے زیادہ مہر کی کوئی حد نہیں ہے اور کم از کم مہر سے متعلق علماء کا اجماع ہے مہر کا بیان **وَآتَيْتُمْ إِخْوَانَكُمْ مِمَّا فِى بَيْتِكُمْ مَعْرُوفًا** کے تحت آئے گا۔ اور ہم پورے وئے ضد قدامتوں (صار کے تحت اور ان کے ضمن) کے ساتھ پڑھا ہے (1)۔ قناد نے ضد قدامتوں صو کے ضم اور ال کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے (2)۔ غلطی اور ان دو ابواب کے ضم اور ضمیت پڑھا ہے یعنی ضد قدامتوں۔

**مسئلہ نمبر 3**۔ اللہ تعالیٰ کا ہر شاذ ہے پنچھٹونوں کے کسر واد ضمن کے ساتھ دونوں لغتیں ہیں۔ اس کا معنی عطا کرتا ہے۔ نسبت فلا نائے شے نے اسے چیز عطا کی۔ مہر ورت کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطیہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا پنچھٹون کا مطلب ہے خاندان غیر مختل کے گوشہ دل سے دے۔ حضرت قناد نے فرمایا پنچھٹون کا مطلب ہے جب فریضے (3)۔ ان دو آیتوں اور ان کے لیے کہ: متعین فریضہ ہے اللہ اور الوعدی نے کہ: تعدد نہیں ہوتا مگر متعین مطلق۔ نہ جاق کے کہ: تعدد کا مطلب این سے طور پر۔ تعدد کا مطلب دیا ہے ورت سے کہ با 3 ہے (5)۔ خدا انشتہ یعنی یا ان کا رین ہے۔ یہ ضمیر مہر کا ہے جب کہ غصب بن دلی کو نہ دوزخ مانا جاوے بیت میں مہر وصول کرتے تھے حتیٰ کہ کسی عورت نے اپنے خاندان کے بارے کہا:

يَا بَايَ أَخِي أَخَذَ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَنَاتِنَا

”اور ہر ایک نے بیٹیوں کا مہر نہیں لیا“

اور عورت کہتی ہے: اور ایسا نہیں کرتا سبب کہ دوسرے لوگ کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے مہر کی رقم لے لی اور عورتوں کو دینے کا ضمیر دیا۔ نعتہ مضروب ہے کیونکہ یہ فعل کے اہواز کے ساتھ لازم سے حال ہے فقہر عبارت اس طرح ہے: تعدد لہن نعتہ لہن علماء نے فرمایا یہ تفسیر کیا جاوے مضروب ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ عالم کی جگہ میں مصدر ہے۔

**مسئلہ نمبر 4**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَإِنْ جِئْتُمْ بِغُلَامٍ فَإِذَا هُوَ غُلَامٌ مِمَّا فِى بَيْتِكُمْ مَعْرُوفًا** یہ خطاب بھی خاندان کے لیے ہے اور عموم کی وجہ سے نہ ہوتا ہے کہ عورت پر اپنا مہر خاندان کو مہر کر سکتی ہے خواہ وہ باکرہ (کواری) ہو یا شہید (شوہر)۔ یہ (4)۔ یہی جمہور فقہاء کا قول ہے۔ امام مالک نے باکرہ کے مہر پختے کو منع کیا ہے اور یہ قول نے ولی کے لیے مقرر کیا ہے جب کہ وہ طبیعت اس عورت کی ہوگا۔ فراموشی نے کہ: یہ ولی و سے خطاب ہے۔ کیونکہ دوسرے بیٹے اور عورت کو اس میں سے کچھ نہیں دینے تھے۔ ان کے لیے صاب قرار نہ دیا مگر یہ کہ عورت اسے بخش دے۔ پہلا قول صحیح ہے، کیونکہ پہلے لایا و کا ذکر نہیں ہوا ہے اور معنی ضمیر کا مطلق صمد بنی (مہر) ہے۔ اسی طرح مہر و غیرہ نے کہا ہے (8)۔ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ذکر کیا گیا ہے کہ کچھ لوگوں نے اس سے اجتناب کیا کہ جو بیٹیوں نے اپنی بیویوں کو دیا ہے وہ انکس و انکس مل جائے تو انھیں تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی **فَإِنْ جِئْتُمْ بِغُلَامٍ فَإِذَا هُوَ غُلَامٌ مِمَّا فِى بَيْتِكُمْ مَعْرُوفًا**۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ علماء کا اتفاق ہے کہ عورت اپنے شخص سے معاملہ کی خود مالک ہے جب وہ اپنا مہر اپنے خاندان کو مہر کر

دے گی تو اس کا یہ فیصلہ نافذ ہو جائے گا اس کو اس میں رجوع کا حق نہ ہو مگر شرع کا خیال ہے کہ اس میں اس کے لیے رجوع کا حق ہے اور انہوں نے قُلَانِ جَافُوتٍ لَّکُمْ عَنْ شُؤْنِکُمْ فَتَنَّا سَے حجت پکڑی ہے جب وہ خاندان سے مطالبہ کرنے والی ہوگی تو اس کا دل خوش نہ ہوگا۔ اس عربی نے کہا: یہ باطل ہے، کیونکہ وہ خوش تھی جب اس نے لکھا یا تھا جس اسے کلام کا حق نہیں، کیونکہ مرد لکھا یا نہیں یہ طلال کرنے اور طلال ہونے سے گناہ ہے۔ اور یہ واضح ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** اگر عورت نکاح کے وقت شرط لگائے کہ وہ اس پر کسی عورت سے نکاح نہیں کرے گا اور اس وجہ سے وہ اپنے مہر میں سے کچھ سناخ کر دے۔ مگر خاندان اس پر کسی دوسری عورت سے نکاح کرے گا تو اس میں القائم کی روایت میں اس عورت کے لیے اس خاندان پر کچھ نہ ہوگا، کیونکہ اس نے خاندان پر ایسی شرط لگائی تھی جس کا لگانا جائز نہ تھا جیسا کہ اس پر یہ نہ شرط لگائی تھی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آزاد کر دے گی اور وہ اس کے بیچنے والوں کے لیے ہوگی کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقد و معیج قرار دیا تھا اور شرط کو باطل قرار دیا تھا اسی طرح یہاں اس سے بعض مہر کا ساقط کرنا صحیح ہوگا اور شرط باطل ہوگی۔ اس نے عبدالحکم نے کہا: اگر تو اس کا مہر مہر مشکل کی مقدار یا اس سے زیادہ باتی رہتا ہے تو عورت اس پر رجوع نہیں کرے گی اور اگر خاندان سے اس نے اس مہر کا ساقط کر دیا کہ مہر مشکل سے بھی کم ہو گیا ہے پھر اس خاندان نے اس پر دوسری عورت سے نکاح کر لیا تو وہ مہر مشکل کی تکمیل کے لیے رجوع کرے گی، کیونکہ اس نے اپنے اوپر خود شرط قبول کی تھی اور اس کا عوض لیا تھا جو عورت کے لیے واجب تھا جس اس سے وہ لیا جائے گا اور خاندان پر اس کا پورا کرنا واجب ہوگا، کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "مومنین کے معاملات اس کی شرط کے مطابق ہوں (۱) مئے" (۲)

**مسئلہ نمبر 7۔** اسی آیت میں دلیل ہے کہ آزاد کرنا میر نہیں ہوتا، کیونکہ وہ مال نہیں ہے، کیونکہ عورت کا آزادی کو واجب کرنا اور خاندان کے لیے اس کا کھانا ممکن نہیں ہوتا۔ یہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام زہری، امام محمد اور امام شافعی رحمہم علیہم کا قول ہے امام احمد بن حنبل، امام ساق اور یعقوب نے کہا: حضرت صفیہ کی حدیث جس کو ابو سعید خدری نے روایت کیا ہے، اس میں آزادی کو ہی مہر بتایا گیا ہے۔ آزاد کرنے کے علاوہ حضرت صفیہ کا کوئی مہر نہیں تھا، کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے آزاد کیا تھا اور اس کی آزادی کو ہی اس کا مہر بتایا تھا۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ انہوں نے ایسا کیا تھا اور حضرت انس حضرت صفیہ کی حدیث کے راوی ہیں۔ پہلے گروہ کے علماء نے یہ کہا ہے کہ حضرت صفیہ کی حدیث میں کوئی حجت نہیں ہے، کیونکہ کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نکاح میں یہ خصوصیت تھی کہ آپ بطریق مہر کے بھی نکاح کر لیں آپ نے حضرت زینب سے نکاح کا ارادہ کیا تو وہ حضرت زید پر حرام ہو گئی تھیں پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر بغیر ولی اور بغیر مہر کے داخل ہوئے تھے۔ پس اس جیسی حدیث سے استدلال مناسب نہیں۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 8۔** منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قُلْنَا سَے تَنفَسًا بِهِنَّ عُلَا۔ نے فرمایا: یہ بیان کی بنا پر منصوب ہے۔ یہ وہ لوگوں نے اس اسم کا مقدم ہونا جائز قرار نہیں دیا جو بیان کی حیثیت سے منصوب ہو اور ماضی، ابوالعلاء المبر نے اس کو جائز قرار دیا ہے جب کہ اس کا حال فعل ہو تو ردیکل یہ معرہ پایا ہے۔



## وماکان نفساً بالعراق تطیب

(یعنی فرق پرانے لوگوں کے خوش نہ تھا) قرآن حکیم میں ہے شَقَّاعًا اِخْتَارَ فَنِيْهُنَّ جُوْنَ (الجمہ: 7) اس آیت میں بطور بیان فُنُفُسا مقدم ہے۔ اس پر شعبا فَنَفَات اور وجہاً حَسَنَتہ تر ہے۔ یہودیہ کے اصحاب نے کہا: نَفْساً لَعْنُ کے اشارہ کے ساتھ منصوب ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے اِنْفِیْ نَفْساً تیز کے طور پر منصوب نہیں ہے جب اس طرح ہو تو اس میں کوئی حجت نہیں ہے۔ نہ جاننے کے کہ وہ کائن نفسی اس میں تمام غلو کا افاق ہے کہ تمیز کو مقدم کرنا جائز نہیں جب کہ اس کا دل غیر مصروف ہو جیسے مشربین و رها۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَنَفْسُوْا اِس سے مقصود کھانے کی صورت نہیں بلکہ اس سے مراد صہا کرنا ہے خواہ کسی طریقہ پر ہو۔ بعد والی آیت میں بھی یہی مراد ہے۔ اِنَّ لِّنَّاسِیْ نَیْۤا کُلُوْنَ اَمَوَالِیْہِیْ سَلَمًا اس میں نفس کھانا مراد نہیں ہے بلکہ جو کچھ کھانے سے متعلق ہے اس کی ایک مثل قسم ہے اس لیے تعریفات کو (کھانے) سے تعبیر کیا گیا۔ اس کی مثال یہ ارشاد ہے اِذَا تُوْجِدَیْ بِفَضْلٍ مِّنْ رِّزْقٍ مِّنَ النَّفْسِ فَاَسْفُوْا اِلَیْہِ کُلِّ الشَّیْءِ ذُرًّا وَّالْاٰیْمَیْۃَ (جمہ: 9) اس آیت میں بھی کی صورت مقصود نہیں ہے بلکہ وہ کام مقصود ہے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کروے مثلاً کھانے وغیرہ لیکن کھانے کا ذکر کیا گیا، کیونکہ ذکر الہی سے غافل کرنے والی چیزوں میں سے اہم ترین ہے۔

**مسئلہ نمبر 10۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَنَفْسُوْا اَمَرٌ یَّجِیْءُ بَعْدَ مَحْذُوْفٍ کی صفت ہے۔ یعنی اَکَلًا حَنِیْطٌ طَبِیْعِیُّ الْاِنْفِیْس۔ عرب کہتے ہیں اَکَلًا الطَّعَامِ وَ الشَّرَابِ، یعنی یہ ہنڈا و ہماکان حَنِیْطٌ وَلَقَدْ هَمَمْتُ اَمْرٌ مَّحْذُوْرٌ اَلْهِنُ وَ ہر وہ چیز جو مشقت اور تکلیف سے حاصل نہ ہو وہ حَنِیْطٌ ہے۔ حَنِیْطٌ یہ ہنڈا سے اسم فاعل ہے جیسے عَرِیْفٌ، عَرِیْفٌ سے اسم فاعل ہے حَنِیْطٌ یہ فعل کے وزن پر ہے جیسے زَمَنْ، حَنِیْطٌ اِطْعَامٌ وَ مَوَاقِفٌ اُتِمَّتْ۔ استعمال ہوتے ہیں اور یہ حَنِیْطٌ استعمال نہ ہو تو اِعْرَابُ الصَّحَابِ اَلْف کے ساتھ استعمال ہوتا ہے یعنی کھانا اَخْمَرُ ہو۔ ابوخی نے کہا: یہ اسی طرح ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اَرَحَضْنَ مَلَوْرَاتٍ خِوْرًا جَوْرَاتٍ (1)۔ موزونہ سے دو کو م جو رات کے لفظ کی انتہا میں الف سے بدل دیا۔ ابو العباس نے ابن اعرابی سے روایت کیا ہے کہا جاتا ہے: حَنِیْطٌ وَ حَنِیْطٌ اِعْرَابُیٌّ اَوْ مَرِیْطٌ نَہْیْیْ کُیْ جاتا ہے۔ یہ ہر دو نے حکایت کی ہے۔ قشیری نے حکایت کیا ہے کہ حَنِیْطٌ وَ مَرِیْطٌ (را کے کسرہ کے ساتھ) یعنی اِعْرَابُیٌّ کہا جاتا ہے اور یہ قلیل ہے۔ بعض علماء نے فرمایا اَعْنِیْتَ اِس میں گناہ نہ ہو اَوْ مَرِیْطٌ اِس میں کوئی بیماری نہ ہو۔ کثیر نے کہا:

فَنَفْسُوْا مَرِیْطًا مَّحْذُوْرًا مَّخَاوِرًا اِعْرَابًا مِّنْ اَعْرَابِنَا مَا اَسْتَحْلَفْتُ

ایک شخص مَرِیْطٌ کے پاس آیا جب کہ وہ کوئی چیز کھا رہے تھے جو اس کی بیوی نے اپنے مہر میں سے اسے پہنچی تھی تو اس نے اسے کہا: کلْ مِّنْ مَّہْطِیْ اَلرَّوْدِ۔ بعض علماء نے کہا: اَلْهِنُ جو پاک ہو اور آسانی سے گلے سے اترنے والا ہو کسی چیز نے



نے کہا: یہ قول صحیح نہیں ہے عرب عورتوں کے بارے میں سفالۃ یا سفیہات کہتے ہیں، کیونکہ سفید کی جمع اکثر اسی طرح آتی ہے۔ کیا جاتا ہے، قرآن ہمال نہ مضاربت پر دو اور نہ ایسے کوئی کو دو جو تجارت اچھی طرح نہ کر سکا ہو۔ حضرت عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جو عقل نہ رکھتا ہو وہ اسے بازار میں تجارت نہ کرے پس اس کے متعلق فرمایا وہ لا یتوکلوا علیہم لعلکم تہتکونوا من الخاسرین یعنی (وہ کام سے جا ملیں اور کہا جاتا ہے کہ کفار کو مال نہ دواں وہ سب سے علماء نے کفر وہ قرار دیا ہے کہ مسلمان کسی ذمی کو خرید و فروخت کا کوئی نام نہ دے یا اسے مضاربت پر مال دے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما الشقیقہ سے مروی یہاں (وہ شخص ہے) (۱) جو حجر کا تختی ہے۔ یہ جو مع قوس ہے۔ ابن کثیر نے اسے مذکور کیا: سفید پر حجر تو سفید کے کئی احوال ہوتے ہیں اس پر اس کے حجر میں جھونا ہونے کی وجہ سے حجر یا جاتا ہے، جنون وغیرہ کی وجہ سے عقل نہ ہونے کی حالت میں حجر کیا جاتا ہے، اپنے مال میں اچھی سوچا نہ رکھنے کی حالت میں حجر کیا جاتا ہے۔ وہاں شخص جس پر غشی طاری ہوتی ہے امام مالک نے اس پر نذر نہ کرنے کو مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ غشی جلد فتر ہو جاتی ہے، حجر بھی انسان کے اپنے حق سے لیے ہوتا ہے اور بھی دوسروں کے حق سے لیے ہوتا ہے۔ ایسے اپنی ذات کے حق کی وجہ سے حجر کیا جاتا ہے وہ جس کا ذکر ہم نے کر دیا ہے اور جنہیں دوسروں کے حق کی وجہ سے حجر کیا جاتا ہے وہ عام بہت زیادہ موقوف اور مریض جو دو ٹکٹ میں وصیت کرتا ہے۔ مفلس خاندان والی عورت۔ جنہیں اپنے ساتھی کے حق کی وجہ سے حجر کیا جاتا ہے یا کہ کو اپنے نفس کے حق کی وجہ سے حجر کیا جاتا ہے، رہا بھوڑا بچہ اور جنہوں ان پر حجر کے بارے کوئی اختلاف نہیں ہے، رہا بڑا آدمی جو اپنے مال میں اچھی نظر نہیں رکھتا اور اس سے مال کو برباد تلف کرنے سے امن نہیں ہوتا، خود اپنے بچے کے مشابہ ہوتا ہے اس میں اختلاف ہے جو آئے گا، اس میں فرق نہیں، کہ وہ اپنے مال کو تنہا ہوں میں تلف کرتا، دیا تو قرب اور مباحات میں تلف کرتا ہو۔ ہمارے صحاب کا اختلاف ہے اس میں جو مال کو قرب میں خرچ کرتا ہو بعض نے اس پر حجر کیا ہے اور بعض نے اس پر حجر نہیں کیا۔ غور اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور موقوف کے ہاتھ میں جو کچھ ہو گا وہ قرآن خواہوں نے لیے لے لیا جائے گا۔ کیونکہ اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ حضرت عمر نے اسے اہل جہنم سے ایسا کہ تھا۔ امام مالک نے اسے ملاطمت یہ کرتے ہیں اذنی باکرہ جب تک وہ پردے میں ہے اس پر حجر ہو گا، کیونکہ وہ اپنے بارے صحیح نظر نہیں رکھتی کہ جب نکاح کرے اور نکاح اس پر داخل ہوں اور وہاں پر نکاح ہو اس کا چہرہ ظاہر ہو گا اور متاع اور نقصان کو پہچان سے تو اس پر حجر ختم ہو جائے گا اور اسی خاندان والی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی عورت کے لیے ہے، نہیں جس کا خاندان اس کی عصمت کا، لگ ہو کہ وہ اپنے مال میں فیصلہ کرے مگر تہائی میں سے اجازت ہے (۲)۔“

میں آتا ہوں، اور مال کا کام سے جا ملیں، وگرچہ اس پر حجر تو نہیں لیا، یا تا کہ اس مال میں حد تک ہر کی وجہ سے اسے مال دیا نہیں جائے گا، کیونکہ اسے نہ بیع اور صحیح بیع کا طم نہیں ہے اور طم و حرمت سے اتفاق ہے، ذلی بھی تجارت کی جہالت میں اس کی شل ہے، اس کے متعلق اندیشہ ہے کہ دوسری معاملات کرے گا۔ واللہ اعلم۔ اس پر جو طمین کی طرف مال کی اضافت کی وجہ سے اختلاف ہے۔ یہ اضافت سفیہات کے لیے ہے۔ مال کی نسبت ان کی طرف اس لیے کی، کیونکہ وہ ان کے

قہر میں ہے اور وہ اس میں نگران ہیں جسی اسحت کی بنا پر ان کی طرف نسبت کی گئی جیسے ارشاد ہے فَنُزِّلُوا عَلَى الْغُلَامِ (المزمل: 61) اور فرمایا نَفَسُوا النَّفَسَ (بقرہ: 53) اور بعض علماء نے فرمایا: ان کی طرف اسوال کی نسبت اس لیے کی، کیونکہ وہ ان کے اسوال کی جنس سے ہے کیونکہ اسوال مخلوق کے درمیان مشترک ہیں ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ کی طرف منتقل ہوتے ہیں، ایک ملکیت سے دوسری ملکیت میں جاتے ہیں یعنی یہ مال ان کے لیے ہیں جب وہ ان کے مکان میں ہوتے ہیں جس طرح تمہارے وہ مال ہیں جو تمہاری عزت کو بچاتے ہیں اور تمہاری حفاظت کرتے ہیں اور تمہاری اقدار کو بڑھاتے ہیں اور ان کے ساتھ تمہارے معاملات زندگی کا قیام ہے۔ دوسرا قول حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابن عباس، حضرت حسن اور حضرت قتادہ کا ہے، غلط فہمی کے مال حقیقتاً مراد ہیں (۱)۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: تو انہاد مال اپنی بیوی اور بیٹے کو نہ دے جو میری معیشت کا سبب ہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ تو فقیر ہو جائے اور تو ان کا مزہ نہ کھائے اور ان کے ہاتھوں میں جو ہے اس کو نہ کھائے بلکہ خود ان پر خرچ کرنے والا ہو۔ اس مضمون کی بنا پر الشُّعْطَاء سے مراد غلام تیں اور بیٹے ہوں گے، چھوٹی اداواں اور اس کی بیوی، بچہ اور ابو مالک کا قول بھی سفہاء کے بارے میں یہی تھا (2)۔

**مصلیٰ نمبر 3:** یہ آیت سفیہ پر مخرج کرنے کے جو اثر پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: وَلَا تَوَخَّوْا الشُّعْطَاءَ اَصْوَابُكُمْ اور فرمایا غُلَامٌ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيحًا اَوْ ضَعِيفًا (بقرہ: 282) سفیہ پر دلالت کو اسی طرح ثابت فرمایا جس طرح ضعیف پر دلالت کو ثابت فرمایا اور ضعیف کا معنی سفیہ (بیوی) کی طرف رائج ہے اور سفیہ کا معنی بڑے بالغ کی طرف رائج ہے کیونکہ السفیہ خدمت کا اسم ہے اور انسان کی اس پر خدمت نہیں کی جاتی جو اس نے کیا نہ ہو اور قلم غیر بالغ سے اٹھایا گیا ہے نہ خدمت اور خرج اس سے ملتی ہو گئے۔ یہ خطاب کا قول ہے۔

**مصلیٰ نمبر 4:** سفیہ پر مخرج سے پہلے کے افعال کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ مالک اور ابن عباس اتفاق کے علاوہ ان کے تمام اصحاب نے کہا کہ سفیہ کا نفس وہ اس کا اہر تمام جائز ہے حتیٰ کہ امام اس کے ہاتھ کو روک لے۔ یہی امام شافعی اور امام ابو یوسف کا قول ہے۔ ابن القاسم نے کہا: اس کے افعال جائز نہیں ہیں اگر یہ امام اس کو نہ بھی روکے۔ اصح نے کہا: اگر اس کی سفاہت ظاہر ہو تو اس کے افعال مردود ہیں اور اگر سفاہت ظاہر نہیں ہے تو اس کے افعال رد نہیں کیے جائیں گے حتیٰ کہ امام اس پر مخرج کر دے۔ جنہوں نے امام مالک کے قول کے لیے یہ دلیل دی ہے کہ اگر سفیہ کے افعال مجرب کیے جائے تو پہلے مردود ہوں تو سلطان کو کسی پر مخرج کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ابن القاسم کی ہمت بخوری میں حضرت جابر کی حدیث ہے کہ ایک شخص نے غلام آؤ کر لیا جب کہ اس کے پاس اس غلام کے علاوہ کوئی مال نہیں تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا آؤ غلام کا آؤ کر لے کر لے کر دیا (3) جب کہ اس سے پہلے اس پر مخرج نہیں کیا تھا۔

**مصلیٰ نمبر 5:** بالغ شخص پر مخرج کرنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور حنفیہ علماء نے فرمایا: اس پر مخرج کیا جائے گا (اگر وہ بے خوف ہوگا) امام ابو سفیہ نے فرمایا: اس شخص پر مخرج نہیں کیا جائے گا جو بالغ ہو اور اس حاکم کے قتل ہو مگر جب

وہ اپنے دل کو شراب کرنے والا ہو (تو اس پر جبر کیا جائے گا) جب وہ ایسا ہوگا تو مال اس کے سپرد نہیں کیا جائے گا حتیٰ کہ وہ بچیس سال کی عمر کو پہنچ جائے۔ جب اس عمر کو پہنچ جائے گا تو ہر حال میں مال اس کے سپرد کیا جائے گا خواہ وہ مسند مال ہو یا نہ ہو کیونکہ بارہ سال کی عمر میں اس سے عورت حاملہ ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے لیے چھ ماہ کا بچہ پیدا ہوگا تو وہ بچیس سال کی عمر میں وہ باپ دادا بن جائے گا اور اس کی نفیس پر جبر کرنے سے حیا کرنا ہوں جو روز بخشنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ امام ابوحنیفہ کی طرف سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ مال کو اس سے روکنے کی مدت میں جب وہ مسند ہونے کی عادت میں بالغ ہو تو اس کا تصرف علی الاطلاق نافذ ہوتا ہے۔ یہ صرف حنیفاً سے نہیں دیا جاتا۔ یہ نظر اور اثر کے اعتبار سے سب ضعیف ہے۔ دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ محمد بن حسن صوفی نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں محمد بن شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا ہمیں شریک بن یونس نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں یعقوب بن ابراہیم (ابو یوسف و القاسمی) نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں دشام بن عروہ نے بتایا انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت زبیر کے پاس آئے اور کہا: میں نے اسے اتنے کی بیع کے ساتھ خریدہ کی ہے اور حضرت علیؓ چاہتے ہیں کہ وہ امیر المؤمنین کے پاس جائیں گے اور اس سے مجھ پر جبر کرنے کا سہل کریں گے حضرت زبیر نے کہا: میں نے بیع میں تمہارا شریک ہوں میں حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ کے پاس جائیں گے اور اس سے پہلے بیع دھرا کرے گا تو میں اس کو جائز قرار دوں گا۔ یعقوب بن ابراہیم (ابو یوسف) نے کہا: ابوحنیفہؒ جبر نہیں کرتے اور نہ جبر پر عمل کرتے ہیں اور حضرت عثمانؓ کا قول کہ ”میں اس پر کیسے جبر کروں“ بڑے آدنی پر بھی جبر کرنے کی نہیں ہے، مہد جہ بن جعفر کو کسی کی والدہ نے حبش کی زمین میں جنم دیا تھا یہ بے لاپرواہی پیدا ہوا تھا وہ بیع نہیں کے ساتھ اپنے باپ کے ساتھ نبی کریمؐ کو پہنچانے کے لیے آیا تھا اس نے نبی کریمؐ سے سختی سے حدیث سن لی تھی اور یاوہی تھا کہ اور خیر سے۔ ۵ اجزی کو بیع ہوا تھا اس کا قول امام ابوحنیفہؒ کے قول کو رد کرتا ہے۔ ان کی محبت آگے آئے گی ان شاء اللہ۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنْ نَّفْسِكُم مِّثْلًا مِّنْ نَّفْسِكُم لِيَتَّقِيَ اللَّهَ الَّذِي تَتَذَكَّرُ بِهِ حِينًا مِّنْ حِينٍ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ** (نور ۱)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وہ جس نے تم میں سے ہر ایک کی نفس میں ایک اور نفس پیدا کیا ہے تاکہ تم اللہ سے ڈرو اور اس کی تعظیم کی بات یاد رکھو“۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وہ جس نے تم میں سے ہر ایک کی نفس میں ایک اور نفس پیدا کیا ہے تاکہ تم اللہ سے ڈرو اور اس کی تعظیم کی بات یاد رکھو“۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وہ جس نے تم میں سے ہر ایک کی نفس میں ایک اور نفس پیدا کیا ہے تاکہ تم اللہ سے ڈرو اور اس کی تعظیم کی بات یاد رکھو“۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وہ جس نے تم میں سے ہر ایک کی نفس میں ایک اور نفس پیدا کیا ہے تاکہ تم اللہ سے ڈرو اور اس کی تعظیم کی بات یاد رکھو“۔

کرنے والے ہیں، انہوں نے اس کو جمع خیال کیا ہے۔ لہریوں نے کہا: قیسۃ کی جمع ہے جیسے وسیعہ اور وسیع یعنی مختلف کرنے والے جن اسواں کو انشاء کے لیے قیمت بنایا ہے۔ ابوبلی نے اس قول کو غلط کہا ہے اس نے کہا: یہ مصدر ہے جیسے قیہ اور قیام مصدر میں اس کی اصل قول یہ ہے لیکن باکی طرف لٹانے میں شاذ ہے جیسے جواب کی جمع میں جید کا قول شاذ ہے۔ قویہ، قویہ، قیہ انشاء اس کا معنی ہے اصلاح حال میں دوام اور ثبات۔ حسن اور عجمی نے اختلاف یہ دیا ہے کہ انہوں نے اس کی جمع بنایا ہے اور نہ قرأت جماعت کے لفظ پر اکتفی ہے۔ فرما، لے کہا: اکثر کلام عرب میں، انشاء و معلق اور الاسماں انقی استعمال ہوتا ہے اس طرح اسواں کے علاوہ، مگر اکتفی استعمال ہوتا ہے۔ یہ نکاح اس نے ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ** اس کا معنی ہے کہ میں ان کے لیے رکھوں ان کے لیے ان مالوں میں حصہ مقرر کر دو اور یہ اس شخص کا قول ہے جو انسان پر بولی اور چھوٹے بچوں کا خرق اور لباس لازم کرتے ہیں (۱)۔ سو بیچے کے خرق کا باپ پر واجب ہونے اور بیوی کے خرق کا خاوند پر لازم ہونے کی دلیل ہے۔ بخاری میں حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انفسل صحتہ وہ ہے جو خن کر چھوڑے اور اوپر دلا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتے ہوئے اور صدقہ کا آگازانی سے نہ دے جس کی تم شکایت کرتے ہو۔ عورت کہے گی: یا تم مجھے کھانا دیا مجھے طلاق دو۔ غلام کہے گا: مجھے کھانا دیا مجھے کس پر دیا؟ وہ کہے گا: مجھے خاوند نے مجھے اس کے آگے پر چھوڑ دیا ہے۔ سو کہنے لگا: اسے ابوہریرہ پر دیا تو یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت؟ حضرت ابوہریرہ نے کہا: نہیں یہ ابوہریرہ سے ثابت ہے (۲)۔ سبیل نے کہا: اہل دیہات پر خرق کرنا کا ہذا حد میں واجب ہے۔ یہ حدیث اس مسئلہ میں ثابت ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اس مسئلہ کے کہنا: بالغ بچے کے خرق میں طلاق کا اختلاف ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور اس کا نسب بھی نہ ہو۔ ایک مرد کو نکاح ہے والد کو ایسی ذکر کرنا اور طلاق پر خرق کرنا لازم ہے حتیٰ کہ وہ بالغ ہو جائے اور سوئٹ اولاد پر خرق کرنا لازم ہے حتیٰ کہ ان کی شادی ہو جائے اور ان کے ساتھ حقوق زوجیت اور جو جائیں۔ مگر خاوند نے فتویٰ زوجیت اور کرنے کے بعد اسے طلاق دے دی یا خاوند مر گیا تو اس عورت کا خرچہ اس کے باپ پر نہ ہوگا، اگر حقوق زوجیت اور کرنے سے پہلے طلاق دے دی تو اس کا خرچہ باپ پر ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 9۔** چارے کا نفقہ اور پریشانی ہے۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: چارے پر اور خرق کر کے کاشت کر دو، لٹ ہو جائے اور عورتوں کو نہیں آجائے۔ پھر وہاں پر نفقہ نہیں ہے مگر یہ کہ وہ چارے پر چال پانچ ہیں برابر ہے اور نہ کہ بول یا سوئٹ ہوں جب کہ ان کے پاس مال بھی نہ ہو، برابر ہے اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو مگر چارے کھانے کی چیزیں ہوں جبکہ ان کا باپ نہ ہو اور وہ ان پر خرق کرنے پر قادر بھی ہو۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ اور ایک مرد نے تمام بچوں اور انھوں مردوں اور عورتوں کا نفقہ واجب کیا ہے جب کہ ان کے پاس ایسے اسواں نہ ہوں جن کے ساتھ وہ والد کے نفقہ سے مستثنیٰ نہ جائیں، ایسے کے طور پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرما کر پیش کیا ہے: **لَا يَحْدِي مَا تَكْفُلُ وَدَوْلَدُكَ نَسَبُكَ** (۳) تو ابوہریرہ

کے مال سے اتنا سنا لیا کہ جو معروف طریقہ پر تھے اور تیری اولاد کو کافی ہو اور حضرت ابی ہریرہ کی حدیث میں ہے وہاں کہے گا: مجھے کھانا مجھے کسی کے سپرد کر رہے ہو۔ یہ دلیل ہے کہ وہ یہ کہے گا جسے کسب ہو اور پیش کی طلاق نہ ہوگی۔ اور جو لغو سنت کی عمر کو پہنچ جائے گا وہ یہ نہیں کہے گا کیونکہ وہ خود نہ مانے اور سنت کرنے کی عمر کو پہنچ چکا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے حَتَّىٰ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ: حتیٰ کہ جب نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں۔ نکاح کی عمر کو پہنچنے کو اس میں حد بتایا ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد میں ہے عورت کہے گی یا مجھے کھانا کھلایا مجھے طلاق دے۔ یہ اس کے قول کا رد کرتا ہے جو کہتا ہے: جنگی کی وجہ سے تفریق نہیں کرتا ہے اور عورت پر صبر کو لازم کرتا ہے اور نیکو خاندان کے ذمہ خاتم کے حکم سے کرتا ہے۔ یہ مطلق اور ہری کا قول ہے اور کہیں کا نیکو یہ بھی یہی ہے وہ بطور دلیل یہ آیت پیش کرتے ہیں وَ اِنْ كَانَ طَوْفُ غَسَّاقٍ فَاُولَٰئِكَ لَا خِيَارَ لَهُمْ (نور: 280) (اگر وہ نیک دست ہو تو خوشحال نیک مہلت دو) کہتے ہیں: خوشحال ہونے تک مہلت دینا واجب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ اُولَٰئِكَ لَمْ يُولَٰئِكَ اِلَّا كَافًى مِنْكُمْ (نور: 32) اور فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے فقیر کے نکاح کرنے کا حکم دیا ہے جس فقر کو قدرت کا سبب بنانا جائز نہیں ہے فقر کے ہوتے ہوئے نکاح کرنے کو کہا گیا ہے۔ اس آیت میں ان کی کوئی جھٹ نہیں ہے اس کا بیان اپنی جگہ پر آئے گا اور حدیث اختلاف کی جگہ میں نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: خطاب یتیم کے دلی کو ہے تاکہ وہ اس کے مال سے اس پر خرچ کرے جو مال دلی کی عمرانی میں ہے جیسا کہ پہلے ل کی اضافت میں اختلاف گزر چکا ہے۔ وہی اس یتیم کے مال اور حال کے مطابق اس پر خرچ کرے اگر وہ چھوٹا ہو اور اس کا مال کثیر ہو تو اس کے لیے دایہ کا بندہ دست کرے اور اس کی پرورش کرنے والیوں کا اہتمام کرے اور اس پر خرچ میں وسعت کرے۔ اگر یتیم بڑا ہو تو اس کے لیے زم لباس اور لہذین کھانے اور خدام کا انتظام کرے۔ اگر اس کا مال کم ہو تو اس کے مطابق خرچ کرے۔ اگر مال بالکل تھوڑا ہو تو حاجت کی مقدار سوئے لباس اور سادہ کھانا سمیٹا کرے اگر یتیم فقیر ہو اس کا مال نہ ہو تو دام پر واجب ہے کہ بیت المال سے اس کا بندہ دست کرے۔ دام اگر ایسا نہ کرے تو مسلمانوں پر یہ واجب ہے۔ جو اس کا زیادہ ترعی ہو گا اس پر واجب ہو گا مگر جو زیادہ ترعی ہو گا اس پر واجب ہو گا۔ اس کی زیادہ ترعی ہے تو اس پر اسے دودھ پلانا اور اس کی دیکھ بھال کرنا واجب ہے اور نونہ پے پر رجوع کرے گی اور نہ کسی اور پر رجوع کرے گی یہ وَالَّذِينَ اٰتُوْا مِنْ مَّا رَزَقْنَاهُمْ اَوْلَادًا فَلَهُمْ شَرُّ الَّذِيْنَ اٰتُوْا مِنْ مَّا رَزَقْنَاهُمْ (نور: 233) کے تحت گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 10۔** وَ الَّذِيْنَ اٰتٰوْهُم مَّا رَزَقْنَاهُمْ اَوْلَادًا فَلَهُمْ شَرُّ الَّذِيْنَ اٰتُوْهُم مَّا رَزَقْنَاهُمْ (نور: 233) کے تحت گزر چکا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے ان کے لیے دعا کرو اللہ تعالیٰ تم میں برکت دے، اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت فرمائے اور تمہارے لیے نیک بندہ دست فرمائے (۶) اور میں تمہاری دیکھ بھال کروں گا یا احتیاط ایسی ہے جس کا نفع تیری طرف لوٹے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے ان سے اچھا وعدہ کرو یعنی تم جب جنگی کی عمر کو پہنچ جاؤ گے تو ہم تمہارے ماں تمہیں واپس کر دیں گے (۲)۔ باپ بیٹے سے کہے: میرا مال تجھے ہی ملے گا ان شاء اللہ تعالیٰ اس کا نیک ہو گا جب تم وہاں کا مالک ہو گا اور جب تم تعریف کرے کو پہنچاؤ لے گا۔

وَابْتَئُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ  
 أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا ۚ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْغِفْ  
 وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا  
 عَلَيْهِمْ ۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبًا ۝

اور آزمائے رزق میں کہیں تک کہ پہنچ جائیں نکاح (کی عمر) کو پہنچ کر محسوس کر لیں کہ ان میں رشیدی توان ہو رہی ہے تو ان کے مال اور نہ عداوتیں ان کی نفس نریجی سے اور جلدی بعد ہی اس خوف سے کہ وہ بڑے ہو جائیں گے اور جو سرپرست غنی ہو تو اسے چاہیے کہ (یتیموں کے مال سے) اپر بیز کرے اور جو سرپرست فقیر ہو تو وہ کھلے اس سب مقدار سے کچھ جب لوگوں ان کی طرف ان کے مال کو دوبارہ لوٹان پر اور کافی ہے اللہ سب لے لے گا۔

اس آیت میں حذر و مکمل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** وَاِبْتَئُوا الْيَتَامَىٰ۔ ابتلاء کا معنی آزمائش کرنا ہے۔ یہ بچے گزر چکا ہے پر آیت یتیموں کو مال دینے کی کیفیت کے بیان میں تمام باتوں کے لیے خطاب ہے۔ بعض علماء نے فرمایا یہ آیت تجارت بن دفعہ دوم کے چچا کے بارے میں نازل ہوئی اور یہ اس مرتبہ ہے کہ رفاہ فوت ہوا اور اس نے اپنا کچھ باقی چھوڑا تو تجارت کا بچہ نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور کہا: میرے بھائی کا جتنا تحیم ہے وہ میری پرورش میں ہے اس کے مال سے میرے لیے کیا حال ہے اور میں اسے کس مال دے دوں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اختصار کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہی شیر کے اخلاقی میں غور و فکر کرے، اس کی خواہش دے اور اس کی تجارت کا طمع صل کرے اور اس کے مصالح میں اس کی خوشنودی غور مال کی حفاظت اور مال میں سستی کی معرفت حاصل کرے، جب اس میں خیر نہ دیکھے تو دوسرے علماء غیر ہم نے فرمایا: اس کو اس کے مال میں سے کچھ دے دینے میں کوئی حرج نہیں، اس کے لیے اس میں تصرف سوان ہے اگر تو وہ اس میں اضافہ کرے اور اس میں بہتہ اللہ از میں تصرف کرے تو اختیار پانچ گیا اور وہی پر اس کا سارا مال دے، واجب ہو گیا اور اگر اس مال میں بہتہ تو اس میں تصرف کرے تو وہی پر وہی ہے کہ اس کا مال اپنے پاس روکے رکھے۔ علماء میں کوئی ویسا نہیں جو کہے کہ جب بچے کی آزمائش کی جائے اور وہی اسے دے پائے تو اس سے ولایت اٹھ جاتی ہے اور اس کا مال اسے دینا واجب ہو جاتا ہے اور اس میں تصرف کی کسی مجبوری ہوتی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ (حتیٰ کہ جب نکاح کی عمر پہنچ جائیں) فقہاء کی ایک جماعت نے کہا: چھوٹا بچہ دو چیزوں سے خالی نہیں ہوتا یا وہ نکاح کا ہو گا یا لڑکی ہوگی اگر دو لڑکا ہو گا تو ایک میں گھر کے اخراجات میں اسے استعمال کرے تو دوسرے کھانا دے گا یا وہی اسے تھوڑی سی چیز دے گا جس میں وہ تصرف کرے گا تاکہ اس کی تدبیر اور تصرف و بچوں کے سبب کہ اس کے ساتھ ساتھ وہی اس کی طرف لے کرے گا تاکہ مال کو ضائع نہ کرے۔ شہداء سے ضائع کرے گا تو وہی پر اس





اس پر بلوفت کا حکم نہیں لگایا جو بے گناہی کے دو اس عمر کو پہنچ جائے کہ جس میں کسی کو احکام ہوتا ہے اور یہ ستر و سالی کی عمر ہے اس وقت اس پر حد ہوگی جب وہ کوئی ایسا فعل قبیح کرے گا جس پر حد واجب ہوتی ہے۔ کبھی امام مالک نے فرمایا بلوفت کی حد یہ ہے کہ اس کی آواز بھاری ہو جائے اور اس کی جینی پھول جائے۔ امام ابو حنیفہ سے دوسری روایت انیس سال کی ہے۔ اور یہ زیادہ مشہور قول ہے اور یحییٰ کے متعلق فرمایا: اس کی بلوفت کی عمر ستر و سالی ہے اور اس پر نظر عظم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ سے انھو دو سال بھی روایت کیے ہیں۔ واؤ نے کہا: جب تک احکام نہیں ہوتا عمر کے ساتھ بلوفت شمار نہ ہوگی ورنہ چہ چاہیں سال بھی عمر ہو جائے ورنہ ہزار ناف بالوں کا پیدا ہونا بعض علماء نے کہا: اس سے بلوفت پر استدلال کیا جائے گا۔ ابن دلقم اور سلم سے یہ مروی ہے۔ امام مالک کا بھی ایک قول یہ ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ احمد بن حنبل اور ابو ثور کا بھی یہی قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ بلوفت کی علامت ہے لیکن اس کے ساتھ کفار پر حکم دیا جائے گا نہیں جس کے زیر ناف بال پیدا ہو چکے ہوں گے اسے قتل کیا جائے گا ورنہ جس کے زیر ناف بال نہ ہوں گے اسے بچوں میں شمار کیا جائے گا۔ یا امام شافعی کا دوسرا قول ہے انہوں نے یہ استدلال علیہ اقرطبی کی حدیث سے کیا ہے اور ایک باوجود اس اور دونوں کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ حکم بالوں پر حرب ہوگا۔ ابنی القاسم نے کہا: میں نے امام مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میرے نزدیک حضرت عثمان خطاب کی حد بیٹ پر عمل ہے۔ ورنہ زیر ناف بالوں پر استہلال کرتا ہے تو میں اس پر حد لگاؤں مگر اسے مصلح نے کہا: مجھے ابن القاسم نے کہا میرے نزدیک جہنم یہ ہے کہ حد صرف بالوں کے اگنے اور بلوفت دونوں کے جمع ہونے کی صورت میں نکالی جائے گی۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: زیر ناف بالوں کی وجہ سے حکم ثابت نہ ہوگا نہ وہ بلوغ ہے نہ نہ بطور برائت ہے۔ نہ برائی اور دعائے کہا: جس کو استہمام نہ ہو اس پر حد نہیں ہے۔ یہ امام شافعی کا قول ہے اور امام مالک کا ایک رجحان بھی یہی ہے کہ طائفہ وہی طرح ہے۔ امام مالک کے بعض اصحاب کا یہی قول ہے اس کا ظاہر یہ ہے کہ بالوں کے اگنے اور حرب کا اعتبار نہیں ہے۔ ابن عربی نے کہا: جب حضرت ابنی عمر کی حدیث میں دلیل نہیں ہے تو پھر ہر دو حد جو سواں کے متعلق معاذ ذکر کرتے ہیں وہ صرف دعویٰ میں ہے۔ وہ عمر جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز قرار دیا اس عمر سے بچر ہے جس کا اعتبار نہیں کیا ورنہ شرع میں اس پر دلیل بھی قائم نہیں اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی قریش میں زیر ناف بال اگنے کا اعتبار کیا ہے۔ میں اس کا بعد تسلیم نہیں کرتا جس نے ان دو امر میں کو ترک کر دیا جن کا اعتبار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ اور اس نے اس کی تاویل کی ہے اور اس حدت کا اعتبار کرتا ہے جس کا لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتبار نہیں کیا ہے اور نہ تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے شریعت میں نھر بنائی ہے۔ میں کہتا ہوں: یہاں تو اس کا یہ قوس ہے اور سورہ انفال میں اس کا دوسرا قول ہے، کیونکہ وہاں اس نے حضرت ابنی عمر کی حد بیٹ کو نہیں چھوڑا اور اسی طرح کی تاویل کی ہے جو ہمارے علماء نے کی ہے، کیونکہ اس کا موجب ان کے درمیان فتنہ ہے جب تک کی طاعت رکھتا ہے اور جس سے لیے مالی فتنہ میں حصہ مقرریا جاتا ہے اور وہ چند و سال کی عمر کا شخص ہے اور وہ جو فتنہ طاعت نہیں رکھتا اور اس کے لیے حصہ مقرریا نہیں کیا جاتا اور وہ بچوں میں شمار ہوتا ہے۔ یہ وہ مفہوم ہے جو حضرت عمر بن عبد العزیز نے حد بیٹ سے سمجھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** واللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنِ اتَّخَذْتُمْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا كُفْرًا إِذْ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كُفْرًا** یعنی جب تم ان سے دائی (بگھو)۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **أَنسَ حِيلَ جَانِبِ الْكُفْرِ** (نقص: 29) (مومن علی اسلام نے طور سے جانب سے)۔ گ (بگھو) (ازبری نے کیا: عرب کہتے ہیں اذہب فاستانس حل تری اعدا) (جاؤ دیکھو کیا کوئی شخص دیکھتے ہو) ناجائز نے کہا: انفس مستانس وحد۔

اس سے وہ وحشی بکل مراد لیتا ہے جو دیکھتا ہے کہ کیا ہے کوئی شکاری فکر آتا ہے تاکہ وہ اس سے محتاط نہ ہو جائے۔ بعض علماء نے فرمایا: انت استراحتت دو جدت تمام کا ایک معنی ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنِ اتَّخَذْتُمْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا كُفْرًا** یعنی تم ان سے دائی جان لو۔ اس میں اصل البصر ہے یعنی اس کا معنی دیکھنا ہے۔ مام قرأت اور رشاد کے مصدر اور شمن کے سکون کے ساتھ ہے۔ ملکی یعنی انشقی اور حضرت ابن مسعود یہ مرنے رشاد اور شمن کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے یہ دونوں لغتیں ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: رشاد رشاد کا مصدر ہے اور رشاد رشاد کا مصدر ہے اسی طرح ارشاد ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** ۱۳۰ نے تفسیر کی جہل میں اختلاف کیا ہے حضرت حسن اور حضرت قتادہ وغیرہ نے فرمایا: اس ۵ مطلب ہے عقل اور دین میں اصلاح (۱) حضرت ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا: عقل اور مال کی حفاظت میں (۲) اصلاح سے عہد بن سیر اور شمن نے کہا: ایک شخص اپنی روزی بکارت ہے اور دائی کو نہیں پہنچا ہوتا (۳) یکس قسم کو اس کا مال نہیں دیا جائے گا اگرچہ وہ بیڑا جائی ہو جائے حتیٰ کہ اس سے دائی معلوم ہو جائے۔ شحاک نے اسی طرح کہا ہے: یتیم کو مال نہیں دیا جائے گا اگرچہ وہ سو سال کو پہنچ جائے حتیٰ کہ اس سے مال نہ اصلاح معلوم ہو جائے۔ مجاہد نے کہا: یعنی خاص عقل میں اصلاح مراد ہے (۴) ۱۳۰ نے کہا: رشاد بوغت نے جہد ہوتی ہے۔ اگر بوغت کے بعد بھی رشاد ہوا اگرچہ بیڑا جائی ہو جائے تو اس سے خبر کا قسم زائل نہ ہوگا۔ یہاں تک نصیر کا مذہب ہے۔ ابو حنیفہ نے فرمایا: آزاد بالغ پر خبر نہیں کیا جائے گا جب وہ مردوں کی حد پہنچ جائے اگرچہ وہ قرآن میں سے زیادہ حق ہو اور سب سے زیادہ فضول خرچی کرنے والا ہو جب کہ وہ عقل مند ہو۔ ابو زہرہ نے بطل کا یہ قول ہے اور میں غبی کا مذہب ہے اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو حضرت قتادہ نے حضرت قتادہ سے روایت کی ہے کہ یہاں ابن مسعود (میزین) فرماتے تھے اور ان کی سوتی اور رائے میں کڑواہی تھی (معرض کی مٹی یا رسول اللہ انہماں نہ چر کر دیتا) یہ چیزیں فریاد ہے اور اس کی کچھ میں ضعف ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلایا اور فرمایا: تو بیٹا یا تراں سے کہا: حضور میں بیچ کے بغیر نہیں سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: جب تو بیچ کیا کر تو کہہ دیا کر کہ احوال نہیں ہوگا اور تیرے لیے تیں ان کا تیار ہوا ۶۔ مناف اور ان سے ہم نوا ہوا فرماتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پر خبر نہ دیا گیا کیونکہ اس کے صفات میں نقصان ہوتا تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر خبر نہیں کیا تھا وہی بوغت ہوا کہ خبر کرنا جائز نہیں ہے۔ اس حدیث میں ۱۱۰ الب کے لیے کوئی جہت نہیں ہے کیونکہ یہ اس شخص کے ساتھ خاص تھا جیسا کہ ہم نے سورۃ

بقرہ میں بیان کیا ہے اور دوسرے قوموں کے لیے مختلف ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر وہ شخص مال اور امین کو خراب کرنے والا ہو یا مال کو خراب کرنے والا ہو امین کو ضائع کرنے والا نہ ہو تو اس پر جھگڑا جائے۔ اور اگر اپنے دین کو ضائع کرنے والا ہو اپنے مال کی اصلاح کرنے والا ہو تو اس کے متعلق: قوں ہیں ایک یہ کہ اس پر جھگڑا جائے کہ یہ ابو اعلیاس بن شریح کا خلیفہ ہے اور دوسرا یہ کہ اس پر جھگڑا ہوگا یہ ابو اسحاق مروزی کا مختار قول ہے۔ امام شافعی کا بھی قلم قول یہی ہے۔ فقہی سے کہا: جو ہم نے سفیر (بہ قوف) پر عمر کے متعلق ذکر کیا ہے یہ حضرت حنظل، حضرت عقی، حضرت زبیر، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس اور عبد اللہ بن جعفر کا قول ہے اور ابیہن میں سے شریح کا قول ہے اور فقہاء میں سے امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام زہری، امام شافعی، امام احمد، امام ابو حنیفہ، امام احمد، اسحاق اور ابو یوسف کا قول ہے۔ فقہی نے کہا: ہمارے اس باب نے اس مسئلہ میں اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** جب یہ ثابت ہو تو قوں کو جان لے کہ اس کا دین دوشترانا پر ہے یا مالی محسوس کرنا اور ہائے موت۔ اگر ایک طرف پٹا جائے اور دوسری نہ پائی جائے تو مال میسر کے حوالے کرنا پانچویں اسی طرح آیت کی نسیں ہے اور امین اس میں اطمینان، اطمینان اور امین وہب کی، بلکہ سے اس آیت کے متعلق یہی روایت ہے۔ امام ابو حنیفہ امام زہری و فقہی سے غلام فقہاء کا یہی قول ہے انہوں نے انہیں سال کی تک کو پہنچنے کے ساتھ مالی محسوس کرنے کو مانا کر دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: اس عمر میں جو تکہ و روا ہو جاتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کے قول کے ضعف پر دس ہے اور اس کے ضعف پر دس ہے نسیں کے ساتھ ابو یوسف رازی نے حکام القرون میں ان دو آیتوں کے استمال سے جست بکرا ہے میں کہ پہلے گزرا ہوا ہے۔ یہ مطلق اور نسیں کے باب سے ہے اور اصل اصول کا اتفاق ہے کہ مطلق کو متیہ کی طرف لوٹا جاتا ہے۔ اس کا رد ہونا یہاں نہ ہو گا جب دوسرے سنجیدہ ہو۔ مگر ہمارے علماء نے قوں میں بلوغت کے ساتھ و تکہ کا اس سے دوسرے شرط قرار دی ہے اس وقت رشد میں داخل واقع ہوگا جبکہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اس کا تیسری نسیں رکھتے اور مذکورہ صحت میں مذکورہ قول کے مطابق اختیار کرتے ہیں۔ ہمارے علماء نے مذکورہ صحت میں فرق کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: عورت مرد کے خلاف ہوتی ہے، کیونکہ وہ پردے میں ہوتی ہے بکارت کی وجہ سے۔ دونوں چیزیں ہیں۔ اور نہ اس کا استیجاب ہوتا ہے، اسی وجہ سے اس میں نکاح سے اجازت پر وراثتی کو موقوف کیا گیا ہے۔ ان کے ساتھ قوں مقاصد سمجھتی ہے۔ جبکہ مرد اس کے خلاف ہوتا ہے وہ اپنے تصرف اور نفاق کے آزاد ہے جو عورت تک کو قوں سے ملاقات کے ساتھ ان کو اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔ اس کی عقل عورت کے ساتھ متصل ہوتی ہے، اسی میں اس کے لیے فرض حاصل ہو جاتی ہے اور جو کام شافعی نے کیا وہ بازورست ہے، کیونکہ حقیقت کے داخل ہونے کے ساتھ عقل و نفس اس کی رشد و انانی میں اضافی نہیں کرتی جب کہ وہ تمام امور اور مقاصد کو جاننے والی ہو اور مال کو نسیں میں فروغ کرنے والی نہ ہو بلکہ ہمارے علماء نے یہ رائے فرمائی ہے کہ خانہ کے دخول کے بعد اسی مدت کا گزرنا بھی ضروری ہے جس میں احوال کی صہارت حاصل ہوتی ہے۔ امین عربی نے کہا: ہمارے علماء نے اس زہری کی تحدید میں نئی قبول کر لی ہے۔ ان میں سے پانچ سو اسی ہزار سال باپ والی لڑکی کے دسے میں ہیں اور وہ بیٹے جس کا باپ دس میں نہ ہو اس کے سبب دخول کے بعد ایک سال معتذر کیا ہے اور جس پر وہی معتذر کیا ہے اس پر ہمیشہ جھگڑا گئی کہ اس کی انانی ثابت ہو جائے۔ ان تمام قوں

میں کوئی دلیل نہیں ہے باپ والی لڑکی میں سالوں کی حد پیمان کرنا مشکل ہے اور جیسے ہی ایک سال کی تحدید اس سے بھی زیادہ مشکل ہے اور جس پر وہی مقرر کیا گیا ہے اس پر ہمیشہ جبر ہو گا حتی کہ اس کی والدائی واضح ہو جائے اس کو موسمی جبر سے نکالنا ہے یا قسم اس سے نکالنا ہے۔ یہ قرآن کا ظاہر ہے اور اس تمام سے مقصود اس ارشاد کے تحت داخل ہے **فَإِنْ أَسْنَمُوا مِنْهُمْ فُتَنًا** نہیں دشدہ والدائی کا اعتبار تو متعین ہو گیا لیکن راشدہ کے حال کے مختلف ہونے کے سبب اس کا محسوس کرنا مختلف ہے، پس اس کو بچپان کے طور اس پر فتنی ترکیب مراد وہ دیکھ کر نے سے اجتناب کر جس پر دلیل نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ علماء کا اختلاف ہے اسی لڑکی کے بارے میں جو باپ والی ہو اور اس مدت میں کوئی کام کرے۔ بعض علماء نے فرمایا: بھڑکی بھڑکی وجہ سے وہ در پر محمول ہوگا اور جو کام اس مدت کے بعد کرے گی وہ جو از پر محمول ہوگا۔ بعض نے فرمایا: جو کام وہ اس مدت میں کرے گی وہ در پر محمول ہوگا مگر جب کہ اس میں درنگی ظاہر ہو تو جو از پر محمول ہوگا اور جو کام اس مدت کے بعد کرے گی وہ جو از پر محمول ہوگا مگر یہ کہ اس میں سفاہت واضح ہو۔

**مسئلہ نمبر 8:** جس پر مجر کیا گیا ہے اس کو ال دینے میں سلطان کا اختلاف ہے کہ کیا سلطان کی ضرورت ہوگی یا نہیں۔ ایک جماعت نے کہا: یہ معاملہ سلطان وقت کی طرف لے جانا ضروری ہے اور اس کے نزدیک اس کی دلائلی ثابت ہوگی تو اس کا ہاں اس کو دیا جائے گا۔ ایک گروہ نے کہا: یہ اسی کے اجتہاد پر متوقف ہے سلطان کی طرف معاملہ لے جانے کی ضرورت نہیں (۱۶)۔

ابن مطیع نے کہا: ہمارے زمانہ کے وہی میں دوست ہے یہ کہ وہ سلطان کی طرف مسئلہ لے جائے اور اس کے پاس رشد کے ثبوت سے مستثنی نہ ہو کیونکہ اس میں حفاظت ہے اس سے کہ اوصیاء متحمل ہو جائیں کہ کچھ دھڑ ہو گیا ہے اور وہ بخیر علیہ (جس کو تعریف سے روکا گیا ہے) کو بری کرے جس کو اس وقت میں تحصیل کی قلت اور نادانی کی وجہ سے تعریف سے روکا گیا تھا (2)۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ جب ادا کی گئی ہو تو پانچ روپے کے ساتھ مال اس کے حوالے کیا جائے گا پھر اگر وہ قیمت تدبیر اور انصاف خرچی کے ظہور کے ساتھ بے وقوفی کی طرف لوٹ آئے تو ہمارے نزدیک اس کی طرف جبر بھروٹ آئے گا اور امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ امام ابوحنیفہ نے کہا: مجرور بارہ نہیں لوٹے گا، کیونکہ وہ بالغ عاقل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ تعاقب اور حدود میں اس کا قرار جائز ہے اور ہماری دلیل یہ ارشاد ہے: **لَا تُؤَدُّنَا لِلشُّفَعَاءِ وَأَمَّا الزُّمَرُ الْفَقِيرُ فَقَدْ كُتِبَ عَلَيْهِ الْقِتْلَةُ** اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَن تَكُنَ الْإِنَّمَىٰ سَبِيحَةً أَوْ دَعْوَةً يَتَنَبَّأُونَ بِهَا فَيُؤَدُّنَا لِلشُّفَعَاءِ وَالْإِنَّمَىٰ بِالْفَضْلِ** (الفرء: 282) (پھر اگر وہ شخص جس پر قرض ہے بے وقوف ہو یا کمزور ہو یا اس کی طاقت نہ رکھتا ہو کہ خود نکلا سکے تو نکلتا ہے اس کا ولی (سرپرست) انصاف سے)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کوئی فرق نہیں فرمایا کہ مجبور مصلوب ہو یا اخلاق کے بعد اس پر سزا ہو۔

**مسئلہ نمبر 10۔** دسی کے لیے یتیم کے اہل میں دو سب کو کھانا دیا جا رہا ہے جو باپ کے لیے کرنا جائز ہوتا ہے مثلاً تجارت کرنا، بنیاد پر دینا، بیع و شرا، کرنا وغیرہ۔ دسی پر یہ بھی لازم ہے کہ وہ اس کے تمام اسوال کی نزاکت ادا کرے خواہ اس کا





اس قول کی صحت پر اہل ایمان امت ہے کہ امام جو مسلمانوں کا فرمان ہوتا ہے جو وہ بیت العدل سے کھاتا ہے وہ اس پر بطور فرض واجب نہیں ہوتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مال میں اس کا حصہ مقرر فرمایا ہے۔ پس حضرت عمرؓ کے قول میں پسند تو اس والوں کے لیے حجت نہیں ہے کہ جب میں نوشمال ہوں گا تو ان مردوں کا تکرار چھو بھی ہو۔ حضرت ابن عباسؓ انوال اہل اہل علیہ اور شعیبی سے مروی ہے کہ معروف طریقہ سے کھانا سے مراد سوئیٹیوں کے دواغ سے لے کر حاصل کرنے والوں سے حدیث لینے اور سوار یوں پر سوار ہونے کی طرح ہے جبکہ اصل مال کو نقصان نہ ہو جس طرح قرآن مذکور اولیٰ ذکر ہے، انشاء پر انکا اعلان کرتا ہے، وحوش کی لپائی کرتا ہے اور بکھوڑی کر دیتا ہے۔ رہے اسوال کے ایمان اور اصول تو ان کا لینا وحشی کے لیے جائز نہیں۔ یہ تمام فقہاء کے قول سے نکلا گیا ہے۔ وہ اپنے عمل کی اجرت کی مقدار لے لے۔ ایک حدیث ہے یہ ہے اور میں معروف ہے، اس پر قضا نہیں ہے، لیکن اس سے زیادہ لینا حرام ہے۔ حسن بن صالح بن حلی (اس کو ذہن حرام کیا جاتا ہے) نے باپ اور حاکم کے وحشی کے درمیان فرق کیا ہے۔ باپ کے وحشی کے لیے معروف طریقہ سے کھانا جائز ہے اور باپ کے وحشی تو اس کے لیے مال لینا کسی صورت میں جائز نہیں۔ یہ تیسرا قول ہے اور یہ تھا قول مجاہد سے مروی ہے۔ فرماؤ ان ذہن قرآن لے اور نہ کسی اور اعتبار سے لے۔ مجاہد کا خیال ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ اس کی آیت یہ آیت ہے یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالِکُمْ بَيْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْا تِجَارَةً عَنْ شَرَائِیْنِ فَبَیْنَكُمْ (اے ایمان والو! نہ کھاؤ اپنے مال آپس میں ناجائز طریقہ سے مگر یہ کہ تجارت ہو تمہاری باہمی رضامندی سے)

اور یہ تجارت نہیں ہے۔ زید بن اسلم نے کہا: اس آیت میں رخصت اس ارشاد سے منسوخ ہے یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالِکُمْ بَيْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ (بے شک جو لوگ کہتے ہیں تمہیں کمال ظلم! بشر بن الولید نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نہیں جانتا شاید یہ آیت اس آیت سے منسوخ ہو یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالِکُمْ بَيْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْا تِجَارَةً عَنْ شَرَائِیْنِ فَبَیْنَكُمْ (اے ایمان والو! نہ کھاؤ اپنے مال آپس میں ناجائز طریقہ سے مگر یہ کہ تجارت ہو تمہاری رضامندی سے)

پانچواں قول یہ ہے کہ حضرت اور ستر کے درمیان فرق ہے پس جب معقم ہو تو منسوخ ہے اور جب کسی وجہ سے سفر کرنے کا مکان ہو تو معنی ضرورت ہے اتنا لے اور کوئی چیز جمع نہ کرے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔

چھٹا قول: ابو القاسم نے کہا: غنہ میں سے جو چنے اس میں سے معروف طریقہ سے کھائے۔ رہا سوا، چاندی تو اس سے خرچ لینا اور کسی اور اعتبار سے لینا جائز نہیں ہے۔ ساتواں قول عمرؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے وَ عَنِ عَلَانَ فَتَحِیْرًا عَلَیْکُمْ بِالْمَعْرُوفِ ہر محتاج اور بکھوڑا ہو تو معروف طریقہ سے کھائے۔ شعیبی نے کہا: جب اسکی کیفیت میں کو دو غنوں اور خنزیر کے گوشت کے قائم مقام ہو تو اس سے لے سکتا ہے اور اگر وہ اپنا مال پائے تو پھر اسے پورا کر دے۔ محمد بن نے کہا: اس کا کوئی معنی نہیں، کیونکہ ہر انسان اسکی مضروری کیفیت میں ہو تو اس کے لیے حقیقہ اور کسی دوسرے کے مال سے لینا، خواہ وہ قرطبی ہو یا اور ہو جائز ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور غنہ نے یہ فرمایا ہے کہ اپنے مال سے وحشی معروف طریقہ سے کھائے تاکہ





میں کہتا ہوں: بچے کے مال سے اجتناب کرنا افضل ہے انشاء اللہ تعالیٰ اور قاضی مال تقسیم کرنے والا جو لیتا ہے اور اسے رسم کا نام دیتا ہے اور اس کے خزانہ کی جڑوں میں مار دیتا ہے کہتے ہیں میں اس کے حلال ہونے اور جواز کی کوئی صورت نہیں جانتا۔ لیکن دے اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے عموم میں داخل ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ یَاْخُذُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتٰمٰی اِذَا یَاْخُذُوْنَ فِیْ نَظَرِنَہُمْ خَافَظًا (بہ شک وہ لوگ جو کھاتے ہیں یتیموں کے مال علم سے وہ تو میں کھاتے ہیں اپنے بچوں میں آگ)۔

**مسئلہ نمبر 15**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَاِذَا ذُفِعَتْہُمْ اِلَیْہِمْ اَمْوَالُہُمْ فَاشْہِدُوْا عَلَیْہِمْ اللّٰہُ تعالیٰ نے مال کی حفاظت کرنے اور نقرش کرنے پر مشیر کرنے کے لیے گواہ بنانے کا حکم دیا ہے اور بعض علماء کے نزدیک گواہ بنانا مستحب ہے۔ بہ شک قول میں کا مستحب ہے کیونکہ وہ امین ہے اور ایک جماعت کے نزدیک گواہ بنانا فرض ہے جسکی آیت کا ظاہر ہے۔ وہ امین نہیں ہے کہ اس کا قول قبول ہو جیسا کہ وکیل ہے جب وہ کہے کہ جو اسے دیا گیا ہے وہ اس نے واپس کر دیا ہے یا موروغ کو واپس کر دیا ہے۔ وہ باپ کے لیے امین ہے جب باپ نے اسے امین بنایا تھا تو خیر یہ اس کا قول قبول کرنا نہیں ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ وکیل اگر دعویٰ کرے کہ اس نے زیادہ کو دے دیا ہے جس کا اسے حکم دیا گیا تھا تو اس کا قول بغیر دلیل کے تسلیم نہیں کیا جائے گا۔ اسی طرح جی کا حکم ہے۔ حضرت عمر بن خطاب اور ابن جبیر کا خیال ہے کہ یہ گواہی اس پر ہوگی جو وہی حالت میں دو مال واپس کرے گا جو اس نے حالت خیر میں خیم کے مال سے قرض لے لیا تھا۔ عید دے گا: یہ آیت اس شخص کی اور انکی کے جو آپ پر دلیل ہے جو خیم کے مال سے کھائے۔ معنی یہ ہے کہ جب تم قرض لو یا تم کھاؤ تو دوبارہ اس کے وقت گواہ بناؤ۔ صحیح یہ ہے کہ لفظ اس صورت کو اور اس کے علاوہ صورت کو عام ہے اور ظاہر یہ ہے کہ جب تم اس خیم پر خرچ کرو تو گواہ بناؤ حتیٰ کہ اگر اختلاف واقع ہو تو دلیل قائم کر سکتے تمام مال جو امانت کے اعتبار سے گواہوں کے ذریعہ قبضہ کیا جائے تو وہ اس سے بری نہ ہوگا مگر دیتے وقت گواہی قائم کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَاَشْہِدُوْا۔ جب کسی نے بغیر گواہی کے مال پر قبضہ کیا تو وہ دے دے واپس کر دے وقت بغیر گواہی کے بھی واپس کر سکتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 16**۔ جس طرح وہی اور کفیل پر خیم کے مال کی حفاظت اور اس کے لیے اس میں دیاری کرنا لازم ہوتی ہے اسی طرح وہی پر بچے کے بدن کی حفاظت کرنا بھی لازم ہے۔ مال کی حفاظت تو اس کو محفوظ کرنے کے ساتھ کرتا ہے اور بدن کی حفاظت اس کو ادب سکھانے کے ساتھ کرتا ہے۔ یہ مفہوم سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ میری پردہ پوشی میں خیم ہے کیا میں اس کے مال سے کھا سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، جبکہ مال کو جمع کرنے والوں سے روکا جائے اور اپنے مال کو خیم کے مال کے ذریعے پہنائے (الاحزاب ۶۱)۔ اس شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں خیم پر کیا میں اس کو سزا دے سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اتنی سزا دے سکتا ہے جتنی تو اپنے بچے کو دیتا ہے ان عربی نے کہا: اگرچہ یہ سزا ثابت نہیں پھر بھی کسی کو اس حدیث سے سزا نہیں۔

**مسئلہ نمبر 17**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ کُلِّیْ بِاَمْوَالِہُمْ حَسِبَہَا اللّٰہُ تعالیٰ نے انہما کے مال کا حساب کرنے والا ہے اور

ان کی جڑا دیئے و ملا ہے اس میں ہر حق سے انکار کرنے والے کے لیے وعید ہے۔ اس میں باوجود مذکورہ ہے اور اور اس میں جلالتِ کل رقع میں ہے۔

لِزَّجَالٍ نَّصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ  
الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۝

”مردوں کے لیے حصہ ہے اس میں سے جو چھوڑ گئے ہیں ماں باپ اور قریبی رشتہ دار اور عورتوں کے لیے حصہ ہے اس میں سے جو چھوڑ گئے ہیں باپ اور قریبی رشتہ دار اس ترکہ سے خواہ مخواہ یا زیادہ یہ حصہ (اللہ کی طرف سے) مقرر ہے۔“

اس آیت میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1**۔ جب اللہ تعالیٰ نے بنی کے امر کا ذکر کیا تو ساتھ ہی سوار، بیٹ کا ذکر فرمایا۔ اور یہ آیت اوس بن ثابت انصاری کے بارے میں نازل ہوئی وہ فوت ہوا اور ایک بیوی چھوڑی جس کو امر کچھ کہا جاتا ہے اور اس موت سے تین بیٹیاں چھوڑیں وہ آدمی کھڑے ہوئے وہ دونوں میت کے چچا کے بیٹے تھے اور اس کے وہی تھے ان کو سیر اور علیہ کہا جاتا ہے ان دونوں نے ماں لے لیا اور اس کی بیوی اور اس کی بیٹیوں کو چھوڑ دیا اور وہ نہ نہ جاہلیت میں عورتوں کو وارث نہیں بناتے تھے اور نہ چھوٹے کو وارث بناتے تھے آخر چھوڑ دیا اور بھی ہوتا دیکھتے: میراث صرف اسے ملے گی جو چھوڑ اس کی بیٹیوں پر چھوڑ کر جنگ کرے گا اور نیزہ و زنی کر سکتا ہوگا اور کھوار چلا سکتا ہوگا اور شہادت دے کر سکتا ہوگا۔ ہم کہہ رہے ہیں کہ یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو بلایا تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس کا بیٹا چھوڑے پر سوار نہیں ہو سکتا، نہ تودہ پر چڑھ سکتا ہے اور نہ دشمن کو زخمی کر سکتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم دونوں واپس جاؤ حتیٰ کہ میں رکھ لوں جو اللہ تعالیٰ میرے لیے ان کے بارے میں کوئی نیا حکم فرمادے۔ جس اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں یہ آیت نازل فرمائی (۱) اور ان کی جہالت کی وجہ سے جو تصرف اور قول تھا اسے باطل کر دیا، کیونکہ چھوٹے درخت کو بڑوں کی نسبت مال کے زیادہ حق دار ہونے چاہیے تھے کیونکہ وہ فوت خود تصرف کر سکتے ہیں اور نہ اپنے مصالح میں غور و فکر کر سکتے ہیں نہ باندہ جاہلیت کے لوگوں نے اہل حکم جاری کیا اور تھا اور حکمت کو باطل کر دیا تھا اور اپنی خواہشات نفس کی وجہ سے گمراہ ہو چکے تھے اور اپنی آراء اور تصرفات میں غلطی کی تھی (2)۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ حارے علماء نے فرمایا اس آیت میں تین نواک ہیں (۱) میراث کی علت کو بیان فرمایا اور قرابت ہے (۲) قرابت کا غنم جیسے بھی ہو قریبی ہو یا عیدنی ہو (۳) مقررہ حصہ کا اصل۔ یہ حصہ آیت میراث میں بیان کیا گیا ہے۔ اس آیت میں حکم کے لیے حمید ہے اور اس کا سدا رائے کا ابطال ہے حتیٰ کہ مثالی بیان واقع ہوا۔

**مسئلہ نمبر 3**۔ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ ابو طلحہ نے جب اپنا مال (میراث) صدقہ کیا اور اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اپنے قریبی رشتہ دار فقراء میں دے دے تو حضرت ابو طلحہ نے وہ باغ حضرت مسان





فرما، کہ انھیں عفو و صفحہ دین سے ان کو قتل نہ کرنے کا قصور جیسا وحقاً لازم ہے۔ اس معصومہ نے پہلی مرتبہ ہی وہ سب سے معصوم ہے۔ نہ جانے کہ کیا حال کی بنا پر معصوم ہے پہلی ان کے لیے جسے قتل کیا گیا ہے۔ انھیں نے کہا: ان کا مطلب ہے کہ وہ تعان نے ان سے بے قصور قرار دیا ہے۔ معصوم کا مطلب ہے واجب مقتدر

وَإِذَا خَصِمْتُ أَلُوهَ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَنزِلْ قَوْلَهُمْ قِتْلَهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٦٠﴾

اور جب راضی ہوں (شریکی) تقسیم کے وقت (غیر وارث ارشد، پتھر، بیٹے اور مسکین تو دیکھیں بھی اس سے اور انہوں سے انجی بات کر

**مفسرہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو میراث میں کمی جی کا مستحق کسی ہے اور وہ کسی تقسیم کے وقت حاضر ہو اور قرعہ دہشت واروں سے ہو یا بیانی اور فقراء سے ہو وارث نہیں ہیں تو ان کو اجازت ہے کہ وہ نہیں بخورے نہ کوئی بار بار دہا ہو اور اگر مال زمین ہو یا اثاثہ خود کو نہ خودی کسی بخشش کو بھی تو اس کو دینا وارثوں سے معذرت کرنی چاہیے۔ اگر حضور مال سے ایسا بے نوا میں بہت بڑا ہے۔ ایک دوسرا ایک لاکھ سے بھی بہت سے نکالے۔ اس قول کے مطابق یہ آیت حکم سے یہ حضرت امی ماس کا قول ہے۔ یہ ہمیں ہی ایک جہالت نے ان کی جہالت سے بڑھ کر دینی نوح علیہ السلام سے ہوئی دشمنی نے بھی اس کا حکم کیا ہے اور حضرت امی ماس سے مراد ہے کہ یہ آیت مستثنیٰ ہے۔ اس کو اس آیت کے مستثنیٰ کیا ہے یٰٰہِیْکُمْ اَللّٰہُ اَلَّذِیْ ذَلَّلَ بِذٰلِکَ سَکْرَ عَلٰی خَیْطِ الْاَشْجَنِیْنَ (مکعبہ) نہ سے تمہیں اللہ تعالیٰ ۱۰۰ (۱۰۰) کی میراث کے بارے میں ایک مرد (الحاکم) کا (مصر) پر اور ہے اور عورتوں (الحاکم) کے (مصر) کے

سعید بن مسیب نے فرمایا: آیت میراث اور وصیت سے ہر آیت کا مستثنیٰ کیا ہے۔ ان علماء نے اس آیت کو مستثنیٰ کیا ہے دو ہر مالک، مگر مالک اور صاحب ہیں اور یہاں قول یہ دیکھئے ہے، کیونکہ یہ آیت وارث کے معنی سے استثنیٰ کو بیان کرتی ہے اور مشابہت کا انتخاب اس کے لیے ہے جو مشابہت ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ انھیں نے ہر مالکوں سے اس آیت و معانی کو دیا ہے۔ حضرت حسن نے کہا: لیکن انھوں نے غلط کیا ہے (۱)۔ اور بخاری میں حضرت امی ماس سے ذرا خطبہ اپنے آپ کے تحت مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: یہ آیت حکم ہے اور مستثنیٰ نہیں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ ان کے لیے ہیں یقیناً مستثنیٰ ہے بلکہ کسی خطبہ میں انھیں نے لیکن انھوں نے اس پر غصہ کرنے میں سستی کی ہے۔ وہی دیکھتے ہوئے ہیں ایک دو جوارث ہوتا ہے یہ وہ ہوتا ہے جو عطا کرتا ہے اور دوسرا وہی ہوتا ہے جو اسے نہیں موتا وہ وہی ہوتا ہے جو نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس لیے عطا کرنے کا مالک نہیں ہیں۔ حضرت امی ماس نے فرمایا: یہ وہ تھاں نے مسکین کو عطا کیا ہے کہ وہ میراث تقسیم کرتے وقت دشت واروں سے صدر میں کاغذ پڑھ کر کہیں۔ یہی انھوں نے کہیں (۱) (۱) (۱) (۱) میں سے ہو۔ اور اگر وصیت نہ ہو تو میراث میں سے ان کو عطا ہو۔ انھوں نے یہاں یہ خطبہ جو یہاں آیت سے ... خطبہ کیا







روایت میں ہے انہوں نے فرمایا: کہ میں تیری ایسے امر پر ولایت نہ کروں کہ تو اگر اس سے (۱۰) پارہ ۴ کا تو اللہ تعالیٰ تجھے اس سے نہایت عطا فرمائے گا اور اگر تو اپنے جد اولاد چھوڑے گا تو اللہ تعالیٰ تیری وجہ سے ان کی حفاظت فرمائے گا؟ میں نے کہا: ضرور جتنا ہے تو انہوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی: *لَا يَخْشَى الْفِتْنَةَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ*۔ (۱۱)۔

میں کہتا ہوں: یہی معنی محمد بن کعب القرظی نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: "جو اچھا صدق کرے گا وہی صحابہ سے گزر جائے گا"۔ جو کسی چیز کی ضرورت پوری کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے باقی ماندہ لوگوں کے لیے بھتر خلیفہ بنا دے گا" (۱۲)۔ تیسرا قول وہ ہے: اکثر مفسرین کا ہے یا اس شخص کے بارے میں ہے جس پر سوت آتی ہے تو وہ اپنی وصیت کے وقت پاس موجود آدمی کو کہتا ہے: اللہ تعالیٰ تجھے اولاد عطا فرمائے گا تو اپنے لیے اس کا خیال رکھنا۔ اپنے مال کی امانت کے راست میں وصیت کر اور صدقہ کر اور غلام آزاد کر حتیٰ کہ وہ اپنے غلام، مال پر پہنچ جائے یا اس کو وصیت کے ساتھ ٹھہر لیتا ہے پھر وہ اپنے پھر وہ غلام کو نقصان پہنچاتا ہے پس انہیں اس سے منع کیا گیا تو ایسا بیت انہیں کہہ رہی ہے کہ جس طرح تم اپنے دروغ اور اپنی اولاد کے بارے میں اپنے بعد خوف کرتے ہو اسی طرح اپنے غیر کے دروغ پر خوف کرو اسے مال میں فضول خرچی پر نہ بھارو۔ یہ حضرت انس عباس، حضرت قتادہ، سعید بن جبیر، ابن عمر، انصاری اور عبادہ بن صامیہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب آدمی وصیت کے وقت حاضر ہوتا ہے یہ کہنا مناسب نہیں کہ وہ مرنے والے کو کہے کہ تو اپنے مال کی امانت کر اللہ تعالیٰ تیری اولاد کا رازقی ہے لیکن وہ یہ کہے کہ تو اپنے نفس کے لیے نیک اعمال آگے بھیج اور اپنی اولاد کے لیے (کچھ) چھوڑ۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد *فَلْيَتَّقِ اللَّهَ* سے یہی مراد ہے۔ مقسم اور حضرت نے کہا: یہ آیت اس کے برعکس میں نازل ہوئی ہے وہ یہ کہ مرنے والے کے قریب موجود شخص اسے کہے کہ اپنے دروغ کے لیے مال محفوظ کر لے اور اپنے بچوں کے لیے، بقی رکھ کوئی دوسرا تیرے مال کا تیری اولاد سے زیادہ حق دار نہیں ہے اور وہ اسے وصیت سے منع کرے پس اس سے قریبی رشتہ داروں اور برحق کو نقصان ہوگا جس کے لیے وصیت کرنے کا حق ہے انہیں کہا گیا کہ جس طرح تم اپنی اولاد کے متعلق خوف کھاتے ہو اور خوف ہوتے ہو کہ ان سے اچھا سلوک ہو۔ پس اسی طرح مساکین، یتیم، یتیم کی جیت سے بھی انہیں بات کرو اور ان کو نقصان پہنچانے میں اللہ سے ڈرو۔ یہ دونوں قول آیت میراث کے نزول سے پہلے وصیت کے وجہ کے وقت پر مبنی ہیں یہ سعید بن جبیر اور ابن مسیب سے مروی ہے۔ ابن عساکر نے کہا: یہ دونوں قول تمام لوگوں میں عام نہیں ہیں بلکہ لوگوں کی دو قسمیں ہیں ایک منصف کے لیے ایک قول بہتر ہے اور دوسری حنفیہ کے لیے دوسرا قول بہتر ہے۔ پس اس طرح ہے کہ آدمی جب ایسے ارتقاء چھوڑ جائے جو خود قبیل ہوں، فنی ہوں تو پھر اسے وصیت کی طرف جانا چاہیے اور اپنے لیے آگے بھیجے پرا بھارنا چاہیے اور جب ایسے ارتقاء چھوڑے جو ضعیف اور کمزور ہوں اور غفلت ہوں تو ان کے لیے مال چھوڑے اور احتیاط کرنے کی طرف جانا بہتر ہے، کیونکہ اس دراد میں بھی اس کا اجر مساکین کو مال دینے کی اجر کی طرح ہے اور رعایت کا دار و مدار ضعیف اور کمزوری ہے پس اس کے ساتھ میان واجب ہے۔

میں کہتا ہوں یہ تحصیل صحیح ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد کو فرمایا تھا: ”تو اپنے ورثہ کو نبی پھوڑے تو یہ انہیں غریب پھوڑنے سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے رہیں (2)۔“ اگر انسان کی ولادت ہو یا وہ نبی اور خواہ انہیں بھروسہ کا مالک اس کے باپ کی طرف سے ہو اور اس پر اسے اس کے بچہ اس وقت انسان کے ہے بہتر ہے کہ وہ اپنے مال کو آخرت کے ذخیرہ کے لیے آگے بھیجے تاکہ اس کے بعد اس کی اولاد اس کے بعد برے کاموں میں شریک نہ کرے اور بھروسہ اس پر ہو جو ہو۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلْيَسْأَلُوا أَهْلَ الْبَيْتِ يُبْدُوا إِلَيْكَ أَسَدِيكَ** اس کا معنی ہے عدل پر مبنی اور درست قول۔ یعنی مراہض کو حکم داکہ وہ اپنے مال سے واجبی حقوق ادا کرے پھر اپنے قرہبی رشتہ داروں کے لیے اپنی مقدار دہست کرے نہیں کی وجہ سے پھوڑنے اور ناموفقان نہ پہنچے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے میت کو عدل پر مبنی قول کو دے یہ ہے کہ اسے زکوٰۃ (الزکوٰۃ) کی تقسیم کرے اور اسے اس کے پڑھنے کا حکم نہ کرے۔ بلکہ آہستہ آہستہ خود پڑھے تاکہ وہ دین لے اور اسے تقسیم کرے۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے قریب الحارک لوگوں کو زکوٰۃ (الزکوٰۃ) کی تقسیم کرو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ انہیں کل پڑھنے کا حکم دے، کیونکہ اگر اس کا اسے حکم دیا گیا تو ہو سکتا ہے وہ غصہ میں آجے اور اس کا اندازہ دے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد حقیر ہے یعنی اسے نہ بھروسہ نہ دے نہ تھوڑے نہ تھوڑے۔

**إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا**  
**وَيَصْلُونَ سِعِيرًا**

”بے شک وہ لوگ جو کھاتے ہیں یتیموں کے مال ظلم سے وہ خویش کھار ہے ہیں اپنے پیٹوں میں آگ اور وہ قریب جھوٹے جائیں گے بھڑکتی آگ میں۔“  
 اس آیت میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا** یہ آیت عطفان کے ایک شخص کے بارے میں نازل ہوئی جس کو محمد بن زید کہا جاتا تھا اور وہ اپنے بھتیجے کے مال کا مالک تھا جو یتیم تھا اور چھوٹا تھا۔ اس نے اپنے بھتیجے کا مال کھایا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں یہ آیت نازل فرمائی۔ یہ قول میں ایمان سے کہہ رہا ہے۔ اسی وجہ سے بھروسہ ملے کہ اس سے مراد وہ میاں ہیں جو حقیقت میں کھاتے ہیں جو ان کے لیے یہاں نہیں ہے۔ ان زید نے کہا یہ ان کفار کے بارے میں نازل ہوئی جو کھاتے اور بچوں کو میراث نہیں دیتے تھے۔ براعتہ کے لیے لے کر کھاتے تھے۔ یہی بیان ہے، کیونکہ مقصود کفار سے ہے اور اس کی وجہ سے ان کو اشیاء مختلف ہیں جاتا ہے۔ ذکر میں بیت کو عاقل کیونکہ ان کے شخص کو بیان کرنے کے لیے اور مکارہ اخلاق کی ضد کے ساتھ اس پر ظن و تفسیق کی ہے۔ اس اور انجام کے اعتبار سے کدائی کی بیجی کو آگ کہہ گئے (2) جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الْبَيْتِ** (ع صف: 36) اس آیت میں عمر سے مراد علی (انور) ہے بعض علماء نے فرمایا: ہمارے عرواں نے فرمایا کہ کھانا حرام آگ کا سبب ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے ہر آدم کو آگ کا نام دیا۔ یہ حضرت



تعالیٰ سوت دے کر حتیٰ کردہ جب کہ وہاں جا میں گئے ان شخصیت ہونا پھر نہیں کرو ہوں کی صورت میں پایا جائے گا پھر اور  
جنت کی سیرواں پر پہیلا دے جائیں گے پھر ارشاد ہو گا ہے اہل جنت ان پر پائی ہوا تو وہ اہل جنت اُن آئیں گے جیسے وہ  
سیلاب کی مٹی میں اگاتے لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: گو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں میں کچھ پائے جاتے تھے۔

يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْثَاقِكُمْ لَبَدٌ كَرِيْمٌ خِطَّ الْأَنْثِيَيْنِ ۖ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ  
الْأَثْنَيْنِ فَنَزَلَ عَلَيْكُم مِّمَّا تَرَكَتِ وَأَنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ۚ وَلَا يُؤْتِيهِنَّ  
وَاحِدَةً مِنْهُمَا الشُّدُوسُ مِمَّا تَرَكَتِ إِنْ كَانَتْ لَهَا وَلَدٌ ۚ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ  
وَرِثَةٌ أَبَوَاهُ فَلِلْأُمِّهِ الْكُلُّ ۚ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ الشُّدُوسُ ۚ مِنْ بَقِيٍّ وَصِيَّتُ  
يُؤْتِيهِنَّ بِنَاءً أَوْ ذَيْنَ ۚ أَبَاؤُكُمُ وَ أَبْنَاؤُكُمْ لَا شَرَّ لِمَنْ زَوَّجَهُنَّ أَقْرَبَ لَكُمْ نَفْسًا  
فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ ۚ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۚ وَلَكُمْ نِصْفُ مِمَّا تَرَكَتِ أَزْوَاجُكُمْ  
إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ ۚ فَإِنْ كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرِّبَاسُ مِمَّا تَرَكَتِ مِنْ بَقِيٍّ  
وَصِيَّتُ يُوْصِيْنَ بِنَاءً أَوْ ذَيْنَ ۚ وَلَهُنَّ الرِّبَاسُ مِمَّا تَرَكَتِمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ۚ  
فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُوسُ مِمَّا تَرَكَتِمْ مِنْ بَقِيٍّ وَصِيَّتُ تُوْصُوْنَ بِنَاءً  
أَوْ ذَيْنَ ۚ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْتِي رَأْسَهُ كُلَّهُ أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَمٌّ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ  
وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا الشُّدُوسُ ۚ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ  
بَقِيٍّ وَصِيَّتُ يُؤْصِي بِنَاءً أَوْ ذَيْنَ ۚ غَيْرَ مُضَارٍّ ۚ وَصِيَّتُ مِنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
حَلِيمٌ ۚ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يُضِيعِ اللَّهُ فَايِدَهُ جَنَّتِ رَجْمًا ۚ مِنْ  
عَصِيَّتِهَا إِلَهُنَّ خُلِيَتْ فِيهَا ۚ وَ ذَلِكَ الْقَوْلُ الْعَظِيمُ ۚ وَمَنْ يُعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَيَتَّقِ اللَّهَ حُدُودَهُ يَدْخُلْ جَنَّةً يَدْخُلُهَا لَا يَخْلُدُ فِيهَا ۚ وَلَهُ عَذَابٌ مُبِينٌ ۝

ترجمہ کرتا ہے جسے اللہ تعالیٰ کی اولاد (نی میراث) کے بارے میں ایک مرد (الرائے) کا (حصہ) ہوتا ہے۔  
عورتوں (الرائیوں) کے حصہ کے۔ پھر مردوں صرف لڑکیوں سے (والدہوں) کے لیے اور عورتوں سے  
بھوڑا اور مرد ایک ہی لڑکی تو اس کے لیے نصف ہے اور میت کے مال میں سے ہر ایک کو پچاس حصہ  
اس سے جو میت نے چھوڑا بشرطیکہ میت کی اولاد نہ ہو اور اگر نہ ہو اس کی اولاد وہاں سے وارث صرف مال میں  
ہی ہوں تو اس کی مال کا تیسرا حصہ ہے (باقی سب باپ کا) اور اگر میت کے بہن بھائی بھی ہوں تو اس کا پچاسوا  
ہے (اور یہ تقسیم) اس وصیت کو پورا کرنے کے بعد ہے جو میت نے کی اور قرآن اور آیت کے بعد۔ جب اس



ہوں جس سے وہ قبضہ کی جانب کی اور مراغہ یا جابہ ۱۱۰ فتن کے مروجوں کے تحتی کہہ دو آئی فریضہ اور ہر ست کا سلسلہ ہائیں  
جھگڑیں گے تو کوئی ایسا شخص نہیں پائیں گے جو ان کے درمیان فیصلہ کرے۔

اسب یہ ثابت ہو گیا تو جان لو کہ قرطبی صاحب صوبہ حاکم حرم حق اور ان کی تقسیم مباحث میں سے تقاضا کن لوگوں نے اس طرہ مندرجہ  
کردہ ہے۔ طرف نے مالک سے روایت کیا ہے فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: جس نے فرائض اور ہر ست کا  
علم حاصل نہیں کیا وہ اہل دنیا سے فضیلت کیسے پائے گا۔ انہیں اسب نے مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: میں یہ کہتا ہوں کہ  
ہوئے ستا فتنہ کہ جس نے فرائض کا علم سیکھا قرآن نے جو فرائض کا یہ فرمایا ہے اس کے شکے بغیر تو وہ نہیں جہدی قبول جائے  
گا۔ اس مالک نے کہا: انہوں نے سچ کہا۔

**مسئلہ نمبر ۲۰۔** ابو داؤد اور دارقطنی حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ وہ اس غلطی سے فرمایا:  
علم صرف تمہیں ان کے علاوہ جو کچھ ہے اور فضیلت ہے (۱) حکم آیات (۲) سنت کا کر (۳) فریضہ عادل (۱۱)

خطابی ابو سلیمان نے کہا: حکم آیات سے مراد کتاب اللہ ہے۔ آیات میں حکام بیان ہوئے ہیں مگر قرآن کی جو  
آیات منسوخ ہیں ان پر عمل نہیں کیا جاتا اور صرف ناسخ پر عمل کیا جاتا ہے اور سنت جو کہ سے مراد سنت شریعہ ہے جو نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنن عادت میں سے مروی ہے اور فریضہ عادلہ و اقبال رکعت ہے (۱) تقسیم میں عادل ۱۱ ہوتا ہے کتاب سنت میں  
ذکر و تفصیل میں بدل کر ۱۱ اور در اقبال یہ ہے کہ کتاب و سنت اور جو ان سے ہم معنی ہے ان سے مستند مسائل۔ نیز یہ فریضہ  
کتاب و سنت سے و اخذ مسائل کے برابر ہو گا، کیونکہ کتاب و سنت سے ہوا معنی میں نہیں ہوتا۔ علم سے مروی ہے فرمایا:  
حضرت ابن عباس نے حضرت زید بن ثابت کو بایں وہ ان سے ایک ایسی عورت نے متعلق مسئلہ پوچھا چاہتے تھے جس نے  
خاندانہ اور نہرین چھوڑے تو حضرت زید بن ثابت نے کہا: خاندانہ کے لئے نصف ہوا گا اور ماں کے لئے باقی کا تمام ہوا گا۔  
حضرت ابن عباس نے کہا: تم یہ مسئلہ کتاب اللہ میں پاتے ہو یا اپنی رائے سے بیان کر رہے ہو۔ حضرت زید نے کہا: میں اپنی  
راے سے کہتا ہوں، میں ماں کو باپ پر فضیلت نہیں دیتا۔ ابو سلیمان نے کہا: یہ فریضہ کے تقدیر کے باب سے ہے جس کا  
اس فریضہ کے متعلق نہیں ہے تو یہ انہوں نے مخصوص طبع کا اعتبار کیا ہے اور وہ یہ ارشاد ہے: وَ ذُو الْهَيْكَةِ اَبُو ذَا الْهَيْكَةِ اَبُو ذَا الْهَيْكَةِ  
ہوں تو ماں کے لئے تہائی حصہ ہے جب ماں کا حصہ تہائی پڑ گیا اور باقی ماں و دو تہائی ہے وہ باپ کے لئے ہے، اختلاف کو حصہ  
ہونے کے بعد باقی مال سے بچے ہوئے نصف، باقی مال پر قیاس کیونکہ والدین کے ساتھ چھوڑا ذرا سہم (حصہ لینے والا) نہ  
ہو تو والدین کے درمیان دو مال میں حصوں میں تقسیم ہو گا ایسا حصہ ماں کے لئے اور دو حصے باپ کے لئے اور وہی باقی ہے یہ  
تقسیم میں زیادہ عدل ہے نسبت اس کے کہ باقی نصف میں سے تمام مال کا تہائی مال خود یا جائے اور باقی باپ کو دیا جائے جو  
چھ حصہ ہوتا ہے۔ لیکن اسی طرح ماں کو باپ پر فضیلت ہوگی، حالانکہ وہ فقہاء ہے اصل میراث میں ماں اور باپ کے ساتھ باپ  
کے حصہ سے زیادہ ملے گا، حالانکہ اصل میراث میں باپ مقدم اور افضل ہے۔ اس میں زیادہ عدل سے نسبت اس کے جو



مقابل اور رکھی ہے کہ نہ یہ آیت ہم کہ کے متعلق مازل ہوئی اس کو واضح کرنا چاہیے۔ سوئی نے کہا: یہ حضرت اسام بن ثابت کے بھائی عبد الرحمن بن ثابت کی بیویوں نے سب دس ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: زمانہ جاہلیت کے لوگ میراث صرف ان لوگوں کو اپنے جو جنس میں شریک ہوتے اور جو ان میں سے قتل کرتے۔ پس یہ آیت مازل ہوئی انہیں نے برہمنوں کے ہاں۔ بعد بن کیا۔ یہ بھی عید نہیں کہ یہ تمام کا جواب ہو جس وجہ سے اس کا نزول ہو فرما۔ اہلہ و عہم۔ اہلک الطبری نے کہا: بعض آثار میں وارد ہے کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں تھا کہ وہ بیٹھنے بچے کو میراث سے محروم کرتے تھے تو اسام کے ابتدائی زمانہ میں بھی یہی ہوتا رہا یہاں تک کہ اس آیت نے حکم منسوخ کر دیا۔ اور ہمارے نزدیک اس پر شریعت کا مشغل ہونا ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے۔ دیکھو کہ یہ آیت بعد بن دلع کے دوش کے متعلق مازل ہوئی۔ بعض عدم نے فرمایا: یہ ثابت بن خسر بن شمس کے دوش کے متعلق مازل ہوئی۔ اہل انقل کے نزدیک یہ ماقول وسیع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹا سے میراث واپس لی۔ اگر ہماری شریعت میں اس سے پہلے یہ حکم ثابت ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میراث واپس نہ لیتے بھی بھی ہمارا شریعت میں یہ ثابت نہیں ہوا کہ بچے کو میراث نہیں دی جائے گی حتیٰ کہ وہ حضور پر سوار اور جنت کرے اور اپنے حرم کا دوش کرتے۔ میں کہتا ہوں: قاضی ابوبکر بن عمری نے اسی طرح کہا ہے۔ اس آیت کا نزول ایک دن کتبہ پر درخت کرتا ہے وہ یہ ہے کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں تھا کہ ماں بڑے لے لیتے تھے اسلام کے ابتدائی دور میں شریعت خاموش نہ تھی اور نہ اس کو ثابت کرنے والی تھی۔ کیونکہ اگر یہ شریعت ہوتی اور ثابت ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو بیویوں نے ماں واپس کر کے حکم نہ لگاتے۔ دیکھو کہ جب انعام بدوی ہو چکے ہوں پھر بعد میں فتح آئے تو وہ مستقبل میں موثر ہوتا ہے۔ سابقہ فیصلوں کو ختم نہیں کرتا۔ یہ ایک زمانہ جاہلیت کا حکم تھا۔ شریعت اسامیہ نے اسے اٹھا دیا یہ دین عربی کا قوی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِئَ الْاَوْلاَدِ كُلَّمْ**۔ شافع نے کہا ہے کہ یہ ارشاد سبکی وار میں حقیقت ہے اور باوجود اس میں بفرق مجاز داخل ہے۔ جب کوئی قسم اٹھائے کہ اس کی اولاد جس ہے اور اس کا پوتا تو وہ وہ حالت نہ ہو گا۔ جب نکاح کی اولاد کے لیے وصیت کرے تو اس میں جو تے داخل نہ ہوں گے۔ ام بن مطلق فرماتے ہیں: اگر اس کی سبکی اولاد نہ ہوگی تو پوتا داخل ہو گا اور یہ معلوم ہے کہ الفاظ تبدیل نہیں ہوتے اس سے بوجہ کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۶:** ابن المنذر نے کہا: جب منصفی نے **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِئَ الْاَوْلاَدِ كُلَّمْ** فرمایا تو وصیت کے ظاہر سے یہ چیز ثابت ہوئی ہے کہ میراث تمام اولاد کے لیے ہے اور اس میں بفرق مجاز داخل ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ مسلمان کا فر کا وارث نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض اولاد کا ارادہ کیا ہے اور بعض کا نہیں۔ اس مسلم کا فر کا وارث نہ ہوگا اور کا فر مسلم کا وارث نہ ہوگا کی حدیث کا ظاہر ہے۔

میں کہتا ہوں: جب اللہ تعالیٰ نے **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِئَ الْاَوْلاَدِ كُلَّمْ** فرمایا تو اس میں دو قیدی بھی داخل ہے جو کفار کے قبضہ میں ہے جس وہ بھی وارث نہ ہوگا جب تک اس کی زندگی اسلام پر معلوم ہو۔ یہی اکثر اہل علم کا قول ہے مگر بعض نے کہا: قیدی وارث نہ ہوگا اور جب اس کی زندگی کا علم نہ ہو تو اس کا حکم مقتدر کا حکم ہوگا اور آیت کے عموم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث داخل نہ ہوگی کیونکہ آپ







اللہ فرمائی کہ چونکہ تمہارا بیٹا (اسما علی علیہ السلام) تیرا انداز تھا، لیکن اس اطلاق میں صرف کا استعمال، اس حقیقت پر قرطبی  
 افراد پر مذہب ہے۔ اگر مسلمانی اول میں مذکور ہو، تو پوتے کو کچھ نہیں ملے گا اس پر اہل علم کا جراح ہے۔ اگر مسلمانی اول میں  
 سے مذکور ہو اور اولاد کی اولاد میں مذکور ہو (یعنی پوتا موجود ہو) تو پہلے مسلمانی جنہوں کو حصہ دیا جائے گا اور وہ 2/3 حصہ تک پہنچے  
 گا۔ بچہ باقی 1/3 پوتوں کو ملے گا اگر وہ میت سے تعلق میں برابر ہوں یا مذکور لڑکیوں سے اصل ہو تو یہ اس طرح تقسیم کریں گے  
 کہ لڑکے کے لیے دو لڑکیوں کے برابر حصہ ہوگا۔ یہ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا قول ہے اور یہی امام صاحب  
 تابعین اور تابع تابعین اہل علم کا قول ہے۔ مگر حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر مذکور پوتا اور اس کے  
 متاثرے میں حضرت اولاد و تو سزاوت پر ہی ترک کر دے گا۔ اگر اس سزاوت سے وہ اصل ہو تو بھروسہ سزاوت اولاد پر رد نہ ہوگا اس  
 میں انہوں نے اس قول کا خیال رکھا ہے: **فَإِنْ كُنْ تَسَاءَلُوْا فَوَاقِیْ اَشْکٰبِیْ فَمَنْ لِّیْ فَمَنْ لِّیْ فَمَنْ لِّیْ** اور لڑکیوں کے لیے 2/3 حصہ  
 سے زیادہ نہیں بتایا اگرچہ زیادہ بھی ہوں۔ میں کہتا ہوں: ابن عربی نے یہ تفصیل حضرت ابن مسعود سے اسی طرح ذکر کی ہے،  
 ابن الزہری اور ابیہانی نے بھی ان سے سنی ذکر کیا ہے۔ جو مسلمانی بیٹوں سے بچے وہ پوتوں کے لیے ہے، پوتوں کے لیے نہیں  
 ہے۔ یہ ان دونوں حضرات نے تفصیل نہیں کی۔ ابن الزہری نے ابو ثور سے یہ حکایت کیا ہے۔ اسی طرح ابو عمر نے حکایت کیا  
 ہے۔ ابو عمر نے کہا: حضرت ابن مسعود نے اس میں مخالفت کی ہے۔ انہوں نے فرمایا: جب بنیامین 2/3 حصہ کر لیں گی تو  
 باقی پوتوں کے لیے ہوگا ان کی بہنوں کے لیے نہیں ہوگا اور ان سے اوپر وہی پوتوں کے لیے ہو اور نہ بچے والوں کے لیے  
 ہوگا۔ ابو ثور اور داؤد بن علی کا یہی مذہب ہے۔ اس کی مثل عتقہ سے مروی ہے اور اس مذہب والوں کی ہمت حضرت ابن  
 عباس کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مال کو فرائض والوں میں  
 کتاب اللہ کے مطابق تقسیم کرنا اور جو فرائض سے بچا جائے تو قرطبی مذکور شدہ ار کے لیے ہے (۱)۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم  
 نے روایت کی ہے اور جمہور کی ہمت اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **يُوْجِبُ لَكُمْ اَللّٰهُ فِیْ اَوْلاَدِکُمْ لِلَّذِیْ کُوْنُوْا مِثْلَ حَظِّ اَلْاُنْثٰی** اور ان  
 کی اولاد بھی نا لاری ہے۔ نفع و قیاس کی ہمت سے یہ ہے کہ جو تمام مال میں اپنے درجہ و اول کو حصہ بتا دے تو واجب ہے  
 کہ وہ فاضل مال میں بھی اسے حصہ بنائے جس طرح سبکی اور دے۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ پوتا اپنی بہن کو میراث میں  
 شریک کرے جس طرح مسلمانی بنو امیہ کو میراث میں شریک کرتا ہے ابو ثور اور داؤد کی طرف سے ہمت بکرنے والے نے  
 ہمت بکری ہے کہ پوری 2/3 حصہ کے بعد فاضل مال میں علیحدہ وارث نہیں بنی اس کا جواب اسی ہے کہ بنو امیہ نے اس کا جواب  
 یہ ہے کہ جس کے ساتھ اس کا بھائی ہو تو وہ اس کی وجہ سے قوی ہو جاتی ہے اور وہ اس کے ساتھ حصہ بن جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ  
 کے ارشاد **يُوْجِبُ لَكُمْ اَللّٰهُ فِیْ اَوْلاَدِکُمْ** کا ظاہر یہ ہے کہ یہ بھی دار میں سے ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** **وَلِلّٰہِ شَیْءٌ کَا رِثَہٗ** دے کوں کون کون تَسَاءَلُوْا فَوَاقِیْ اَشْکٰبِیْ فَمَنْ لِّیْ فَمَنْ لِّیْ فَمَنْ لِّیْ اللہ تعالیٰ نے یک لڑکی  
 کے لیے نصف مقرر فرمایا اور دو سے زیادہ کے لیے 2/3 مقرر فرمایا اور دو کے لیے تمام اللہ میں کوئی حصہ منصوص نہیں فرمایا۔

حمار نے اس دلیل پر کلام فرمائی ہے جو رو کے لیے 213 حصہ کا موجب ہے دو دلیل کیا ہے؟ بعض علماء نے فرمایا: اور اس کے لیے یہ مردود ہے کیونکہ حضرت ابن عباس سے صحیح قول مروی ہے کہ وہ بیٹوں کو نصف 1/2 سے لگا کر لگا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَوْنٌ كَلْبٌ بَنَاتٌ وَخَوْنٌ فَالْمَنْ مَشَا فَخَاتَرَتْ** یہ شرط اور 12 ہے۔ فرمایا: جس دو بیٹیوں اور دو بیٹیوں 213 نہیں دیا جائے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ بیٹوں پر بیات کے ساتھ دو بیٹیوں کو 213 حصہ دیا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ کے آخر میں فرمایا: **وَلَوْلَا اَحْتِ فَلَهَا النِّصْفُ مَخَاتَرَتْ** اور پھر فرمایا: **لَوْنٌ كَلْبٌ فَالْمَنْ مَشَا فَخَاتَرَتْ**۔ مگر وہ بیٹیاں 213 کے اثبات کے لیے دو بیٹوں کے ساتھ ملتی ہیں اور بیٹیاں جب دو سے زیادہ ہوں گی تو 213 میں شریک میں بیٹیوں کے ساتھ ملتی ہوں گی۔ اس پر اعتراض ہوا ہے کہ اخوات کے بارے میں تقیم منصوص ہے اور ان پر جس مسئلہ ہے اور اس کے ساتھ یہ تسلیم شدہ حکم ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آیت میں ایسی چیز موجود ہے جو ذوات کرتی ہے کہ وہ بیٹیوں کے لیے 213 ہے وہ یہ ہے کہ جب بیٹی ایک ہو تو اپنے بھائی کے ساتھ 1/3 حصہ ملتی ہے تو معلوم ہوا کہ وہ بیٹیوں کے لیے 213 ہو گا۔ اس دلیل سے ان علماء نے حجت بکڑی ہے اور یہ قول کا ضعیف اسما میل، براہیوس انبیرو کا ہے۔ نحاس نے کہا: اصل فقرہ کے نزدیک یہ حجت قائم ہے، کیونکہ اختلاف ایک لڑکی میں نہیں اور لڑکیوں میں ہے۔ پس ان کا منہ نصف کہتا ہے جب وہ دو بیٹیاں اور ایک بیٹی بیٹے تو بیٹیوں کے لیے نصف ہوتا ہے۔ بیٹی یہ دلیل ہے کہ یہ ان کا فرض ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اقوالی کا اقتدار اندک ہے یعنی ان کن نساء الشفتین یعنی جو تین دو ہوں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **فَالْمَنْ بَنَاتٌ وَخَوْنٌ فَالْمَنْ مَشَا فَخَاتَرَتْ** (12) مراد معنی ہے۔ اس قول کو نحاس اور ابن علی نے رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ غلط ہے، کیونکہ ظرواف اور تمام اسما کا حکام عرب میں غیر معنی کے زائد ہوا کہ غرض۔ ان عطیہ نے کہا: **فَالْمَنْ بَنَاتٌ وَخَوْنٌ فَالْمَنْ مَشَا فَخَاتَرَتْ**۔ یہ فصیح کلام ہے فوق زائد نہیں ہے بلکہ یہ معنی کے لیے حکم ہے کیونکہ خلق (کردن) کو مذکر ثابت ہوتا ہے جب وہ جوڑی ہوئی ہو تو ہر ہونہ کا ماغ میں مارنا مراد ہے جیسا کہ مرید بن اصرہ نے کہا: میں دانت سے پیچھے سے اور ہڈی سے اوپر کی جگہ اور ہڈیوں میں جو انوس کی کمری کو مارتا ہوں۔ وہ فوقی ترین حجت بیٹیوں کے لیے 213 حصہ ہونے میں سبب نزول میں مردی صحیح حدیث ہے۔ اصل حجاز و ربی اسد کی الفت الشفہ، انوہم، عشر تک میں لڑکے کے حصہ کے ساتھ ہے اور بیٹی تین اور بیٹی الفت الشفہ نام کے سکون کے ساتھ ہے اسی طرح عشر تک میں لڑکے کے سکون کے ساتھ ہے۔ کہا جاتا ہے **الشفت انوہم الشفت الدرد بعد الشفہ** جب تو انہیں غیر نہیں کر اسے۔ **والشفہ من دینک وہان اور الف من کہتہ ہن انما یثبہا والشفہا** امانت الفت۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ **لَوْنٌ كَلْبٌ وَاحِدٌ فَالْمَنْ مَشَا فَخَاتَرَتْ**۔ **لَوْنٌ كَلْبٌ وَاحِدٌ فَالْمَنْ مَشَا فَخَاتَرَتْ** کے ساتھ پڑھا ہے اس بنا پر کہ اس کا معنی ہے وقت وحدث واحد اور یہ کہ ان سے ہے جیسا کہ شمار نے کہا ہے:

لَوْنٌ كَلْبٌ وَاحِدٌ فَالْمَنْ مَشَا فَخَاتَرَتْ

جب سو سو ہزار تو مجھے گرم کر دیا کہ جوڑھے آدمی کو مردوں کا موسم مزید بوزہ کر دیتا ہے۔

اور دینی قرآن نے نصیب کے ساتھ واحد پڑھا ہے۔ نحاس نے کہا: یہ قرأت بجز ہے یعنی ان کا نکتہ امتداد کو

السرورۃ (واحدۃ) اگر میت کے چھپے ایک بچی ہو۔ جیسے ارشاد ہے فَاِنْ كُنْ مِنْ مَوْتَا۔ جب صلیبی بیٹیوں کے ساتھ پوتیاں بھی ہوں اور صلیبی بیٹیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو وہ پوتیوں کو میراث سے محروم کر دیں گی کیونکہ پوتیوں کے لیے 2/3 حصہ کے علاوہ میں بطور فرض میراث نہیں ملتی۔ اگر صلیبی بیٹیاں ایک ہو ایک پوتی ہو یا بہت سی پوتیاں ہوں تو وہ صلیبی بیٹی کے ساتھ مل کر 2/3 حصہ حاصل کریں گی، کیونکہ وہ بیٹیاں یا تو اس کی فرض 2/3 کی وارث ہوتی ہیں اور پوتیاں، بیٹیوں کے قائم مقام ہوتی ہیں جب بیٹیاں نہ ہوں اور اسی طرح پوتے جب اور میراث میں بیٹیوں کے قائم مقام ہوتے ہیں جب ان پوتوں میں سے کوئی ایسی نہ ہو جو سدس 1/6 کی مستحق ہے تو یہ سدس 1/6 پوتی کے لیے ہوگا اور متوفی کی بیٹی، بہن کی نسبت یہ 1/6 حصہ زیادہ مستحق ہے۔

جب میراث فقہاء صحابہ اور تابعین کا یہی نظریہ ہے مگر ابو موسیٰ، سلیمان بن ابی رہیہ سے مروی ہے کہ بچی کے لیے نصف ہے اور نصف بیٹی، بہن کے لیے ہے اور ابھی صورت میں پوتی کا کوئی حق نہیں ہے (1)۔ ابو موسیٰ سے صحیح یہ مروی ہے کہ بیٹیوں نے اس مسئلہ سے رجوع کر لیا تھا۔ یہ بخاری نے روایت کیا ہے۔ آدم نے ہمیں بتایا انہوں نے کہا ہمیں شعبہ نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں ابو قیس نے بتایا کہ میں نے ہزیم بن ثمر صلیبی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو موسیٰ سے جینی، پوتی اور بہن کے درمیان میراث کی تقسیم کے بارے میں پوچھا گیا تو ابو موسیٰ نے کہا: بیٹی کے لیے 1/2 حصہ ہے، بہن کے لیے 1/2 حصہ ہے اور حضرت ابن مسعود کے پاس جاؤ مگر میری متابعت کریں گے۔ حضرت ابن مسعود سے پوچھا گیا اور انہیں ابو موسیٰ کے قول کے متعلق خبر دی گئی تو حضرت ابن مسعود نے کہا: پھر میں تو گمراہ ہو گیا اور میں ہدایت یافتہ لوگوں میں سے نہیں ہوں (اگر میں ایسا فیصلہ کروں) میں تو اس میں غلطی کر رہا ہوں کیونکہ بیٹی کے مطابق فیصلہ کروں گا جینی کے لیے نصف ہوگا اور پوتی کے لیے 1/6 ہوگا دو شت حاصل کریں گے اور باقی بہن کے لیے ہوگا۔ ہم پھر ابو موسیٰ کے پاس آئے انہیں حضرت ابن مسعود کے قول کے متعلق بتایا تو انہوں نے کہا: جب تک یہ عالم اجمل تم میں موجود ہے مجھ سے مسئلہ نہ پوچھا کرو۔ اگر پوتی یا پوتیوں کے ساتھ ان کے درجہ میں یا ان سے نیچے لڑکا ہو تو وہ انہیں عصب بنادے گا۔ اور دوسرا نصف ان کے درمیان ہوگا۔ مذکر کے لیے دو لڑکیوں کے حصہ کے برابر ہوگا جتنی مقدار کو بھی پہنچ جائے، جب کہ حضرت ابن مسعود کا قول اس کے خلاف ہے جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ جب صلیبی بیٹیاں یا صلیبی بیٹی اور پوتیاں دو شت (2/3) حاصل کر لیں اور اسی طرح دو بیٹی، بہن اور بیٹوں اور باپ کی طرف سے بھائیوں کے متعلق فرماتے ہیں، بیٹی، بہن کے لیے نصف ہے اور باقی بھائیوں اور بیٹوں کے لیے ہے جب تک کہ انہیں تقسیم کی وجہ سے 1/6 سے زیادہ نہ پہنچے مگر اس 1/6 سے زیادہ پہنچے تو انہیں 2/3 حصہ حاصل کرتے ہوئے 1/6 حصہ رہا جائے گا اور اس سے زائد انہیں نہیں دیا جائے گا۔ یہی ابو ہریرہ نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** جب کوئی شخص مر جائے اور اپنی حاملہ بیوی چھوڑ جائے تو مالی تقسیم میں توقف کیا جائے گا حتیٰ کہ بچی یا بچی پیدا ہو جائے۔ اہل علم کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص مر جائے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو ماں کے پیٹ میں جو بچہ ہے وارث ہوگا اور اس کی میراث جاری ہوگی جب دو نہ ہو پھر اوکا اور ازلکا لے گا اور حاملہ کا قول ہے کہ جب مرد پیدا ہو

کا تو وارث نہ ہوگا۔ اگر زندہ پیدا ہو اور آواز نہ نکالے تو ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس کے لیے میراث نہ ہوگی اگرچہ وہ حرکت بھی کرے یہ جھجک مارے جب تک کہ آواز نہ نکالے اور ایک حائضہ نے کہا: جب حرکت کرنے کو آواز نکالے یا دودھ پینے یا سانس لینے کے ساتھ بچے کی زندگی معلوم ہو جائے گی تو جس کے احکام زندہ کے احکام ہوں گے۔ یہ امام شافعی، سفیان، ثوری اور اوزاعی کا قول ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ امام شافعی نے جو کہ ہے وہ منکر کا قول رکھتا ہے مگر غیر اس سے منع ہے اور دور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے ”جو بچہ پیدا ہوتا ہے شیطان اسے چوم دیتا ہے وہ شیطان کی چوک کی وجہ سے رہتا ہے“ موائے ابن عمر اور ان کی والدہ کے۔ یہ خبر ہے اور غیر پرستہ واقع نہیں ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 12:** جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ** (انچھو) کو بھی شامل ہے جس کی دونوں آٹے والی شرمگاہیں ہوتی ہیں۔ عطاء کا اجزاء ہے کہ اسے پیشاب کرنے کے اعتبار سے وارث بنایا جائے گا اگر وہ مرد والی شرمگاہ سے پیشاب کرتا ہے تو وہ مرد کی میراث کا وارث ہوگا اگر وہ عورت والی شرمگاہ سے پیشاب کرتا ہے تو عورت کی میراث کا وارث نہ ہوگا۔ ابن المنذر نے کہا: امام مالک سے میں نے اس کے متعلق کوئی چیز یاد نہیں کی، بلکہ ابن القاسم نے ذکر کیا ہے کہ دو امام مالک سے اس کے متعلق پوچھنے سے ڈر گئے۔ اگر وہ دونوں سے لکھا پیشاب کرتا ہو تو جس جگہ سے پہلے پیشاب کرتا ہوگا اس کا اعتبار ہوگا یہ معید بن مسیب، امام احمد اور اسحاق کا قول ہوگا یہ اصحاب اہل رائے سے حکایت کیا گیا ہے۔ قتادہ نے معید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فقہی کے متعلق فرمایا: اس کی میراث کا اعتبار اس کے پیشاب کرنے کی جگہ کے اعتبار سے ہوگا اگر وہ دونوں سے لکھا پیشاب کرتا ہوگا تو نصف مذکر اور نصف مؤنث ہوگا۔ یعقوب اور محمد نے کہا: جس شرمگاہ سے زیادہ پیشاب کرتا ہوگا اس کے اعتبار سے وارث ہوگا۔ اوزاعی سے یہی حکایت ہے۔ نعمان نے کہا: جب دو دونوں سے لکھا پیشاب کرے تو وہ فحشی مشکل ہے۔ میں یہ نہیں دیکھوں گا کہ کسی طرف سے زیادہ پیشاب کرتا ہے۔ نعمان سے یہ بھی روایت ہے کہ جب ایسا ہوگا تو توقف کیا جائے گا اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب فحشی مشکل ہوگا تو دونوں حصوں میں سے کم حصہ دیا جائے گا۔ یحییٰ بن آدم نے کہا: جب وہ مرد کی حیثیت سے پیشاب کرتا ہوگا اور اسے عورت کی طرح حیض بھی آتا ہوگا تو وہ پیشاب کرنے کے اعتبار سے وارث ہوگا کیونکہ اثر میں ہے ”پیشاب کرنے کی جگہ کے اعتبار سے وارث ہو گا“ اور امام شافعی کے قول میں ہے جب اس کے دونوں طرفوں سے پیشاب لکھا نکلتا ہوگا اور ایک سے دوسری کی نسبت پہلے نہیں نکلتا ہوگا تو وہ فحشی مشکل ہوگا اسے مؤنث کی میراث کی طرح میراث دی جائے گی ورنہ اس کے اور دوسرے روٹاؤں کے درمیان مالی مختلف ہوگا حتیٰ کہ اس کا مرد متبع ہو جائے یا مرد متبع کر لیں۔ یہی ابو ثور کا قول ہے۔ شعبی نے کہا: مذکر کی نصف میراث اور مؤنث کی نصف میراث دی جائے گی۔ اوزاعی کا یہی مذہب ہے اور یہ مالک کا مذہب ہے۔ ابن شاکس نے جو اہل حنیفہ میں امام مالک عالم مدینہ کے مذہب پر کہہ رہے کہ فحشی کی جب دونوں شرمگاہیں ہوں گی یعنی عرا کی شرمگاہ اور عورت کی شرمگاہ جن کے ذریعے پیشاب کیا جاتا ہے تو جس کے ذریعے پیشاب کرتا ہوگا اس کا تمام اس کے مطابق ہوگا اگر دونوں سے پیشاب کرتا ہوگا تو اعتبار کثرت کا ہوگا حتیٰ کہ شرمگاہ سے زیادہ پیشاب کرتا ہوگا اس کا اعتبار ہوگا اگر برابر سے پیشاب کرتا ہوگا تو

میں شریک سے پہلے کرتا ہوا اس کا اعتبار ہوا کہ اردو لوگوں سے اکٹھا کرتا ہوا کو تو پھر دوڑھی اٹھنے یا پٹنٹ ٹو سے بڑا ہونے اور عورتوں کے پستانوں کے مشابہ ہونے کا اعتبار نہ ہوا، جب وہ لوگ امر برادر ہوں تو پھر بلوغت کے وقت کی حالت کا اعتبار ہوگا۔ اگر پیش آتا ہو کہ صورت کے خطوط ہوں کہ اگر حاکم پایا جا تا ہو کہ تو اس کا اعتبار ہوگا اگر دو لوگوں پائے جاتے ہوں گے تو مشکل ہو گا۔ اسی طرح اگر یہ ثابت کرنے کی جگہ نہ ملتی نہ ہو تو جسموں کے ساتھ خاص ہے اور نہ وہ جو عورتوں کے ساتھ خاص ہے بلکہ کسی کی ایک جگہ تو جسم سے یہ ثابت کرتا ہو تو پھر بلوغت کا اعتبار کیا جائے گا اگر کوئی تیز دینے والی صورت، وہی تو فیہا درہنہ مشکل ہوگا پھر یہاں اشکال کا تصور ہوا نہیں گئے تو اسے نہ در در صورتوں میں ان کے حصوں کا نصف مے گا۔

میں جتنا ہوں، یہ غنا، نے فضائی متکمل کی طامات، نہ کر کی ہیں۔ ہم سوا بقرہ اور اس صورت کے آنے میں ایک علامت کی طرف اشارہ کر چکے ہیں جس کے ذریعے وہ ایک قسم کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔ یہ علامت ہے بطنوں کے اعتبار کا (اگر چاہیں زیادہ دل کو صورت ہے اگر کم ہوں تو سہرا ہے۔ حضرت علیؓ، بہت سے ایک علامت مردی ہے اس کے ساتھ آپ نے فیصلہ لیا یا تھا۔ باطن غنا، نے بہت سے اشعار میں غفلت کا غم لکھ لکھا ہے۔ بطنی میں پستان، اور ذمی اور بے شباب کی جگہ کا اعتبار ہے اگر میں کے تمام حالات پر زیر ہوں، کو کوئی ایک صورت واضح ہے، اور اس کی نشانیاں مشکیں، بول تو B/B دھڑلے کا یہ میں کا حصہ ہے جو اشکال کی وجہ سے مستحق ہے۔ میں میں بہت ہے۔ جب کہ وہ زیادہ میں جب تک زندہ رہے تو خود نکال کرے اور نہ کسی کا ہاتھ کرے۔ جب پہلی والا نہ ہو تو میں اسے مردوں میں شمار نہیں کرتا۔ یہ تمام جو میں نے نظر میں ذکر کیا ہے بڑے بڑے علماء کے اقوال ہیں۔ ایک قوم نے فضائی پر کام کرنے سے انکار کیا تو اس کو کوئی طامات نہیں کی گئی۔ یہ کہ اس کے ذریعے شناخت ظاہر ہے اور بتا دیتا باطن واضح ہے۔ اس کی غلطی صورت میں حضرت علیؓ، کا فیصلہ مڑ چکا ہے کہ اگر اس کی پہلیں تمام ہوں تو وہ بہت مشک، اجرام، غنیمت، اور احکا میں مردوں کی طرح ہوگا۔ اگر مردوں سے ایک جملی زیادہ ہو تو وہ صورتوں میں سے دو کا کیونکہ صورتوں کی ایک پہلی زیادہ ہوتی ہے۔ یہ غنا، کو طبیعت جان دیکھو کہ خدائی تخلیق کی وجہ سے آدم کی ایک بھی نہ ہوتی یہ قول حق ہے اور اس پر رد عمل رسول کریمؐ میں بھی نظر کا ارشاد ہے۔

اور انہی میں رشید کے کہہ: غشی، شغل نہ خاندان ہوتا ہے، نہ چوکی، نہ باپ اور نہ سن۔ بس اس نے کہا کہ ایسے غلط ہے مجھے  
اس میں کسی چیز سے بچنے کو ہے اور جن کی چیز سے بچنے سے اولاد ہوتی۔ رشید نے کہا: شریعہ مجھے بتا رہا ہے بس اس نے  
کہیں میرا شغل نہ کا، اور بس اس سے پیدا ہونے والی اولاد سے اس کی غشی میرا شغل نہ کا۔ یہ بعید ہے۔ ورنہ علم۔

سنی دار غشی میں ہو پانی مرنی شیر سے مروی ہے فرمایا، غشی میں سے ایک ایسے بچے کے بارے میں پوچھا تو رشید نے  
کہ: نہ کوئی ہے۔ نہ اس کے لیے وہ رشکا ہے جو نہ مرنی ہوئی ہے اور نہ وہ ہے جو مرنے کے لیے ہوئی ہے اس کی طرف سے  
بیشاب، پرخانہ کی دقت سے تیار نکلتا ہے۔ عامر سے اس کی میراث کے بارے میں پوچھا گیا تو عامر نے کہہ کر رشید کے حصار  
نصف و زوات کے حصار نصف اسے اچھا نہ گا۔

**حکم نمبر 13۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَا تُؤْثِقُوا يَدَیْکُمَا بِعَهْدٍ بَیْنَکُمَا سُبْحَانَ الَّذِیْ یُفْصِلُ بَیْنَکُمَا الَّذِیَ فَعَلْتُمْ وَبَیْنَکُمَا الَّذِیَ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَئِنْ کُنْتُمْ عَادِلِیْنَ۔ پھر غیر مربع کے ہے اور چار ہے،

کیونکہ کلام اس پر دلالت کر رہا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے حق تو اوست جانبعجاب اور اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ قُلُوْبِ الْقَادِرِيْنَ (ان دونوں قرآنی الفاظ میں ضمیر بطریق مجرّع کے ہے)۔ الشَّخْصُ اس کا رفق مبتدا کی حیثیت سے ہے اور اس کا اُنل خبر ہے۔

وِیْ طَرَحَ الشَّعْثُ اور السَّحَابُ میں وی طَرَحَ عَاشَرَ اَوَّلِ فَلَکِکُمْ الْمَرْبِیُّمَ وَ لَھِیْنَ الزُّبُرُکُمْ اور ذُو طَرَحِ الشَّجَرِ اور فَلَکِیْلٍ وَ اِجْبِیْہُمَا الشَّخْصُ کی ترکیب ہے۔ اور الایہین الایہ اور الایہ کا متشبہ ہے۔ الامر کے لفظ کی وجہ سے اسے اُنڈیکس کیا جاتا۔ اور عرب دو مختلف چیزوں کو شقی چیزوں کے قائم مقام کر دیتے ہیں اور ایک کو دوسری پر غلبہ دے دیتے ہیں اس کی خفت یا اس شہرت کی وجہ سے دور یہ اسماء ساطی میں مسکور ہے مثلاً اب اور الام کے لیے ایوان۔ انفس واقمر کے لیے تقصران العیل والنبہار کے لیے السیوان ال طرَح الصران، ابو بکر اور عمر بن عبد العزیز کے لیے بولا جاتا ہے۔ تاکبر کی خفت کی وجہ سے کوہ شمس پر غلبہ، یار عمر کو کوہ پر غلبہ دیا، کیونکہ حضرت عمر کا زمانہ طویل اور مشہور تھا اور جنہوں نے عمر بن خطاب اور عمر بن عبد العزیز کا دار و کیا ہے اس کا قول درست نہیں، کیونکہ حضرت عمر بن عبد العزیز سے پہلے بھی عمر بن بولا جاتا تھا۔ یہ ابن اثیر کی کا قول ہے۔ اور ذُو لَیْزِیْنِیُو میں اوپر والے کہا، وَاغْلُ نَیْسٌ مِّنْ جِیْسٍ طَرَحَ نَیْوَالِیْہِ اَوْ ذُو کَکَمَ مِّنْ دَاحِلِیْنِہِا۔ کیونکہ لَیْزِیْنِیُو کا لفظ حشر ہے اور یہ علوم اور جمیع کا احتمال نہیں رکھتا بخلاف اَوْ ذُو کَکَمَ کے قولی کے (کہ یہ جمع ہے) اس کی صحت پر دلیل یہ ارشاد ہے فَإِنْ لَّمْ یَکُنْ لَّذُو کَکَمَ وَ ذُرِیَّتِہٖ اَبَیُّوْا فَلَیْہِ الْهَکْلُ پر وانی ام، وادی ہے اور اس کے لیے بالاجماع ثلث مفروض نہیں ہے۔ جس حد ذاتہ اس لفظ سے خارج ہوں بعض ہیں اور ادا کا شارل ہونا مختلف ہے۔ جن علماء نے کہا: وہ باپ کی طرح ہے اور اس کے ساتھ بھائی محبوب ہوتے ہیں ان میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ان کی زندگی کے ایام میں کسی صحابی نے ان کی مخالفت کسی کی تھی اور ان کی وفات کے بعد اس مسئلہ میں اختلاف ہوا اور جنہوں نے کہا: وہ باپ ہے ان میں حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عائشہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابنی بن کعب، حضرت ابو الدرداء اور حضرت ابو ہریرہ وہیں یہ تمام علماء باپ کی عدم موجودگی میں داد و کو باپ کی طرح سمجھتے تھے اور اس کے ہوتے ہوئے بھائیوں کو محروم کرتے تھے اور بھائی دادا کے ہوتے ہوئے ان کے نزدیک کسی چیز کے وارث نہیں بنتے تھے۔ یہ دلائل و احادیث ہیں اور دادا کو قول ہے اور بی بی نظریہ امام ابو حنیفہ، ابو یوسف اور اسحاق کا ہے اور ان کی حجت یہ ارشاد ہے وَلَیْسَ اَبَیْنِہُمْ اَبْنُہُمْ (الحج: 78) اور نَبِیِّہِیْ اَزْہُمْ (الاحزاب: 35) جیسا کہ ابوبکر کو باپ اور آدمی اولاد کہہ کر پکارا گیا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھئی اسماعیل اور صوفیان ابانکم کان و اصبا اے اسماعیل کی اولاد تیرا انداز نبی کریم، کیونکہ تمہارا باپ بھی تیرا انداز تھا۔ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت زید، حضرت ابن مسعود کا خیال یہ ہے کہ بھائیوں کے ساتھ دادا کو یہ اٹھنے کی۔ اور سب بھائیوں کے ہوتے ہوئے یا باپ کی طرف سے بھائیوں کے ہوتے ہوئے اس کی میراث ثلث 1/3 سے کچھ ہوئی طرفہ دونی الفرائض کے ساتھ، کیونکہ ان کے ساتھ زید کے قول کے مطابق سعد سے کچھ کم ہو جاتا ہے۔ یہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی مذاہب کا قول ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور دادا کو سعد 1/8 میں شریک کرتے تھے اور ذوی الفرائض اور دوسرے ورثہ کے ساتھ سعد 1/8 سے دادا کا حصہ کم نہیں کرتے تھے۔ یہ ابن ابی لیلیٰ اور ایک جماعت کا



قول ہے۔ اور صاف کہا جاتا ہے کہ دادا باپ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہوتا اور بیٹا باپ کو محبوب کرتا ہے اور دادا سے کو باپ کے قائم مقام نہا ہے جب اور میراث میں جہلہ کرنے والا قرطبی باپ نہ چھوڑے۔ جمہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ دادا اور چھوٹوں کو میراث سے محروم کرنے کا محرک شجی نے حضرت غنی جزیں سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے مقامہ میں کھجوں کو بھانویں کے مقام پر رکھا ہے۔ جمہور نے قس کی محنت یہ ہے کہ یہ ایسا مذکر ہے جو اپنی بہن کو حصہ نہیں دیتا، بچا اور بچا کے بیٹے کی طرح دادا تقسیم نہیں کرتا۔ شجی نے کہا: اسلام میں پہلا وارث دادا حضرت عمر بن خطاب تھے۔ حضرت عاصم بن عمر کا چنانہوت وہ اور دادا بھائی چھوڑے۔ حضرت عمر نے پوتے کا مارا مال لینے کا ارادہ کیا، پھر حضرت عی اور حضرت زید بھید سے اس مسئلہ میں مشورہ کیا تو دونوں نے ایک مثال دی، حضرت عمر نے فرمایا: اگر تم دونوں کی رائے جمع نہ ہوتی تو میں اسے اپنا بیٹا اور اپنے آپ کو اس کا باپ نہ دیکھتا۔ دار قطنی نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے اجازت طلب کی تو زید نے اجازت دی جب کہ حضرت زید کا سران کی لونڈی کے ہاتھ میں تھا وہ انہیں نکلتی کر رہی تھی حضرت زید نے اپنا سر کھینچا۔ حضرت عمر نے اسے کہا: وہ تجھے نکلتی کرتی رہے حضرت زید نے کہا: اے امیر المؤمنین! اگر آپ مجھے بلاتے تو میں خود تہنہ سے پس آجاتا۔ حضرت عمر نے کہا: مجھے آپ سے ایسا کام ہے میں اس سے آیا ہوں کہ آپ دادا کی میراث کے بارے میں خود کریں۔ حضرت زید نے کہا: دسی ہوگا جو آپ کہیں گے حضرت عمر نے کہا: یہ سچی نہیں ہے حتیٰ کہ ہم زیادتی اور کوری کر کے نص قرطبی کی مخالفت کرنے والے ہوں گے۔ تو آجیہ تمہاری رائے ہے اگر میں اسے اپنے سواقی دیکھوں گا تو میں اس کی جی وہی کروں گا ورنہ تم کو پنی حزن نہیں ہوگی۔ حضرت زید نے اپنی رائے دینے سے انکار کیا۔ حضرت عمر فصد کا اظہار کرتے ہوئے باہر نکلے اور فرمایا: میں تو اس لیے آیا تھا کہ تم میرا مسئلہ حل کرو گے۔ پھر ایک مرتبہ اسی وقت میں حضرت عمر حضرت زید کے پاس آئے جس وقت پہلے آئے تھے۔ حضرت عمر فصد رہے حتیٰ کہ حضرت زید نے کہا: میں تمہارے لیے اس کے متعلق حکمت ہوں تو حضرت زید نے انتہا پر اسے گھوڑے پر بٹھا اور اس کی مثال بیان فرمائی۔ اس کی مثال روخت کی مثل ہے جو ایک سنے پر مٹا ہے پھر اس میں ایک نئی لکھی ہے پھر اس نئی میں دوسری نئی لکھی ہے تاہم پہلی نئی کو میراث کرتا ہے اگر پہلی نئی تو کاٹ دے تو پانی دوسری نئی کی طرف دے گا؛ اگر دوسری نئی کاٹ دے تو پانی پہلی نئی کی طرف دے گا۔ حضرت عمر وہ تحریر لے کر آئے اور خطبہ پڑھا اور تحریر ان پر چڑھی پھر فرمایا: زید بن ثابت نے دادا کے متعلق ایک قول کیا ہے میں اسے جاری کرتا ہوں۔ فرمایا: حضرت عمر پیسے زاد تھے (جو اسلام میں میراث پانے والے تھے) انہوں نے سارا مال لے کر دادا کیا تھا یعنی اپنے پوتے کا سارا مال لینے اور میراث کے بھائیوں کو کچھ نہ دینے کا ارادہ کیا تھا ان کے بعد حضرت عمر بن خطاب نے مال کو تقسیم فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 14۔** رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے کہ دادا کے لیے  $\frac{1}{8}$  حصہ ہے جب میت کی والدہ نہ ہو اور علماء کا اجماع ہے کہ ماں باپ اور دادا کی اکثر مکرہ رہتی ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ باپ میت کی جانی کو مکرہ کہہ جاتا ہے اور دادا کی میراث میں اختلاف ہے جب اس کا چچا زندہ ہو۔ ایک جماعت نے کہا: دادا کی وارث نہ ہوگی جب دادا کا چچا زندہ ہو۔ حضرت زید بن ثابت، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے پہلی مروی ہے اور امام مالک، شافعی، امام احمدی، ابو حنیفہ اور



ایک کے لیے 1/6 حصہ ہے۔ ولد کو بیہم فرمایا نہیں اس میں ذکر، مؤنث برابر ہوگا، کوئی شخص مرے اور ایک بیٹا اور والدین چھوڑے تو والدین میں سے ہر ایک کے لیے 1/6 حصہ ہوگا اور ہر جتنی بیٹے کے لیے ہوگا اور والدین چھوڑے تو بیٹی کے لیے نصف ہوگا اور والدین کے لیے 2/3 حصہ ہوگا اور باقی اقرب عصبہ کے لیے ہوگا اور دو باپ ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ما ہلقت النضر فذا لرجل ذکر حتی فرأی فی من سواہ وقرعی مرء کے لیے ہوگا۔ باپ کے لیے استحقاق رواستہد سے ہے ایک عصبہ ہونے اور دوسرا فرض کے اعتبار سے۔

فَإِنْ قَمِ يَمُوتَ لَكَ وَذُو رِجْلَيْهِ أَتَىٰ بِهٖ طَائِفَةٌ مِّنَ الْكُفْلِ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

ماں کے لیے 1/3 حصہ ہے اس کی دھلیاؤں و ذریعہ آئینا ہے یہ خیر دینا ہے کہ ماں کے لیے 1/3 حصہ ہے اور باقی دو ٹکٹ 2/3 باپ کے لیے ہے یہ اس طرح ہے جیسے دو شخصوں کو کہتا ہے: یہ مال تم دونوں کے لیے ہے پھر تو ایک کہتا ہے: اے فلاں! میرے لیے اس میں سے 1/3 ہے تو دوسرے کے لیے اس میں اپنی نصیب کے ساتھ 2/3 مقرر کر دیا کہونکہ ذریعہ آئینا ۝

میں حکام کی قوت و اہانت کرتا ہے کہ یہ دونوں تمام حصہ داروں میں سے منفر وہیں اپنی اولاد کی طرف سے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس بناء پر 2013 باپ کے لیے بھور غرض متعین ہو چکا ہے وہ نصبت ہو۔ امن مرنے نے ذکر کیا ہے کہ مذکر وار کے نہ ہونے کے وقت باپ کو شہ کی زیادتی نصرت اور مشقت کے وجوہ کی وجہ سے ہے اور ماں کے لیے ایک ہم (حصہ) ہو گا تاہم کی وجہ سے (۱)۔

میں کہتا ہوں: یہ حکمت درست ثابت نہیں ہوتی کیونکہ یہ تو اس کی زندگی میں بھی موجود ہیں چاروں سدی کی طرف کیوں  
لونا یا کیا اور وہ چیز جو ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ اس کی زندگی میں سدی 116 کی طرف لوٹنا بچے پر نئی کرنے کے لیے ہے اور اس  
کے ہال کی انجی رکھ بھال کے نیچے ہے۔ کیونکہ اس کے ہال سے جزا نکال اس کو ہال سے ہند کھانا یا یہ حکم تعویذی ہے یہ  
سب سے ادنیٰ تو اس سے۔ واللہ موافق

**مسئلہ نمبر 17۔** اگر کہا جائے کہ وُورِ ہرقۃ اُنیوفا میں، او کی زیروئی کا کیا لاکوہ ہے حکم کا عا پر یہ تھوئی انہ تھوئی لُنا  
وُلُند وُورِ ہرقۃ اُنیوفا اس کا جواب یہ ہے کہ اس زیروئی سے اس ذات کی خبر دینا مقصود ہے کہ یہ امر مستقل اور ثابت ہے نہیں اس  
کے ثبوت اور اثبات کی خبر دینی گئی ہے۔ نبی والدہ بن کے اغوا کے وقت والدین کا حال بچوں کے حال کی طرح سے نہ کر کے لیے  
محروم کے دھنوں کے برابر ہے۔ باپ کے لیے اسی وجہ سے اور غرض جمع ہوجاتے ہیں ایک مفروضہ ہے۔ اور دوسرا وجہ ہونے  
کے اعتبار سے۔ کیونکہ بچے کی عمر کی بھی جو بچوں کو گھومے۔ نزد سائے یہ غم میں بدل اور قدرت میں۔ غا پر ہے۔ والدہ غم۔

**مسئلہ نمبر 18**۔ منہ تعاقب کا ارشاد ہے: **فَلْيَتَّبِعُوا الطَّيْلُتَ** اہل کوڑے نے علامۃ التسلط پر حاکم ہے۔ یہ لغت سبہو نے

شخص جو کہ روئے بعد ضرر کو سہارے ہیں نہیں لیوں نے ضرر کو کمرہ سے بدل دیا، کیونکہ حکم میں فعل نہیں تھا اور جنہوں نے ضرر پر عاصیہ انہوں نے فعل پر پہنچا ہے، کیونکہ اگر متصل ہے کیونکہ وہ اس پر داخل ہے۔ یہ تمام غلطوئیں میں سے فی ہے۔

**مسئلہ نمبر 19:** اے قتلی کا ارشاد ہے: **بَنَ كَانَتْ اَخُوهُ فَلَا يَمْلِكُ الشَّدِيدُ** یعنی ماں کو شمش سے مدد کی طرف گھوب کر دیتے ہیں اور یہ مجب نقصان ہے لغو ہو جاتی ہے، ہوں یا باپ کی طرف سے ہوں یا ماں کی طرف سے ہوں اور ان کا حصہ بھی ہو۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرماتے ہیں: اس میں 1/6 حصہ بھائیوں نے، ماں کو جس سے گھوب لیا اور بھائیوں کے لیے ہے اور ان سے دوسرے عدا کی حرج کا توں بھی مروی ہے کہ وہ باپ کے لیے ہے۔ قتادہ نے کہا: دوسری باپ کو شمش کا جو بھائیوں کو نہیں ملے گا۔ کیونکہ باپ بن کا تکفل ہے اور ان کے کالج کا مستحق ہے اور ان کے انحراف کا ذمہ دار ہے۔ ولی علم کا ارشاد ہے کہ در بھائی یا زیادہ دوسرا مذکر ہوں یا مؤنث ہوں ان کے ہوں یا باپ کی طرف سے ہوں یا ماں کی طرف سے ہوں یا ماں کو شمش سے مدد کی طرف گھوب کریں گے مگر حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ بھائیوں میں سے وہ ایک کے گھوب میں ہیں ماں و تین بھائیوں سے کم گھوب نہیں کریں گے۔ اہل لوگوں کا خیال ہے کہ انہیں ماں کو شمش سے مدد کی طرف گھوب نہیں کریں گی، کیونکہ کتاب اللہ میں ہوں گے یا اسے میں ہے۔ مگر ہوں کی میراث کی قوت مردوں کی میراث کی قوت کی مثل نہیں ہے حتیٰ کہ الحاق کا اعتبار نہ جائے۔ اسی الطہر ہی نے کہا: ان کے قواہل کا تقاضا یہ ہے کہ انہیں چائیوں کے ساتھ داخل نہیں ہیں، کیونکہ اخواۃ کا لفظ مطلق ہے یہ بہنوں کو شامل نہیں ہے جس طرح انہیں کا قضا ابوات کو شامل نہیں ہے یا ماں بات کا مقتضی ہے کہ ماں کو ایک بھائی اور ایک بہن شمش سے مدد کی طرف گھوب نہیں کرتے لی اور یہ مسئلہ ہوں کے اجراء کے خلاف ہے۔ جب آیت میں بھائیوں کے ساتھ بہنیں مروی ہیں تو آخری صواب پر بھی مردوں کی اور تمام نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جن کا ہم از کم فرد مشی (2) ہے کیونکہ تخریک کا معنی یک چیز ہواں کی حمل کے ساتھ جمع کرنا ہے جس معنی اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ جی ہے کہ اگر ایک ہی ہوگا اور ارشاد ہے: اور اس سے اوپر جماعت ہیں، اور یہ جو بہت دکانیت لیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا: میں نے متصل سے ماں و بہن کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا: اور جماعت ہیں۔

شاعر کا قول تھا ہے:

وَمَنْفَعَتُهُمْ قَدْ لَبِثَ مَرْثِيَّتِي ظَهَرَهَا بِمَثَلِ ظُهُورِ مَخْضُوعِينَ

خون کی پھیلنے و میدان سے وہ ایسی دشمنی میں پڑ پڑی ہے کہ نباتات کی بلکہ شجریں و دروں کی بلکہ شجریں کی مثل ہیں۔ ایک اور شاعر نے کہا:

لَا تَكُنِ الرَّافِقَانِ بِالْبَغْيَةِ فَقَتَنَ ابْنُ الْمَرْغُوبِ قَدْ شَجِرَ

جب دو آدمی ہمارے پاس تھے، میں تو انہوں نے کہا: ہمارے متعلق سو مایہ شریعت پاؤں گے۔

ایک اور شاعر نے کہا:



(۳) وصیت کو مقدم فرمایا، کیونکہ یہ مساکین اور کمزور قوتوں کا حصہ ہے اور قرض کو مؤخر فرمایا، کیونکہ وہ قرض خیرہ کا حصہ ہے اور صلوات کی طاعت کے ذریعے طلب کر سکتا ہے اور اسے اس میں کما حقہ شریعت کی توجہ ہے۔

(۵) وصیت کا منہ انسان کی اپنی ذات سے ہے اس لیے اسے مقدم فرمایا اور قرض تو اس کی بی بی یا بیٹے کا ہے خواہ اس کا ذمہ ہو یا نہ ہو۔

**مسئلہ نمبر 22**۔ جب یہ ثابت ہو گیا تو امام شافعی نے میراث پر حج اور زکوٰۃ کے قرض کو مقدم فرمایا ہے۔ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص زکوٰۃ میں سستی کرے تو اس کے اس فعل سے زکوٰۃ خیار و جب ہے۔ یہ بدی النظر میں ظاہر ہے، کیونکہ یہ بھی حقوق میں سے ایک حق ہے جسے تو اس کے بعد اس سے اس کی اور انگریزوں کے جس طرح انسانوں کے حقوق کا قلم ہے خصوصاً زکوٰۃ کا مصرف بھی آدمی ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام مالک نے کہا: میراث سے اس کی وصیت کی جوتو اس کے تہائی مال سے زکوٰۃ اور اس کے پائے کی اگر نہ ہو تو اس کے مال سے میراث نکالی جائے گی۔ یہ وہ فرماتے ہیں: کیونکہ یہ تو دین و کفر، پھوڑنے کے مترادف ہے مگر اس نے جان بوجھ کر مظلوم ترک کر کے بول چال کی کہ جب وہ فوت ہو تو یہ اس کے تمام مال کو میراث میں تو چھوڑ دے، اس لیے کوئی حق باقی نہیں رہے گا۔

**مسئلہ نمبر 23**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ**۔ وجہ سے اس پر رفع پر چاڑھا گیا ہے اور مضر مضر ہے۔ فقہ پر عبارت اس طرح ہے: **هَمَّ الْقَوْمُ عَلَيْهِمُ دَعَا الْمُعْظَمِينَ**۔ ہر مال تقسیم ہو گا اور انہیں دیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 24**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ**۔ یہ فرمایا: یا تم نہیں جانتے کہ دعا اور صدقہ کے اعتبار سے دنیا میں کون تمہارے لیے زیادہ نفع بخش ہے جیسا کہ حدیث میں ہے: ان الزویل یوفیٰ بعد ما دعو ولدہ من بعد ما تارہ ان کا مرتبہ اس کے مرنے کے بعد اس کی اولاد کی، عا کی وجہ سے بند کیا جاتا ہے۔ اور صحیح حدیث میں ہے: جب انسان مرتا ہے تو اس کا سلسلہ میں متعلق ہو جاتا ہے مگر میں چیزوں کا اثر اور فائدہ اسے مرنے کے بعد بھی ملتا رہتا ہے۔ اس حدیث میں ہے: اور نیک چٹا جو باپ کے لیے دعا کرتا ہے اور بعض علماء نے فرمایا: آخرت میں جزا یا نفع بخش ہے مگر اسے نہیں جانتے، کبھی جتنا افضل دیتا ہے جس کو اپنے باپ کی سفارش کرے گا۔ حضرت ابن عباس اور حسن سے مروی ہے کہ بعض مفسرین نے کہا: جتنا خوب شہرت میں باپ کے درجہ سے افضل درجہ میں ہو گا تو وہ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے گا کہ اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو اس کی طرف ہند کر دے گا اس طرح باپ جب اپنے بیٹے سے بلند درجہ ہو گا تو وہ بھی مومن کرے گا تو اللہ تعالیٰ اپنے کو باپ کے پاس پہنچا دے گا۔ اس کی مزید تفصیل سورۃ النور میں آئے گی۔ بعض علماء نے فرمایا: دنیا و آخرت کے اعتبار سے ہے۔ یہ آیت زیادہ کا قول ہے لفظ اکی کا تہ صاف کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 25**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَرِحْتُ**۔ اس کو مصدر سو کہہ کی بنا پر نصب ہے۔ کیونکہ **يُفْرِحُ** کا معنی ہے یفرح عیبکہ۔ کئی وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ حال سو کہہ ہے اور اس میں حال یوسف علیہ السلام ہے اور یہ ضعیف قول ہے۔ اس ماقول سے متعلق ہے اللہ تعالیٰ نے، بچے بندوں کو بتایا کہ وہ قرابت کی وجہ سے خود کلمہ مرنے کی شہادت سے بچائے گئے تھے جب کہ تمہارے دشمن اور قرابت میں جمع ہو جائیں یعنی آباء و ابناء یا میں ایک دوسرے کی یاد کرتے ہیں اور آخرت میں شفاعت



اصحاب توی بیوہا اُدیبت وصیفة کلیم اللہ دین لی عتی منجلی  
 قرابت کو کلام کیا جا رہا ہے، کیونکہ انہوں نے میت کو تمام جرات سے تھیر لیا ہوتا ہے وہ ان سے برے ہیں اور نہ وہ ان  
 سے ہوتا ہے۔ وہ اسے تھیر لیتے ہیں اور اس کے ساتھ وہ منسوب ہوتے ہیں جیسا کہ اعرابی نے کہا: مانی کثیر و ہوشی کلامہ  
 متراخضہم۔ میرا مال کثیر ہے اور میرے رشتہ دار میرے وارث ہیں۔ جن کو نسب حائر ہے۔  
 فرزدق نے کہا:

ورثتم فناء المجد لامن کلامۃ  
 من ابلی مناب عبد شمس و ہاشم  
 اسی طرح ایک اور شاعر نے کہا:

إن أبا النضر أنص له وموئل الکلامۃ لا یغضب  
 بعض علماء نے فرمایا: کمالہ کمال سے ماخوذ ہے جس کا مطلب ہے تمنا، گویا دو میراث کو وارث کی طرف دور سے تھتہ  
 کر لانا ہے۔ امی نے کہا:

فللیت لا أدلی لها من کلامۃ ولا من ذخی حتی تلحقی محبتا  
 ابو حاتم اور الاثرم نے ابو عبیدہ سے روایت کیا ہے فرمایا: کلامۃ وہ ہوتا ہے جس کا تباہ و بربادی اور نہ بھائی وارث ہو۔ ابو  
 عمر نے کہا: ابو عبیدہ کا باپ اور بیٹے کے ساتھ کلام کی شرط میں بھائی کا ذکر غلط ہے اس کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس کے علاوہ کسی  
 نے کلام کی شرط میں بھائی کو ذکر نہیں کیا۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ کلامۃ وہ ہے جس کی اولاد نہ ہو۔ حضرت ابو بکر  
 سے یہ مروی تھا پھر ان دونوں حضرات نے اس سے رجوع کر لیا۔ ابن زید نے کہا: کلامۃ زندہ اور میت دونوں سے ہوتے ہیں۔  
 عطاء سے مروی ہے کہ کلامۃ سے مراد مال ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ عجیب قول ہے اس کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی وجہ ہے اعراب سے ابھی یہ واضح کیا گیا ہے۔ ابن عربی سے مروی ہے کہ کلامۃ دور کے چچا کے  
 بیٹے ہیں۔ سہی سے مروی ہے کہ کلامۃ میت ہے اور ان سے جمہور کے قول کی منکر مروی ہے۔ یہ اقوال ابن کی وجہ بھی اعراب  
 سے واضح ہوئی ہیں بعض کوفیوں نے یورث کلامۃ یعنی راکے کسرہ اور تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔ حسن اور ایوب نے یورث را  
 کے کسرہ اور تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ اسی طرح اصحاب المعانی نے حکایت کیا ہے۔ پیلا ورت سے اور دمر وارث سے  
 مشتق ہے۔ کلامۃ مفعول ہے اور کلن معنی دھم ہے اور ہنوں نے یورث را کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس کے نزدیک بھی  
 کلام سے مراد مال ہونے کا امثال ہے۔ فقہیر ہوگی یورث و رثۃ کلامۃ اس صورت میں یہ مصدر مجذوف کی صفت ہوگا اور یہ  
 بھی جائز ہے کہ کلامۃ رثۃ کا اسم ہو لہذا یہ کان کی خبر ہو۔ فقہیر یوں ہوگی خاد و رثۃ۔ اور کان کا تمام ہونا بھی جائز ہے۔ یورث،  
 رعل کی صفت ہے۔ دجل کو رثۃ کان کی وجہ سے ہے اور کلامۃ تفسیر یا حال کی بنا پر منصوب ہے اس بنا پر کہ کلام سے مراد میت  
 ہو۔ فقہیر یوں ہوگی وان کان رعل یورث متکمل النسب للہیت۔

مستطاب فقہیر 28۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کلام کا دو قسموں پر ذکر فرمایا ہے۔ سورہ کے آخر میں اور یہاں۔ اور



دونوں میں بھائیوں کے علاوہ کسی وارث کا ذکر نہیں فرمایا اور عیسیٰ آیت قرطبی کا اجماع ہے کہ اس میں بھائیوں سے مراد ماں کی طرف سے بھائی ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَلَنْ يَكُنَّ لَكَ فَرْجَتَانِ مَحْشُورَتَانِ** (گردہ زیادہ نہیں اس سے تو وہ تباہی میں شریک ہیں) اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ ولہ اعراضت من بعدہ پڑھتے تھے اور اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ سگے بھائی یا باپ کی طرف سے بھائی ماں کی میراث اس طرح نہیں ہے بلکہ ماں کا اجماع یہی ہے کہ سورہ کے آخر میں جن بھائیوں کا ذکر ہے وہ متوفی کے سگے بھائی ہیں یا باپ کی طرف سے بھائی ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا اشْتَوْا بِمَنْ جَاءَهُمْ وَبَنَاءُ قَوْمِهِمْ وَلَهُمْ فِي الْآيَاتِ كَذِبٌ** اور اس میں علماء کا اختلاف نہیں کہ ماں کی طرف سے بھائیوں کی میراث اس طرح نہیں۔ بلکہ یہ دونوں آیتیں دلالت کرتی ہیں کہ تمام بھائی کلاۃ ہیں۔ شیعی نے کہا: اولاد اور والدہ کے علاوہ ورثہ کلاۃ ہیں خواہ وہ بھائی ہوں یا دوسرے عصب ہوں۔ حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت زید اور حضرت ابن عباس نے بھی یہی فرمایا ہے اور پہلا قول بھی یہی ہے جس کا ہم نے ابتدا میں ذکر کیا ہے۔ طبرانی نے کہا: اور ست بات یہ ہے کہ کلاۃ وہ لوگ ہیں جو میت کے وارث ہوتے ہیں سوائے اولاد اور والدہ کے، کیونکہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی خبر صحیح میں ہے: "میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے سنا ہے کہ میرے وارث ہوں گے کیا میں سارے ماں کی وصیت کروں؟" نبی کریم ﷺ نے فرمایا: نہیں۔"

**مسئلہ نمبر 29**۔ اہل اہل سنت نے کہا: کہا ہے کہ ماں کی کلاۃ و امراء کلاۃ۔ اس کا یہ حثیہ ہوتا ہے اور نہ جمع کیونکہ یہ مصدر ہے جیسے کالۃ، دلالۃ، سابعۃ، شجاعۃ۔ اس کی حرف ضمیر مفرد لڑکائی فرمایا: ولہ ام، لہا کی ضمیر نہیں ذکر فرمائی۔ عربوں کی عادت پر مرد اور عورت پہلے ذکر ہو چکے ہوں تو جب وہ دو اسم ذکر کرتے ہیں پھر ان کے متعلق خبر دیتے ہیں اور وہ دونوں ایک حکم میں ہوتے ہیں تو کبھی ایک اسم کی طرف ضمیر لڑکائی جاتی ہے اور کبھی دونوں کی طرف ضمیر لڑکائی جاتی ہے۔ عرب کہتے ہیں: جس کے پاس غلام اور لونڈی ہوں تو کہتے ہیں: **فَصَبَحَ حَسَنُ الْيَوْمِ وَالْيَوْمُ حَسَنٌ**۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَسْتَوْصُوا بِالضُّعْفَى وَالضُّعْفَى وَالضُّعْفَى** (انہما لکثیرۃ) (بقراءہ: 45)

ای طرح اہل تہذیب کا ارشاد ہے: **إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَكِيرًا فَإِنَّهُ آتَىٰ بِهِنَّ** (انصار: 135)

اور آؤ بیویا جائز ہے۔ یہ افراد وغیرہ سے مروی ہے۔ اور امراء کے لیے موافق بھی کہا جاتا ہے یہ اس کی اصل ہے۔ اس کی اصل لغت ہے اور یہ دلیل اتوں ہے۔ اس سے دو کو حذف کیا گیا اور ضمیر قیاس کے اس میں یہ تبدیلی کی گئی۔ فراء نے کہا: اخت کے ہمزہ کو حذف کیا گیا ہے، کیونکہ اس سے دو کو حذف کیا گیا ہے اور بنت کے پہلے حرف کو کسر دیا گیا ہے، کیونکہ اس سے یا حذف کی گئی ہے اور یہ حذف اور تعلیل غیر قیاسی ہے۔

**مسئلہ نمبر 30**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَنْ يَكُنَّ لَكَ فَرْجَتَانِ مَحْشُورَتَانِ** (گردہ زیادہ نہیں اس سے تو وہ تباہی میں شریک ہیں)۔ یہ تفسیر مذکورہ موقوف کے درمیان برابری کا تقاضا کرتی ہے اگرچہ زیادہ بھی ہوں، جب ماں کی وجہ سے حصہ پا گیا ہے تو موقوف پر نہ کر کو ترجیح نہ ہوگی۔ اس پر علماء کا اجماع ہے اور فرائض میں کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں مذکورہ موقوف برابر ہوں مگر ماں کی طرف سے بھائیوں کی میراث میں یہ برابر ہوتے ہیں۔ جب کوئی عورت فوت ہو جائے اور اپنا خاوند، ماں اور ماں کی طرف سے بھائی

چھوڑ جائے تو خاوند کو نصف حصہ ملے گا، ماں کو  $\frac{1}{3}$  حصہ ملے گا اور  $\frac{1}{6}$  حصہ ماں کی طرف سے بھائی کو ملے گا۔ اور اگر دو بھائی اور دو بہنیں چھوڑے تو مسئلہ پھر بھی اسی طرح ہوگا خاوند کے لیے  $\frac{1}{2}$  ماں کے لیے  $\frac{1}{6}$  اور بھائیوں اور بہنوں کے لیے  $\frac{1}{3}$  حصہ ہوگا۔ اس طرح قرینہ مکمل ہو گیا۔ اسی پر عام صحابہ کا مسلک ہے۔ کیونکہ انہوں نے ماں کو بھائی اور بہن کی وجہ سے ثلث سے سونے کی طرف مائل کر دیا ہے، لیکن حضرت ابن عباسؓ جو عمرؓ سے عمل کا اعتبار نہیں کیا۔ اگر ماں کے لیے  $\frac{1}{3}$  ہوں تو مسئلہ میں مول ہوگا اور دو مول کا نظریہ نہیں رکھتے۔ مول کی وضاحت دوسرے مقام پر آئے گی یہ اس کا مقام نہیں ہے۔ اگر عورت اپنے خاوند، ماں کی طرف سے بہت سے بھائی اور سہ ایک بھائی چھوڑ کر جائے تو خاوند کے لیے  $\frac{1}{2}$  حصہ ہوگا ماں کی طرف سے بھائیوں کو  $\frac{1}{3}$  حصہ ملے گا اور باقی مال تجھے بھائیوں کے لیے ہوگا۔ اسی طرح جس کے لیے مقررہ حصہ۔ گلاو است دیا جائے گا اور باقی اگر بچے گا تو عصبہ کے لیے ہوگا۔ اگر عورت چھ متفرق بھائی چھوڑے تو یہ مسئلہ جاریہ ہے اسے مشترکہ بھی کہا جاتا ہے۔ ایک قوم نے کہا: ماں کی طرف سے بھائیوں کے لیے  $\frac{1}{3}$  ہے اور خاوند کے لیے  $\frac{1}{2}$  ہے اور ماں کے لیے  $\frac{1}{6}$  ہے۔ تجھے بھائی اور بہن اور باپ کی طرف سے بھائی اور بہن عروم ہو جائیں گے۔ حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابو موسیٰؓ، شعیبؓ، شریکؓ اور یحییٰ بن آدمؓ سے یہ مروی ہے اور یہی قول امام احمد بن حنبلؓ کا ہے اور ابن الکثیر نے اس کو اختیار کیا ہے، کیونکہ نہ وہ۔۔۔ اور ماں کی طرف سے بھائی اصحاب فرائض ہیں اور عصبہ کے لیے وجہ نہیں چاہا ہے۔ ایک قوم نے کہا: ماں ایک ہے اور ان کا باپ گدھا تھا اور انہوں نے ان کے درمیان ثلث میں اشتراک کی ہے اسی وجہ سے اسے مشترکہ اور یہ مسئلہ کہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابن مسعودؓ، مسروقؓ اور شریکؓ سے یہ مروی ہے۔ نام مالک، امام شافعیؒ اور اسحاقؒ کا یہی قول ہے۔ یہ مسئلہ درست نہیں رہتا اگر میت مرد ہو۔ یہ علم الفرائض کے مسئلہ تھے جن کو یہ آیت حاکم بن حنی ولفہ المرفقہ۔

زمانہ جاہلیت میں وراثت مردوں کے ہوتی اور عورتوں کی اور لوگ مردوں کو وراثت دیتے تھے عورتوں کو وراثت نہیں دیتے تھے یہی اللہ تعالیٰ نے بالذکر حال یحییٰ، وَاللِّسَاءُ یُحْیِیْہَا کے ارشاد کے ساتھ اس بات پر نظر یہ کتبہ کر دیا جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ اور خاوند جاہلیت میں اسی طرح تھے اور اسلام کے آغاز میں حلیف ہونے کے اعتبار سے وراثت ہوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَالَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ مِنْ ذٰلِکَ مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ فِیْ سِرٍّ وَّاٰیٰتِہُمْ فِیْ شَہْرٍ حَظْفِیٍّ یُّخَاجِزُوْنَہَا (الانفال: 72) اس کی تفصیل آئندہ آئے گی وہاں ذوی الارحام اور ان کی میراث کے متعلق قوس آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اور سورۃ النور میں ملاحظہ کے لئے وَمَا لَہُمْ (حرامی) اور کتاب کی میراث کا ذکر توفیق الہی سے ہو گا۔ بمبہرہ مطالعہ کرتے ہیں، وہ قیدی جس کی زندگی معصوم ہو اس کی میراث میراث ہے، کیونکہ روایت ان مسلمانوں میں داخل ہے جن پر احکام اسلام جاری ہوتے ہیں اور سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ جو انہیں کے ہاتھ میں قیدی ہے وہ وراثت نہیں ہے اور مرد کی میراث سورۃ بقرہ میں ذکر ہو چکی ہے۔ واللہ اعلم



انہی میں سے فرمایا: وصیت مجی۔ ضرر اور ضرر و نقصان میں سے ہے یہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ اہل مائیک اور اہل القاص کا مشیر مذہب یہ ہے کہ وصیت کرنے والے کا نص 1/3 حصہ میں نقصان دینے والا ثارت ہوگا اور نہ تہائی میں تصرف کرنا حلال ہے جیسے چاہے تصرف کرے۔ اور اہل مذہب میں یہ قول ہے کہ نقصان کی صورت میں اسے لوٹا جائے گا۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 34۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَجِئُوا اس کورل فی حیثیت سے نصب دینی گئی ہے، یہ مسعود ہے اس کا ہاں یُوجِبُ لَکُمْ ہے۔ اس میں مضار کا کمال نہ بھی سمجھتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وصیت کے ساتھ ضرر واقع ہو یا اس کے سبب واقع ہو اس پر ضرر کا قوساً مجاز ہے۔ یا ان علیہ کا قول ہے۔ حسن بن ابی الحسن نے عَزَّوَجَلَّ حضرت کو بیعت اوضاف کے ساتھ پڑھا ہے جیسے تو کہتا ہے اشجانہ حرب و بیعتہ استجد۔ یہ طرفین العہد کے شعر میں استعمال ہوا ہے اور مکی کی سنت کی وجہ سے لفظ میں جوڑ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے پھر فرمایا: وَاللّٰهُ عَلَیْکُمْ حَلِیْلٌ یعنی اہل بیعت کو جاننے والا ہے اور تم میں جاننے والا ہے۔ کو جاننے والا ہے اور بعض محققین نے واللہ علیہ حکیم پر حجاب مکی پر اثبات اور وصیت کی تفسیر کو پکڑ کر دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 35۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ لَا تَجْتَازُهَا، ہذا کے حقیقی میں ہے یعنی یہ حد حقانی کے احکام ہیں جن کو اس نے تمہارے لیے بیان کیا ہے، ان کو چھان نہ دران کے مطابق عمل کرو۔ وَفَرَضَ اللَّهُ وَتَسَوَّلْنَا بِمِرَاسِیْنِ تَمِیْسِ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا اور اس کا اقرار کرے گا اور ان کے مطابق عمل کرے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: اُولَئِکَ حُدُودُ اللَّهِ فَتَجْمَعُ مِنْ تَحْتِهَا الْاَیْمُنُ شَجَرٌ مِّنْ تَحْتِهَا سُبُحَاتُ النَّارِ کی نصت کی بنا پر محبوب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَفَرَضَ اللَّهُ وَتَسَوَّلْنَا بِمِرَاسِیْنِ تَمِیْسِ اللہ تعالیٰ کو رسول کے احکام پر عمل نہیں کرنا و یَعْبُدُ حُدُودَ اللہ تعالیٰ کے امر کی مخالفت کرتا ہے، یُنْجِزُ جَنَّةً فَرَاغًا لِّدَابَّہَا۔ اگر فرمائی سے مراد ان کے پوتے آگ میں ہمیشہ رہنا اپنے مقبوض پر بیخ و برگ، اگر اس سے مراد گناہ کبیرہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز ہوتا ہمیشہ رہنا ایک مدت تک کے لیے ہوگا۔ جیسے تو کہتا ہے: نَعْبُدُ اللہ مملکہ (اللہ تعالیٰ اس کا ملک ہمیشہ رکھے) اور میرے کہ:

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الْعَبَّاسِ الرَّحْمٰنِ

(یعنی گارڈ ہے ہرے پوروں کے علاوہ کوئی چیز ہمیشہ رہنے والی نہیں ایسے تفسیر بہت سے مقام پر ذکر چکا ہے۔) مائیک اور انہی عامر نے نہ خلع اور دونوں جگہوں کے ساتھ پڑھا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت فرمائی ہے اور دینی حدوں کے دونوں جگہ یا کے ساتھ پڑھا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا اسم پاک کا ذکر پہلے ہو چکا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اسے داخل کرے گا۔

وَ اَتَقِیْ بَیِّنَیْنِ الْفَاحِشَۃِ مِنْ لَّدُنْکُمْ فَاسْتَجِیْزُوا عَلَیْہِیْنَ اَرْبَعَۃٌ فَمِنْکُمْ قَوَّانٌ

مُجْتَمِعُوْا اِنَّا مَبْکُوْرُوْنَ لِيْ اَنْتُمْ یَوْقُوْنَ سُبُوْتَ اَوْ یَجْعَلَ اللّٰہُ لَکُمْ سَبِیْلًا ۝

اور جو کوئی اس کتاب کرے وہ گناہی کا تمہاری محرتوں میں سے تو گواہ طلب کرو (تمہارے کان سے سے) ان پر چار دایوں میں سے پھر اگر وہ گواہی دے دی تو نہ کرو اور ان محرتوں کو تمہارے میں یہاں تک کہ چاروں کرے



گواہوں کی تعداد کا تصریح اور قرآن میں ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ أَنفُسَهُمْ كُفْرًا** یا گواہوں کا تصدیق شدہ آواز کا جملہ وہم فہم فہم فہم (النور: 4)

اور یہ اس فرمایا: **فَالَّذِينَ شَكَّيْنُوا عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ قَوْلَهُمْ هُمْ يَوْمُكَ**۔ (ہود اور انہوں نے حضرت ہود پر ایمان عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا: ہود اور اپنے ایک مرد اور عورت کو لے آئے جنہوں نے فرمایا: کیا تم کوئی کریم مومن یا پیغمبر ہے؟ یہ میرے پاس اپنے دو گناہوں کے لئے قاتل وہ صورتوں کے لئے آئے۔ آپ مومن یا پیغمبر نے ان سے پوچھا: تم قورات میں ان دونوں کا معاملہ کیسے پاس دے؟ انہوں نے کہا: تم قورات میں دیکھتے ہیں کہ جب چار گواہوں کو دیکھیں کہ انہوں نے اس کا آستانہ تسلیم اور اس کی شہ گواہ میں اس طرح دیکھا جس طرح سر دانی میں سر چوہہ ہے تو ان دونوں کو رحم کر کے جانے دو۔ فرمایا: تم کوئی مومن یا پیغمبر ان کے نام کر کے تے مائی تھی؟ انہوں نے کہا: ہمارے سلطان کی مائی تھی، یہی ہم قاتل کو نہ پسند کرتے تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہوں کو یہ دو آوازے اور گواہوں کی گواہوں نے اس کا ذکر اس کی قرین میں سر دانی میں سر چوہی طرح دیکھا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو رحم کرنے کا حکم دیا (1)۔ ایک قوم نے کہہ دیا کہ ہم چار گواہوں کو نہ کرنا کر کے، اوس میں سے ہر ایک پر دو گناہ گواہوں کو دیکھیں جس طرح دوسرے حقوق میں گواہوں کی دیکھتے ہیں، کیونکہ یہ ایک ایسا حق ہے جو ان میں سے ہر ایک سے لینا جائے گا۔ یہ قول ضعیف ہے، کیونکہ قسم و سوال میں واضح ہوتی ہے، اور انصاف، قسمت میں، فرض ہے اور ان میں سے ہر ایک کو ایک کا معاملہ نہیں۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ گواہوں کے لئے ذکر ہونا ضروری ہے، کیونکہ ارشاد ہے: **فَمَنْ شَكَّ مِنْكُمْ فِي شَيْءٍ فَاُولَٰئِكَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِمْ** اور گواہوں کی تعداد، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس پر راجع ہوتے ہوئے دعوت میں عداوت شرع قرار دی ہے۔ یہ بڑا معاملہ ہے اور یہ اس کے لئے کافی ہے اور یہ دلیل کے ساتھ معیہ ہر مطلق کو حل کرنے سے ہے جیسا کہ اصول فقہ میں مذکور ہے۔ گواہوں کی تعداد میں سے اگرچہ حکم ذمہ داری لگا کر ہو، مگر وہ گواہوں میں اس کا ذکر آئے گا۔ اور امام ابو حنیفہ نے **أَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ قَوْلَهُمْ هُمْ يَوْمُكَ** کے قول سے اس مسئلہ میں دلیل کی ہے کہ تعداد میں جب ایک گواہ نہ ہو تو وہ ان کے گواہوں کا بیان میں شامانہ ہود و نور میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ أَنفُسَهُمْ كُفْرًا هُمْ يَوْمُكَ**۔ (النور: 4) اس کی پہلی سزا ہے اور یہ ابتدا و اسلام میں تھا۔ یہ حضرت عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم اور یوحنا کا قول ہے جس کی تجدیدی ذمہ داری کے ساتھ یہ سزا منسوخ ہوئی پھر ہود اور اس کی عورت کے ساتھ اور عیسیٰ بن مریم کے ساتھ منسوخ ہو گئی۔ ایک فرقہ نے کہا کہ ذمہ داری پہلی سزا تھی پھر اس کے ساتھ وہ منسوخ ہو گئی لیکن تلاوت مؤخر و مقدم ہوئی تھی۔ یہ وہی فرقہ کا قول ہے اور یہ گھروں میں اس کے اور جس وقت اسلام میں تھا جب کہ ایسا جرم کرنے والے کم تھے، جب نہ ہو گئے اور ان کی موت کا بعد از موت ان کے لئے قیامت تھی۔ یہی قرآنی کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 8**۔ علماء کا اختلاف ہے کہ کیا یہ قید حد تھی یا حد کی اعید دی تھی؟ (1) قول ہیں (1) حد کی دہرائی اور دہرائی قول یہ ہے کہ یہ حد ہے۔ یہ حضرت امین مہاشن اور مہاشن کا قول ہے۔ اس پر یہ ہے کہ کوئی ہے کہ انہیں نکاح کرنے سے منع کیا



شرط اور ایہاں اس میں شاید یہ لکھا تو شرط کے کلمہ تمام ہو ایسی کا اضافہ ہوئی۔ واصلی مفسر اس پر عمل نہیں کرتا جس طرح اس کا نقل شرط میں عمل نہیں کرتا جب ان سے پہلے نفس کا مطلق اچھا نہیں لکھا کہ وہ تو نوبت و سبب کی وجہ سے رفع دیا گیا۔ یہ یہودیہ کا اختیار ہے۔ نفس کے اضافہ پر یہ نوبت و سبب کا اعتبار ہے جب کلام میں امر انکی کا معنی ہو جیسے یہ قول ہے

الذی عنده ما کر مہما۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اے تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تُؤْتِيهِمْ قُلُوبُهُمْ** اور دوسری نے کہا: اس کا مطلب تو بخش اور دے دے۔ ایہ بیہمتی نے کہا: یہ نفی عام دہا کے جنہ و سبب ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: یہ زبان سے نکلے اور جوتوں سے ملے گا ہے۔ عباس نے کہا: ایک قسم کے کہ: یہ منسوب ہے۔ میں کہتا ہوں: انہی اہل شیعہ کے عقیدے سے روایت کیا ہے: **فَأَيُّهَا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ النَّبِيَّ** وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ الْبَيِّنَاتُ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ الْبَيِّنَاتُ** اور انہوں نے ان دونوں کو منسوب کر دیا۔ یہ کہیں کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اول سے کہ یہ منسوب نہیں ہے یہ ان کو تو بخش کے مترادف اب کچھ نا واجب ہے۔ انہیں کہہ جانے کا تو ہے تو کیا یہ قسم کے انس کیا اور قرآن اللہ تعالیٰ کے امر کی نفاذ کی۔

**مسئلہ نمبر 3۔** **الَّذِينَ** اور **الَّذِينَ** کی کلام میں مطلقہ کا اختلاف ہے کاہرہ و غیرہ نے کہا: سورہ قلم کی پہلی آیت عام ہے شادی شدہ و عورتیں ہوں یا غیر شادی شدہ و عورتیں اور دوسری آیت مردوں کے متعلق خاص ہے۔ شیعہ نے لفظ کے مردوں کی دونوں قسموں کو یہ لکھا: شادی شدہ و عورتیں اور جو غیر شادی شدہ ہیں عورتوں کی راۓ یہ ہے کہ اور مردوں کی راۓ یہ ہے کہ ان قول کا متعلق ہے اور کلام میں عورتوں کی تمام قسموں کو شادی سے اور بچی آیت میں بھی نفس و کلمہ اور دوسری آیت میں **وَلَكُمْ** کا اور شادی کی جہت سے اسی قول کی تائید کرتا ہے۔ عباس نے اس قول کو یہ لکھا ہے اور انہوں نے یہ قول حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ رسول اور قرآن و نفی دے کہ: **لَا تُؤْتِيهِمْ قُلُوبُهُمْ** آیت میں سے اس میں مردوں میں سے تو شادی شدہ و عورتیں اور بچی ان کے ساتھ داخل ہیں اور دوسری آیت میں مرد و عورت دونوں سے ہیں اور داخل ہیں۔ میں نے یہ لکھا: اس قول کا معنی کھلی ہے مگر آیت کا لفظ اس سے پہلی آیت سے نہیں ملتا۔ صحت کی راۓ کوترجیح دینی ہے اور عباس نے اس کا انکار کیا ہے اور فرمایا: مذکورہ صحت کو لفظ دینا بعید ہے۔ چونکہ کوئی چیز جو ان طرف سے نہیں ملتی جاتی جب کہ حقیقت میں اس کا معنی صحیح ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: ذرا یہ کوہا سے ہے کہ وہ انکی نہیں ہے۔ روئے میں اور یہ خصوص طور پر ذرا ہی لکھی ہے چر اذیت میں دونوں جمع کیے گئے ہیں۔ تو دے کہ: عورت کو قید کیا ہے کہ اور دونوں کو اخصی ذیت ان ہوتے کی۔ یہاں لکھنے کے لئے کہہ کر اخصی و مردوں کا اختلاف ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** حضرت زہود بہرہ کی اس حدیث کے متعلقین کے بارے میں مطلقہ کا اختلاف ہے جس میں انہوں نے حکام کا یہ کہ ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ حضرت علی بن عمر نے اس کے متعلق کہا: میں نے ان سے اس کے متعلق کوئی اختلاف نہیں ہے اور انہوں نے شرعاً بعد ازیں کو سوزے کے لگائے تھے اور اس نے بعد ازیں کہا تھا: وہ فرمایا تھا کہ میں نے کتاب اللہ کے حکم سے اسے آواز سے کہے ہیں اور سنت رسول کی وجہ سے اسے رحم کیا ہے۔ یہ قول حسن بھری، حسن بن صالح



ہیں تھی اور اس حق کا ہے۔ سو، کی ایک جماعت نے کہا شادی شدہ وراثت پر بغیر وراثت کے رجم ہو گا۔ یہ حضرت عمر سے مروی ہے اور یہ قول زہری، عقی، مالک، ثوری، ازہلی، شافعی، اصحاب دسے، امام احمد، ابو ثور کا ہے۔ ان علماء نے نبی کریم ﷺ کے فعل سے دلیل پکڑی ہے کہ آپ ﷺ نے عزا اور عذہ پر رجم کیا تھا اور وراثت کو کوڑے نہیں لگائے تھے اور نبی کریم ﷺ سے حضرت انیس سے کہا تھا تم اس کی عورت کے پاس جاؤ اگر وہ بھی اپنے بroom کو اعتراف کرے تو اسے رجم کرو۔ انہوں نے کوڑے مارنے کا انہیں فرمایا۔ اگر یہ شروع ہوتے تو آپ ﷺ سے ہٹنا پڑتا مٹا مٹا رہتے۔ ان کو کہہ گئے کہ آپ ﷺ سے اس سے نہ سوشا رہے، کیونکہ وہ کتاب اللہ سے ثابت تھے شہرت و ترکان شمس محمیں کی وجہ سے خاموش رہنا مستحب نہیں تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ فَإِن يَأْمُرُ بِشَيْءٍ مِّنَ الْأَشْيَاءِ فَلْيُطِيعُوا مَا تَأْمُرُ بِهِ** (نور: ۲) یہ تمام راویوں کو ہم سے منہ اطمینان حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ فعل خلفاء راشدین سے ماخوذ تھا اور اس پر کسی نے انکار نہیں کیا۔ اسے کہا گئے تھے تو منسوب پر عمل کیا اور اس کا جو چھوڑا، یہ تو واضح ہے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ کوڑے اور آبی کو کوڑے لگانے کے ساتھ جلا وطن کرنے میں عدا کا اختلاف ہے۔ جہور علماء کا قول ہے کہ کوڑوں کے ساتھ اسے جلا وطن بھی کیا جائے گا۔ یہ علقہ و راشدین حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کا قول ہے اور حضرت ابن عمر کا بھی یہی قول ہے۔ عدا، جلا وطن، سفیان، امام مالک، ابن ابی حلی، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا قول ہے اور احمد بن ابی حلیہ، امام ابو حنیفہ، امام محمد بن حسن نے جلا وطنی کے ترک کو قبول کیا ہے۔ جہور کی جہت حضرت عمرؓ کی حدیث ہے۔ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت زید بن خالدؓ کی حدیث ہے اور العسیر (ذکر) والی حدیث ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قسم سے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں تمہارا سے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا، میری بکریاں اور اونٹنی، تو وہ تجھے واپس کی جائے گی۔ آپ ﷺ نے اس کے بچے کو کوڑے مارنے اور ایک سال جلا وطن کیا۔ اس حدیث کو امامہ حدیث کے نقل کیا ہے اور جو علماء جلا وطن کرنے کا نظریہ نہیں رکھتے اور اونٹنی میں حضرت ابو بکرؓ کی حدیث سے بحث پکڑتے ہیں، اس میں کوڑوں کا ذکر ہے، عدا یعنی گاؤں نہیں ہے۔ مہاجر اراک نے عمر سے انہوں نے زید بن سے انہوں نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: حضرت عمرؓ نے زید بن اسید بن اسید بن خلف کو شہر کی حد میں شہر کی طرف جلا وطن کیا تو وہ ہر گز سے جلا وطنی قبول نہ کیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اس کے بعد کسی مسلمان کو جلا وطن نہیں کروں گا۔ یہ علماء فرماتے ہیں: اگر جلا وطن کرنا اللہ تعالیٰ کی حد ہوتی تو اس کے بعد حضرت عمرؓ کے بعد کسی ترک نہ کرتے۔ ہر کتاب میں جو نسخے ہیں وہ ان سے ہیں اور نسخے پر زیادتی نسخے ہیں۔ اس لیے ایک قطعی حکم کا خبر دہندہ کے ساتھ نسخہ لازم آتا ہے۔ جہور علماء اس کا یہ جواب دیتے ہیں حضرت ابو بکرؓ کی حدیث وہ بیوں کے متعلق ہے، نہ کہ آزاد لوگوں کے متعلق ہے۔ حضرت مہاجر بن عمرؓ سے محبت کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے وعظی کوڑے کی وجہ سے داد اور اسے جلا وطن بھی کیا۔ اور انہی حضرت عمرؓ کی حدیث اور ان کا قول کہ میں اس کے بعد کسی مسلمان کو جلا وطن نہیں کروں گا، یہ شراب کے بارے میں ہے۔ اللہ اعلم۔ کیونکہ تابع نے حضرت ابن عمرؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے



حالت کو ضائع کرنے کا سبب ہے، کیونکہ اصل اس کو گھر سے نکلنے سے منع کرتا ہے اور اس کی نماز بھی گھر میں افضل ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: عورتوں کو خروج کے لباس سے طہیہ کرو وہ گھر کو لازم پکڑیں۔ پس اس سے قریب کی حدیث کے بموجب تشخص حاصل ہوگی۔ اس مصلحت کی وجہ سے جس کی شہادت اعتبار کے ساتھ دی گئی ہے۔ اصولیین اور اہل نظر کے نزدیک اس میں اشکاف ہے۔ ایک طائفہ نے شافی قوں کیا ہے کہ کوڑاں اور چم کو شیخ پر بیچ کیا جائے گا، جو ان کو کوڑے لگائے جائیں گے انہوں نے حضرت زید بن ثابت کی حدیث میں عقد شیخ سے دلیل پکڑی ہے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: الشیخ والشیخۃ اذا زینا فادھما البتۃ۔ اس حدیث کو نہائی نے نقل کیا ہے۔ اس طائفہ کا یہ قول فاسد ہے، کیونکہ دوسری حدیث میں انشیب کا ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَإِنْ تَابَا إِلَىٰ أُمُورِنَا مِنْ بَعْدِ مَلِكٍ أَوْ ضَلَّ عَنْهُنَّ أَهْلُ الْبَيْتِ فَكَفَّ عَنْهُنَّ وَأَتَيْنَهُنَّ فَفُتِنَهُنَّ فَأَخْرَجْنَهُنَّ مِنْ حَيْثُ كُنَّ فِي الْحَيَاةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ۔ یہ حدود کے نزول سے پہلے کا حکم تھا۔ جب حدود نازل ہوئیں تو اس آیت کو منسوخ کر دیا۔ اعراض سے مراد ہجرت نہیں ہے، لیکن ہجرت برائی کو چھڑانے والی ہے، اعراض کرنے والی ہے اس میں سابقہ معصیت کے سبب ان کے لیے عقارت ہے اور دوسری آیت میں جہالت کے مطابق احتکار ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے بندوں کے لباسوں سے رجوع کرنے والا ہے۔

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قُبْحِهِمْ  
فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ  
يَعْمَلُونَ الشَّيَاطِئَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
يَتُوبُونَ وَهُمْ كَافِرَاتٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۝

”تو جس کا قبول کرنا اللہ نے اپنے بندوں کو ہے، ان کی توبہ ہے جو کہ جھٹلتے ہیں گناہ بے سمجھی سے پھر توبہ کرتے ہیں جلدی سے پس یہی لوگ ہیں (نظر رحمت سے) تو جہل کرتا ہے اللہ ان پر اور ہے اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے والا بڑی حکمت والا۔ اور نہیں یہ توبہ (جس کے قبول کرنے کا وعدہ ہے) ان لوگوں کے لیے جو کرتے رہتے ہیں برائیاں (ساری نماز) یہاں تک کہ جب آجائے کسی ایک کو ان میں سے موت (تو) کہے ہے شک میں توبہ کرتا ہوں اب اور ان لوگوں کی توبہ جو مرتے ہیں اس حال میں کہ وہ کافر ہیں انہیں کے لیے ہم نے تیار کر رکھا ہے مذاب و دھاب۔“

اس آیت میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قُبْحِهِمْ فَكَفَّ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ صرف ان لوگوں کے لیے ہے جن سے جہالت کی بنا پر گناہ ہوا اور توبہ ہر اس شخص کے

لے ہے جس نے دوسری جگہ میں نہ دیکھا اور امت کا خالق ہے کہ سو مٹیں پر تو یہ کرنا فرض ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ثَوْبًا رَأَىٰ إِلَٰهِي جَنِينًا رَأَيْتُهُ الْمَوْتُونَ** (نور: 31) رجوع کر اللہ کی طرف سب کے سب اے ایمان والو!۔

اور ایک منہ سے تو یہ کرنا صحیح ہے جب کہ کسی اور سے گناہ پر کا کر بھی ہو جو اس پہلے گناہ کی نوع سے نہ ہو۔ مگر ان کا قول ان کے خلاف ہے وہ کہتے ہیں: اور تو یہ کرنے والا شریعت ہو گا جو کسی بھی گناہ پر قائم ہو، وہ معصوموں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ (پہلا) مذہب اول سنت و جماعت کا ہے۔ جب بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اگر چاہے تو اس کی توبہ قبول فرمائے چاہے تو قبول نہ فرمائے۔ عقل کے طریق سے بھی اللہ تعالیٰ پر توبہ کا قبول کرنا واجب نہیں، جیسا کہ مخالف کا قول ہے، کیونکہ واجب کی شرط میں سے ہے کہ وہ موجب علیہ سے اعلیٰ مرتبہ ہو، جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ مخلوق کا خالق اور مالک ہے اور ان کو مختلف بنانے والا ہے۔ پس یہ نکتہ صحیح نہیں ہے کہ اس پر کوئی چیز واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود بخیر دیکھا ہے۔ اور وہ اپنے وعدہ میں چاہے کہ وہ اپنے گناہگار بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ **فَرَأَىٰ ذُو الْحَرْقَانِ مِمَّا يَفْعَلُ اللَّهُ شَيْئًا عَنَ بَنِي آدَمَ وَفِيهِمْ أَكْثَرُ الْفَاسِقِينَ** (الشوری: 25) وہی ہے جو توبہ قبول کرتا ہے اپنے بندوں کی اور درگزر کرتا ہے ان کی غلطیوں سے (اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **أَلَمْ يَجْعَلْنَا أُمَّةً فَتَحْسَنُوا أَلَمْ يَجْعَلْنَا أُمَّةً فَتَقْصُرُوا** (الشوری: 104) کیا وہ نہیں جانتے کہ وہ تعالیٰ ہی توبہ قبول فرماتا ہے اپنے بندوں سے) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَأَلَّا يَلْعَلُوا لَئِنْ قِيلَ لَهُمْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ لَيَقْعُنَّ أَعْنَاقُكُمْ وَهُمْ لَا يُصْلِحُونَ** (اور میں بلاشبہ بہت جنتیے والا ہوں اسے جو توبہ کرتا ہے)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے کئی چیزوں کے متعلق خبر دی ہے کہ اس نے: ۱۔ چیزیں اپنے اوپر واجب کی ہیں یہ ان چیزوں کے وجوب کا مقتضی ہے اور عقیدہ یہ ہے کہ عقلاء اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ ری عقلی دلیل تو اس کا ظاہر توبہ کرنے والے کی توبہ قبول کرنا ہے۔ ابو الدی و غیرہ نے کہا: یہ علم ابراہیم غالب کا لاندہ رہتی ہیں۔ توبہ کا قبول کرنا اللہ تعالیٰ پر قطعی واجب نہیں۔ وہ ان علیہ نے کہا: ابو الدی و غیرہ کی اس معنی میں مخالفت کی گئی ہے۔ جب ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک شخص نے غاص توبہ کی جس میں توبہ کی مکمل شرائط جو انہیں تو ابو الدی و نے کہا: اس کی توبہ کی قبولیت کا علم غالب ہوتا ہے جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ نے اپنے متعلق خبر دی ہے۔ ابن علی نے کہا: میرا والد اسی قول کی طرف میلان رکھتا تھا اور اس کو رواج قرار دیتا تھا اور میں بھی یہی کہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت زیادہ درگزر کرنے والا ہے۔ اس کی رحمت سے یہ بعید ہے کہ اس توبہ کرنے والے کو بارے میں یہ معنی ختم کر دے جو اس کے اس ارشاد میں ہے **وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَنَنُوا أَنَّهُمْ كَانُوا سَاءَ مَا يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ لَظَنَّوْا أَلَّا يَكُونُوا لَكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ لَظَنَّوْا أَلَّا يَكُونُوا لَكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ** (شوری: 25) اور ارشاد ہے **وَأَلَّا يَلْعَلُوا لَئِنْ قِيلَ لَهُمْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ لَيَقْعُنَّ أَعْنَاقُكُمْ وَهُمْ لَا يُصْلِحُونَ** (82)

جب یہ یقین ہو گیا تو تو جان لے کہ عقل اللہ کے کلمات میں مدد ہے یہ اپنے ظاہر پر نہیں ہے اس کا مطلب ہے حق فضل اللہ و رحمۃ اللہ، یہ اس طرح ہے جیسے حضرت معاذ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **أَتَدْرِي مَا سَأَلَ الْعِبَادَ عَنِ اللَّهِ؟** کیا تم مجھے معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بندوں کا خلق کیا ہے؟ حضرت معاذ نے عرض کی: اللہ! اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان میں عظیم الجہت کے انہیں جنت میں داخل کرے۔ ان تمام آیات اور احادیث کا مطلب یہ ہے کہ

اس کے فضل اور اس کی رحمت پر چاودھ ہے اور اس کا قول سچا ہے اس کی دلیل یہ ارشاد ہے کُتِبَ عَلٰی نَفْسِ الرَّحْمٰنِ  
(الانعام: 12) (واہب کریم نے اس نے اپنے ٹپ پر رحمت فرمائی)

یعنی اس نے رحمت کرنے کا وعدہ فرمایا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہاں علیٰ بسمتی عند ہے اور فقہ ریمبارت عند اللہ ہے یعنی یہ ان کا وعدہ ہے اور اس کے وعدہ میں خلاف نہیں ہے تو یہ قبول فرماتا ہے جب وہ ایسی شرائط کے ساتھ ہو جو اسے درست کرنے والی ہیں۔ تو یہی شرائط چار ہیں۔ اول سے شرمندہ، دوم فی الحال معصیت کو ترک کرنا، سوم بارود و برائی نہ کرنے کا غم نہ کرنا اور یہ اللہ تعالیٰ سے حیا کی وجہ سے ہونے کسی دوسرے کی وجہ سے ہو۔ جب ان شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ ہوگی تو تو یہ صحیح نہ ہوگی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی شرائط میں سے یہ بھی ہے تاداکا اعتراف کرنا، کثرت سے استغفار کرنا۔ سورہ آس عمران میں تو کہے بہت سے محافل اور اس کے احکام کو ترک رکھنے ہیں۔ میری مصلحت کے مطابق تو یہ حد کو مطلق نہیں کرتی۔ ان وجہ سے ہمارے علماء نے فرمایا: چودہ مرد و چودہ عورت اور بہت لگائے داما جب یہ قہر کریں جب کہ ان کے خلاف کوئی حکم ہو چکی ہو تو ان پر وعدہ و قہر کی حاکمیں گی۔

بعض مہرے فرمایا: یہاں علی ہمدانی سے ہے حتیٰ انما النبیۃ من اللہ للہ دین۔ اس کا یہ ابو بکر بن عبدوس کا قول ہے  
 واقعہ المہر توجہ انصوح کے بارے میں کلام اور وہ اشیاء جن کی وجہ سے توبہ کی جاتی ہے ان پر گفتگو ان شاء اللہ سورۃ التحریم  
 میں آئے گی۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّوْعَ بِهَاجَاتِهِمْ** آیت میں اور سورۃ النور میں **أَنَّهُمْ قُلُوبٌ** **عَبِلَ** **مِنْكُمْ** **نُفُوسًا** **بِهَاجَاتِهِمْ** میں **سُوءَ** **كَلَامِهِمْ** اور **مِنْ** **بُيُوتِهِمْ** کو شامل ہے۔ جس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور وہ جاہل تھا حتیٰ کہ وہ اپنے اس گناہ سے ملکہ ہو جائے۔ حضرت قتادہ نے فرمایا: یہی کہ تم سنی لفظ ہر کے صحابہ کا اجتماع ہے کہ ہر معصیت جہالت کی وجہ سے ہوتی ہے خواہ وہ محمد یا نبی یا یہ کبھی کی وجہ سے ہو۔ یہ حضرت امین مہدی و قتادہ و شاک و مجاہد اور سدی کا قول ہے۔ ضحاک اور مجہد سے یہ بھی مروی ہے کہ یہاں جہالت سے مراد محمد (جان بوجھ کر) ہے۔ عمرہ نے کہا: دنیا کے تمام امور جہالت ہیں ان کی مراد دنیا کے اعمال ہیں جو اللہ کی اطاعت سے خارج ہیں۔ یہ قول اس ارشاد کے ساتھ جاہل ہے **الْغَيْبُ وَاللَّيَالِیُ الْعَیْبُ وَ** **نُفُوسًا** (عمر 36) (ریوی زندگی کھیل اور قمار ہے) زجاج نے کہا: **بِهَاجَاتِهِمْ** کا مطلب ہے وہ فانی لذت کو باقی لذت پر ترجیح دیتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: **بِهَاجَاتِهِمْ** کا مطلب ہے وہ غیبت کی حقیقت کو نہیں جانتے۔ یہ ابن جریر نے ذکر کیا ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: ان کا قول **بِهَاجَاتِهِمْ** مراد یہ ہے اور وہ کیا کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اے تعالیٰ کا بزرگوار ہے: ﴿مَنْ مَتَّعْنَاهُ مِنْ شَيْءٍ فَلْيُغْنِنِ عَنْهُ﴾ میں غریب کو کچھ دے دو تو اس کا کافی ہے۔ اے تعالیٰ! ہر شخص کو جو کچھ دے گا تو اس سے اس کا کافی ہو جائے۔

قَدِيمٌ يُنْقِصُ ثَوْبَهُ مَرْجُوًّا قَبْلَ اَنْتِمَا وَفِيْلَ مَجْبِسِ اَنْتُمْ  
 بِاَدْرِهَا غُلَّتِ النِّفَاسُ لَهَا دُخْنٌ وَمُتُّمٌ يُلْبِسُ الشَّحْنَ  
 موت سے پہلے اور زبان پر قفل گئے سے پہلے اپنے لیے تو بہ آگے بھیجو جس کی امید کی جا سکتی ہو اور تو بہ کرنے میں بعدی  
 کر و فرست سے نیکو سے پہلے، کیونکہ محسن، غیب محض کے لیے ذخیرہ اور غیبت ہے۔  
 ہمارے سوا نے فرمایا انسان سے اس وقت بھی تو بہ ہے، کیونکہ امید باقی ہے اس سے شرمندگی فعل کے ترک پر مزہ  
 صحیح ہے۔ ترمذی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ بندے کی تو بہ قبول فرماتا ہے  
 جب تک اس کی روح اس کے مملوک تک نہیں پہنچ جاتی" (۱)۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن غریب ہے۔ حدیث کا یہ  
 معنی ہر وہی نے بیان کیا ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے لغیر اصرار سے قریب آمد میں کٹاوت تو بہ کرتے ہیں۔ موت میں بعدی تو بہ  
 کرنے والا افضل ہے اور زیادہ بہتر ہے، کیونکہ اس سے نکل صراط کی امید ہے اور بعد سے مراد موت ہے جیسے کہ شاعر نے کہا:  
 وَبَيْنَ مَكَانٍ يُلْبِسُ الْاَضْمَالِيَا

صراط مری نے حسن سے۔ روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: جس نے اپنے بھائی کو کسی ایسے کٹاوت کی وجہ سے مار دیا  
 جس سے وہ توبہ کر چکا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے اس کٹاوت میں مبتلا کرے گا۔ حسن نے کہا: انیس جب زمین پر اترتا تو اس نے کہا:  
 مجھے تیروں عزت کی قسم میں ابن آدم سے جدا نہیں ہوں گا جب تک کہ روح اس کے جسم میں دفن ہوئی۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا:  
 مجھے اپنی عزت کی قسم! میں ابن آدم کو توبہ سے غمزدہ نہیں کروں گا جب تک کہ اس کی روح گھٹے تک نہیں پہنچ جائے گی۔

**مسئلہ نمبر 4**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَانَ النَّبِيُّ اَنْتُوْبَةً اَللّٰهُ تَعَالٰی نے ان کو توہین میں داخل ہونے سے  
 نفی کی ہے جن پر موت کا وقت قریب آجائے اور وہ بوجی کے عالم میں پہنچ جائیں جیسا کہ فرعون تھا جب وہ پانی میں غرق  
 ہوئے مگر تو اس نے ایمان لائے گا اور کیا تو اس اظہار ایمان نے اسے کچھ فائدہ دیا، کیونکہ اس وقت میں تو بہ نفع نہیں  
 دیتی، کیونکہ وہ تکلیف کے زوال کی حالت ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن زید اور مجاہد مفسرین کا قول ہے۔ رہے  
 کفار و کفار پر مرتے ہیں، ایسی آخرت میں ان کے لیے توبہ نہیں ہے۔ اس کی صرف اس ارشاد میں اشارہ ہے اَوْفِيْكَ  
 اَعْتَدْنَا لِلّٰهِ عَذَابًا اَلِيْمًا اس عذاب میں ہمیشہ رہنا ہے۔ انہوں نے ارشاد سے اشارہ کیا کہ لوگوں کی طرف ہو تو کفاروں کی  
 بہت سے وہ عذاب دائمی نہ ہوگا۔ یہ اس بنا پر ہے کہ وہ گناہ کفر سے کم ہوں یعنی توبہ ان لوگوں کے لیے نہیں ہے جو کفر سے کم  
 درجہ کے گناہ کرتے ہیں، پھر موت کے وقت توبہ کرتے ہیں اور ان کے لیے توبہ ہے جو کفار ہو کر مرتے ہیں پھر قیامت کے  
 دن توبہ کریں گے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہاں یہاں سے مراد کفر ہے تو صحت یہ ہوگا جو حالت کفر میں مرتے ہیں۔ ابو العباس نے

۱۔ سنن ابی داؤد، کتاب الزہد، باب الزنا، ص ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹،

کہا: پہلی آیت میں اس کے بارے میں: ذل ہوئی یا شاکوہۃ غنی اللہ۔ اس کا اور دوسری آیت منافقین کے بارے میں نازل ہوئی: لیسۃ شاکوہۃ لکن ینعمون اشہات یعنی ان لوگوں کے لیے تو یہ کہی کہ آیت نہیں ہے جو اپنے منہ پر صبر کر رہے ہیں مگر واقعی ان کا خیر اُحد ہوا لکن یعنی جب نزاع کی حالت میں وہ جانتے ہیں اور حضرت عمرؓ انہیں کو یہ کہتا ہے۔ قال ربی ثلثت النّفس کے لیے تو یہ نہیں ہے پھر کہہ رکھ تو یہ کا ذکر کیا فرمایا: ذل الّٰہی ینعمون و لھم کفّٰلہ اُولٰٓئکہ اُخذلّٰہم غداً یا کینماشی کفار کے لیے اور ناک وافی عذاب ہے۔ یہ منہ پر پہلے گزر چکا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَرْثُوْا النِّسَاءَ كَمَا رَثُوْهُنَّ اَوْ لَا تَتَّخِذُوْهُنَّ اٰمِنًا  
بَعْضُ مَا اَتٰكُمُوْهُنَّ اِلَّا اَنْ يَّاتِيَنَّ بِهَا جَشَوَ مُبَيِّنَتُوْهُ وَعَايَرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ  
فَاِنْ كَرِهْتُمُوْهُنَّ فَمَعٰی اَنْ تَكُوْنُوْا سِيْدُوْنَ يَجْعَلُ اللّٰهُ فِيْهِ حُدُوْدًا لَّيْسَ بِهَا

”سے انہوں نے انہیں نہیں طلاق نہ رہے لیے کہ عورت میں جاؤ عورتوں کے ذریعہ اور نہ روکے کھو انہیں تاکہ سے جاؤ کچھ حد اس (میر وغیرہ) کا جو تم نے ایسا نہیں بھی اس صورت کے کہ ارث کا۔ کہیں کلی بدکاری کا اور زندگی بسر کرو اپنی بیویوں کے ساتھ عمدگی سے پھر اگر تم تا پسند کرو انہیں (صبر کرو) شاید تم تا پسند کرو کسی چیز کو اور دینی کی ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس میں (تجربہ سے لیے) نیکر کئے۔“

اس آیت میں آٹھ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَرْثُوْا النِّسَاءَ كَمَا رَثُوْهُنَّ اَوْ لَا تَتَّخِذُوْهُنَّ اٰمِنًا کا تعلق پہلے مذکور بیویوں کے ذکر سے ہے۔ اس سے متصور اس سے ظلم اور تکلیف کو دور کرتا ہے اور خطاب دلیا کہ وہ ان۔ بعض کی وجہ سے گلہ رفع میں ہے۔ یعنی تمہارے لیے جو تم کوں کا اور سے بڑھ چکی نہیں ہے۔ کہ یہ مصدر ہے حال وقوع اور ہے۔ اس آیت کے نزول کے جب میں روایات اور منہ میں کے اقوال مختلف ہیں۔ ہماری نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: جب کوں شخص فوت ہو جاتا تو اس کے ورثہ اس کی بیوی کے ذریعہ اور حق و رہتے اور کوئی چاہتا تو اس سے نکاح کر لیتا، اگر وہ چاہتے تو کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر دیتے، اگر چاہتے تو اس کا نکاح نہ کرتے وہ اس صورت سے اس کے بعد اسی کی نسبت زیادہ حق دار ہوتے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اور وہ اس نے بھی اس کی ہم معنی روایت نقل کی ہے۔ ذہری اور ابو یوسف نے کہا: عیوں کی عادت سے تھا کہ جب کوں شخص فوت ہو جاتا تو اس شخص کا دوسری بیوی سے جو بیٹا ہوتا وہ اس کے وارث کے واسطے کام صحت اس شخص کی بیوی پر اپنا پیڑا لے لیا تو وہ اس صورت کا اس کی اپنی ذات اور اس کے اولیاء سے زیادہ حق دار میں نہ تھا، اگر وہ چاہتا تو غیر میر کے اس سے نکاح کر لیتا اور وہی میر جو میر نے اس صورت کو چاہتا تھا (اس پر انکار کرتا) اگر وہ چاہتا تو کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر دیتا اور اس کا میر خود لے لیتا اور اس صورت کو چھو نہ دیتا، اگر وہ چاہتا تو اس کو روک لیتا حتیٰ کہ وہ وفدیدہ سے وہ مال جو اس کو میر کی طرف سے ملا ہے یہ عورت میر جائے اور وہ اس کا وارث ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (۱۶)۔





بعض اہل علم بطریق ذہن ان صورت سے مال لینا جائز قرار دیتے ہیں مگر وہ یہ خیال رکھنے کہ جو اس نے دیا ہے اس سے تبادلاً نہ کرے، اس قول پر عمل کرے **بِقَدْحٍ أَوْ بِبَعْضِ مَا أَتَتْهُ هَذِهِ**۔ امام مالک اور اہل مصر کی ایک جماعت نے کہا: خود کو کے لیے جائز ہے کہ باخران بیوی سے سب کچھ لے لے جس کی وہ مالک ہے۔ ابن ابیہ نے کہا: نہ خداوند پر کاغذ مال اور اذیت سے زیادہ برداشت کرنا مشکل ہے یہ تمام فلاح کے حکم میں ہے مال کا لینا یہ طلاق کر دیتا ہے۔ ابو عمر نے کہا: میں یہ سن کر ابراہیم قاری نے کہا: میرے بڑا ایک یہ کچھ نہیں ہے، تو میری فلاح بھی بد زبانی اور اذیت سے ہوتی ہے، وہی وجہ سے بد زبانی کو فاحش اور منکشف کہتے ہیں، اس بنا پر اگر وہ اس بیوی کی فلاح پر مطمئن ہو تو اس کے لیے لعان کرنا ہوگا اور اگر چاہے تو اسے طلاق دے دے۔ اور وہ اسے تعظیم دینا حتیٰ کہ وہ اس اپنے دل کا فدیہ دے تو یہ خود کو کے لیے جائز نہیں۔ میں کسی ایسے عالم کو نہیں مانتا جس نے کہا: تو کہ اسے تکلیف دینا اور اس کے ساتھ برا سلوک کرنا خود کو کے لیے جائز ہے حتیٰ کہ وہ اس سے طلاق کر لے۔ وہ اسے نہ ذکر کرتے ہوئے بائے و اسے اولو طلاق کہے۔ واللہ اعلم۔

اور اللہ تعالیٰ کا ہر اشارہ ہے: ﴿فَإِنْ جِئْتَهُمْ أَلاَ يُقِيمُوا حُكْمَ اللَّهِ﴾ (بقرہ: 229) یعنی من معاشرت اور خاندان کے حق کا قیام اور  
 بیوی سے حق کے قیام میں ایسے کہ سرور کو قائم نہ رکھیں تو فلا جہا نے عَدُوِّہُمْ فَمَا افْتَدَتْ بِهِ (بقرہ: 229) پس کوئی حرب نہیں  
 ان پر کہ عورت کو بیکھڑیہ دے کہ رہا جان پھڑوے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَإِنْ طَلِقَ لَكُم مِّنْ عَشْرٍ مِّثْلَ نَفْسِكُمْ فَلَوْلَا فَتْرَتُہُمْ﴾  
 ضرورتاً بھرا کرو ورنہ خوش رہیں تمہیں بچھاسے خوش دل سے تو کھانا دے مذمت حاصل کرتے ہوئے خوشوار سمجھتے ہوئے۔

یہ بات اس باب میں اسل ہیں۔ عفا فرمائی نے کہا: جب کسی مرد کی بیوی برائی کا ارتکاب کرے تو وہ اس سے دو مال لے لے جو اس نے اسے دیا تھا اور اسے ہر مال دے۔ پھر یہ ٹکڑے دو کے ساتھ منسوخ ہو گیا۔ چونکہ قول **إِنْ طَلَّقَهَا** **بُعَا جُزْءُ مَخْرُوجٍ** مگر یہ کہ وہ بدکاری کریں تو وہ مکروہ میں روکی جائیں گی۔ یہ نسخ سے پہلے تھا۔ یہ عطا کے قول سے معنی میں ہے اور یہ ضعیف ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳۔** جب ہم اس قول کو اختیار کریں کہ عضل میں خطاب اولیاء کا ہے تو اس کا کفر یہ ہے کہ جب اہل باطن سے حج ثابت ہو کہ وہ عضل کرنے والا ہے تو غاضی عورت اور مرد کے بارے میں خود کرے گا ٹھہراپ اپنی حیوی کے بارے میں ایسا کرے تو اس کے لیے یہ حکم نہیں۔ اگر اس مسئلہ میں اصلاح ہو تو پھر اسے نہیں بچھڑا جائے گا۔ یہ ایک قول ہے۔ اور یہ ایک اور بہت سے افکار و بیجا مہینے کے اعتبار سے ہے، روئے مجمع ہو تو اس میں نام ہائیک کے مذہب میں دو فرق ہیں۔ دو مقام اولیاء کی طرح ہے۔ جن میں اس کی انبیو میں سے جس کا نکاح چاہے گا کرے گا اور دوسرے قول یہ ہے کہ اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** یہ بھی جائز ہے کہ تَشْتَلُوْهُنَّ لَمْ یَخْلُکِ بِمَا رَزَقْنَاهُمْ حُرِّمْ اور اور اوڈ حافظ ہو جملہ کلام پہلے جملہ سے جدا ہو۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اَنْ تُشْرِقُوا پر مصطفیٰ بنا پر مشرب ہو اور اوڈ مشترکہ ہو فعل کا فعل پر مصطفیٰ ہو۔ حضرت ابن مسعود نے دلائل نفعہ میں پڑھا ہے۔ یہ قرأت نصب کے احول و قوت دیتی ہے۔ اور درکنان احکام میں سے ہے جو نص کے ساتھ بات نہیں کرتے۔

**مسنفہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَتُحِبُّنَّوَيَاكُمُ كَسْرُهُ** کے ساتھ ہے۔ یہ طبع اور ادراک اور قوت ہے۔ باقی قرار دینے یا کچھ کے ساتھ بڑھا ہے۔ حضرت ابن عباس نے باکے کسر اور یا کے سکون کے ساتھ بڑھا ہے۔ اس صورت میں اہل النعم سے شق ہوگا۔ کہا جاتا ہے: ابان الامور بنفعہ، البتہ وہین وینت۔ یہ قرمقات فصیح لغات ہیں۔

**مسنفہ نمبر 6۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَعَالِشَرُّهُنَّ بِالنَّكَاحِ** یعنی ان سے اچھا سلاط کر جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نکر فرمایا ہے۔ یہ خطاب تمام لوگوں کو ہے ہر ایک کے لیے حسن، حاشرت ضروری ہے خود و خاوند ہو یا ولی ہو لیکن غلب طور پر اس امر سے مراد خاوند ہوتے ہیں۔ یہ اس ارشاد کی شکل ہے **فَوَافَسَاكُمُ الْعَوْنُ** (نقرہ: 229) یہ ان کو پورا مہر اور خرق دینا ہے۔ اس کی غلطی کے بغیر اس کے سامنے عذت نہ ہو۔ اوجھے انداز میں اس سے **فَوَافَسَاكُمُ** سے اندہ غلطی سے اللہ سخت کلام کرے اور ان اپنا میلان دوسری بیوی کی طرف ظاہر کرنے والا ہو۔ العشر کا معنی فاطمت اور عمو زوج ہے اسی سے طرہ کا قوسا ہے:

فَدَنِينَ مَشَقَّتْ نُوَاهَا مَرْءًا لَعَنَ عَهْدَ شَجِيبٍ مُنْغَبِرٍ

شاعر نے شجیب کا معنی میں استعمال کیا ہے جیسے علیہ اور خرق استعمال ہوتے ہیں۔ عاشرہ معاشرہ، تنعاش القوم و استشراد، اللہ تبارک و تعالیٰ نے عورتوں سے حسن ملوک سے پیش آنے کا حکم دیا ہے جب ان سے عقد نکاح کریں بہتر انداز میں آپس میں تعین باقی رہے۔ اس سے انسان کا نفس پر سون ہوتا ہے اور زندگی خوشوار رہتی ہے۔ یہ خاوند پر واجب ہے قصاص میں پر لازم نہ ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: مرد عورت کے لیے اسی طرح اپنے آپ کو حریں رکھے جس طرح عورت مرد کے لیے اپنے آپ کو حریں رکھتی ہے۔ یعنی ابن عبدالرحمن الحنظلی نے کہا: میں محمد بن حنفیہ کے پاس آیا وہ میرے پاس آئے تو انہوں نے ایک سرخ چادر اوڑھی ہوئی تھی اور ان کی داڑھی سے خوشبو کے قطرے گر رہے تھے۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ محمد بن حنفیہ نے کہا: یہ چادر محمد پر بھری بیوی نے ڈالی ہے اور اس نے مجھے خوشبو بکھلی ہے وہ دم سے ایسی ہی خواہش کرتی ہیں جیسی ہم ان سے رکھتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: میں اپنی بیوی کی خاطر اپنے آپ کو حریں کرنا پسند کرتا ہوں جس طرح میں پسند کرتا ہوں کہ بیوی میرے لیے حریں ہو۔

جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے وہ اس میں داخل ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: آیت کے مضمون کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد رہنمائی کرتا ہے: **فَإِذَا مَلَاحَتْ عَلَيْهَا مَخَصَةٌ** (11) یعنی تو اس سے بدسلوکی نہ کر جب کہ اس میں میل چاہیں اور جو وہی ہو عورت سے مخالفت شروع ہوتی ہے وہ اس کے ذریعے ناپاکی واقع ہوتی ہے اور وضوح کا سبب ہے۔

**مسنفہ نمبر 7۔** ہر سے علماء نے: **وَعَالِشَرُّهُنَّ بِالنَّكَاحِ** کے قول سے استدلال کیا ہے کہ عورت کے لیے ایک خادمہ کافی نہ ہو تو خاوند پر اس کی کفالت کی عہدہ خدمت کرنا ضروری ہے جیسے ہاوشاد اور غلیف کی بیوی اگر کسی کی بیوی ہو تو انہیں ایک خادمہ کفالت نہیں کرتی۔ یہ معاشرہ معروف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے فرمایا: خاوند پر ایک خادمہ لازم ہے یہ اس کی ذات کی خدمت کے لیے کافی ہے، انیسام ایک عورت کے لیے ایک خادمہ کافی ہوتی ہے یہ اس کی تنگی کی طرح ہے جس

کے بہت سے ٹھوڑے ہوں تو اسے ایک ٹھوڑے کا مصدر ملا ہے۔ کیونکہ قبل ایک ٹھوڑے پر ہی ممکن ہے کہ وہ بڑے علماء نے فرمایا یہ غلط ہے کیونکہ بادشاہوں کی نظیروں کی بہت سی خامیاں ہوتی ہیں انہیں ایک خادمہ کفایت نہیں کرتی، کیونکہ وہ کپڑے دھوئے، آرام و تجلوس کے خیال کرنے اور دوسرے کاموں کے لیے ایک خادمہ کافی نہیں ہوتی ہے۔ واضح ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِن كَانَ حِسَابُكُمْ يُدْرِكُ الْيَوْمَ**۔ یہ سارے احتمال ہو سکتے ہیں، ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ اس عورت سے نیک صالح اولاد لا دے اور مطلقہ عورت کی اس کو دفع عسویٰ کی وجہ سے اس کو دراصل مصدر ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ منہم صحیح مسلم میں حضرت الامیر یزید سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کوئی سوکن، دوسری توجہ نہ کرنے اگر اس سے ایک طفل کو اپنے دل سے کہ تو اس کی دوسری عادت سے خوش ہو گا۔ مطلب یہ ہے کہ عورت سے کئی امور پر انھیں نہ رکھے جو اس کے فرائض پر نا اہل تھیں۔ دوسرے۔ یعنی اس کے لیے یہ مناسب نہیں بلکہ اس کی برائی کو اس کی چھٹی کی وجہ سے معاف کر دے اور اس کی پابندی بات کو اس کی پسندیدہ باتوں کی وجہ سے برداشت کرے۔ انھوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک شخص اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرتا ہے پس اسے خیر دی جاتی ہے پس وہ اپنے آپ پر غور کرتا ہے پھر ٹھوڑے مصدر بعد وہ دیکھتا ہے کہ اسے خیر دی گئی ہوتی ہے۔ ابن عمر نے فرمایا: مجھے ابو القاسم بن صلیب نے خبر دی، انہوں نے ابو القاسم بن السوری سے روایت کیا انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن سے روایت کیا فرمایا: شیخ ابو محمد بن ابی زید علم اور میں میں بڑا مہاجر سمجھتے تھے۔ اس کی بیوی بڑی بدسلوکی کرتی تھی، اس کے حقوق کی اور انجلی میں کوئی اس کی تھی اور اپنی زبان کے ساتھ اسے لذت دیتی تھی شیخ صاحب دیوبند کے معاملہ میں کہا گیا کہ اس پر اتنا صبر کرنے کے بارے میں پوچھنا تو انہوں نے فرمایا: میں ایک ایسا شخص ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر بدن کی صحت دینی معرفت اور غلاموں کی نعمتیں کی ہیں شاید میرے گناہوں کی سزا اس کی صورت میں دی گئی ہو مجھے اندیشہ ہے کہ میں اس کو جدا کر دوں تو مجھ پر اس سے عنت سزا اور محنت نازل ہو۔ ہمارے علماء نے فرمایا: اس میں طلاق کی نراہت کی دلیل ہے اگرچہ صواب ہے۔ کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سوائے چیزوں میں سے کسی چیز کو اپنے نہیں فرماتا: سوائے طلاق اور کھانے کے۔ اللہ تعالیٰ وعدہ اپنے فرماتا ہے جب وہ بھروسہ کرتا ہے۔

وَإِنْ أَمَدَقْتُمُ اسْتَبْدَالِ رُؤُوحٍ مِّمَّا كَانَ رُؤُوحٌ وَأَتَيْتُمُ اسْتَبْدَالِ رُؤُوحٍ مِّمَّا كَانَ رُؤُوحٌ فَكَلَّا تَأْخُذُوا  
بِهِ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَ بِهِ شَيْئًا وَ إِنْ شَاءَ مُبِينًا ۚ وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَ وَ قَدْ أَنْفَضَ  
بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ ذَا أَخْذٍ وَ لَكُمْ مِنْهَا فَأَعْرِضُوا ۝

”اور اگر تم اس کے بدلے دلوں کی جگہ دلوں کی جگہ دلوں سے چلے ہو تو اسے دھیروں مال تو لو اس مال سے کوئی چیز نہ تم لینا چاہتے ہو، مال (زنا، جاہلیت کی طرح) بہتان لگا کر اور کھلم کھلا کر کے (اور کیوں کر) (دلوں) لینے



بھی استعمال ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: لوگ پائی مغر میں ساتھ لے جاتے تھے اور اسے اونٹ پر لٹکا دیتے تھے اور اسے  
 پالتے تھے تو ساری پرودہ شقی ہوتا تھا۔ اس کے ساتھ بخرق اور الطلق دونوں کی تفسیر بیان کی گئی ہے۔ اسی نے کہا: ہری  
 انقباضہ اسے کہتے ہیں جس کا معنی شدت ہے اور فرمایا: میں نہیں جانتا کہ اس کی اصل کیا ہے۔ اسی نے کہا: میں نے ابن ابی طرفہ  
 سے سنا میں نے ابن عمر کو اسے لکھا ہے ان میں سے یہ زیادہ صحیح ہے وہ فرماتے ہیں: میں نے اپنے شیوخ کو یہ کہتے ہوئے سنا  
 کہ نفیت من قدان عرقۃ القریۃ یعنی میں نے فلاں سے تکلیف پائی اور اس نے ابن الاحمر کا یہ شعر پڑھا:

لَيْسَتْ بِشَيْئَةٍ تَغْدُو غَوَا عَرَقِي الشَّعَاءُ عَلَى الْقَعُودِ الذَّائِبِ

ابو عبیدہ نے کہا: شاعر کی مراد یہ ہے کہ وہ ایک کلمہ سنا ہے جو اسے غضب ناک کرتا ہے وہ گالی بھی نہیں ہے کہ ایسے کہنے  
 واس کا مواخذہ کیا جائے۔ حالانکہ مجھے اس حد تک یقین آیا گیا ہے جیسا کہ عرق القریۃ شعر نے عربی استقامت کہا، کیونکہ  
 شعری وزن درست نہیں رہتا تھا مگر کہا صلی القعود والذائب۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے سفروں میں لوگ پیٹھ پر چھینڑا  
 لٹکاتے تھے۔ یہ مطلبی اور فرما کے حکایت کردہ معنی کے مشابہ ہے۔ اس نے کہا: لوگ جنگوں میں سڑ کرتے تھے اور پائی ساتھ  
 لے جاتے تھے اور اسے اونٹ پر لٹکا دیتے تھے اور اسے تقسیم کرتے تھے۔ یہ سواری پر مشقت اور تحکات کا باعث ہوتا تھا۔  
 فرما نے یہ حدیث کی تفسیر کی ہے۔ ایک قوم نے کہا یہ آیت نہ یہ دھم دیکھنے کے جوڑ کو سوا نہیں کرتی کیونکہ قضا کے ساتھ نہیں  
 یہ مبالغہ کی جہت سے ہے گو یا یوں فرمادے: یا ایتھم هذا القدر العظیم الذی (یعنی) احد یعنی تم اتنی مقدار میں دو کہ کسی نے اتنی  
 مقدار میں نہ دیا ہو۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی طرح ہے: میں نے اللہ سے مسجد اولو کفص کھانا بنی اللہ لے بیٹا  
 فی الجنة (جس نے اللہ کی رضا کے لیے مسجد بنائی اگر وہ کوئی کے گھونسلے کی طرح ہو تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے لیے تعمیر کیا  
 دے گا) اور یہ معلوم شدہ بات ہے کہ کوئی کے گھونسلے کی مقدار سمجھ نہیں ہوتی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو ہریرہ کو فرمایا تھا جب  
 کہ وہ میرے مسجد میں مدخل کرتے ہوئے آپ کے پاس آئے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے میرے متعلق پوچھا تو اس  
 نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راض ہوئے اور فرمایا: گویا تم سون چاندی پتھر فی زمین یا پہاڑ سے کاٹے ہو۔ بعض  
 لوگوں نے میری زیادہ کہتے ہیں معنی فرمایا: یہ لڑم نہیں ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس نکاح کرنے والے پر انکار میری یاد رکھنے  
 کی وجہ سے نہ تھا انکار اس وجہ سے تھا کہ وہ اس حالت میں فقیر تھا اور مدخلیہ کرنے کے اس سوال کرنے کا حق تھا اور یہ بالاتفاق  
 مکروہ ہے۔ حضرت عمر نے ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کو جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے تھیں، چھ لکھ ہزار درہم ہر دیا تھا۔ ابو  
 ہریرہ نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے کہا: کیا تو خوش ہے کہ میں تیرا نکاح ظالم  
 عورت سے کروں؟ اس شخص نے کہا: ہاں۔ مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت سے کہا: کیا تجھے پسند ہے کہ میں ظالم سے تیرا نکاح  
 کروں؟ اس عورت نے کہا: ہاں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح کر دیا۔ اس شخص نے اس عورت سے حقوق زوجیت ادا کیے  
 اور اس کے لیے ہر قدر کیا اور نہ اسے کچھ دیا (۱)۔ یہ حدیث میں موجود باتوں میں سے تھا اس کو فقیر سے حاصل تھا جب وہ

فصل ثبوت ہونے والا تو اس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا تھا اور میں نے اس کا مہر مقرر نہیں کیا تھا اور میں نے اسے کوئی اور چیز دی تھی، انہیں قسمیں گواہ بنا تا ہوں کہ میں نے اسے بطور مہر نہیں کا حصہ دیا، اس عورت نے وہ حصہ لے لیا اور اسے ایک لاکھ میں فروخت کیا۔ علماء کا جماع ہے کہ مہر کی زیادتی کی کوئی حد نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَابْتَئِمْ مِنْهُنَّ مَا تَكْتُمُوهُنَّ فَمَا تَكْتُمُنَّ** اور تم اگر کم مہر کی مقدار میں علماء کا اختلاف ہے۔ اس کی وضاحت ابن شاذانہ **أَنْ تَكْتُمُوا مَا تَكْتُمُنَّ** کے تحت آئے گی۔ سورۃ آل عمران میں **تَخْطَاكُمَا** کی تفسیر کا قول ضرر پکا ہے۔ ابن محسن نے **أَخْذَ مَهْرٍ** کے الٹ وصل کے ساتھ پڑھا ہے یہ ایک لغت ہے۔ اسی سے شاعر کا قول ہے:

تسبم من تحت العجايل لها آخذ

اور ایک در کا قول ہے۔

إن أقاتل فأبسون بركتعا

**مسئلہ نمبر 4**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَا تَأْخُذْ وَاسْئَلْهُنَّ شَيْئًا** مگر مہر مہر اللہ تعالیٰ نے کہا: خلع کرنے والی عورت سے خاندانہ کچھ انہیں نہ دے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَا تَأْخُذْ وَلَا تَأْخُذْ** اور اس کو سورۃ بقرہ کی آیت کے لیے ناجز بنایا ہے۔ ابن زید وغیرہ نے کہا: یہ سورۃ بقرہ کی آیت **وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْنَهُنَّ مَهْرًا** (بقرہ: 229) سے منسوخ ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ آیات محکم ہیں نہ ان میں کوئی ناجز ہے اور نہ کوئی منسوخ ہے، بلکہ ایک دوسرے پر مبنی ہیں۔ طبرانی نے کہا: یہ آیت محکم ہے مگر کے قول کا کوئی معنی نہیں۔ اگر عورت خود بے کار اور ادھر کرے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت کے لیے جائز قرار دیا تھا کہ وہ اپنی بوائے سے لے لے جو اس نے دے دیا تھا۔ **يُفْشَلُ** مصدر ہے حال واقع ہو رہا ہے۔ **أَفْشَا** اس کا ماضی **يُفْشَلُ** ہے۔ **فُشِلَ**، **فُشِلَ** کی لغت ہے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكُنَّ تَأْخُذْنَ مِنْهُ بَبِذْتُمْ** غلط اعتقاد کرنے کے بعد مال بیٹے سے منع کی ملت ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **الانفصال** کا مطلب ہے مرد کا ایک لحاف میں عورت کے ساتھ ہونا خواہ اس نے حقوق زوجیت ادا کیے ہوں یا نہ کیے ہوں۔ یہ بروی نے دکھایتا ہے۔ اور کئی کا بھی یہی قول ہے۔ فروغ نے کہ **الانفصال** کا معنی مرد اور عورت کا غلط اعتقاد کرنا اور جماع کرنا ہے۔ حضرت ابن عباس، عیاد اور سعدی وغیرہ نے کہا: اس آیت میں **الانفصال** سے مراد جماع ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: **اللہ تعالیٰ** کریم ہے وہ کلمہ فرماتا ہے۔ اور لغت میں **الانفصال** کی اصل **فُشِلَ** ہے فی جلی جی کو لغت کیا جاتا ہے، شاعر نے کہا:

قد ضللت لھا یا عشقی لک دھق وشمو فقا فی غیبی دہیب

کہا جاتا ہے: **الانفصال** فقا یعنی ٹوٹنے سے بچنے میں ان کا کوئی امیر نہیں ہے۔ **غیبی** کا معنی غلط اعتقاد کی بنا پر جماع نہ کرنا ہے تو کی غلطی کی وجہ سے مہر ثابت ہو جائے گا یا نہیں؟ اس سے علماء کے اس کے متعلق مختلف چار اقوال ہیں (۱) امیر صرف غلطی سے ثابت ہو جاتا ہے (۲) دلی سے مہر ثابت ہوتا ہے (۳) جس مہر میں عورت بھیجی تھی ہے اس میں غلطی سے

ثابت ہوتا ہے (۳) مرد اور عورت کے گھروں کے درمیان جدائی سے ثابت ہوتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ مطلقاً غلطی سے ثابت ہو جاتا ہے۔ اس پر حنفیہ اور اسی کے اصحاب کا یہی قول ہے۔ یہ فرماتے ہیں: جب غلطی سمجھ ہو جائے تو پورا عہد اور عدت واجب ہو جاتی ہے، خواہ مرد نے عورت سے دخول کیا ہو یا دخول نہ کیا ہو۔ کیونکہ وار قطنی نے ثوبان سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے عورت کا دوپٹہ گھوڑ اور اس کی طرف دیکھا تو میرا واجب ہے (۱)۔ حضرت عمرؓ نے کہا: جب دروازہ بند کیا، پردہ لٹکایا اور شرعاً کوڑ دیکھا تو میرا واجب ہو گیا (۲)۔ امام مالک نے فرمایا: جب دو عورت کے ساتھ ایک طویل عرصہ گزرا یا مثلاً ایک سال وغیرہ۔ اور دونوں متفق ہوں کہ جس شخص سے عورت پر اور عورت پورا میرا طلب کرے تو اس کے لیے یہ ہو گا۔ امام شافعی نے فرمایا: اس عورت پر عدت نہ ہوگی اور اسے نصف مہر ملے گا سورہ بقرہ میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ** اس کے متعلق تین اقوال ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہی کہ تم میں سے پیچھے کا ارشاد ہے: ”عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے دُور تم نے انہیں اللہ تعالیٰ کی امانت کے ذریعے حاصل کیا ہے اور تم نے اللہ تعالیٰ کے نکل کے ساتھ ان کی فروج کو حلال کیا ہے“۔ یہ حکم مرد اور بیٹ کا قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ارشاد مراد ہے **فَأُولَئِكَ يَرْجَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ** (تقریباً 229) یہ حسن ابن میرین، قتادہ و شاک کہ اور سعدی کا قول ہے تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد نکاح کا عقد ہے۔ مرد کہتا ہے: میں نے نکاح کیا اور میں نکاح کی عقد کا مالک ہوں۔ یہ صحابہ اور ابن زید کا قول ہے۔ ایک قوم نے کہا ہے کہ بیٹا یا غلام سے مراد بچہ ہے۔ واللہ اعلم۔

**وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا ۚ وَمَا سَبَّحُوا بِكَلَمِ اللَّهِ**

”اور نہ نکاح کرو جن سے آباؤ تم نے نکاح کر چکے تھے۔ مگر جو چکا (اس سے پہلے سوہ صحاف ہے) ہے شک یہ فصل بہت ہے۔ یہ دیالی اور لغت کا فعل اور بہت برا طریقہ تھا۔“

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ**۔ کہا جاتا ہے کہ لوگ **فَأُولَئِكَ يَرْجَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ** (اے ایمان والو! انہیں حلال تمہارے لیے کہ وراثت بن جاؤ عورتوں کے زبردستی) کے نزول کے بعد اپنے باپ کی بیوی سے اس کی رضا سے نکاح کر لیتے تھے حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی **وَلَا تَنْكِحُوا** اس لیے یہ تمام احوال میں حرام ہو گیا، کیونکہ نکاح کا اطلاق جماع اور نکاح کرنے پر ہوتا ہے۔ اگر باپ کسی عورت سے نکاح کرے یا اس سے وہی کرے بغیر نکاح کے بیٹے پر دو عورت حرام ہو جائے گی۔ اس کا مزید بیان آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَأُولَئِكَ يَرْجَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ**۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہ تین ہیں۔ بعض نے فرمایا: عقد ہے۔ یعنی جو تمہارا ہے آباؤ نے نکاح کا حد کیا جو اللہ کے دین کے مخالف تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کی وجہ کو ہتھ کیا اور اس کی







حرام کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسی آیت میں ان عورتوں کا ذکر فرمایا جن سے نکاح کرنا حلال ہے اور جن سے نکاح کرنا حرام ہے جیسا کہ باپ کی بیوی سے نکاح کرنے کی حرمت ذکر کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سات عورتیں نسب کی وجہ سے اور چھ عورتیں حرمت رضاعت اور حرمت مصاہرت کی وجہ سے حرام کی ہیں اور سنت حواثر نے ساتویں عورت کو اس کے ساتھ لافنی کیا ہے وہ ہے بھوچی، بھنچی کو جمع کرنا۔ اس پر اجماع ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا: نسب کی وجہ سے سات عورتیں حرام ہیں اور حرمت مصاہرت کی وجہ سے سات عورتیں حرام ہیں پھر یہ آیت تلاوت کی۔ عمرو بن سالم سولی الانصار نے اس کی مثل کہا ہے اور فرمایا: ساتویں صورت اس ارشاد میں ہے **وَالْمُتَخَلَّطَاتُ**۔ اور وہ سات عورتیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں وہ یہ ہیں: مائیں، بیٹیاں، بہنیں، پھوپھیایں، خالائیں، بیٹھیاں، بھانجیاں اور عورتیں جن کی حرمت کا سبب مصاہرت اور رضاعت ہے وہ سات ہیں رضاعی مائیں، رضاعی بہنیں، عورتوں کی مائیں۔ کسی دوسرے مرد سے بیوی کی بیٹیاں، بیٹوں کی بیویاں اور دو بیٹوں کو جمع کرنا اور ساتویں وہ عورت جن سے تمہارے باپ دادا نکاح کر چکے ہوں۔

امام غزالی نے فرمایا: یہ تمام حکم اور متعلق علیہ طور پر حرام ہیں ان میں سے کسی عورت سے بالاجماع نکاح کرنا جائز نہیں ہے مگر ان عورتوں کی مائیں جن کے ساتھ دخول نہیں ہوا۔ جمہور علماء سلف کا نظریہ یہ ہے کہ بیٹی سے عقد کرنے سے ماں حرام ہو جاتی ہے اور ماں، بیٹی کو حرام نہیں کرتی مگر جب ماں سے دخول ہو چکا ہو۔ تمام ائمہ فونی کا یہی قول ہے۔ سلف کی ایک جماعت نے کہا: ماں اور بیٹی (بیوی کی بیٹی) جو دوسرے خاندان سے ہے (برابر ہیں ان میں سے کوئی ایک حرام نہیں ہوتی مگر دوسری سے صحبت کر لینے کے بعد۔ یہ علماء کہتے ہیں: **أَفْطَحَتْ نِسَاءً بِكُلِّ مِمَّا** سے مراد وہ عورتیں ہیں جن سے تم صحبت کر چکے ہو۔ یہ علماء کہتے ہیں: دخول کی شرط اہمات اور باع تمام کی طرف راجع ہے۔ غلام نے حضرت علی بن ابی طالب سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، حضرت جابرؓ، حضرت زید بن ثابتؓ سے بھی مروی ہے۔ یحییٰ ابن زبیر اور مجاہد کا قول ہے: بھانجہ نے کہا: دونوں میں دخول مرد ہے۔ جمہور کا قول اس کا مخالف ہے۔ حکم اور توئی جمہور کے قول پر ہے۔ ابی عراق نے اس میں سختی کی ہے حتیٰ کہ انہوں نے کہا: اگر عورت سے زنا سے وہی کی یا شہوت کے ساتھ بوسہ دیا یا جمود تو اس عورت کی بیٹی اس شخص پر حرام ہو جائے گی۔ مائیکو اور شواخ کے نزدیک نکاح صحیح کے ساتھ حرام ہوگی۔ حرام، حلال کو حرام نہیں کرتا جیسا کہ آئمہ نے کہا اور غلام کی حدیث جو حضرت علیؓ سے مروی ہے اس سے حجت قائم نہیں ہو سکتی۔ علاحدہ یہ کہ نزدیکی اس کی روایت صحیح نہیں ہے۔ حضرت علیؓ سے صحیح، جمہور کے قول کے مشی مروی ہے۔ ابن جریر نے کہا: میں نے عطا سے پوچھا ایک شخص ایک عورت سے نکاح کرتا ہے پھر اسے دیکھتا ہے نہ اس سے جماعت کرتا ہے حتیٰ کہ وہ اسے طلاق دے دیتا ہے کیا اس شخص کے لیے اس عورت کی ماں حلال ہوگی؟ عطا نے کہا: نہیں۔ یہ مطلق ہے خود اس نے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ میں نے عطا سے پوچھا کیا حضرت ابن عباسؓ **وَأَفْطَحَتْ نِسَاءً بِكُلِّ مِمَّا** کے ساتھ حرام ہوگی؟ **لَا حَرَمَ لَكُمْ الْفَنَىٰ لَكُمْ جَنَ لِسَاءَ بَكُلِّ مِمَّا** ذَلَّلْتُمْ بِهِنَّ پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: نہیں نہیں۔ سعید نے فرمودہ سے انہوں نے عمر سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے **وَأَفْطَحَتْ نِسَاءً بِكُلِّ مِمَّا** تفسیر میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ آیت ہم سے بیٹی پر عقد کی وجہ سے ماں حلال نہیں ہوگی۔ اسی طرح

مکہ نے اپنے موطا میں حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے۔ اس میں ہے زید نے کہا: اے (میں) مجھ سے اس میں شرط نہیں ہے۔ شرع صرف واجب میں ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ صحیح ہے، کیونکہ اَفْعَلْتُ نِسَاءً کَلِمَ کے ارشاد میں تمام عورتوں کی نامیں داخل ہیں۔ اس قول کی تائید اعراب کی جہت سے بھی ہوتی ہے جب وہ دوسریں حال میں تلفظ ہوں تو ان کی لغت ایک نہیں ہوتی اور کویں کے نزدیک ہر دم ہنسنا تک وھیت من نساء زین الطریقہ اس بنا پر جائز نہیں کہ انحرافات، تنسیک اور ف و زید کی نسبت ہو۔ اسی طرح اس آیت میں لڑائی کا ذوق کی نسبت ہو جائز نہیں، کیونکہ دونوں خبریں مختلف ہیں لیکن معنی کے اعتبار سے جائز ہے ٹھیک اور سیو یہ ہے یہ شعر پر مابہ:

بَنِي بَهَا أَكْثَرُ أَوْ زَوَامٍ خَوْنُ بَنِي يَنْفَعُنِي الْهَامَا

یعنی: اکثر اور زام یعنی خون بان کھوپڑی کو توڑتے ہیں۔

اور سعد بن شعیب عن ابیہ عن جده عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ سے مراد مردی ہے کہ جب کوئی شخص عورت سے نکاح کرے تو اس کے لیے اس عورت کی ماں سے نکاح کرنا سلاں نہیں خواہ اپنی سے محبت کر چکا ہو یہ محبت نہ کہ بد اور نسب۔ اسے ثابت کرے اور اس نے ابھی دعویٰ نہ کیا ہو پھر اسے خلاف اسے تو پھر اگر چاہے تو اس کی بیٹی سے نکاح کرے۔ اس حدیث کو صحیحین میں نقل کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** جب یہ ثابت ہو گیا تو جان لے کر تحریم ایمان کی ضمانت نہیں اور نہ ایمان تعلیم و قریم کا مورد ہیں نہ مصدر ہیں، مردی کے ساتھ حلیف کا تعلق مکلفین کے نفع کے ساتھ ہے، لیکن ایمان جب نفع کا مورد ہیں تو امر و نہی اور عقوبات کی طرف منسوب کیا گیا اور مجاز ان کے ساتھ مطلق کیے گئے مکلف کے اعتبار سے کہ نفع یہاں یہاں ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَفْعَلْتُ اِمَاصَاتِ کی حرمت پر حال و مثال ہے کسی وجہ کے ساتھ خاص نہیں ہے اس لیے اس سے الگ اسے لکھ کر کہتے ہیں معنی اس میں نہ باب ہے نہ اس کی تحریم کو روکنے کا کوئی راستہ ہے۔ اسی طرح بیٹوں اور بہنوں اور خربات کی حرمت سے جن کا آخر آیت میں آیا گیا ہے۔ ایہات، امیت کی تبع ہے کہا جاتا ہے۔ اور امیۃ کا ایک معنی ہے۔ قرآن میں یہ دونوں اتفاقاً آئے ہیں۔ سورہ فتح میں اس کا بیان مذکور چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ام کی اصل امیۃ ہے فعلیۃ سے وزن پر جیسے قدر و معنی یاد رہے اس کے لیے استعمال ہوتے ہیں۔ پہلے قاضی کا ہو گئی مجتہد میں ابھر آگئی شاعر نے کہا:

اَفْعَلْتُ جَنْدُفَ وَالذَّؤُنَ ابْنِ

بعض علماء نے فرمایا: ام کی اصل امیۃ ہے انہوں نے بخورائیں یہ شعر پر مابہ:

تَكُنْتُمْهَا مِنْ اَمَةٍ لَكَ حَالًا شَبَّ ابْنُ ابْنِهَا فِي النَوَابِ اجْعَا  
اور ان کی امیۃ امیت، ج ۱ ہے سے تباہا۔

كَانَتْ نَجَابَتُ مُنْذَرٍ وَ مَخْرَجُ اَصَابَتِهِ وَ طَرَفُهَا نَجِيَّةٌ

یہ امر کا قضا پر مابہ کا اسم ہے جس کے لیے تجھ پر وار و ت کا ارشاد ہو۔ جس اس میں قرعہ والدہ والدہ کی والدہ اور اس کی



نے اس کے ساتھ صحبت کی پھر ایک عورت آئی اور اس نے کہا: میں نے ان دونوں (میں، عیسیٰ، عیسیٰ) کو دودھ پلایا تھا۔ انہماک نے فرمایا: انہیں جدا کر دیا جائے اور جو کچھ عورت نے مرد سے پھر لیا تھا وہ اس کا اور گوارہ جو باقی ہے وہ اس خاوند پر باقی خدہ ہے گا۔ پھر انہماک نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مشکل مسئلہ یافت کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کیا تھا۔ میں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا یہ نہیں کیا جائے گا کہ نکاح نے ایسا نہیں سے نکاح کیا ہے؟

**مسئلہ نمبر 8:** رضاعت سے حرمت تب ثابت ہوتی ہے جب کہ دو سال کے دوران دودھ پلایا جائے جیسا کہ سورۃ بقرہ میں مذکور ہے۔ ہمارے نزدیک قلیل دودھ چلانے پر یا دودھ چلانے کے درمیان کوئی فرق نہیں جب تک کہ دودھ پلایا جائے گا اگرچہ ایک گھونٹ بھی ہو گا تو رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ امام شافعی نے دودھ چلانے میں دواثر کاغذ کا اعتبار کیا ہے ایک شرط پانچ چسکیاں، کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے ”جو اللہ نے مقرر فرمایا اس میں تھا کہ اس معلوم چسکیاں حرام کر دیتی ہیں پھر پانچ چسکیوں کے ساتھ وہی، اما فتح مفسرین نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں ہوا جب کہ یہ قرآن سے پڑھی جاتی تھیں۔“ اس سے استدلال یہ ہے کہ انہوں نے یہ ثابت کیا کہ دریں چسکیاں، پانچ کے ساتھ مفسرین نے اگر تحریم پانچ سے کم چسکیوں کے ساتھ معنی کر لیں تو یہ پانچ کے لیے نسخ ہوں گی اور اس میں خبر دواثر اور تیاں قبول نہیں ہوں گی، کیونکہ ان دونوں کے ساتھ نسخ واقع نہیں ہوتا اور مسئلہ کی حدیث میں ہے ”تو اسے (سالم) پانچ چسکیاں دودھ چلا دے وہ ان کی وجہ سے حرام ہو جائے گا۔“ دوسری شرط یہ ہے کہ دودھ چلانے کا دو سال میں ہو۔ اگر دو سال سے زیادہ عمر میں دودھ پلایا جائے گا تو حرمت ثابت نہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَوْ لَمْ يَلِدْ لَئِنْ أَنَاذَرْنَا أَنْ يُتَذَكَّرَ مِنْهُ فَعَاذَ اللَّهُ بَلَاءً (بقرہ 233) تمام اور کمال کے بعد کوئی چیز نہیں ہوتی۔ امام ابو حنیفہ نے ازحالی سنن کا اعتبار کیا ہے اور امام مالک نے ایک دواثر کا اعتبار کیا ہے۔ امام داؤد نے کہا: جب تک وہ دودھ پیتا ہے اور اس کا دودھ پھر لیا نہیں گیا تو دواثر نہ رہتا ہے اگرچہ اس پر تین سال بھی گزر چکے ہوں۔ اور اسی نے کہا: جب ایک سال بعد دودھ پھر لیا گیا ہو پھر متواتر دودھ چھوٹا رہے تو اس کے بعد رضاعت ثابت نہ ہوگا۔ ایسا ابن سعد، ماہر کے درمیان منقول ہیں۔ وہ کہتے ہیں: بڑے کو دودھ پلانا بھی حرمت کا موجب ہے۔ یہ حضرت عائشہ کا قول ہے۔ حضرت ابوسمیٰ اشجری سے بھی روایت ہے اور حضرت ابوسمیٰ سے اس سے جو بھی مروی ہے۔ یہ اب حاکم نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: ایک شخص نے یہ طبع سے اپنی بیوی کے ساتھ آیا اس نے بچہ پیدا کیا اور اس کے پستان بچوں کے تھے۔ لیکن اس نے خدا نے اسے پوسنا شروع کر دیا اور علی کریم شروع کر دیا تو دودھ کا گھونٹ اس کے پیٹ میں چلا گیا اس نے حضرت ابوسمیٰ سے مسئلہ جو پھر تو حضرت ابوسمیٰ نے کہا: تیری بیوی تجھ سے جدا ہو گئی اور حضرت ابن مسعود کے پاس آئے اور اسے یہ مسئلہ بتا۔ اس شخص نے ایسا کیا حضرت ابن مسعود اس امر علی کے ساتھ حضرت ابوسمیٰ کے پاس آئے اور کہا: کیا تم اس سفید، سیاہ بالوں والے کو رضاعت خیل کرنے پر حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوتی ہے جب دودھ گوشت اور نہ ہوں تو نہ جاتا ہے؟ اشجری نے کہا: تم مجھ سے کوئی مسئلہ نہ پوچھا کرو جب کہ تمہارے درمیان یہ بہت بڑا عالم موجود ہے۔ میں نے اس سے کہا: تم نے پوچھا کرنا اسے اٹھا رکھا میں کہ آپ نے اس سے رضاعت کر لیا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سالم مولیٰ اپنا

حذیفہ کے واقعہ سے بہت بکڑی ہے کہ وہ اس وقت مردِ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مسجدِ نبوت کھیل کو کھانا کھا کر تواسے درود  
چلا دے۔ اس حدیث کو موطا الطبرہ میں نقل کیا گیا ہے۔ ایک حائفہ نے شاذ قول کیا ہے اور اس چندیس میں نے کاتبیہ کا اعتبار کیا ہے  
انہوں نے عشرہ رضعات جو قرآن میں تھا اس کا اعتبار کیا ہے گو یہ انہیں برا نہیں لگتا تھا۔ خود نے پہلا حرمت رضاعت  
بابت نہیں بتائی مگر تین چندیسوں نے اپنے کے ساتھ اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے حجت بکڑی ہے "ایک کھانسی اور  
دو چوٹیاں حرمت رفت است کو ثابت نہیں کرتی ہیں" اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ یہ حضرت عائشہ اور حضرت ابن زبیر  
سے مروی ہے۔ یحییٰ ابن اسماعیل، اسحاق، ابو ثور اور ابو نعیمہ کا قول ہے۔ یہ دلیلِ اخطاب سے مشک (بلیک پکوانا) ہے۔ اس میں  
اختلاف ہے۔ ابنِ مفلح کے علاوہ اکثر نوئی کا یہ نظریہ ہے کہ ایک گھونٹ بھی حرام کر دیتا ہے جب یقین ہو جائے جیسا کہ ہم نے  
ذکر کیا ہے انہوں نے تمام ائمہ متقدمہ و متاخرہ پر رضاع کے اسم کا اطلاق ہوتا ہے اس سے بہت بکڑی ہے۔ اس کی تائید ابنِ مفلح نے  
کے نقل سے اور مصاہرہ پر قیاس کے ساتھ ہی گئی ہے اس علت کے ساتھ کہ یہ لاحق ہونے والا مافی البدن کی تحریم کا باعث کرتا  
ہے۔ یحییٰ ابن اسماعیل و دیگر طائفتیں جس طرح مصاہرہ میں حدِ شرع نہیں ہے۔ یہ حدِ نبی سے ہے۔ مسئلوں کا جواب ہے  
کہ درود حضور اچھا اور زیادہ چھوڑنا گھمبھور ہے شریعت حرام کر دیتا ہے جو زنا و زور کے درود کو مفلح کر دیتا ہے۔ ابو عمر نے کہا یہ حدِ اخطاب اس  
کے خلاف پڑا گاؤں میں تھے۔ میں کہتا ہوں: اس باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: لا تشرعوا من بعدی ولا تنهتوا عنی ایک اور  
دو چندیسوں حرام نہیں کرتی ہیں (نہیں ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے اپنی تصحیح میں نقل کیا ہے یہ اُمّ مکتومہ رضاعیہ کی تحریم  
کرتا ہے۔ یعنی وہ نہیں تھیں چندیسوں کا پلایا یا زیادہ عمر پر لیکن ہے کہ اسے اس پر محمول کیا جائے جب وہ عافیت کے یہ حد  
میں پہنچنا متفق نہ ہو کہ اس معلوم چندیسوں اور باقی معلوم چندیسوں کا ارشاد موجود ہے۔ یہی معلوم کے ساتھ عافیت و مکرر و یہ  
بہت میں درود نہ لے سکتے ہیں۔ اس سے کہتے ہیں کہ یہ ہے۔ دلیلِ خطاب اس کو نہ دیتی ہے کہ چندیسوں جب غیر معلوم  
ہوں تو حریم نہیں کرتیں۔ واللہ اعلم۔ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ حلالہ و اولاہ و جہتین ان حدیث ثابت نہیں ہے نہ کہ  
حضرت ابن زبیر بھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں، انھی حضرت عائشہ سے روایت فرماتے ہیں، انھی اپنے باپ  
سے روایت فرماتے ہیں اس قسم کا اضطراب حدیث کو حجت ہونے سے مائل کر دیتا ہے۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ  
صرف بہت چندیسوں پہنچتے تھے اس سے بہت بڑی ہے حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بہن حضرت ام مکتوم کو کھانا  
دیا کہ وہ سالمہ کو اس چندیسوں چلا دے۔ حضرت حفصہ سے اس کی مثل مروی ہے ان سے تین چندیسوں چلا دیں، اور باقی چندیسوں  
چلا دیں مروی ہے جیسا کہ ہم مشفقہ نقل فرمایا۔ اسحاق سے یہ روایت کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَمَّا أَنتُمُ الْيَتَامَىٰ فَاتْلُوا مِنْ حَرَمِ الْوَالِدِ** انہوں نے

اس جملہ سے استدلال کیا ہے۔ یہ سعید بن مسیب، ابو انعم غنمی، ابو سلمہ بن عبد الرحمن کا قول ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں: اگر والد  
مروئی طرف سے کسی چیز کو حرام نہیں کرتا۔ اور مردِ عدل فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: **وَأَمَّا أَنتُمُ الْيَتَامَىٰ فَاتْلُوا مِنْ حَرَمِ الْوَالِدِ** اس سے  
کہ فرمایا ہے، لہذا والد اس کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ والد اپنی بول کے سبب درود دیتا ہے یہ ضعیف ہے، لہذا یہ بھی مرد



قول کیا ہے کہ ریبطہ میں مرد پر حرام نہیں ہوتی مگر جب کہ وہ اس شخص کی یہ پوش میں ہو جس نے اس کی ماں سے نکاح کیا ہے نہ وہ بچی اور بچہ شہر میں ہو اور ماں کو وہ دخول کے بعد نہ دکر دے۔ اس شخص کے لیے منی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ انہوں نے اس آیت سے نکتہ چاری ہے۔ وہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے ریبطہ کو اور شہرہاں کے ساتھ حرام کیا ہے (۱) اور ماں سے نکاح کرنے والے کی پردوش میں ہو اور دوسری یہ کہ وہاں سے دخول نہ چکا ہو۔ جب نہ وہ شہرہاں میں سے ایک مقتول ہو تو جو نہیں پانی جا۔ مگر اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے بھی حجت چکڑی ہے کہ "اگر یہ میری گواہی میں پردوش نہ پانی تب میں میرے لیے حلال نہ تھی، کیونکہ یہ میرے رضائی بھائی کی بیٹی ہے" (۲)۔ جس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو میں پردوش و شہرہ قرار دیا ہے اور انہوں نے حضرت علیؓ سے اس کی اجازت روایت کی ہے۔ ابن المنذر اور محمد بن ابی نعیم نے کہا کہ یہی حضرت علیؓ کی حدیث تھو وہ ثابت نہیں ہے، کیونکہ اس کا راوی ذرا ہم بن حیدر غیر معروف ہے اور اس کا نقل علم نے اسے رد کیا ہے۔ ہم اس کے خلاف قول کیا ہے۔ ابو یوسف نے کہا: "اس کو فعل تعارض علیٰ ہذا تکن ولا الخوف تعین" اور کہتا ہے۔ "آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حرام فرمایا ہے اور آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ اپنی دو بیویوں میں نہ کر جو میری گواہی میں ہیں بلکہ تو میں سب تو برابر کیا۔ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ گواہی میں ہونے کی اضافت نہ سب طور پر ہے کہ وہ بائیں ہوتی تھیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ گواہی میں پردوش نہ پانی ہوں تو حرام ہی نہیں ہیں۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَنْكُحُوا مَا كُنْتُمْ بَنِيْنَ** اس کے ساتھ دخول نہ کیا تو اس کی بیٹی سے نکاح کرنے میں تھو پر کوئی حرج نہیں ہے جب کہ وہ اس علاقہ کے اور یا وہ مہاجرین۔ مگر وہاں سے کہ تو اس کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرے پھر اسے عطا کر دے اسے یا وہ دخول سے پہلے میرا ہے تو اس آیت کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا حلال ہے۔ مہاجر کے ساتھ دخول میں اختلاف ہے جس سے بائیں کی تو یہ واقع ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا انہوں سے مراد انعام ہے۔ حادہ اور عمرو بن ابی سلمہ وغیرہ کا یہی قول ہے۔ راہ مہاجر۔ ثوری، امام ابو حنیفہ اور امام مالک اختلاف ہے کہ جب عورت کو شہوت کے ساتھ چومے تو اس پر اس عورت کی ماں اور اس کی بیٹی حرام نہ ہاں کی اور وہ عورت اس کے باپ اور اس کے بیٹے پر حرام ہو جائے گی۔ امام شافعی کا بھی ایک قول یہ ہے۔ دیکھنے میں اختلاف ہے امام مالک نے فرمایا: جب اس کے بالوں یا سینے کو وہ دوسرے سے چومے تو کفالت کے لیے دیکھتے تو اس پر اس کی ماں اور اس کی بیٹی حرام ہو جائے گی۔ انہوں نے کہا: جب اس کی شہوت کا وہ شہوت کے ساتھ دیکھے گا تو یہ شہوت سے چھوئے کے قائم مقام نہ کہ۔ ثوری نے کہا: جب وہ اس کی فرج کی طرف جان بوجھ کر دیکھے گا یا اسے چھوئے گا تو حرام نہ ہاں ہو جائے گی۔ انہوں نے شہوت کا ذکر نہیں کیا۔ ابن ابی حنیفہ نے کہا: دیکھنے سے حرام نہ ہو گی حتیٰ کہ چھوئے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ یہ دلیل اس پر کہ دیکھنے سے تحریم واقع ہو جاتی ہے۔ یہ ہے کہ اس میں اختلاف کی ایک قسم ہے جس پر نکاح کے قائم مقام ہو گا کیونکہ حکام معالیٰ سے متعلق ہوتے ہیں نہ کہ انعام کے۔ یہ کہنے کا بھی جملہ ہے کہ یہ یہ مستحق کے ساتھ متعلق ہونے کی ایک نوع ہے کیونکہ دیکھنا اجتماع اور مذاقات ہے اس میں محبت کرنے والوں کے درمیان استعمال ہے۔ شہرہاں نے اس



میں بالقدیر ہے۔

نہیں البتہ بیچنے اور خریدنے اورینا فذاث بنا تہا

نہ نہی بیدار کیا ادا وینعہما انتہار کیا غلابی

تو پھر بیٹے مل کر بیٹھے، باقی کر کے اور لذت میں یہ کیفیت کیسے نہ ہوگی۔

**مسئلہ نمبر ۱۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَلْبِسُوا الْحَرَامَ بِالْحَلَالِ، اس سے مراد یہی ہے

یہی کو حلال نہ کہہ جائے، کیونکہ حلال اور حرام میں جو اختلاف ہے وہاں سے یہ جہاں سے جہاں سے یہ

اصل یعنی قائل ہے۔ نہ جہاں اور ایک اور قوم کا یہ نظریہ ہے کہ یہ لفظ حلال سے ہے یہ حلالہ کھلی مسئلہ ہے۔ بعض علماء

نے فرمایا ہے اس کو اس لئے پا جائے کہ یہ میان ایسی سے ہر ایک اور سے کا ادا رکھتا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۲۔** علماء کا اجماع ہے، ہر دار و دار میں خوردوں سے نکاح کرتے ہیں اور عورتوں پر حرام ہو جاتی ہیں اور جس

سے بیٹے نکاح کرتے ہیں، باپ اور اپنی پر حرام ہوتی ہیں خواہ نکاح کے ساتھ دلی ہو یا نہ ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا

تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَلْبِسُوا الْحَرَامَ بِالْحَلَالِ، اگر ان کے پاس سے نکاح کر لیا جائے تو ایسا

سے کوئی ایک نکاح نہ کرے تو اس سے نکاح کرنا حرام ہوگا جس طرح عقد نکاح سے حرام ہوتا ہے، کیونکہ نکاح کا سودا

تو ایسا ہوگا کہ جس کے فساد پر اتفاق ہوگا اس میں اختلاف ہوگا۔ اگر اس کے فساد پر اتفاق ہو تو وہ حکم کو ثابت نہیں کرتا اور اس کا

وجود نہ ہونے کی طرح ہوتا ہے، اگر اس میں اختلاف ہے تو اس کے ساتھ وہ حرمت متعلق ہوتی ہے جو نکاح صحیح کے ساتھ متعلق

ہوتی ہے، کیونکہ اصل میں ہے کہ نکاح صحیح ہو جس دو متعلق الفاظ کے تحت داخل ہوگا۔ اور فرار جب اس میں تحریم و تعلیم کا

تو نہیں ہوتا تو تحریم کو نہ دیا جائے۔ واللہ اعلم۔ ابن اللہ نے کہا: علماء اہل اہل کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص نکاح کا فساد کے

ساتھ حرمت سے اٹھ کر اس کے باپ اور بیٹے پر وہ عورت حرام نہ ہوتی ہے اور ازل کے مسئلہ پر علماء کا اجماع ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۳۔** لہذا کسی کو کسی کا خریدنا اس کے باپ اور بیٹے پر حرام نہیں کرتا، جب کوئی شخص کوئی خریدے

چراغ سے چھوے یا بوتل سے تو وہ اس کے باپ اور بیٹے پر حرام اور نہ لگے۔ میں ان علماء کو نہیں جانتا جس میں مسئلہ میں

اختلاف کرتے ہوں۔ ابن اللہ نے کہا: اگر کچھ ہر نے کہا کسی عجمانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے خلاف صحیح مروی نہیں۔

یعنی ہر نے کہا جب کوئی شخص کسی عورت کی شرمگاہ کو شست سے دیکھے تو وہ عورت اس کے باپ اور اس کے بیٹے پر حرام

نہ ہونے کی اور اس شخص پر اس عورت کی ماں اور اس کی بہن حرام ہو جائے گی۔ امام مالک نے فرمایا: باپ اور بیٹے کی کوئی

کرتے یا بانی کے لیے اس کے پاس بیٹھے اور اس کا پردہ بکارت نہ چھوئے یا اسے ہوسا سے یا اس کے جسم کے ساتھ جم

لگائے یا اسے چھو لگائے اور یہ بطور تہذیب و عفت کے بیٹے کے لیے وہ حدیں نہ لگیں۔ امام شافعی نے فرمایا: چھونے سے حرام

کوئی نہ کرے حرام نہ ہوگی۔ یہی قول اوزاعی کا بھی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۴۔** زنا سے زانیہ میں اختلاف ہے کہ زنا اور حرام ہے یا نہیں؟ اکثر علماء کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص کسی

عورت سے زنا کرے تو اس پر اس سے اس کی وجہ سے نکاح کرنا حرام ہو گا اسی طرح اس پر اس کی بیوی حرام نہ ہوگی جب وہ بیوی کی دین دینی سے زنا کرے گا اور اس پر حد لگائی جائے گی بھروسہ اپنی بیوی سے صحبت کرے گا اور جس نے آیہ عورت سے زنا کیا پھر اس کی ماں یا بیٹی سے نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو وہ دونوں اس وجہ سے اس پر حرام نہ ہوں گی اور ایک جماعت نے کہا کہ وہ حرام ہو جائے گی۔ یہ قول عمران بن حصین سے مروی ہے یہی قول امام شافعی، مطہر بن حنفیہ، ثوری، احمد، اسحاق اور اصحاب رائے کا ہے۔ امام مالک سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ زنا ماں اور بیٹی کو حرام کر دیتا ہے اور یہ طالعہ دینی کے قائم مقام ہے۔ یہ اہل عراق کا قول ہے اور امام مالک اور اہل حجاز کا صحیح قول یہ ہے کہ زنا کا کوئی تخم نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَفْعَلْتُ نَسَبًا** اور اس سے زنا ہوا ہے وہ اس کی عورتوں کی دوسری نہیں ہے نہ کسی کی رہائش نہیں میں سے ہے۔ یہ امام شافعی اور ابو ثور کا قول ہے۔ کیونکہ جب زنا کی وجہ سے میراث کا وجہ ابراثہ الحوق البطلان کا تخم اٹھ گیا، مردہ واجب ہوئی تو اس کے لیے جائز نکاح کا تخم بھی اٹھ گیا۔ دارقطنی سے زہری میں مروی ہے: **نَشْرُ مَدِیْت**۔ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا کہ ایک شخص نے ایک عورت سے زنا کیا پھر وہ اس عورت سے یا اس کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حرام۔ حلال کو حرام نہیں کرتا حرام کو حلال کرتی ہے جو نکاح سے ہو۔

اور دوسرے قول کی جہت میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جنت کے حصول فیروزہ ہے جب جنت کے اس نیکے سے پوچھا اسے پوچھا آپ کون ہے؟ تو بچہ ہوں پڑا اس نے کہا: طالعہ جبرائیل۔ یہ دلیل ہے کہ زنا بھی حرام کرتا ہے جس طرح طالعہ دینی حرام کرتی ہے جس عورت سے زنا کیا گیا وہ اس کی بیٹی زانی کے باپ، دادا اور اس کے بیٹوں کے لیے حلال نہیں ہے۔ یہ ابن القاسم کی روایت المدونہ میں ہے۔ اس سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ زانی کے پانی سے ہونے والی اس کی دین سے زنا کرنے والے کے لیے حلال نہیں ہے۔ یہ مشہور ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر رحمت نہیں فرمے گا جس نے عورت اور اس عورت کی بیٹی کی فرج کو دیکھا**۔ آپ نے حلال اور حرام کے درمیان فرق نہیں فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر رحمت نہیں فرمے گا جس نے عورت (یا) بیوی دونوں کا پردہ کھولا**۔ ابن خوزیمہ نے کہا: اسی وجہ سے ہم نے کہا کہ بوسہ اور استنجاء کی تمام صورتیں حرمت کو پھیلاتی ہیں۔ **عبد الملک المداہنی** نے کہا: وہ حلال ہے اور یہی صحیح ہے۔ نیز کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسِهِ ذَكَرًا وَنَثَاءً وَجَعَلَ بَيْنَهُم بَحْرًا مَدِينًا** (الفرقان: 54) یعنی بچہ نکاح صحیح کے ساتھ نسب اور سسرال بنائے اس کی تفصیل سورہ انفراق میں آئے گی۔ ابن ابی عمیر نے یہ حدیث سے استدلال اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کے بارے میں حکایت کی کہ اس نے زانی کے لیے کوڑی کی طرف منسوب کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی نسبت کی تعہد لیں فرمائی کہ اس نے خلاف عادت بچہ کو اس کی شہادت دینے کے لیے قوت کو دینی طالعہ فرمائی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جنت سے منع اور اظہار کر عورت کے طور پر بیان فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ کی تعہد لیں اور اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دیے کے ساتھ یہ نسبت صحیح ہے۔ ثبوت اور اس کے احکام ثابت ہوئے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ زنا کی صورت میں نبوت، نبوت کے احکام جاری ہوں گے مثلاً تو رات۔

وایمانت و دلیر و جب کہ مسئلہ فواح کا تعلق ہے کہ ان کے اصرار میں قیادت نکلیں ہے تو پھر یہ نسبت کیسے بنتی ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ جو حکم نے ان کو ایسا ہے یا اس کا جو جب ہے اور وہ اقدام جن پر ایمان ہے ہم نے ان کی اشتہار کی ہے اور وہ اس کو بقی رکھتا ہے اس دلیل کی سہ پر۔ (دفعہ آخر)۔

**مسئلہ نمبر 15**۔ روایت کرنے والے کے مسئلہ میں یہ حکم اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ لوگوں سے روایت کرنے والے سے نکاح کرنا نہیں۔ ثوری نے کہا: جب کسی لڑکے سے کوئی خاصیت کرے تو اس پر اس کی ماں حرام ہوگی۔ یہ امام احمد بن حنبلہ کا قول ہے۔ انہوں نے فرمایا: جس نے اپنی عورت کے بیٹے عورت کے باپ یا عورت کے بھائی سے لوہٹ کی تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو گئی۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: جو کوئی کسی لڑکے سے روایت کرے پھر جس سے نوہٹ کی گئی ہے اس کی لڑکی پیدا ہو تو والدت سے والد کے لیے اس لڑکی سے نکاح کرنا ناجائز نہیں۔ یہ اس کی بیٹی ہے جس کے ساتھ وہ دونوں کر چاہے یہ امام احمد کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 16**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ** جو جنہوں سے ہے تاکہ اس سے جو دفعہ خارج ہو جو ہے جس کو عرب متعلق بناتے ہیں جو عرب سے نہیں ہوتا تھا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کی (طلقہ) یعنی سے نکاح کیا تو مشرکین نے کہا: اس نے اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زیدؓ کو اپنا بیٹا بنایا تھا جیسا کہ اس کا بیان سورۃ احزاب میں آئے گا۔ رضائی بیٹے کی بیوی حرام ہے اگرچہ وہ ان کی صلب سے نہیں ہے۔ اس پر اختلاف ہے اور اس کی دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: **بِعِزِّهِ مِنَ الْوَضْعِ مَا بِيَعْرِهِ مِنَ النِّسْبِ** (۱) (رضائی سے وہ رشتے حرام ہوجاتے ہیں جن سے وہ نہ دیتے ہیں۔)

**مسئلہ نمبر 17**۔ **وَإِنْ تَحَنَّنُوا ابْنُزْنَ الْأَخْطِلِينَ**۔ اس کا مفسر حکم مٹ علیکم ائمہ کبار پر ہے اس وجہ سے ان کی طرف سے ہے اور وہ بنوں کا لفظ تمام مردوں کو شامل ہے خواہ انہیں نکاح کے ساتھ تھا یا نہ کے یا ملک میں ان کے ساتھ بیعت کی ہو۔ وراثت کا احراز ہے کہ اس آیت کی وجہ سے ایک نکاح میں دو بیویاں کو جمع کرنا ممنوع ہے اور اس کی دوسری دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **لَا تَعْرَضْ عَوْنُ بَنَاتِكُمْ وَذَوَاتِهِنَّ** (۲) تم مجھ پر اپنی بیویاں اور اپنی بہنیں پیش نہ کرو۔ اور ملک میں ان دو بیویوں کو جمع کرنے میں اختلاف ہے۔ ائمہ علماء کا نظریہ یہ ہے کہ حکیت کے ذریعہ وہی میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ اگرچہ حکیت میں دینے جمع کرنا جائز جاتا ہے۔ اسی طرح ماں اور بیٹی یا ایک سو سے شریعہ جائز ہے، لیکن جس وطن میں وہی کی گئی ہو اس کی بہن سے نکاح کرنے میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: جب دو اپنی غوطی سے ملک میں کسی کی وجہ سے وہی کر چکا ہو تو اس کے لیے کسی بیوی سے نکاح کرنا ناجائز نہیں ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: ملک میں کسی نے نکاح سے منع نہیں۔ ابو حنیفہ نے کہا: جنہوں نے عقد نکاح دیا (قریباً) کی طرح بنایا انہوں نے اس کی اجازت دی اور

۱۔ من خول: کتاب النکاح، باب ما یخرج من اربعہ، ص ۳۲۴، دار الفکر، بیروت۔

۲۔ من خول: کتاب النکاح، باب ما یخرج من اربعہ، ص ۳۲۴، دار الفکر، بیروت۔

جنہوں نے اس کو دہلی کی طرح بتایا تو انہوں نے جو نافرمانیوں اور اذیتوں کا انعام ہے کہ نبی کی مجلس سے نکال کر دیا جائے۔  
نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنْ تَقْبَلُوا إِلَيْهِمْ الْفُتُكَيْنِ** یعنی دونوں کو مقدمہ کا علاج کے ذریعے جمع کرنا حرام ہے پس نہ  
عصیر جاؤ جس پر ملاد، نہ انعام کیا اور جس میں اختلاف کیا ان شاء اللہ درست فقہیہ حیرے سے نہ خارج ہو جانے لگا۔

**مسئلہ نمبر 18**۔ اہل غلامی نے ایک ملحدہ نظریہ پیش کیا ہے کہ انہوں نے کہا: دہلی میں ملک عین کے ذریعے دو بیٹوں کو جمع کرنا جائز ہے جس طرح ملکیت میں ان کو جمع کرنا جائز ہے اور انہوں نے اس روایت سے حجت بکڑی ہے جو ملک عین سے دو بیٹوں کو جمع کرنے کے متعلق حضرت عثمان سے مروی ہے۔ حضرت عثمان نے فرمایا: ایک بیت نے ان دونوں کو حرام کیا اور ایک بیت نے دونوں کو حلال کیا۔ یہ عہد الرزاقی نے ذکر کیا ہے۔ عہد الرزاقی نے کہا: انہیں معر نے بتو انہوں نے زہری سے روایت کیا انہوں نے قسیدہ بن زبیب سے روایت کیا کہ حضرت عثمان سے ان دو بیٹوں کے متعلق پوچھا یہ جو ملک عین میں جمع کیا جائے تو حضرت عثمان نے فرمایا: ان میں اس کا ختم علم رہا ہوں اور نہ ختمیہ کرتا ہوں۔ ایک آیت نے انہیں حرام کیا اور ایک آیت نے انہیں حرام کیا۔ پس وہ مہال دہلی سے نکلا اور صحابہ کرام میں سے کسی شخص سے ما۔ معر نے کہا: میرا خیال ہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔ اس شخص نے کہا: تو نے عثمان سے کیا پوچھا ہے؟ میں نے جو پوچھا تھا اور جو حضرت عثمان نے بتایا تھا سب کچھ بتایا۔ اس سبالی نے کہا: لیکن میں تجھے منع کرتا ہوں، اگر مجھے تجھ پر گرفت کا اختیار دیا جائے تو میرا تجھے سخت سزا دے گا۔ امام بخاری اور دارقطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بیان کی ہے۔ عثمان کی مجلس ذکر کیا ہے اور وہ آیت جو انہیں حلال کرتی ہے وہ یہ ہے: **وَأُولَئِكَ مَلَائِكَةٌ مِّنْ ذُلِّ الْأَرْضِ** کے علاوہ بقدر اسے ہے جو اس حلال کی گئی ہیں۔ لیکن فتویٰ دینے والے ائمہ نے اس قول کو لائق التفات نہیں سمجھا کیونکہ انہوں نے قرآن کی تفسیر سے اس کا خلاف سمجھا ہے اور ان پر تامل کی تحریف جائز نہیں۔ اور صحابہ کرام میں سے جن کا یہ نظریہ تھا ان میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت عثمان، حضرت ابن عباس، حضرت قنبر، حضرت ابن عمر، حضرت عکرمہ، حضرت ابن زبیر۔ جب یہ کتاب اللہ جاننے والے تھے جو ان کی مخالفت کرتے تھے وہ تامل میں بہت دھری کرتے تھے۔ ابن کثیر نے ذکر کیا ہے کہ اسحاق بن راہوی نے دہلی کے ساتھ جمع کرنے کو حرام قرار دیا ہے۔ جس پر اہل مصر نے نہ کوکرو کہا ہے۔ امام مالک کو بھی ان میں شمار کیا جہوں نے اس کو کفر و قراریہ ہے۔ صرف ملکیت میں منع کرنے کے جوڑ میں اختلاف نہیں۔ اسی طرح مال اور بیع کی حکایت میں منع کرنے میں کوئی اختلاف نہیں۔ ابن عدیہ نے کہا: اسحاق کا قول ہے کہ دہلی میں دونوں کو جمع کرنے والے کو کفر کہا جائے گا۔ امام مالک کے قول سے کفر و بیعت ثابت ہوتی ہے۔ انہوں نے کہا: زبیب روایت سے دہلی کو کفر دوسری سے دہلی کو کفر۔ دونوں سے توفیق کرنے حتیٰ کہ ایک کو حرام کرے۔ پس اس پر حد الزم نہ ہوگی۔ ابو یوسف نے کہا: حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ "میں اسے مراد بتاتا" آپ نے نہیں کہا کہ میں اسے مراد کی حد لگاؤ۔ کیونکہ اس نے یہ فعل آیت و سنت کی تفسیر سے کیا ہے اور اس نے خود حرام دہلی نہیں کی جس پر مالک نے مراد دہلی نہیں ہے اگرچہ وہ دہلی کے لئے ہے اور نہ وہ مراد۔

صورت جس میں وہ ایسا دعویٰ کرتا ہے جس میں جہالت کی وجہ سے مفہور نہیں سمجھا جاتا۔ اور ملک عین کی وجہ سے وہ بیہوش کو جمع کرنے میں بعض مصلحت کا قول نہیں ایک آیت حلال کرتی ہے اور ایک آیت حرام کرتی ہے۔ معلوم محفوظ ہے۔ پس جو اسے قوی شہکی موجودگی میں کوئی ایسا فعل کرتا ہے تو اسے زانی کی حد کیسے لگائی جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**مسئلہ نمبر ۱۹۔** عجا۔ کا اختلاف ہے جب ایک سے دہلی کر چکا تھا پھر دوسری سے دہلی کرنے کا ارادہ کرتا ہے۔ حضرت علی، حضرت ابن عمر، حسن، بصری، ماوروقی، مشافعی، امام احمد اور اسحاق نے فرمایا: دوسری سے اس کا دہلی کرنا ناجائز نہیں ہے حتیٰ کہ بھلی کو اپنی ملکیت سے نکال کر اس کی فرج کو حرام کر دے مثلاً اسے چھ دے یا آزاد کر دے یا اس کا کسی اور سے نکاح کر دے۔ ابن المنذر نے کہا: میں دوسرے قول کا پیروں ہوں کہ جب ایک سے دہلی کر چکا ہو اور دوسری سے دہلی کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ بھلی کو اپنے اوپر حرام کرنے کی نیت کر لے اور اس کے قریب نہ جانے کی نیت کرے۔ پھر دونوں سے رکاوٹ ہے حتیٰ کہ پہلی جس کو حرام کیا تھا اس کا رجم صاف ہو جائے۔ پھر دوسری سے صحبت کرے۔ اس میں قیصر اتوں بھی ہے وہ یہ ہے کہ کسی کے پاس دو نہیں ہوں تو وہ کسی کے بھی قریب نہ جائے۔ تھو اور حمار نے اسی طرح کہا ہے۔ اس کا منہم غشی سے بھی مروی ہے۔ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جب کسی شخص کی ملکیت میں دو نہیں ہوں تو اس کے لیے جائز ہے جس سے چاہے دہلی کرے اور دوسری سے رکنا اس کی امانت کے پیروں ہے۔ فرد دوسری سے دہلی کرنے کا ارادہ کرے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے اوپر پہلی کی فرج کو حرام کر دے اپنے کسی فعل سے جو اسے اس کی ملکیت سے نکال دے مثلاً اس کا کسی دوسرے سے نکاح کر دے یا اسے فروخت کر دے یا اسے ایک مدت تک آزاد کر دے یا اسے مکہ تہجد بنادے یا طویل خدمت کرنے کے لیے کسی کو دے اسے۔ اگر ایک سے دہلی کر چکا تھا پھر فرما: دوسری سے دہلی کر دی جب کہ پہلی کو حرام نہیں کیا تھا تو دونوں سے رک جائے۔ اس کے لیے کسی کے قریب جانا جائز نہیں حتیٰ کہ دوسری کو حرام کر دے اور یہ اس کی امانت کے پیروں نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ اب شہم ہو چکا ہے اور پہلے وہ شہم نہ تھا جب اس نے صرف ایک سے دہلی کی تھی۔ اس باب میں کوئیوں، ثوری، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ اگر لونڈی سے دہلی کر چکا ہے تو دوسری سے رک جائے اور اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس سے دہلی کرے جب تک اس کی بہن طلاق کی یاد دہت میں ہے اور عدت کے گزرنے کے بعد نہیں رہتی کہ اس عورت کی فرج کا کسی دوسرے کو مالک بنادے جس سے دو دہلی کر چکا ہے۔ یہ سلیم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں: کیونکہ ملک جو ابتدا میں لونڈی کی دہی سے مالک تھی وہ اب بھی موجود ہے کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ اس کی طرف دوبارہ لوٹ کر آئے یا اس کی ملک میں باقی رہے۔ امام مالک کا قول عمدہ ہے کیونکہ یہ فی الحاصل صحیح تحریم ہے، مال کی رعایت کو لازم نہیں اور یہ کافی ہے کہ جب وہ بیچ یا آگے نکاح کرنے کے ساتھ اس کی فرج اپنے اوپر حرام کر دے مگر وہ اس پر فی الحال حرام ہوگی اور آزاد کرنے میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ وہ اس میں کسی حاست میں تصرف نہیں کر سکتا۔ اس لونڈی کو کوکباہ بنا، بھی دوزر کتابت آزاد کرنے سے جائز آجاتی ہے اور پھر اس کی ملک کی طرف لوٹ آتی ہے۔ اگر کسی شخص کے پاس لونڈی ہو جس سے دو دہلی کرنا ہو پھر وہ اس کی

یہی سے نکاح کرے تو اس کے نکاح کے بارے میں قہن اقول یہاں تیسرا قول مدونہ میں یہ ہے کہ وہ دونوں سے نکاح چاہے  
جب عقد نکاح واقع ہوئی کہ ایک کو حرم قرار دے، کیونکہ اس نکاح کی وجہ سے اولیٰ میں کراہت نہ تھی ہے نہ نکاح یا ایسی جگہ  
میں عقد ہے جس میں اولیٰ جائز نہیں ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ ملک یحییٰ نکاح سے ماٹا نہیں ہے، یہاں تک کہ ام شرفی سے کزیرچہ کا  
ہے۔ اس باب میں ایک اور قول بھی ہے کہ نکاح منہ عقد ہی نہ ہوگا اور یہی اوزاری کے قول کا مضمون ہے۔ اشعوب نے کتاب  
الاستبصار میں لکھا ہے کہ ایک میں نکاح کی عقد ملکہ (وہابی) کی فرج کو حرم کرنا جاتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 20۔** علماء کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو ایسی طلاق دے جس سے رجوع کرنا جائز ہے تو اس کے  
لیے اس عقد عورت کی یمن سے یہاں کے علاوہ چار عورتوں سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے حتیٰ کہ طلاق کی مدت تڑپا کر اس  
میں اختلاف ہے کہ جب ایسی طلاق دے جس میں رجوع کا مالک نہیں ہے تو یک جماعت نے کہا کہ اس کی یمن سے اور نہ  
جوئی سے نکاح کرنا جائز ہے حتیٰ کہ طلاق کی مدت تڑپا جائے۔ یہ حضرت علی اور حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے۔ اور جو  
عطاء بن ابی ریان، عقیل، ثوری، امام احمد بن حنبل اور صاحب انراٹے کا یہی مذہب ہے۔ اور ایک جماعت نے کہا کہ اس کے  
لیے اس کی یمن سے اور اس کے سوا چار عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے۔ یہ عطاء بن ابی ریان سے مروی ہے۔ یہ حضرت زید بن  
ہے۔ یہ حضرت زید بن ثابت سے بھی مروی ہے۔ اور یہی سعید بن مسیب، حسن کاظم، عمرو بن زبیر، ابن ابی لیلیٰ، امام شافعی،  
ابو ثور اور ابو سعید کا قول ہے۔ ان کے اندر سے یہاں تک کہ ام، ملک کا قول میں بھی یہی خیال کرتا ہوں اور ہم بھی یہی کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 21۔** وہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** ان میں اقول ہے کہ اس کا مطلب بھی وہی ہو جو ذکر  
تَشْكُرُوا مَا آتَاكُمْ مِنَ الرِّسَالَةِ وَالْمَوَاقِفِ سَلَفَ میں جو **إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** کا مضمون ہے اور یہ زیادہ کا بھی قائل، لیکن ہے اور  
وہ ہے مگر مشعل کا جواز۔ زمانہ جاہلیت میں جمع کرنا دو بیہوش کو جائز تھا اور یہ نکاح صحیح تھا جب سلاماً یا تو دو بیہوشوں میں اختیار دیا  
گیا جیسا کہ امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے مگر اسلام کے بموجب ہر شرع کے شخص پر کفر کی عقوبت جاری کیے بغیر خواہ ان  
دونوں بیہوشوں کو ایک عقد سے جمع کیا ہو یا دو عقدوں سے جمع کیا ہو۔ امام ابو حنیفہ دونوں کے نکاح کو باطل قرار دیتے ہیں اگر ایک  
عقد میں جمع کی گئی ہوں۔ دسام بن مہدی نے محمد بن مسن سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: زمانہ جاہلیت کے لوگ ان  
تمام محرمات کو چاہتے تھے جو اس آیت میں ذکر کی گئی ہیں سوائے دو کے، ایک باپ کی محرم سے نکاح کرنا اور دوسرے بیویوں کو  
جمع کرنا۔ کیا آپ نے ملحد سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ**۔ اور  
فرمایا: **وَأَنْ تَنْكِحُوا ابْنَتِي إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ**۔ اور باقی تمام محرمات میں **إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** کا ذکر نہیں فرمایا۔ وہ ملحد۔

**وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَالْمَوَاقِفِ أَلَيْسَ لَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَلَا أُجِلَّ لَكُمْ مَا  
وَمَا آتَاكُمْ أَنْ تَنْكِحُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُنْجِبِينَ غَيْرِ مُسْلِمِينَ - فَمَا اسْتَقْتَضَتْ مِنْ  
بَيْنَهُنَّ فَاَتَوْهُنَّ أَجُوزَ هُنَّ مُرْتَضَاةٌ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا سَرَّضْتُمُ بَيْنَهُنَّ يَوْمَ يَكُونُ**



مختصر پیر کا ارشاد ہے ایمان قید الفتک۔ ایمان وہو کے سے قتل کرنے کی قید ہے۔ اسی سے بذی کا قول ہے:

فليس كعهد النذار يا أمة ملأين ولكن احاطت بالرحاب السدائين  
ایک اور شاعر نے کہا:

قلت خلت الى الحديث قللت لا يأين عليك الله والإسناف  
اسی سے محکم کا قول ہے:

كفى الشيب والإسناف لعمرونا هيا

”انسان کو بڑھا پاؤ اور اسلام روکنے کے لیے کافی ہے۔“

**مسئلہ نمبر 2۔** جب یہ ثابت ہو گیا تو پھر اس آیت کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ ائمہ قلاب۔ ابن زید، کھول، وزیری اور حضرت ابو سعید خدریؓ نے کہا: یہاں الْمُخَضَّضُ سے مراد قیدی خاندنوں والی عورتیں ہیں یعنی حرام ہیں مگر وہ الحارب سے قیدی بن کر آنے کی وجہ سے تمہاری مملکت میں جائیں تو حلال ہیں اور یہ عورت اس کے لیے حلال ہوگی جس کے حصہ میں آئے گی اگرچہ اس کا خاندان بھی ہوگا۔ یہ امام شافعی کا قول ہے کہ قیدی بیوہ، عورت کو فخر کر دیتا ہے۔ یہ ابن وہب، ابن عبد الحكم کا قول ہے اور انہوں نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ اشیب کا بھی یہی قول ہے۔ اس پر بھی مسلم کی روایت کر دہ حدیث وراثت کرتی ہے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے نبی کریم ﷺ نے خنسن کے دن اوطاس کی طرف ایک لشکر روانہ کیا۔ پس وہ دشمن سے ملے اس سے جنگ کی اور ان پر غالب آ گئے۔ ان کو قیدی عورتیں بھی تو صحابہ کرام ان سے ہم بستری کرنے سے بچنے لگے، کیونکہ ان کے مشرک خاندان موجود تھے، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَالْمُخَضَّضُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا فَتَنَّا لُكُمُوهَا رَعِ لِيَعْلَمَ لَيْسَ بِمَحْرَمٍ** اور صحیح نص ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب صحابہ کرام خاندنوں والی قیدی عورتوں سے وطی کرتے سے بچنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے جواب میں: **إِلَّا مَا فَتَنَّا لُكُمُوهَا رَعِ لِيَعْلَمَ لَيْسَ بِمَحْرَمٍ** کا ارشاد نازل فرمایا۔ یہی قول امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا ہے اور یہی صحیح ہے اس شام اللہ۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ استبراء رحم کیسے ہوگی۔ حسن نے کہا: رسول اللہ ﷺ پیر کے صحابہ ایک جنس کے ساتھ قیدی عورت کا دستبرد کرتے تھے یہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے اوطاس کی قیدی عورتوں کے متعلق مروی ہے اور حدیث سے وطی نہیں کی جائے گی حتیٰ کہ بچہ جنم دے دے اور دوسری عورت سے وطی نہیں کی جائے گی حتیٰ کہ اسے حیض آجائے۔ اور سابق خاندان کے فراموش کا کوئی اثر نہیں ہوگا حتیٰ کہ کہا جاتا ہے کہ قیدی عورت مملکت ہے لیکن وہ بی بی بھی اسی کا فساد نہ ہوگی اور وہ لوگوں کو دلالت گمراہ سے گی۔ جیسا کہ حسن بن صالح سے متقول ہے انہوں نے فرمایا: اس پر حدت روحیں ہیں جب اس کا دار الحرب میں خاندان تھا۔ اور اکثر علماء کا نظریہ یہ ہے کہ اس کا دستبراء اور اس کا دستبراء جس کا خاندان نہیں ہے ایک جیسا ہے تمام کا استبراء ایک جنس ہے۔ امام مالک کا شیور مذہب یہ ہے کہ میاں بیوی اکٹھے قیدی ہوں یا علیحدہ علیحدہ ان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اور انہیں بکیر نے ان سے روایت کیا ہے کہ میاں بیوی اگر اکٹھے



قیدی کیے جائیں اور مرد کو زندہ رکھا گیا ہے تو دونوں اپنے نکاح پر قائم رکھے جائیں گے اس روایت میں ماہیوں نے یہ دیکھا کہ اسے زندہ باقی رکھنا اس کی ملکیت باقی رکھنا ہے، کیونکہ اس کے لیے عہد ہو گیا اور اس کی بیوی بھی اس کی ملکیت سے ہے ان کے درمیان کوئی حائل نہ کیا جائے گا۔ یہ امام ابوحنیفہ اور ثوری کا قول ہے اور ابن القاسم کا بھی قول ہے اور انہوں نے یہ امام مالک سے روایت کیا ہے اور صحیح پہا قول ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِلَّا عَمَلُكُمْ أَنتُم بَشَرٌ مِّثْلُ بَنِي آدَمَ** ہمیں پر اس کو پھیر دیا اور اسے موثر بنایا پس مومن اور تعلیل دونوں کے اعتبار سے حکم اس کے ساتھ مطلق ہوگا مگر دلیل جس کو وہ مس کر دے تو اس کا حکم صحیح ہوگا۔ اس آیت کے بارے میں دوسرا قول بھی ہے وہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت سعید بن مسیب، حضرت حسن بن ابی الحسن، حضرت ابی بن کعب، حضرت جابر بن عبداللہ اور حضرت ابن عباس کا قول ہے اور ایک روایت میں مکرر کا بھی یہی قول ہے۔ اس آیت سے مراد خاوندوں والی عورتیں ہیں جنہیں وہ حرام ہیں مگر آدمی کا خاوند والی عورت کا استہرا کرے۔ لونڈی کا بیچنا اس کی طلاق ہے، اس کو صدقہ کرنا اس کی طلاق ہے اس کو میراث میں دینا اس کی طلاق ہے اور خاوند کا اسے طلاق دینا اس کی طلاق ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: جب لونڈی بیچی جائے اور اس کا خاوند ہو تو مشتری کو اس کے بضع کا زیادہ حق ہے وہی طرح زنا و الحرب سے قیدی ہو کر آنے والی عورت کا حکم ہے۔ یہ تمام اس کے اور اس کے خاوند کے درمیان جدائی کا موجب ہے۔ علماء نے فرمایا: جب معاملہ اس طرح ہوگا تو لونڈی کا بیچنا لونڈی کے لیے ضرور طلاق ہوگا، کیونکہ ایک شرط کا ایک حال میں دو مخصوص پر بالاجماع حرام ہے۔

میں کہتا ہوں: حدیث پر پردہس کو رد کرتی ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو خرید لیا اور آزاد کر دیا تھا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار دیا اور وہ خاوند والی تھی۔ اس پر علماء کا اجماع ہے کہ حضرت بریرہ کو حضرت عائشہ کے خریدنے سے آزاد کرانے کے بعد اپنے خاوند مغیرت کے پاس رہنے کا اختیار دیا گیا تھا یہ دلیل ہے کہ لونڈی کو بیچنا اس کی طلاق نہیں ہے۔ اس پر فقہاء اور ائمہ حدیث کا اجماع ہے۔ لونڈی کی طلاق نہیں ہے مگر طلاق۔ بعض ائمہ نے **وَإِلَّا عَمَلُكُمْ أَنتُم بَشَرٌ مِّثْلُ بَنِي آدَمَ** کے عموم سے اور قیدی عورتوں پر قیاس سے حجت پکڑی ہے اور ہم نے جو حدیث بریرہ ذکر کی ہے وہ اسے خاص کرتی ہے اور اسے رد کرتی ہے۔ وہ حضرت ابوسعد کی حدیث کی بنا پر مسیحات (قیدی عورتوں) کے ساتھ خاص ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِي وَيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا** اور اسی آیت میں تیسرا قول بھی ہے ثوری نے مجاہد سے انہوں نے ابراہیم سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: **الْمُتَّخِذَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا عَمَلُكُمْ أَنتُم بَشَرٌ مِّثْلُ بَنِي آدَمَ** سے مراد مسلمانوں اور مشرکوں کی بیویاں ہیں۔ حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا: مشرکوں کی بیویاں ہیں۔ اور مؤخا میں سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ **الْمُتَّخِذَاتُ** سے مراد خاوندوں والی عورتیں ہیں۔ یہ اس طرف راجع ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زنا حرام کیا ہے ایک جماعت نے کہا اس آیت میں **الْمُتَّخِذَاتُ** سے مراد پاک دامن عورتیں ہیں یعنی تمام عورتیں حرام ہیں جن پر احصائے کے نام کا طلاق ہوتا ہے خواہ وہ خاوند والی ہے یا خاوند والی نہیں ہے، کیونکہ شرائع اس بات کا تقاضا کرتی ہیں۔

**وَإِلَّا عَمَلُكُمْ أَنتُم بَشَرٌ مِّثْلُ بَنِي آدَمَ** نے فرمایا: اس کا معنی ہے نکاح کے ساتھ یا خریدنے کے ساتھ جن کے تمہارے دائرہ میں تھے

مالک ہوئے۔ یہ ابو العالیہ و عبدہ المسلمانی، حناؤوں و سعید بن جبیر و علاء کا قول ہے۔ یہ عبیدہ نے حضرت عمر سے روایت کیا ہے  
 میں انہوں نے ملک یمن کے تحت نکلن کو داخل کیا ہے ان کے نزدیک اس ارشاد **اِذَا ضَاعَلْتُمْ اَیْمَانَکُمْ** کا معنی یہ ہوگا کہ تم  
 جن کی عصمت کے نکاح کے ساتھ مالک ہوتے ہو اور جن کی گردن کے خریدنے کے ساتھ ذلک ہوتے ہو، ان کو یادہ تمام ملک  
 یمن میں ہیں اور اس کے علاوہ زمانہ ہے یہ حسن قول ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: **اِنَّهُ لَمْ يَخْشَفْ** سے مراد مسلمانوں اور ان کی کتاب  
 کی پاک و امن عورتیں ہیں۔ ابن علیہ نے کہا: اس جہیل سے آیت کا معنی زمانہ کی تحریم کی طرف لوٹتا ہے۔ طبری نے بھی سند  
 کے ساتھ لکھا ہے کہ ایک شخص نے حضرت سعید بن جبیر سے کہا: کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ حضرت ابن عباس سے جب  
 اس آیت کے تعلق پر چھا گیا تو انہوں نے اس کے متعلق کچھ نہیں کہا؟ حضرت سعید نے کہا: حضرت ابن عباس اس کو نہ جانتے  
 تھے۔ اور چاہے سند روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: اگر میں کوئی ایسا شخص جانتا جو اس آیت کی تفسیر کرے تو میں اس کی طرف  
 انہوں کے مگر چھلٹا (یعنی مشتت کے ساتھ سفر کر کے جاتا) **اِنَّهُ لَمْ يَخْشَفْ** سے حکیمانہ تفسیر کا قول مراد ہے۔ ابن علیہ نے کہا:  
 میں نہیں جانتا کہ حضرت ابن عباس کی طرف کیسے یہ قول منسوب کیا اور میں نہیں جانتا کہ چاہا اس قول تک کیسے پہنچے۔

**مسئلہ نمبر ۳**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **کُتِبَ عَلَیْکُمْ مَقْرَضٌ ذِکْرُ الَّذِیْ یَاۤیُّہُ اَیُّہُ الَّذِیْ یُؤْتِیْہِ مِمَّا رَزَقَہُ** یعنی یہ عورتیں  
 حرام کی گئی ہیں اللہ کی طرف سے قرض پر فرض کیا گیا ہے۔ **حُزْمَتٌ عَلَیْکُمْ** کا معنی **کُتِبَ عَلَیْکُمْ** ہے۔ (جانے دو کہ وہ اس  
 نے کہا: اس کو نصب افرا کی بنا پر ہے۔ یعنی **اَنْزَمُوْا** یا **عَلِیْکُمْ** کتاب اللہ (یعنی اللہ کی کتاب کو لازم پکڑو) اس میں فقر ہے  
 عیسا کا پہلی نے ذکر کیا ہے، کیونکہ افرا میں صرف غرام پر منصوب کو مقدم کرنا جائز نہیں ہوتا۔ یہ نہیں کہا جاتا تریہ اعبس،  
 بازیداد و دن بلکہ عید زیداد و دعت عید کہا جاتا ہے۔ عید کے منصوب ہونے کی بنا جو انہوں نے کہا یہ صحیح ہے اور فعل  
 کے حذف کی قدر پر تو دو جائز ہے اور ہذا کتاب غنہ و فخرہ کے معنی پر رفع بھی جائز ہے۔ (الفتح) و محمد بن سنان نے کتب  
 اللہ علیکم یعنی فعل ماضی کا صیغہ پڑھا ہے اور اس جہالت کو دلیل بنایا ہے۔ معنی یہ ہے اللہ تعالیٰ نے جو تحریم یوں فرمائی ہے اور  
 اللہ نے قرض پر فرض کی ہے۔ یہ وہ مسلمان وغیرہ نے کہا: **کُتِبَ عَلَیْکُمْ**۔ یہ قرآن میں موجود ارشاد **مُتَّفِقٌ ذِکْرٌ وَ تَرْجُمٌ** کی  
 طرف اشارہ ہے۔ اس قول میں جمع ہے اور انہیں یہ ہے کہ **کُتِبَ عَلَیْکُمْ** یہ اس تحریم کی طرف اشارہ ہے جو لوگوں کے  
 درمیان اور عرب جو کہہ کرتے تھے اس کے درمیان آؤ تھی۔

**مسئلہ نمبر ۴**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ اِذَا جِئْتُمْ مَلَائِکَہُ فَاَوْفُوا۟ بِاَیْمَانِکُمْ** جزو امر کا معنی یہ ہے کہ تم اس آیت میں دفع  
 نے و لعل لکم پڑھا ہے اور **مَلَائِکَہُ** پر عطف کیا ہے اور ہتی قراء نے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ انہوں نے **کُتِبَ عَلَیْکُمْ**  
**مَلَائِکَہُ** پر عطف کیا ہے۔ یہ اس بات کا خاصا کرنا ہے کہ جو قرض کو امر اللہ کے مگر جن کا ذکر کیا گیا ہے (حالانکہ ایسا نہیں ہے۔  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی زبان کے ذریعے ایسی صورتوں کو حرام نہیں ہے جن کا ذکر اس آیت میں نہیں ہے، ایسی نہیں مگر  
 اس کے ساتھ ملایا جائے گا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا کُنْتُمْ اَنْتُمْ اَوْفُوا۟ بِاَیْمَانِکُمْ عَلَیْہِ فَاَوْفُوا۟** (آیت ۷۰) (جو  
 تمہیں رسول (مکرم و مہربان) مقرر کرے تو اسے سدا و جس سے وہ تمہیں منع کرے تو اس سے رک جاؤ) مسموعہ و نے

حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عورت اور اس کی پھر بھی کو بیع نہ کرے اور عورت اور اس کی خاوند کو بیع نہ کرے۔“ ابن شہاب نے کہا: ہم دیکھتے ہیں کہ عورت کے باپ کی خالہ اور اس کے باپ کی پھر بھی اس کے مقام پر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: عورت اور اس کی پھر بھی کو بیع کرنے کی حرمت آیت سے پائی گئی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں کو بیع کرنا حرام کیا ہے اور عورت اور اس کی پھر بھی، جب ہم بین المذاہبتوں (دو بینوں کو بیع کرنے) کے حکم میں ہے خالہ والدہ کے حکم میں ہے اور پھر بھی والدہ کے حکم میں ہے۔ صحیح یہ باتوں ہے، کیونکہ کتاب اور سنت ایک چیز کے حکم میں ہیں یا فرمایا: جو ہم نے کتاب میں ذکر کیا ہے اور جن کا بیان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے میں نے نقل کیا ہے ان کے علاوہ تمہارے لیے مبالغہ ہیں۔ ابن شہاب کا قول کہ ہم عورت کے باپ کی خالہ اور عورت کے باپ کی پھر بھی کو اس کے قائم مقام نہ دیکھتے ہیں۔ یہ نبیوں نے اس لیے کہا ہے کہ انہوں نے خالہ اور پھر بھی کو عموم پر محمول کیا ہے اور اس کے لیے یہ قائم ہوا ہے، کیونکہ حدیث میں اس سوانح کا نام ہے اور ہر باپ کے ساتھ دونوں، مطلق میں یا ایک اصل میں شریک ہے اور خالہ بھی اسی طرح ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اور مصنف ابو داؤد وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر بھی اور پھر بھی پر پھر بھی سے نکاح نہیں کیا جائے گا اور خالہ پر اس کی بھانجی سے اور بھانجی پر اس کی خالہ سے نکاح نہیں کیا جائے گا اور چھوٹی پر بڑی سے اور بڑی پر چھوٹی سے نکاح نہیں کیا جائے گا۔ ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر بھی اور خالہ کو بیع کرنا اور دو چھوٹیوں اور دو خالوں کو بیع کرنا پسند فرمایا (۱)۔ لایحکم کو مومن کے دفع کے ساتھ خبر کی بنا پر پڑھنا جائز ہے اور نبی اس کے ضمن میں آئی۔ اس حدیث پر عمل میں اجازت ہے کہ جن کا پیچھے ذکر ہوا ہے ان کا بیع کرنا نکاح میں حرام ہے۔ خوراج نے دو چیزوں کو بیع کرنا اور پھر بھی اور پھر بھی کو بیع کرنا اور خاوند اور پھر بھی کو بیع کرنا ناجائز قرار دیا ہے۔ ان کے اختلاف کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ دین سے نکل گئے ہیں اور دین سے خارج ہو گئے ہیں، کیونکہ یہ ثابت سنت کی مخالفت کرتے ہیں اور حدیث کے الفاظ لایحکم ہوں نصتین والنکاحین۔ بعض علماء کے لیے کھٹا مشکل ہو گیا وہ ان کے منہوم میں تسمیر ہوئے حتیٰ کہ انہوں نے اسے ایسا منہوم پرنا یا جو بہت بعید ہے یا جائز نہیں ہے۔ اس نے کہنا بین النصتین کا معنی مجاز پر ہے یعنی پھر بھی اور بھانجی کو بیع کرنا ان دونوں کو مومنان کہا گیا ہے جیسے کہا جاتا ہے: سنة الصدوقین۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی سنت کے لیے اور بین المذاہبتوں کے بارے میں بھی اسی طرح کہا ہے۔ یہ انہما نے کہا: یہ ایسا نصف ہے جس کو سنا نہیں جاسکتا۔ اس میں واقعی نصف کے ساتھ ساتھ نصف کا نام ہے کلام میں ٹھہرا ہے، کیونکہ جب معنی یہ ہے کہ پھر بھی اور پھر بھی کو بیع کرنا منع ہے اور پھر انہما کی گنجائی معنی کیا جائے تو کلام میں بغیر فائدہ کے تکرار ہو گا۔ اگر اس طرح ہوتا جس طرح اس نے کہا ہے تو بین المذاہبتوں کو نا واجب ہوتا، حالانکہ حدیث میں اس طرح نہیں ہے، کیونکہ حدیث یہ ہے: پھر بھی اور خالہ کو بیع کرنے سے منع فرمایا۔ جس حدیث کے لفظ پر واجب ہے کہ اس کی اور عورتوں کو بیع نہ کیا جائے جبکہ ایک دوسری کی پھر بھی اور اور دوسری کی خالہ ہو۔ انہما



ہے۔ ابن عیینہ نے یہ اذکر کیا ہے کہ عورتیں نہیں جانتی تھیں کہ کس کے پاس جائیں۔ امام مالک نے ایسی صورت کو پسند کیا ہے لیکن ان کے نزدیک یہ حرام نہیں۔

ابن القاسم کی ساری میں ہے امام مالک سے پوچھا کیا دو عورتوں کی بیویوں کو جمع کیا جائے گا؟ امام مالک نے فرمایا: میں اسے حرام نہیں جانتا، پوچھا کیا کیا آپ اس کو پسند کرتے ہیں؟ امام مالک نے فرمایا: لوگ اس سے اجتناب کرتے ہیں۔ ابن القاسم نے کہا: یہ حلال ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔ ابن القاسم نے کہا: جس کسی ایسے عالم کو نہیں جانتا جس نے اس نکاح کو باطل قرار دیا ہو۔ یہ دونوں عورتیں ان عورتوں میں داخل ہیں جن سے نکاح مباح کیا گیا ہے یہ ان سے کتاب و سنت اور اجماع سے خارج نہیں ہیں۔ اسی طرح جموع میں اور خلاؤں کی بیویوں کو جمع کرنا جائز ہے۔ سہی نے فرمایا: لَكُمْ مَا تَوَدُّونَ آؤْذُكُمْ کے متعلق فرمایا: یعنی نکاح کرنا حلال ہے۔ بغیر نکاح کے فرج حلال نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے تمہارے قریبی عمار عورتوں کے علاوہ عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں۔ قرآن نے کہا: ملک عین اس کے ساتھ حرام ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَنْ تَنْكِحُوْا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ يٰۤاَهْلَ الْاَنْبِيَاءِ مَا مَحْرُومٌ۔ یہ نکاح کرنا حلال ہے۔ اَنْ کل نصب میں ہے ما سے بدل ہے اور محروم کی قرأت پر کل رفع میں ہے۔ یہ احتمال رکھتا ہے کہ یہ بڑی یا بیکان کے معنی میں ہو بھلا اور یا کو حذف کیا گیا ہو، پھر یہ کل نصب میں ہو کی ہو۔ مُنْكَحُوْنَ حال کی بنا پر منصوب ہے اس کا معنی ہے نہ اسے بیچنے والے۔ عُزْرُ مُنْكَحُوْنَ زمانہ کرنے والے۔ لفظ کا معنی رہا ہے یہ دفعہ ایک سے مشتق ہے جس کا معنی پانی کا بہنا ہے اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جب آپ نے شادی کے موقع پر دفن کیا تو اے نبی کی آواز تھی: ”یہ نکاح ہے نہ اسے بیچنے کا“۔ نکاح ہے نہ اسے بیچنے کا“۔ بعض علماء نے فرمایا: مُنْكَحُوْنَ عُزْرُ مُنْكَحُوْنَ دو وجوہ کا احتمال رکھتا ہے (۱) جو ہم نے ذکر کی ہے وہ نکاح کی عقد کے ساتھ احسان ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ بیعت کے منافع اپنے اموال کے ذریعے نکاح کے طریقہ پر حاصل کروں گے نہ اس کے طریقہ پر۔ اس وجہ پر آیت کے لیے عموم ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے مُنْكَحُوْنَ یعنی احسان عورتوں کی صفت ہو۔ معنی یہ ہوگا کہ تم ان میں احسان کی شرط پر ان سے نکاح کرو۔ یہی وجہ اولیٰ ہے، کیونکہ جب آیت کو اس کے عموم پر جاری کرنا اور اس کے مقتضی کے تقاضا پر جاری کرنا ممکن ہو تو وہ اولیٰ ہوتا ہے، کیونکہ دوسری وجہ کا مقتضی یہ ہے کہ جو بدکارہ ہیں ان سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے اور یہ اجماع کے خلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا تَوَدُّوْا لَكُمْ اللّٰهُ تَعَالٰی نے فرود کیا اسواں کے ساتھ مباح کیا ہے اور کوئی فرق نہیں فرمایا ہے۔ پس جب بغیر مال کے واقع ہو تو اہانت واقع نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس شرط کے بغیر پایا گیا ہے جس میں اجازت دی گئی ہے جیسے اگر شرط یا خلیہ پر یا ایسی چیز پر نکاح کرے جس کا مالک ہوتا تھا صحیح نہیں ہے۔ یہ قول امام احمد کا رد کرتا ہے جو انہوں نے فرمایا کہ آزاد کرنا میر ہوگا، کیونکہ اس میں مال کا حوالہ لے کر نہیں ہے، اس میں ملک کو ساتھ کرنا ہے بغیر اس کے وہ اس کے ساتھ اس بات کی مستحق ہو کہ مال اس کے حوالہ کیا جائے۔ مالک اپنی طرف سے جس کا مالک ہوتا ہے وہ اس کی طرف منتقل





جوان کی باتوں کی ملکیت ہیں تو بے شک انہیں مذمت نہیں کی جائے گی اور متعدد نکاح ہے اور نہ ملک عیسٰی ہے۔ اور لفظی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حد سے منع فرمایا۔ فرمایا: یہ پہلا اس شخص کے لیے تھا جو نکاح نہیں پاسا تھا جب نکاح، طلاق، عدت، عیال، بیوی کے وہ بیان میراث کے احکام نازل ہوئے تو متعدد کا غم منسوخ ہو گیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ فرمایا: رمضان کے روزہ نہ ہو روزہ کو منسوخ کر دیا، زکوٰۃ نے ہر صدقہ کو منسوخ کر دیا، طلاق، عدت اور میراث نے حد کو منسوخ کر دیا اور قربانی نے ہر ذبح کو منسوخ کر دیا۔ حضرت ابی اسود سے مروی ہے فرمایا: حد منسوخ ہے اس کو طلاق، عدت اور میراث نے منسوخ کیا ہے۔ عطاء نے حضرت ابی عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: حد اللہ کی طرف سے رحمت تھی جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر رحم فرمایا تھا اگر حضرت عمرؓ نے اس سے منع نہ کیا ہوتا تو کوئی نہ کرتا مگر بد بخت شخص۔

**مسئلہ نمبر ۱۰۔** عطاء کا اختلاف ہے کہ حد نفی مرتبہ منسوخ ہوا۔ شیخ مسلم میں حضرت عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا: اہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں شریک ہوتے تھے اور وہ اسے یہ حق عورتیں نہیں ہوتی تھیں۔ دسم نے کہا: کیا ہم بھی نہ ہو جائیں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بھی ہونے سے منع فرمایا۔ پھر ہمیں رخصت دی کہ ہم ایک مدت تک کے لیے کھڑے کے بدلے کسی عورت سے نکاح کر لیں (۱۱)۔ ابوہریرہؓ نے اپنی شہادت میں کہا: صحابہ کرام کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کیا بھی نہ ہو جائیں؟ یہ دلیل ہے کہ حد سے اس کے لیے استعفاء منسوخ ہونے سے پہلے منسوخ تھا اگر حد منسوخ نہ ہوتی تو ان کے اس سوال کا کوئی صحت نہ تھا۔ پھر انہیں جہاد میں ایک مدت تک ایک کھڑے کے عوض عورت سے نکاح کرنے کی رخصت دی۔ پھر حد سے خیر کے سال منع کر دیا۔ پھر حج تک کے سال محدودی اجازت دی گئی پھر تین سال بعد حرام کر دیا۔ پس حد قیامت تک حرام ہے۔ ابن عربی نے کہا: عورتوں سے حد شریعت کے غائب سے ہے۔ کیونکہ یہ اسلام کے ابتدائی دور میں منسوخ کیا گیا پھر خیر کے دن حرام کیا گیا پھر غزوہ اوطاس میں منسوخ کیا گیا پھر اس کے بعد حرام کیا گیا اور تحریم پر اس کا اقرار کر پا گیا سو اسے مسئلہ قبلہ کے شریعت میں اس کی کوئی مثال نہیں ہے۔ کیونکہ اس پر دو مرتبہ منع طلاق ہوا۔ پھر اس کے بعد قرار پا گیا۔ اور دوسرے عطا و جنہوں نے حد کے متعلق حدیث کو نقل کیا انہوں نے کہا: یہ سات مرتبہ تخلیف و تحریم کا قضا کرتی ہیں۔ ابن ابی عمرہ سے مروی ہے کہ یہ ابتداء اسلام میں جائز تھا حضرت سلمہ بن اکوعؓ نے روایت کیا ہے کہ یہ اوطاس کے سال حلال تھا اور حضرت علیؓ کی روایت میں اس کی حرمت خیر کے دن ہوئی۔ حضرت رضی بن عمرؓ کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ حج مکہ کے دن اس کی اجازت تھی۔

میں کہتا ہوں: یہ تمام عرقی تک مسلم میں ہیں اور مسلم کے علاوہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے غزوہ تبوک میں اس کی نبی مروی ہے۔ اس کو اسحاق بن راشد نے زہری سے انہوں نے عبد اللہ بن محمد بن علی سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت علیؓ کے ہاتھ سے روایت کیا ہے اس روایت پر اسحاق بن راشد کا ابن شہاب سے روایت کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے اور مصنف



اہلِ ازاہ میں رائج بن برہہ کی حدیث سے جرحہ الوداع کے موقع پر حد سے ٹکنا ثابت ہے۔ ابو داؤد کا نظریہ یہ ہے کہ جتنا اس کے متعلق روایت کی گئی ہے اس میں یہ قول واضح ہے۔ عروہ نے حدیث سے روایت کیا ہے: حدیث کی طمان نیکی ہو مگر عمرۃ القناد میں صریحہ تین دن حلال، نو دن اس سے پہلے حلال ہو، نہ اس کے بعد حلال ہو۔ یہ بھی برہہ سے روایت کیا گیا ہے یہ سات مجلسیں ہیں جن میں حد حلال کیا گیا اور حرام کی گئی۔ ابو جعفر طحاوی نے کہا: تمام لوگ جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حد کا اطلاق روایت کیا انہوں نے بتایا کہ یہ سفر میں تھا۔ اس کے بعد سفر میں اس کو نجس لائق ہوئی اور اس سے منع فرمایا گیا کہ اس نے یہ نہیں بتایا کہ حد حضر میں حلال تھا۔ اسی طرح حضرت ابن مسعود سے مروی ہے۔ وہی حضرت برہہ کی وہ حدیث جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جرحہ الوداع میں اس کی لپکت کا ذکر ہے وہ ان تمام معافی سے خارج ہے اور ہم نے اس حرف کے بارے میں خوب غور و فکر کیا تو ہمیں یہ صرف عبد العزیز بن عمر بن عبد العزیز کی روایت میں ملا۔ اور اسے اس میں بھی اس نے عبد العزیز بن عمر بن عبد العزیز سے روایت کیا اور اگر کیا کہ یہ فتح مکہ کے موقع پر تھا کہ لوگوں نے آپ کی بارگاہ میں عورتوں سے جدائی کی حکایت کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حد کی رخصت دی اور جرحہ الوداع کے موقع پر لوگوں کا عورتوں سے جدائی کی حکایت کرنا عفا ہے، کیونکہ انہوں نے عورتوں کے ساتھ حج کیے تھا اور مکہ میں عورتوں سے نکاح کرنا بھی انہیں ممکن تھا اس وقت وہ اس طرح نہیں تھے جیسا کہ وہ پہلے فرائض میں تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت یہ تھی کہ اس قسم کا حکم مفاد میں اور جامع مواقع پر بار بار بیان فرماتے تھے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حد کی حریم کا ذکر جرحہ الوداع میں اس لیے کیا، کیونکہ لوگ جمع تھے، تاکہ انہیں بھی یاد دہانی جنہوں نے پہلے اس کے متعلق نہیں سنا تھا آپ نے اسے نوک فرمایا تاکہ کسی ایسے شخص کے لیے شہد نہ رہے جو اس کی علت کا دعویٰ کرتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اہل مکہ حد کو کثرت سے استعمل کرتے تھے (اس لیے جرحہ الوداع کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حریم کا ذکر کیا)

**مسئلہ نمبر 11۔** ایت بن سعد نے کبیر بن انج سے انہوں نے عمار موسیٰ شریہ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت ابن عباس سے حد کے متعلق پوچھا: کیا یہ زنا ہے یا نکاح ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: خدا نے اسے نکاح کہا ہے۔ میں نے کہا: پھر کیا ہے؟ فرمایا: جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ میں نے کہا: کیا اس عورت پر حد ہے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: ہاں، ایک جہنم۔ میں نے کہا: حد کرنے والے مرد اور عورت ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: نہیں۔ اگر عمر نے کہا: سلف و خلف علم و کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حد ایک مدت تک نکاح ہے جس میں میراث نہیں ہے اور مدت کے پورا ہونے کے وقت بغیر طلاق کے فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ ابن عباس نے کہا: حد سے نکاح کے پورا ہونے کے وقت بغیر طلاق کے فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ ابن عباس نے کہا: حد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی عورت سے دو گواہوں کی موجودگی میں اور عورت کے ولی کی اجازت سے مقرر مدت تک نکاح کرے اس بنا پر کہ ان دونوں کے درمیان میراث نہ ہوگی اور مرد عورت کو دو سال اسے گناہ میں اتھاقی ہوا تھا۔ جب مدت گزر جائے گی تو مرد کو اس عورت پر کوئی رمانہ ہوگی اور وہ معتبر اور دم کرے گی، کیونکہ وہ شک اس میں ہے لائق ہوگا اور اگر وہ حاملہ ہوگی تو وہ دوسرے کے لیے حلال ہوگی۔ نہ اس کی کتاب نما

ہے کہ اس میں خطا ہے بچہ نکاح متحد میں (حق نہیں ہوتا۔

میں کہتا ہوں: یہ شخص کی عبادت کا مضبوط ہے، انہوں نے لکھا ہے کہ متحد یہ ہے کہ مرد عورت کو کہے: میں تجھ سے ایک دن کے لیے (یا اس کی مثل کوئی مدت متعین کرے) نکاح کرتا ہوں اس شرط پر کہ تجھ پر عہد نہ ہوئی اور نہ ہمارے درمیان میراث ہوگی اور نہ طلاق ہوگی اور نہ گواہ ہوگا جو اس پر گواہی دے گا یہ بیحد زنا ہے اور اسلام میں یہ کبھی مباح نہیں تھا وہی وجہ سے حضرت عمرؓ نے کہا تھا: میرے پاس متحد کے ذریعے نکاح کرنے والا شخص نہیں لایا جائے گا مگر میں اسے بھڑوں کے نیچے غائب کر دوں گا (۱)۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ ہمارے علماء کا اختلاف ہے کہ جب نکاح متحد میں مباحثت کرے گا تو کیا حد نکالی جائے گی اور بچہ اس کے ساتھ لاحق نہ ہو گا یا حد شہر کی وجہ سے نہ نکالی جائے گی اور بچہ اس کے ساتھ ہو گا، اس شخص کو قہر بر نکالی جائے گی اور اسے سزا دی جائے گی، جب آج بچہ بعض علماء کے قول میں نکاح متحد میں لاحق ہوگا جبکہ قریم متحد کا قوس بھی موجود ہے۔ تو پھر اس وقت بچہ اس مرد کے ساتھ کیسے لاحق نہ ہوگا جبکہ متحد مہان تھا۔ پس یہ اہل ہے کہ نکاح متحد نکاح صحیح کے حکم پر تھا اور نکاح متحد نکاح صحیح سے جدا ہوتا ہے حد تک اور میراث میں۔ مہدوی نے حضرت ابن عباسؓ سے حکایت کیا ہے کہ نکاح متحد بغیر ولی اور بغیر گواہوں کے ہو تا تھا، اس میں ضعف ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ ابن عربیؒ نے کہا: حضرت ابن عباسؓ متحد کے توفز کے قائل تھے۔ پھر ان کا متحد کے جواز کے قول سے رجوع ثابت ہے۔ کسی متحد کی حرمت پر اجماع متفق ہے جب کوئی نکاح متحد کرے گا تو اسے مشہور مذہب میں رجم کیا جائے گا۔ اور دوسری روایت دوم مانک سے یہ ہے کہ سے رجم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ نکاح متحد حرام نہیں ہے لیکن ہمارے علماء کے لیے ایک دوسری غریب اصل ہے جس کی وجہ سے ۱۷ دوسرے تمام علماء سے منفرد ہو گئے وہ یہ ہے کہ جو سنت نبیؐ وجہ سے حرام کیا جاتا ہے کیا وہ قرآن سے حرام کیے گئے کسی شخص سے یا شہسبیس ہے؟ بعض اہل علماء کی امام مانک سے روایت یہ ہے کہ وہ برادر نہیں ہیں۔ یہ ضعیف ہے۔ ابوبکر طریضیؒ نے کہا: نکاح متحد کی وضاحت صرف حضرت عمرؓ ابن عباسؓ اور حضرت ابن عباسؓ بعض صحابہ اور اہل بیت کی ایک جماعت نے دی۔ حضرت ابن عباسؓ کے قول کے بارے میں شہر کہتا ہے:

أقول للزَّكَبِ إِذَا طَالَ الشَّوَابُ بِنَا يَا صَاحِبَ هَلْ لَكَ مِنْ فُتْيَا ابْنِ عَبَّاسٍ

فِي بَطْنِ رَحْمَةِ الْأَكْرَافِ تَالَعِي تَكُونُ مَشَاوَتْ حَقِّ خُرُوجِ النَّاسِ

علماء فقہاء صحابہ تابعین اور متفہ صالحین میں سے تمام کا نظریہ یہ ہے کہ یہ قیوت منسوخ ہے اور متحد حرام ہے۔ ابوبکر نے کہا: اہل مکہ اور یمن سے حضرت ابن عباسؓ کے ساتھی حضرت ابن عباسؓ کے مذہب پر متحد کو حلال سمجھتے تھے اور تمام لوگوں نے اس کو برا قرار دیا۔ عمرؓ نے کہا: نہ زہریؒ نے کہا ہے کہ لوگ متحد سے زیادہ نادمش ہونے لگے حتیٰ کہ شاعر نے کہا:

قَالَ السَّحْنُ لِمَا هَالِ صَحْبِهِ يَا صَاحِبَ هَلْ لَكَ مِنْ فُتْيَا ابْنِ عَبَّاسٍ



ہے۔ کیونکہ باغوض کے لیے ہے جس طرح تو کہتا ہے: نَعْبُدُ هَذَا، یعنی اس چیز کے بدلے یہ چیز ہے۔ اور دوسری روایت میں ہے: فَعَسَىٰ أَنْ تَرَاهُ سَكَنًا، یہ عقیم ہے کے عظیم میں نہیں ہے اور کلام کا سیاق گواہی دیتا ہے کہ یہ نکالت کے لیے تھا اس شخص کے قول کی طرف کوئی نکالت نہیں کیا ہوا کہ چاہتا ہے کہ یہ اس شخص کے کرام کے لیے تھا۔ کیونکہ اس نے قرآن یا نبی ہوا تھا اور یا مسمیٰ لام ہے کیونکہ دوسری حدیث اس کے خلاف کی تصریح کرتی ہے فرمایا: فَعَسَىٰ أَنْ تَرَاهُ سَكَنًا، اور ابو یوسف سے جو مروی ہے اس میں بھی بحث نہیں ہے کہ انہوں نے ام سلمہ کو نکالت کا پیغام بھیجا تو انہوں نے کہا کہ تو اس نام قبول کر میں نکالت کروں گی، انہوں نے اسلام قبول کیا پھر اس سے نکالت نہ ہوئی، وہ اس کوئی مہر اس کے مہر سے معزز نہ تھا۔ اس کا مہر اسلام ہی تھا کیونکہ یہ اس کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ ام سلمہ کو ابو طلحہ کی طرف سے کچھ نہیں ملتا تھا اختلاف تعلیم اور دوسرے منافع کے۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے ابی بنی کا نکالت موقوف علیہ السلام سے اس شرط پر کیا تھا کہ وہ اس کے مہر میں شعیب علیہ السلام کی بکریاں چرانے گا۔ اس کا بیان سورۃ القصص میں آئے گا اور حضرت ابن عباس کی حدیث سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی سے فرمایا: اے فلان! کیا تو نے شادی کی ہے؟ اس نے کہا: نہیں میرے پاس کوئی ایسی چیز ہی نہیں ہے جس کے عوض میں نکالت کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تیرے پاس قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سورۃ نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں تو ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ نیک و متقون (قرآن کا تہائی) ہے۔ کیا تیرے پاس یہ الٹری نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ قرآن کا چوتھا ہے۔ کیا تیرے پاس إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَنَصْرُ الْقَوْمِ آنفًا سورۃ نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ قرآن کا چوتھا ہے۔ کیا تیرے پاس إِذَا زُلْزِلَتْ سورۃ (سورہ) نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! فرمایا اور قرآن کا چوتھا ہے۔ نکالت کر نکالت کر (۱)۔

میں جیتا ہوں، اور یعنی نے حضرت سہل کی حدیث، حضرت ابن مسعود کی حدیث سے روایت کی ہے اس میں اس چیز کی زیادہ وضاحت ہے جس سے امام مالک وغیرہ نے محبت بکری ہے اس میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس عورت سے کون نکالت کرے گا؟ ایک شخص کھڑا ہوا اس نے کہا: میں یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا: کیا تیرے پاس مال ہے؟ عرض کیا: نہیں یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تو نے قرآن میں سے کچھ پڑھا ہے؟ اس نے کہا: ہاں سورۃ بقرہ اور سورۃ فصل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تیرے پاس سے نکالت کر دیا اس پر کہ تو اسے پڑھا ہے مجھ اور سے تعلیم دے گا اور جب اللہ تعالیٰ تجھے معاف کرے گا تو تو میں کو معاف کرے گا۔ لیکن اس شخص نے اس عورت سے اس شرط پر نکالت کر لیا۔ یہ شخص ہے۔ اگرچہ صحیح ہے کہ تعلیم نہیں ہوئی۔ اور کہنی کے کہا: اس حدیث کو روایت کرنے میں حیرت میں لیکن غلط ہے اور وہ متروک الحدیث ہے۔ ذیل سے سمجھو کہ بنا پر منصوب ہے حال نہ رہا ہے مگر مفسر۔

**مسئلہ نمبر ۱۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیْہَا أَنْ تَضَعُوا بَیْنَ یدَیْہِمْ أَنْفُسَکُمْ یعنی ہر میں کی پیش کرنے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ قرعہ کے استحقاق کے بعد یا جہد مدعی سے کسی پیشی نہ کرنا جائز ہے۔ مفسر اور ہے عورت

کا بری کرنا ہے یا مرد کا بچہ امیر اور کرنا ہے اگر وہ اسے دخول سے پہلے طلاق دے دے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ آیت حد کے بارے میں ہے وہ کہتے ہیں: یہ اشارہ ہے جس پر حد کی عت میں زیادتی کرنے میں راسخی ہو جاتے تھے ابتداء اسلام میں (مثلاً) ایک شخص کسی عورت سے ایک دینار کے بدلے میں ایک مہینہ کے لیے نکاح کرنا تھا جب مہینہ مکمل ہو جاتا تھا تو وہ اسے کبریتہ مدت میں میرے لیے زیادتی کر جس حیرے لیے میری زیادتی کروں گا میں ظاہر ہوا کہ یہ تراشی کے وقت جائز تھا۔

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُكُمْ مِنْ مَتَنِيكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ يَعْصُمُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ۚ  
فَأَنْكِحُوا مَنِ ابْنِ أَهْلِيكُمْ وَأَنْتُمْ مِنْ أَجُورَهُمْ بِالْعُرُوفِ ۚ مُحْصَنَاتٌ غَيْرَ  
مُسْفِيحَاتٍ وَلَا مَشْغُورَاتٍ ۚ أَفَادَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِهَا جَسَدًا فَفَلَوْهُنَّ  
نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ عَشِيَ الْغَيْبَ ۚ وَمِنْكُمْ ۚ وَأَنْ  
تَصْطَرِّدُوا أَحْبَبَ إِلَيْكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَفُوفٌ رَحِيمٌ ﴿۵۱﴾

”اور جو نہ رکعتہ ہو تم میں سے اس کی طاقت نہ نکاح کرے آزاد عورتوں سے تو وہ نکاح کرے جو تمہارے قبضہ میں ہیں تمہاری کنیزیں جو مسلمان ہیں اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے تمہارے ایمان (کی کیفیت) کو بعض تمہارے بعض (کی جنس) سے ہے، تو نکاح کر لو ان سے ان کے سر پرستوں کی اجازت سے اور دو ان کو میر و دستور کے موافق (نکاح کرنا سے) وہ پاک دامن بن جائیں نہ اعلانیہ نہ کار اور نہ بنانے والی ہوں پوشیدہ یا اور جب وہ نکاح سے محفوظ ہو جائیں پھر اگر وہ اور نکاح کرے بدکاری کا تو ان پر اس سزا کا نصف ہے جو آزاد عورتوں کے لیے ہے یہ (لو نہ ہوں سے نکاح کی اجازت) اس کے لیے ہے جسے خطرہ ہو بدکاری میں مبتلا ہونے کا تم سے۔ اور تمہارا امیر کرنا بہتر ہے تمہارے لیے اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

اس آیت میں انکس مسائل ہیں۔

**مفسرہ فصیحہ ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا لَا تَعْلَىٰ تَعَالَىٰ نے نکاح میں تخفیف پر آگاہ فرمایا اور اولونہ کی سے نکاح کرتا ہے اس کے لیے جو طاقت نہیں رکھتا کہ آزاد عورت سے نکاح کرے۔ طویل کے معنی میں علماء کے مکتب مختلف اقوال ہیں پہلا معنی یہ ہے انسحقہ والحق یعنی خوشحال اور غنی۔ یہ حضرت امین عباس، مجاہد، سعید بن جبیر، سدی، ابن ابی نزیہ۔ اور امام ائیک کا دونہ میں قول ہے کہا جاتا ہے: طال طول طوی یعنی فضل کرنے اور قدرت میں طاقت رکھتا ہے۔ فلاں ذو طول یعنی وہ مال میں قدرت والا ہے۔ یہ طاکتہ کے ساتھ ہے اور طاک کے ضم کے ساتھ ہو تو وہ قصر (پرست) کی ضد ہے۔ یہاں اکثر علماء کے قول میں میر پر قدرت مراد ہے۔ یہی امام شافعی، امام احمد، ابوہریرہ و اسحاق کا قول ہے۔ احمد بن الحنفی نے کہا: عبد اللہ نے کہا ہے کہ الطول سے مراد جہود نقدی یا سامان یا مالدار شخص پر قرض ہے جو نکاح پر مقرر کیا جاتا ہے اور فرمایا:

برود چیز جس کا بیچنا اور اجارہ کرنا ممکن ہے وہ حلال ہے۔ اور فرمایا: ایک بیوی ۱۰۰ بیویاں اور تین سو یاں حلال نہیں ہیں۔ اور فرمایا: میں نے امام مالک سے سنا کہ عبدالمکعب نے کہا: بیوی کے ذریعے نکاح نہیں کیا جاتا اور نہ اس کے ذریعے تیس تک بیچا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ مال نہیں ہے۔ امام مالک سے کسی شخص نے ہارے پوچھا کیا میں نے ہار ڈالی۔ سے نکاح کیا جب کہ وہ طاقت رکھتا ہے تو ہارام۔ مک نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ ان کے درمیان تفریق کی جائے۔ پھر کہا: ایسا دیکھنا کہ وہ بیوی کا خوف رکھتا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: ہارے کوڑے سے مارا جائے گا پھر اس کے بعد تخفیف فرمائی۔ دوسرا قوس یہ ہے: اصل میں سے مرد آزاد عورت ہے۔ امام مالک کا قول آزاد عورت کے بارے میں مختلف ہے کہ یہ وہ عورت ہے یا نہیں؟ اللہ و نہ میں فرمایا: آزاد عورت طہس نہیں ہے بلکہ لوندی کے نکاح سے روکتی ہے۔ جب وہ دوسری کی طاقت نہ رکھتے ہو تو اسے بدکاری کا خوف ہوا اور اسے کچھ نہیں ہو سکتا۔ یہ وہ عقائد کرتا ہے کہ آزاد عورت حلال ہے۔ لکھی نے کہا: یہی ظاہر قرآن ہے۔ یہی اہل حنبلیہ سے مروی ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔ یہ عقائد کرتے ہیں کہ جس کے پاس آزاد عورت ہو اس کے لیے لوندی سے نکاح کرنا حرام نہیں اگرچہ وہ عورت نہ ہو، اور بدکاری کا خوف بھی ہو، کیونکہ وہ عورت طلب کرتے ہیں اور اس کے پاس عورت موجود ہے۔ یہی طبری کا قول ہے۔ اور اس قول کی تائید میں بہت قاضی ہیں امام ابو حنیفہ نے فرمایا: الطہس سے مراد وہ ہے آزاد عورت و مسخرہ میں موزوں نہ ہے۔ جب اس نے عقد میں آزاد عورت نہ ہو تو وہ آزاد الطہس ہوگا جس کے لیے لوندی سے نکاح کرنا ناجائز نہیں ہے۔

تیسرا قوس یہ ہے کہ الطہس سے مراد وہ چیز ہے اس شخص سے لیے جو کسی لوندی سے محبت رکھتا ہے اور یہی محبت رکھتا ہے کہ وہ کسی دوسری عورت سے نکاح کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ اس کے لیے جائز ہے کہ وہ لوندی سے نکاح کرے جب کہ وہ اس کی محبت پر مضبوط نہیں رکھتا اور اسے اس کے ساتھ بدکاری کا خوف ہے اگرچہ وہ آزاد عورت سے نکاح کرنے کے لیے مال میں وسعت بھی رکھتا ہو۔ یہ قول دوم، غلطی، حط و اضمین ثوری کا قول ہے۔ اس کا دلیل یہ نہیں شخصی اخصت کا، شادی نہ کرنے کی صفت میں بدکاری اور بیکی کا دلیل پر لوندی سے نکاح کرنا اور شرطیں کے ساتھ معتق ہو گا مال میں وسعت نہ رکھتا اور بدکاری کا خوف ہوگی یہ غلط سمجھ نہ ہوگا مگر دونوں شرطوں کے تحت ہونے کے ساتھ۔ امام مالک نے مذکورہ حدیث میں ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ امام مالک نے یہ روایت نہیں کرتے مگر یہ کہ دونوں شرطیں ہیں ہر جائز جہاں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اسٹی نے بھی یہی کہا ہے اور یہی قول حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابن عباس، و عطاء بن ابی رباح، ازہری و دھول سے مروی ہے۔ اور یہی قول امام شافعی، ابو یوسف، امام احمد، و اصحابی کا ہے۔ ابن المنذر و غیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے۔ جس کو میرے پاس ہے اور فقہ نے پاس ہے امام مالک نے کتاب محمد میں فرمایا: اس کے لیے لوندی سے نکاح کرنا ناجائز نہیں ہے۔ اسٹی نے کہا: یہ بات ہے کیونکہ لوندی کا اگرچہ اس کے نقصان پر ہے جب عاقلہ اس کو اپنے ساتھ نہ رکھے۔ اور اس بات میں جو تھا قول بھی ہے۔ بجا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس لوندی پر دوسری لوندی اور نصیب عورت سے نکاح کرنے کی وسعت دی ہے کہ وہ شخص لوندی ہو امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے۔ اور انہوں نے بدکاری کے خوف کی شرط نہیں رکھی جب کہ پیسے اس کے نکاح میں آزاد عورت نہ ہو۔ یہ نظر فرماتے ہیں:

برہانہ۔ بل جس کے ساتھ لونڈی سے شادی کرنا ممکن ہے، اس کے ساتھ آزاد عورت سے شادی کرنا بھی ممکن ہے پس اس بنا پر مطلقاً لونڈی سے نکاح کے جواز میں پابندی اصل ہے۔

عاجد نے کہا: جس کے مطابق مہیاں بھی قتل کرتے تھے۔ میں نے ان سے لونڈی کے نکاح کے متعلق پوچھ تو انہوں نے ابن ابی نعیم عن السہیل عن مہاجر بن عبد الرحمن بن عقیل، ہشدر کی سند سے بتایا کہ حضرت علیؑ نے فرمایا: جب لونڈی پر آؤ اور عورت سے نکاح کیا جائے تو آزاد کے لیے دو دن، دو دن کے روزے اور لونڈی کے بچے ایک دن ہوگا۔ فرمایا: حضرت علیؑ اس میں کوئی حرج نہیں دیکھتے تھے۔ اس قول کی دلیل اللہ تعالیٰ کے ارشاد بارئ تعالیٰ ہے: **وَ اُولَئِكَ مِنْكُمْ مَنْ ذُوُ اُلْحِلَّ لَكُمْ مَا وَصَّى اَوَّلُوا لَكُمْ** اور ارشاد بارئ تعالیٰ: **مَنْ لَمْ يَسْطِقْ عَلَيْكُمْ خَوْلَا اَنْ يَتَزَكَّيْكُمْ اَلْمُحْسَنَاتِ اَلَّذِيْنَ هُنَّ عَلَيِهِنَّ اَلْفَاكِرُ مَوْضِعٌ وَّاُولَئِكَ هُنَّ اَلْمُفْرِفَاتُ** اَلْمُحْسَنَاتِ اَلَّذِيْنَ هُنَّ اَعْلَى الْمَحْسَنَاتِ مِنَ الْغُرَابِ اَلَّذِيْنَ لَا يَخْشَى الصَّبَّ مِنْكُمْ كَالْمَرْءِ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ اُولَئِكَ هُنَّ اَعْلَى الْمَحْسَنَاتِ مِنَ الْغُرَابِ اَلَّذِيْنَ لَا يَخْشَى الصَّبَّ مِنْكُمْ كَالْمَرْءِ** یعنی ان کے علاوہ اور دوسری عورتوں سے دور رہیں جن اور چار چار اور اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو پھر ایک ہی (علاء) کا انتخاب ہے کہ آزاد آدمی چار عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے اگرچہ اسے عدل نہ کرنے کا خوف بھی ہو۔ علماء نے فرمایا: اسی طرح اس کے لیے لونڈی سے نکاح کرنا جائز ہے اگرچہ وہ آزاد عورت سے نکاح کرنے کی حالت رکھتا بھی ہو اور اسے بدکاری کا خوف بھی نہ ہو۔ امام مالک سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو آزاد عورت سے نکاح کرنے کی قدرت نہ رکھتا اور وہ آزاد عورت پر قدرت کے باوجود لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے۔ وہ یہ ان کا ضعیف قول ہے۔ اور کبھی امام مالک نے فرمایا: یہ واضح حرام نہیں ہے اور میں اس کو جڑ تکھا ہوا اور صحیح ہے کہ آزاد مسلمان مرد کے لیے کسی غیر مسلمہ لونڈی سے نکاح کرنا کسی حالت میں جہر نہیں ہے اور نہ اس کے لیے مسلمہ لونڈی سے نکاح کرنا جائز ہے مگر در شرطوں کے ساتھ جن کو غرض قرآنی میں بیان کیا گیا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے العنت سے مراد زنا ہے۔ اگر آزاد عورت سے نکاح کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اور زنا کا حد شکی نہ ہو تو لونڈی سے نکاح کرنا اس کے لیے جہر نہیں ہے اسی طرح اگر آزاد عورت سے نکاح کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور زنا کا حد یقیناً ہو (تو پھر بھی) لونڈی سے نکاح کرنا جہر نہیں) اگر آزاد استنباط سے نکاح کرنے کی قدرت رکھتا ہو تو پھر یہ مسئلہ ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲:** کیا لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے؟ اس کے متعلق ہمارے علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے، کیونکہ مسلمان لونڈی، کافرو لونڈی سے ملحق نہیں ہے مومنہ لونڈی، مشترک آزاد و غورت سے بیکر ہے۔ ابن عربی نے اس کو اختیار کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: کتابیہ سے نکاح کرے، کیونکہ لونڈی ایمان کی وجہ سے اگرچہ کافرو آزاد پر فضیلت رکھتی ہے تو کافرو حریت (آزادی) کی وجہ سے اس پر فضیلت رکھتی ہے۔ یہ بھی ہے اگر اس کا کچھ بچا ہوگا تو آزاد ہوگا تاہم نہیں بناؤ جانے کا اور لونڈی کا بچہ غلام ہوگا۔ وہ اپنے مذہب پر مسئلہ بیان کر رہے ہیں۔

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 1033-1038.

**مسئلہ نمبر ۳۔** اس شخص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے جو لونڈی پر آزاد عورت سے نکاح کرتا ہے، جبکہ آزاد عورت کو اس کا علم نہیں ہے (کہ پہلے اس کا لونڈی سے نکاح ہے)۔ علماء کی ایک جماعت نے کہا کہ نکاح ثابت ہے۔ سعید بن مسیب، عطاء بن ابی ابراہیم، مالکی، ابو ثور اور اصحاب الرائے نے اسی طرح کہا ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آزاد عورت کو جب علم ہو تو اسے اختیار ہے۔ پھر اسے کس چیز میں اختیار ہے؟ زہری، سعید بن مسیب، امام مالک، امام احمد اور اسحاق نے کہا: چاہے تو اپنے خاندان کے ساتھ رہے، چاہے تو اسے جدا کر دے۔ عبد الملک نے کہا: لونڈی کے نکاح کو قائم رکھنے یا اسے رخصت کرنے میں اسے اختیار ہے۔ مخفی نے کہا: جب لونڈی پر آزاد عورت سے نکاح کرے تو لونڈی کو جدا کر دے مگر یہ کہ لونڈی سے اس کی اولاد نہ ہو چکی ہو تو پھر وہ لونڈی کو جدا نہ کرے۔ مسروق نے کہا: لونڈی کا نکاح صحیح کیا جائے گا، کیونکہ یہ ضرورت کے لیے مباح کیا گیا تھا جس طرح مردار ضرورت کے لیے مباح ہوتا ہے جب ضرورت اٹھ گئی تو ایاحت بھی اٹھ گئی۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** اگر کسی کے نکاح میں دو لونڈیاں ہوں جبکہ آزاد عورت کو ان میں سے ایک کا علم ہو دوسری کا علم نہ ہو تو آزاد عورت کو اختیار ہو گا کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ اگر آزاد عورت پر لونڈی سے نکاح کرے پھر دوسری ہو پھر اس پر ایک اور لونڈی سے نکاح کرے پھر وہ راضی ہو، پھر اس پر ایک اور لونڈی سے نکاح کرے، پھر وہ انکار کرے تو اس کے لیے یہ اختیار ہے۔ اسی طرح اس کو دو لونڈیوں سے نکاح کا علم نہیں تھا اور ایک کے بارے میں علم تھا (تو اسے اختیار ہے)۔ ابن القاسم نے کہا: امام مالک نے فرمایا: ان مسائل میں ہم نے آزاد عورت کے لیے اختیار رکھا ہے، کیونکہ مجھ سے پہلے علماء نے یہی فرمایا ہے۔ ان علماء سے حرار سعید بن مسیب، ابن شہاب وغیرہ ہیں۔ امام مالک نے فرمایا: اگر مذکورہ علماء کے اقوال نہ ہوتے تو میں اسے حلال سمجھتا، کیونکہ یہ کتاب اللہ میں حلال ہے۔ اگر مرد کو ایک آزاد عورت تکلیف نہ کرے اور اسے دوسری عورت کی ضرورت ہو اور وہ اس کے ہمراہ نہ ہو تو اس کے لیے لونڈی سے نکاح کرنا جائز ہے حتیٰ کہ ظاہر قرآن کی وجہ سے چار عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے۔ یہ ان دو جب نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس کا نکاح مرد کو کیا جائے گا، ابن عربی نے کہا: دلیل میں پہلا قول اصح ہے، اسی طرح قرون میں ہے، کیونکہ جو سبب محقق کیا وجہ سے راضی ہے وہ سبب مرتب کی وجہ سے راضی ہے، اسے اختیار نہ ہو گا، کیونکہ وہ جان چکی ہے کہ مرد کو آزاد عورت سے نکاح کرنے کا اختیار ہے، وہ جان چکی ہے کہ اگر وہ آزاد عورت سے نکاح پر قادر نہ ہو گا تو لونڈی سے نکاح کرے گا اور اللہ تعالیٰ نے اس پر شرط نہیں لگائی ہے جس طرح اس نے اپنے اوپر شرط لگائی ہے اور اللہ تعالیٰ کی شرط میں اس کے علم کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اس باب میں بھی تحقیق کی انتہا ہے اور اس میں انصاف کا پہلو ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ** اس سے مراد آزاد عورتیں ہیں، اس کی دلیل آزاد اور لونڈیوں کے درمیان تقسیم ہے جو اس ارشاد میں ہے: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ** ایک جماعت نے کہا: اس کا معنی پاکہ دامن عورتیں ہیں اور یہ ضعیف قول ہے، کیونکہ لونڈیاں بھی اس کے تحت واقع ہوتی ہیں، پس اہل کتاب کی لونڈیوں سے نکاح جائز قرار دیا ہے اور



بظاہر مومنات اور کتابیات کو حرام کیا ہے۔ یہ اس مسرہ اور حدیث کا قول ہے۔ علامہ خٹاف پہلویؒ سے نکاح کرنے کے جوڑ میں اس کو نہ لے لیے ہوا اور عورت سے نکاح کی طاقت نہیں رکھتا اور اسے بدکاری کا خطرہ ہے۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور مسند میں لکھی گئی ہے کہ اس کے لیے چاروں طرف سے نکاح کرنا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ صرف ایک لوطی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ یہ حضرت ابن عباس اور مسروق اور ایک جماعت کا قول ہے اور انہوں نے اس ارشاد سے دلیل دینی ہے لیکن حُشْبِي لَعْنَتْ جَنْكُم اور یہ حدیث ایک کے نکاح سے اہل ہو جاتا ہے (یعنی ایک سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے)۔

**مسئلہ نمبر 6۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ اِذَا سَأَلَكَ الْمُبْتَدِعُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ الْمَسْجِدِ** (میری لوطی!) نہ کہے بلکہ تیری دعا کی سب سے پہلی دعا کا اعلان کرے اور عورت پر ہوتا ہے لیکن خدا سواں کے لیے جو ان اور بوجھ دوہوں

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ الْمَسْجِدِ** (میری لوطی!) نہ کہے بلکہ تیری دعا کی سب سے پہلی دعا کا اعلان کرے اور عورت پر ہوتا ہے لیکن خدا سواں کے لیے جو ان اور بوجھ دوہوں

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ الْمَسْجِدِ** (میری لوطی!) نہ کہے بلکہ تیری دعا کی سب سے پہلی دعا کا اعلان کرے اور عورت پر ہوتا ہے لیکن خدا سواں کے لیے جو ان اور بوجھ دوہوں

طرح ملک یمن کی وجہ سے دہلی کرنا بھی قیاساً اور نظر احرام ہے۔ طاؤس، عباد، عطا اور عمرو بن دینار سے مروی ہے کہ ملک یمن کی وجہ سے جو یہ لوندی سے دہلی میں کوئی مرج نہیں۔ یہ شاذ اور محرک قول ہے۔ فقہاء انصار میں سے کسی نے اس کی طرف التفات نہیں کیا۔ جمہور علم کا قول ہے کہ ایسی لوندی سے دہلی کرنا حلال نہیں حتیٰ کہ سفیان ہونے۔ اس مسئلہ میں تفصیلی گفتگو ضرور ہوگی۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ غَيْرَ مُنَافِقِينَ** یعنی اللہ تعالیٰ امور کے بواہن کو مہ نئے والا ہے۔ منکر اور امور کے ظاہر کو چاہتے ہو۔ تم تمام آدم کی ہو اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے جو یاد آتی ہے۔ اور ضرورت کے وقت لوندی سے نکاح کرنے کو عذر نہ سمجھو اگرچہ ان کے قیدی ہونے کا زمانہ قریب ہو یا دیکھی ہو یا ناجی بھی کسی اور صورت میں ہو۔ اس لفظ میں تہیہ ہے کہ بعض لوگات لوندی کا ایمان بعض آزاد عورتوں کے ایمان سے افضل ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 10۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَتَزَوَّجُ مِنْ تَحْتِهَا** یہ مستند آخر میں جیسے یہ قول ہے ازیدنی انداز مطلب یہ ہے کہ تم آدم کے بیٹے ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تم مؤمن ہو۔ بعض نے فرمایا: کلام میں تہہ کو خیر سے سنی ہو ہے کہ جو قریش سے آزاد عورتوں سے نکاح کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تم میں سے بعض، بعض سے نکاح کرے۔ یا اس کی لڑکی سے یا اس کی لڑکی سے کہی اس قدر پر **يَتَزَوَّجُ مِنْ تَحْتِهَا** فعل غلبتہ کی وجہ سے مرفوع ہوگا اور اس کلام سے مستبعد ان عربوں کے نفی کو معصن کرنا ہے جو لوندی کی اولاد کو اچھا نہیں سمجھتے تھے اور اس کو عار دلتے تھے اور اس کو لہجین کہتے تھے۔ جب شریعت اسلام نے لوندی سے نکاح کے جواز کا حکم دیا تو انہوں نے جان بیا کہ اس تعہد کا کوئی معنی نہیں۔ لوندی کا مرتبہ جب کم ہو گیا تو آزاد مرد کے لیے بغیر ضرورت کے اس سے نکاح کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ بچے کی خانی کا سبب بنتی ہے اور لوندی یہی خانا ہے خانا کے لیے فارغ بھی نہیں ہوتی، کیونکہ وہ اپنے آقا کی خدمت میں مشغول ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ يَكُونُونَ لَكُمْ حَرَامًا** یعنی ان کے نہ اب اولادت کی اجازت سے نکاح کرو اس طرح تمام بھی اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کرے گا، کیونکہ غلام منکوح ہوتا ہے ہر کا دلی امر نہیں ہوتا اور اس کا پورا بدن مستغرق ہوتا ہے لیکن ان میں فرق یہ ہے کہ غلام جب آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گا پھر اس کا آقا اس کی اجازت دے گا تو نکاح جائز ہوگا۔ یہ امام مالک اور اصحاب الرائے کا مذہب ہے۔ اور یہی قول سنن بھری، عطاء بن ابی رباح، سعید بن مسیب، بشر بن اور شعی کا قول ہے اور لوندی جب اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گی تو وہ نکاح ضابطہ ہو جائے گا آقا کی اجازت سے جائز نہ ہوگا، کیونکہ لوندی میں آنوخت کا نقصان قطعی طور پر اس کے نکاح کے اعتقاد سے مٹا ہے۔ ایسا طائفہ ہے کہ جب غلام بھی اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گا تو اس کا نکاح بھی ضابطہ ہوگا۔ یہ امام شافعی، ابو زہری، داؤد بن علی کا قول ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں: آقا کی اجازت جائز نہیں کرتی اور وہ نکاح میں موجود نہ ہو، کیونکہ فاسد عقد کو اس کی اجازت صحیح نہیں کرتی۔ اگر وہ نکاح کا ارادہ کرے گا تو دوبارہ نکاح کرے گا۔ مسلمانوں کے علماء کا اجماع ہے کہ آقا کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح جائز نہیں ہے۔ حضرت ابن عمر ایسے غلام کو زانیہ شاد کرتے تھے اور اسے حد دیتے تھے۔ یہی ابو



اس کے سبب واجب ہوا ہے ماکافی اس میں نے ذکر کیا ہے کہ بعض عراقیوں نے خیال کیا ہے کہ جب ایک اپنی لونڈی کا نکاح اپنے غلام سے کر دے تو مہر نہیں ہوگا۔ یہ تو اس کتاب وسنت کے خلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 13۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مُحْصَنَاتٌ** یعنی پاک واسن عورتیں۔ کسائی نے اسے محصنات سے قرآن میں سادہ کے کمرہ کے ساتھ پڑھا ہے سوائے اس ارشاد کے **وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ** اور باقی قراء نے پورے قرآن میں سادہ کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ پھر فرمایا بغیر محصنات اعلانیہ زنا کرنے والی نہ ہوں کیونکہ زنا ناجائزیت میں ہے۔ وہ زنا کرنے والی ہوتی تھیں۔ ان کے لیے جہنم سے چھوٹے ہوئے تھے۔ پھر ان کے جہنم کے کی حرج۔

**وَلَا تُنْفِضُونَ الْاُكُفَانَ** (نہ بننے والی ہوں پوشیدہ یا براءتی پر دوست نہ بنانے والی ہوں)۔ خدا کا واحد خدا اور خدا بین ہے۔ وہ جو تمہیں دوست بنا کر دھل خدا کے جب کوئی دوست بنائے۔ یہاں پر یہ سے مروی ہے۔ بعض ملام نے کہا: اس مسافحہ کا معنی اعلانیہ زنا کرنے والی ہے یعنی جو عورت کرائے پر زنا کرتی ہے۔ ذات العبدن جو پوشیدہ زنا کرتی ہے۔ خدا نے فرمایا: **الْبَسْ** (پوشیدہ سے مراد ہر شخص سے بھکاری کرنے والی اور ذات العبدن جو کسی ایک سے زنا کرتی ہے) عرب اعلانیہ زنا کو محرم سمجھتے تھے اور پوشیدہ یا براءت کو منسوب نہیں کرتے تھے۔ اسلام نے یہ تمام صورتیں اخلاقیوں میں اس کے متعلق یہ ارشاد نازل ہوا: **وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ فَاُولَئِكَ هُمَا ظُلُمٌ** (انعام: 151) یہ حضرت ابن عباس و اجماع سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا ذَا اُنْصُرَ**۔ عاصم بن زرارہ کسائی کی قراءت ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہے (1)، اور باقی قراءتی قراءت کے حمزہ کے ساتھ ہے۔ ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہوتوں کا معنی ہے: جب ہمزہ کے حمزہ کے ساتھ ہوتوں کا معنی ہے: جب ان کا نکاح کیا گیا ہو۔ جب مسلمان لونڈی زنا کرے گی تو اسے آزاد عورت کے گواہوں سے نصف کوڑے لگائے جائیں گے۔ اس کا مسلمان ہونا اس کا نقصان ہوتا ہے یہ بموجب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے اور کافر لونڈی کو حد نہیں لگائی جائے گی جب وہ زنا کرے گی۔ یہ امام شافعی کا قول ہے جو ابن عمر نے ذکر کیا ہے۔ دوسرے علماء نے فرمایا: لونڈی کا انسان اس کا زنا شخص سے نکاح کرنا ہے جب غیر ہندی شدہ مسلمان لونڈی زنا کرے گی تو اس پر حد نہ ہوگی۔ یہ سعید بن جبیر، حسن اور قتادہ کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ابو الدرداء سے مروی ہے اور ابو سعید نے بھی یہی کہا ہے۔ اس نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب کی حدیث میں ہے کہ ان سے لونڈی کی حد کے بارے میں پوچھا گیا تو حضرت عمر نے فرمایا: **اِنَّ الْاُمَّةَ لَتَقْتِ ذُو ذَرٍّ سِوَا مَنْ وَرَاءَ الدَّارِ**۔ اسی نے کہا: الغدا اس کی جلد کو کہتے ہیں۔ ابو سعید نے کہا: حضرت عمر نے فرمایا: وہ اس کی جلد نہیں لی ہے اب کیسے عمر نے پیچھے بھونک سکتی ہے۔ لیکن یہ حد سے زیادہ درست مراد پڑھ ہے۔ یعنی اس پر کوئی پردہ اور جب تک نہیں ہوگا اور جب تک جاتی ہے یہاں اس کے ماکہ اسے پیچھے ہیں وہ اس سے پیچھے پردہ در نہیں ہوتی۔ پس وہ اس وجہ سے برائی سے بچنے پر قادر نہیں ہوتی مثلاً اسے کمریوں پر لٹا ہوتی ہیں انہیں دو کمرہ 2x2 ہے وہ دو فیہ ہوگا۔ گو یہ حضرت عمر نے یہ خیال ظاہر فرمایا کہ اس پر اس وجہ سے حد نہیں ہے اگر وہ

زنا کرے۔ ایک فرقہ نے کہا ہے کہ لونڈی کا احسان اس کا نکاح کرنا ہے مگر غیر شادی شدہ مسلمان لونڈی پر حد سنت سے واجب ہے، جیسا کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے عرض کی گئی: یا رسول اللہ! لونڈی جب زنا کرے اور شادی شدہ نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر حد کو واجب کیا (1)۔ اور زہری نے کہا: شادی شدہ مسلمان لونڈی کی حد قرآن نے حصین فرمائی ہے اور غیر شادی شدہ کی حد حدیث سے حصین ہے (2) اور جن علماء نے اولا حصین کا معنی اسلام لانا کیا ہے۔ قاضی اسماعیل نے کہا: اس میں منہد ہے، کیونکہ ایمان کا ذکر تو ان سے پہلے قیل قیلت لکم اللہ ورسول میں گزر چکا ہے۔ اور ہے دو عمار، جنہوں نے انھیں کا معنی تیرہ جن کیا ہے اور کہا ہے کہ لونڈی پر حد نہیں ہے حتیٰ کہ وہ شادی کر لے۔ یہ علماء کا برقرآن پر تکیہ جس پر خیال ہے انہیں یہ حدیث معلوم نہیں تھی ہمارے نزدیک معاملہ یہ ہے کہ لونڈی جب زنا کرے اور وہ شادی شدہ ہو تو کتاب اللہ کے ساتھ اسے کوڑے لگائے جائیں گے اور جب زنا کرے جب شادی شدہ نہ ہو تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے: وہ سے کوڑے لگائے جائیں گے، لونڈی پر زہم نہ ہوگا کیونکہ زہم کا نصف نہیں ہوتا۔ ابوہریرہ نے کہا: قرآن کا ظاہر تھا خدا کرتا ہے کہ لونڈی پر حد نہیں ہے اگرچہ وہ مسلمان بھی ہو مگر شادی کے بعد۔ پھر سنت نے اس کے کوڑوں کو بیان کیا اگرچہ شادی شدہ نہ ہو تب بھی اس کے بیان کی زیادتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ مومن کی چیز محفوظ ہے اسے مباح نہیں کیا جائے مگر جنہیں کے ساتھ اور اختلاف کے ہوتے ہوئے یقین نہیں ہوتا تو صحیح سنت میں اس کی کوڑوں کی سزا کا ذکر ہے اسے یوں تسلیم کیا جائے۔ واللہ اعلم  
ابن المنذر نے ابوہریرہ کا قول ذکر کیا ہے کہ اگر علماء کا قلام اور لونڈی کو زنا کی صورت میں زہم کرنے میں اختلاف ہوگا تو جب وہ حصین ہوں گے تو ان سے زہم کیا جائے گا اور اگر اختلاف ہوگا تو پھر امتیاز اولیٰ ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 15**۔ علماء کا اختلاف ہے کہ قلام اور لونڈی زنا کریں گے تو ان پر حد کن لاکو کرے گا؟ اور شہاب نے کہا: سنت قائم ہو چکی ہے کہ زنا کی صورت میں انہیں ان کے، لک حد لگائیں گے مگر ان کا مقدمہ سلطان تک پہنچایا جائے گا تو پھر کسی نے لیے اس کی اجازت کے بغیر کوئی کام کرنا جائز نہ ہوگا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا بھی یہی معنی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے کسی کی لونڈی زنا کرے تو وہ اسے دو لاکے“ (3)۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبہ میں فرمایا: اپنے غلاموں پر حد قائم کرو اور ان میں سے حصین لیں اور جو حصین نہیں لیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا کیا تو مجھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کوڑے لگائے کا حکم فرمایا اس کا قریب ہی بچہ پیدا ہوا تھا مجھے اندیشہ ہوا کہ میں اسے کوڑے لگاؤں گا تو اسے قتل کر دوں گا، میں نے اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تو نے اچھا کیا (4) (کہ

1۔ مجمع علم شہاب الدہ جلد 2، صفحہ 70، مجمع بخاری، کتاب البیوع، باب بیع البیوع، حدیث نمبر 2009، سنن ابی یوسف

2۔ البحر الرائق، جلد 2، صفحہ 39

3۔ مجمع علم شہاب الدہ جلد 2، صفحہ 70، مجمع بخاری، کتاب البیوع، باب بیع البیوع، حدیث نمبر 2080، سنن ابی یوسف

4۔ حاشیہ تفسیر کتاب البیوع، جلد 1، صفحہ 173

اسے کوڑے نہیں لگائے۔ انھیں حدیث کو مسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوف نقل کیا ہے منائی نے اسے مسترد کر دیا ہے۔ اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اچھے غلاموں اور لونڈیوں پر (زنا کرنے کی صورت میں) حد قائم کرو جو ان میں محصن ہیں اور جو محصن نہیں ہیں۔“ یہ نفس ہے کہ مرد اور ان کے اپنے غلاموں پر حد دو آدمی کر لیں گے ان میں سے جو محصن ہیں اور جو محصن نہیں ہیں۔ امام مالک نے فرمایا: ”آقا اپنے غلام کو حد لگائے گا زنا شراب پینے اور قذف لگانے میں جب کہ کوہا ہی کے پاس گواہی دیں اور چوری میں اس کا ہاتھ نہیں کانے گا بلکہ امام اس کا ہاتھ کانے گا۔ یہ نیت کا قول ہے۔ صحابہ کرام کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے غلاموں پر حد دو آدمی کر لیں۔ ان صحابہ میں حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں۔ صحابہ کرام میں سے کوئی بھی ان کا مخالف نہیں۔ ابن ابی نعیم سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: میں نے انس رضی اللہ عنہ کے بقیہ لوگوں کو پایا کہ وہ اپنی لونڈیوں میں سے اس لونڈی کو روک لیں جس میں مارتے تھے جب وہ زنا کرتی تھی۔ امام ابو یوسف نے فرمایا: غلاموں اور لونڈیوں پر نہ زنا اور نہ حد دو میں سلطان حد دو قائم کرے گا۔ آقا نہیں کرتے گا۔ یہی حسن بن علی کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: آقا ہر حد لگائے گا اور ہاتھ کانے گا اور امام شافعی نے ان احادیث سے حجت بخیر ہے جو ہم نے ذکر کی ہیں، اور ان دور اور ان سے کہ: نہ میں آتا ہوں حد لگائے گا اور یہی احادیث کا تعلق ہے۔ واللہ اعلم۔ انی صورت میں غلام کو حد دو ملنے لگنے کے متعلق متفق کر چکی ہے۔

**مسئلہ نمبر 16۔** اگر لونڈی زنا کرے پھر آقا کے حد لگانے سے پہلے وہ آزاد کر دی گئی تو آقا کو اس کو حد لگانے کا اختیار نہ ہوگا اور سلطان اسے کوڑے لگانے کا جب نہ اس کے سامنے ثابت ہو جائے گا۔ اگر لونڈی زنا کرے پھر نکاح کرے تو پھر بھی آقا کو اسے کوڑے مارنے کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ خاندان کے حق کو نقصان پہنچے گا۔ امام مالک کا مذہب ہے جب کہ خاندان کسی اس آقا کا نہ ہو، مگر خاندان بھی اسی مالک کا غلام ہوگا تو پھر آقا کے لیے حد لگانا جائز ہوگا، کیونکہ ان دونوں کا حق اس کا حق ہے۔

**مسئلہ نمبر 17۔** اگر غلام زنا کا اقرار کرے اور آقا اس کا انکار کرے تو غلام پر اس کے اقرار کی وجہ سے حد واجب ہو گئی اور آقا کے انکار کی طرف کوئی التفات نہیں کیا جائے گا۔ اس پر علماء کا اجماع ہے کہ اس طرح بد مرد اور بد عورت اور جس کا بعض حصہ آزاد ہے، ان تمام کا حکم ہے۔ اس پر علماء کا اجماع ہے کہ لونڈی جب زنا کرے پھر آزاد کی جائے تو اسے لونڈیوں والی حد لگائی جائے گی اور جب وہ زنا کرے جب کہ اسے اپنی آزادی کا علم نہیں تھا، پھر اسے علم ہوا تو اس پر آزاد عورت کی پوری حد لگائی جائے گی، ابن النضر نے یہ ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 18۔** غلام اور لونڈی جب زنا کریں تو آقا کے ان کو معاف کرنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ حسن بصری فرماتے ہیں: ”معاف کرنے کا اختیار ہے۔ ان کے علاوہ صحابہ نے کہا: اسے حد قائم کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں، جیسا کہ سلطان کو حد کے عفو کے متعلق علم ہونے کے بعد معاف کرنے کی غیبت نہیں۔ وہی طرح آقا کا اپنی لونڈی کو معاف کرنے کی غیبت نہیں جب کہ اس پر حد واجب ہو جائے۔ یہ لاکھوں مسکندہ مذہب پر ہے۔ ابن النضر نے کہا: ہم بھی یہی کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 19۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَمَّا لَوْهَنَ بَعْضُ مَنَافِقِ الْفُجَّارِ مِنَّا لَمَّا كَانَ لَكُمْ مِنَ الْعَمَلِ** یعنی کوڑوں کی سزا اللہ









خود اوش کی قسم (حق سے) بالکل سزا موزلہ۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ لٹا کرے تم سے (پابندیوں کا بوجھ) اور پتہ اکیہ گیا ہے نشان کمزور۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يُّثْبِتَ عَلَيْكُمْ يَهْدِيْكُمْ** اور اُن، یُورِیْدُ کی وجہ سے کس نصب میں ہے۔ اسی طرح **يُرِيْدُ اَنْ يُّخَفِّفَ عَنْكُمْ** میں بھی اُن، یُورِیْدُ کی وجہ سے کس نصب میں ہے۔ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری قوم کو قویٰ کرنے چہارے گناہوں سے تہاؤز کرنے اور تم سے تخفیف کرنے کا ارادہ فرماتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ تمام احکام شرع میں ہیں اور یہی صحیح قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تخفیف سے مراد لوٹوٹی سے نکال کرنا ہے۔ یعنی جب ہم نے جان یا کہ تم عورتوں پر مہر کرنے میں کمزور ہوتے ہو تم نے لوٹوٹیوں سے نکال کر کرنے کی تخفیف کر دی۔ یہ مجاہد، ابن زید اور وہ اُس کا قول ہے۔ طاووس نے کہا: انسان عورتوں کے معاملہ میں انتہائی کمزور ہے (۱)۔ شہادت کی اہلیت کرنے والوں کی تعیین میں ملو کا اختلاف ہے۔ مجاہد نے کہا: اس سے مراد نہ کرنے والے ہیں۔ سدی نے کہا: یہ یہود و نصاریٰ ہیں۔ ایک جماعت نے کہا: یہ صرف یہود ہیں، کیونکہ انہوں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ مسلمان، باپ کی طرف سے بہنوں سے نکاح کرنے میں ان کی پیروی کریں۔ ابن زید نے کہا: یہ عموم پر ہے اور یہ اصح ہے (۲)۔ العین کا معنی سیدھے راستے سے پھر جانا ہے۔ پس جو سیدھے راستے پر ہوتا ہے وہ پسند کرتا ہے۔ اس کے ساتھ بھی اس راستہ پر ہوں تاکہ اسے فساد لاحق نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَفَوْضَلُوْا الْاِنْسَانَ ضَعِیْفًا ضَعِیْفًا** کی نصب دل کی بنا پر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انسان کی غروہش نے اس کو رافق سے ہٹایا اور اس کی ثبوت اور ضعف نے اسے تعمیر بنا دیا یا اسے تہمتی ضعف ہے جس کو وہ تخفیف کا حتم ہوا۔ طاووس نے کہا: یہ ناس عورتوں کے معاملہ میں ضعف کا ذکر ہے (۳)۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے **عَلَّقَ الْاِنْسَانَ ضَعِیْفًا** (۴) یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان کو ضعیف پیدا فرمایا یعنی دو عورتوں کے۔ سلسلہ میں مہر نہیں کر سکتا۔ ابن مسیب نے کہا: مجھ پر اسی سال گزار گئے اور میری ایک آنکھ چھٹی گئی اور میں دوسری سے بھی کم دیکھتا ہوں اور میرا سہمی (شرمگاہ) ناجائز اور ہر وہ اور مجھے عورتوں کے قصص اندیش ہے۔ اور حضرت عمار دین صامت سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: کیا تم مجھے نہیں دیکھتے کہ میں سہار کے ساتھ کھڑا ہوں اور میں نہیں کھاتا جو میرے لیے حرام کیا جاتا ہے اور میرا کیا بناتا ہے اور میرا سہمی ایک عرصہ سے مرجھا ہے۔ مہر بھی مجھے پسند نہیں کہ میں کسی عورت سے نکاح کروں جو میرے لیے حلال نہیں۔ ہر روز مجھے خوف ہوتا ہے کہ میں میرے پاس شیطان نہ آجائے اور اسے مجھ پر حرکت دے۔ میرے ساتھ (شرمگاہ) کے لیے نہ سنے کی طاقت ہے نہ دیکھنے کی۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَيْنَكُمْ رَٰحَةً**  
**تَرَاحٍ قِسْطِكُمْ ۖ وَلَا تَقْسَلُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَٰحِيمًا ۝**

۲۔ ابن ماجہ، جلد ۲، صفحہ ۴۰

۴۔ ابن ماجہ، جلد ۲، صفحہ ۴۱

۱۔ ابن ماجہ، جلد ۲، صفحہ ۴۰

۳۔ جامع ابن ماجہ، جلد ۲، صفحہ ۳۹

”اے ایمان والو! یہ کھانا اپنے مال آپس میں ناجائز طریقہ سے مگر یہ کہ تجارت اور تمہاری باہمی رضامندی سے اور نہ ہلاک کر دینے آپ کو بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ بڑی مصلحتی فرمانے والا ہے۔“  
اس آیت میں نو مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یا ایہا النبی! یعنی پیغمبر حق کے۔ اس کی بہت سی صورتیں ہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے اور سورہ بقرہ میں اس کا معنی بیان کیا ہے اور باطل طریقہ سے مال کھانے کی ایک صورت یہ ام الفریان بھی ہے وہ یہ ہے کہ کوئی شخص تجھ سے کوئی سامان لے یا تجھ سے جانور کرائے پر لے اور تجھے ایک دو ہم یا اس سے زیادہ رقم دے اس شرط پر کہ اگر وہ اس چیز کو خریدے گا یا سواری پر سوار ہوگا تو وہ سامان کی قیمت یا جانور کے کرایہ سے ہوگا اور اگر سامان نہیں خریدے گا یا سواری کرائے پر نہیں لے گا تو جو اس نے تجھ سے دیا ہے وہ تیرا ہوگا یہ جائز نہیں ہے اور جائز علیٰ علماء اور عراقی علماء کے نزدیک ہے جائز نہیں، کیونکہ جو عے اور دھوکے اور خطرے کی بیخ سے ہے اور یہ بغیر عوض، زور، بغیر ہمت کے مال کھانا ہے اور یہ بلا حرج باطل ہے۔ فقہ عریان نے بھی یہی کہا ہے جب اس طرح بیخ واقع ہوگی خود وہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ کے بعد ہو۔ اگر سامان موجود ہوگا تو وہ واپس کیا جائے گا اور اگر سامان ضائع ہو چکا ہوگا تو قبضہ کے ان کی قیمت لوٹائی جائے گی۔ ابن ہریر بن عباد، تابع ابن عبد اللہ اور زید بن اسلم نے بیخ امر یا ان کو جائز قرار دیا ہے اور زید بن اسلم کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جائز قرار دیا۔ ابو عمرو نے کہا کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طریقہ سے ثابت نہیں ہے۔ یہ عبدالرزاق نے اسلمی عن زید بن اسلم کے سلسلہ سے حرج روایت کی ہے اور اس میں بھی روایت حجت نہیں ہوئی۔ اور یہ احتمال ہے کہ بیخ امر یا ان جو جائز ہے وہ اس کا دلیل یہ ہو جو امام مالک اور ان کے ساتھ فقہاء نے کی ہے۔ وہ تاویل یہ ہے کہ پہلے تو وہ اسے رقم دے دے پھر اس میں کوئی رقم کوٹھن سے شمار کیا جائے جب بیخ کی تکمیل کو اختیار کرے۔ امام مالک اور دوسرے علماء کے نزدیک اس کے جواز میں کوئی اشکاف نہیں۔ موطا امام مالک میں عن الشیخہ سندہ عن عمرو بن شعیب علیٰ لہ عن جندہ کے سلسلہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیخ امر یا ان سے صحیح فرمایا (۱۶۱)۔ ابو ہریر نے کہا: فقہاء نے اس مقام میں الشیخہ جندہ سے کلام کی ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ انہوں نے ابن ابیہد سے یہ حدیث لی یا ابن ابیہد ابن ابیہد کے سلسلہ سے روایت کی۔ ابن ابیہد علماء میں سے ہے مگر کہا جاتا ہے کہ اس کی کتابیں مل گئی تھیں پھر جب اس کے بعد وہ اپنے حافظہ سے بیان کرتا تھا تو غلطی کرتا تھا اور جو ابن ابیہد سے ابن مہرک اور ابن ابیہد سے روایت کیا ہے وہ بعض علماء کے نزدیک صحیح ہے اور بعض علماء ابن ابیہد کی تمام احادیث کو ضعیف قرار دیتے ہیں، حالانکہ اس کے پاس وسیع علم تھا اور وہ کثرت سے احادیث رکھتا تھا مگر علماء کے نزدیک یہی حال تھا جو ہم نے پہلے بیان کیا۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَحَارًا بَيْنَ تَحَارٍ وَتَحَارٍ“ یعنی وہ تجارت جو باہمی رضامندی سے ہو۔ تجارت سے مراد خرید و فروخت ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی مش ہے ”وَإِذَا حُكِمَ عَلَىٰ أَنْ تَبِيعُوا بَعْضَ أَمْوَالِكُمْ فَاذْكُرُوا الْأَمْوَالَ الَّتِي تَبِيعُوا“ (سورہ الزلزال بقرہ: 275) جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور تمہارا دھوکہ دینے کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے یعنی الا ان تقد تجارتا۔

اس پر سیوہ نے یہ شعر دلیل دیا ہے:

بَدْعِي لَهْفِي ذُقْ لِي مِنْ شَيْبَانٍ خَالِقِي إِذَا كَانَ يَوْمُهُ كَوَاكِبِ أَشْهَبِ

اس کا ترجمہ کیا جاتا ہے: کیونکہ یہ قاضی کے ساتھ مکمل ہو جاتا ہے اور اسے مفعول کی امتیاز نہیں ہوتی۔ تجارت کا نصب کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اس صورت میں، قصہ ہوگا، کیونکہ بغیر خبر کے اسم کے ساتھ مکمل نہیں ہوتا بلکہ اسم اس میں مضمر ہوگا اور اگر چاہے تو اس کو مقدم کر لے۔ معنی: ان شکوک الاموال تجارت میں مضامین کو حذف کیا گیا اور مضامین الیہ کو اس کے قائم مقام رکھا گیا۔ یہ پہلے نثر پر چکا ہے اسی سے یہ ارشاد ہے: وَإِنْ كَانَ خُذُوْهُ غَصْبًا (بقرہ: 280)

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَجَارَتُكَ غُلَّتْ مِنْ تِجَارَتِ سَعْدٍ مَوْصُوْفٍ بِهٖ سَعْدٍ وَاجِرٌ بِهٖ جَوَانِدُہٗ تَعَالٰی بِنَدْوے کو ان اعمال صالحہ کے عوض دیتا ہے جو اس کے نقص کا بعض ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ يَنْتَهِوْا عَنْ اٰوْتِكُمْ عَلٰۤى تِجَارَتِكُمْ شَيْئًا مِّنْ عَذَابِ اِلٰهِيْكُمْ (واقف) (اسے ایمان والا) کیا میں آگاہ کروں تمہیں اسکی تجارت پر جو بیچے تمہیں دردناک عذاب سے)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ تَتِجَارُ مَّا كُنْتَ تَتِجَارُ مِّنْ عِلٰلٍ (فاطر) (وہ ایسی تجارت کے امیدوار ہیں جو پرگز قصصہ دان وائی نہیں)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اللّٰهَ اشَدُّ مَوَظِنًا لِّمَنۡ اَنۡفَلَتُوْهُمۡ وَاَمۡوَالُهُمْ (توبہ: 111) (یقیناً اللہ نے خرید و فروش کا پیمانہ اور اس سے ان کی جائیدادوں کے پیمانے کا)۔

ان تمام صورتوں میں بیع و شرا کا ذکر کیا ہے۔ بیع و شرا کو عقد کے ساتھ تفسیر دی گئی ہے جن کے ساتھ و اموال حاصل ہوتی ہیں۔ تجارت کی دو قسمیں ہیں: غیر نقول اور سطر کے معنی میں بھیجنا ہے۔ یہ ترہیں اور اعتقاد ہے۔ اور معزز لوگوں نے اس سے اعراف کیا ہے، متعین نے اس سے دلچسپی نہیں رکھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ سفر کے ساتھ مال لے کر دوسرے شہروں کی طرف منتقل کرنا ہے۔ یہ اہل مرآت کے لائق ہے اور اس میں منفعت عام ہے مگر اس میں خطروں کا پادہ ہوتا ہے۔ اور احمک بھی بڑا ہوتا ہے۔ یہی کریمہ منجلی سے مراد ہے، یا: مسافر اور اس کا دل ہلاکت پر ہوتا ہے مگر جو اللہ تعالیٰ بچالے۔ یعنی خطرے پر ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تجارت میں ہے اسے آہ کے بیٹے اس طرح میں تیرے لیے رزق پیدا کروں گا۔ بھری نے کہا: یہ ایت متسوفین کے قول کے ضد پر بڑی دلیل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** بہر حال تجارت سے خواہ وہ عوض کسی اعتبار سے ہو مگر بالہاجلی کا ارشاد اس سے ہر اس عوض کو خارج کر دیتا ہے جو شرعاً ناجائز نہیں مثلاً سود، یا جہالت یا غرر و غش و مقدم کرنا جیسے شراب، خمر، دھیرہ۔ اور اس سے بڑا حد بھی خارج ہو جاتا ہے جو جائز تو ہوتا ہے، لیکن اس میں عوض نہیں ہوتا جیسے قرض، صدقہ، لہجہ شراب اس سے مناجات اور تجارت کی صورت دوسرے دلائل کے ساتھ جائز ہیں جو اہل اہل تہ پر آئیں گے یہ دونوں طرفیں متفق ہیں اور اس سے وہ دولت بھی خارج ہو گئی جس کی طرف تمہارا بھائی تمہیں بلاتا ہے۔ اور اللہ نے حضرت ابن عباس سے لے کر ائمہ ائمہ انتم





اس کلام کے عوض پیچھے کا اس نے کہا: ہاں۔ اس نے ٹھوڑا غلام کے عوض بیچ دیا پھر اس نے ہر سے ساتھ رات گزار لی، جب صبح ہوئی تو وہ اپنے چٹے ٹھوڑے کی طرف گیا تو غریب نے والے نے اسے کہا: اب تجھے ٹھوڑے سے کیا غرض؟ کیا تو نے مجھے یہ فروخت نہیں کیا تھا؟ اس نے کہا: مجھے اس بیچ کی کوئی ضرورت نہیں۔ پھر غریب نے والے نے کہا: تجھے اس سے کیا غرض؟ تو مجھے یہ بیچ چکا ہے۔ ان دونوں کو وہ لوگوں نے کہا: یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو بکرؓ موجود ہیں تم دونوں ان کے پاس جاؤ، حضرت ابو بکرؓ نے ان دونوں سے کہا: کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے پر راضی ہو؟ ان دونوں نے کہا: ہاں، ابو بکرؓ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دونوں بیچ کرنے والوں کو اختیار ہے جب تک کہ وہ جدا نہ ہوں۔ اور میں نہیں دیکھتا کہ تم جدا ہو گئے تھے۔ یہ دونوں صحابی ہیں اور حدیث کے مخرج تو انہوں نے جان لیا اور اس کے متفقہ پر عمل کیا، یہ صحابہ کرامؓ کا عمل تھا، سالم نے کہا: حضرت ابن عمرؓ نے کہا: ہم جب بیچ کرتے تھے تو ہم میں سے ہر ایک کو اختیار ہوتا تھا کہ وہ جب تک کہ بیچ کرنے والے دونوں جدا نہ ہو جاتے تھے۔ حضرت عبداللہؓ نے فرمایا: میں نے اور حضرت عثمانؓ نے بیچ کی میں نے انہیں وادی کی زمین دی اور ان کی تیسری زمین لی۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: جب میں نے اور گروہ تو میں اگلے پاؤں چلنے لگا اس خوف سے کہ کہیں حضرت عثمان میرے جدا ہونے سے پہلے مجھے سوالات نہ دیں۔ یہ روایت دارقطنی سے نقل کی ہے، پھر فرمایا: وادی اہل بیت نے فرشتہ اور فرشتہ میں فرق کیا یہ ہے، اہل بیت وہ قوم کے معنی، اہل بیت اور فرشتہ یہ ان کے اعتبار سے جدا ہو گیا ہے۔ جو بنی مکی اہل بیت نے کہا: مجھے ابن عمرؓ نے مفصل سے روایت کر کے بتایا کہ فرشتہ دو گروہوں کے درمیان فرق کرنے کے لیے ہے، ہر فرشتہ دو گروہوں کے درمیان فرق کرنے کے لیے ہے یعنی میں نے دو گروہوں کے درمیان فرق کیا تو دونوں جدا ہو گئے اور فرشتہ کا مطلب ہے: دو گروہوں کے درمیان جدا ہو جانے کی تو دونوں جدا ہو گئے۔ اختلاف کلام کے لیے استعمال کیا اور التفرق ایہا ان کے لیے استعمال کیا۔ اعلیٰ علیہ السلام نے آیہ ائمہ میں سے اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد اَوْفُوا بِالْعَقْدِ (المائدہ: 1) سے حجت چکری ہے۔ یہ دونوں انہیں عقد کہتے ہیں اور اس حدیث میں اوفاء بالمعقود کہہ بطلان ہے۔ انہوں نے فرمایا: بھیجی بالتفرق قول کی تفریق میں بھی اہتمام ہوتا ہے، جیسے عقد نکاح اور اس طلاق کا وقوع جس کو اللہ تعالیٰ نے فراق کہہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنْ اَنْتُمْ تَحِبُّوا فَاِغْنِیْہُمْ اللّٰہُ کُلَّیْنِ سَعِیۃً اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوْ لَا تَحِبُّوا فَاِغْنِیْہُمْ تَحْفَظُکُمْ (آل عمران: 105) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تفرق اہل بیت (عمری) امت جدا ہو جائے گی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں انہیں اکٹھے فرمایا۔ دارقطنی وغیرہ نے مرد بن شعبہ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے شعب کو یہ کہتے ہوئے سنا اور وہ اسے اس میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: ”جو شخص نبی اور اس سے کوئی چیز خریدے تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار ہوگا حتیٰ کہ ایک چم سے جدا ہو جائے گا، یہ کہ کیا اس کا جدا ہو جائے گا؟ ان میں سے کسی نے بے حاشا نہیں کروا دینے کا حکم دیا، اس نے خوف سے کہ اس کا ساتھی سوداوار اس کے ساتھ نہ کرے گا۔“ ان علماء نے فرمایا: یہ چیز دلیل ہے کہ اہل بیت سے پہلے ان کے درمیان بیچ مکمل ہو چکی ہے، کیونکہ سوداوار اس کے ساتھ نہیں بیچ سکتا، یہ صورت میں جب بیچ مکمل ہو چکی ہو۔ فرماتے ہیں: استبالیحان بالعیار (2) کا معنی ہے کہ دونوں خواہ

میں برابر ہیں جب تک کہ انہوں نے عقد نہیں کیا جب دونوں نے عقد کر لیا تو اس میں خیانت باطل نہ رہا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جو انہوں نے افتراق و انکلام سے اس کی علت بیان کی ہے اس سے مراد اہل حق میں جس طرح ہم نے سورہ آل عمران میں بیان کیا ہے اگرچہ بعض جگہ میں افتراق و انکلام صحیح ہوتا ہے، لیکن اس جگہ صحیح نہیں ہے۔ اس کا بیان یہ ہے کہ یہ لکھا جائے کہ وہ ہمیں ان کلام کے متعلق خبر دی جس کے ساتھ اجتماع واقع ہوا اور اس کے ساتھ ہی مکمل ہوئی کیا یہ وہ کلام ہے جس سے افتراق یا اس کے علاوہ کارواں دیا گیا ہے؟ اگر وہ کہیں کہ اس کے علاوہ ہے تو وہ پھر کتنے اور ایسی باتیں کہ جو غیر منقول ہے۔ کیونکہ وہاں اس کلام کے علاوہ کوئی کلام صحیح ہی نہیں۔ اگر وہ کہیں کہ یہ بیحد و کلام ہے تو نہیں لکھا جائے گا۔ یہ جیسے جائز ہے کہ وہ کلام جس کے ساتھ وہی جمع ہوئے اور جس کے ساتھ ان کی بیعت مکمل ہو، افتراق کلام کے ساتھ جو ہوئے؟ یہ جیسے محال ہے اور اسد قول ہے۔ رہا آپ مولانا کا قول کہ کسی کے لیے اپنے ساتھی سے جدا ہونا محال نہیں اس خوف سے کہ کہیں وہ سودا و بیس نہ کر دے (۱)۔ اس کا سنی استنباط یہ محمول ہے، اگر یہ قول صحیح ہے اس کی، جس حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے: **نعم قال مسلما، قالہ اللہ عنہ (۲)** (جو کسی مسلمان کو سودا، جس کر دے اللہ تعالیٰ اس کی آخرت موقوف کر دے) اور مسلمانوں کے ساتھ سے حجت پکڑی ہے کہ ظاہر ہدایت کے خلاف نہ لیا کرے و اس کے لیے یہ مطالب ہے اور مسلمانوں کا اجزاء ہے۔ اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے ساتھی سے جدا ہو جائے تاکہ اس کی بیعت کو فز کر دے اور وہ واپس نہ کرے مگر یہ کہ جب وہ چاہے اور اس وجہ سے انہوں نے اس پر اجازت کی ہے جس نے جعل روایت کیا ہے اس کی روایت راہ ہے آخر اس خبر کی وجہ استنباط نہ ہو ورنہ یہ اجتماع یہ وطل ہے۔ اور درحقیقت تاویل کے استنباط بعد سے مراد امت مسلمہ و ایران ہے یہ غلط کے ظاہر سے عدول ہے، اس کا معنی ہے ان دونوں کے عقد کے بعد انہیں اختیار ہے جب تک کہ وہ دونوں اپنی مجلس میں ہیں مگر انکی بیعت جس میں ایک اپنے ساتھی سے کہے کہ تو اختیار کرتے رہیں وہ اختیار کر سکتے۔ ایسی صورت میں دونوں کا اختیار ختم ہو جائے گا مگر یہ وہ جدا نہ بھی ہوں۔ اگر یہ فرض کیا جائے تو معنی ہوگا مرنے کا اختیار، پھر اختیار ہمسوں کے ساتھ جدا ہونے کے بعد بھی باقی رہے گا، اس باب کی تحکم انسانی کتب میں موجود ہے اور عمرو بن شعیب کے قول میں سمعت ابی بکر صحت کے لیے دلیل ہے۔ دارقطنی نے کہا: **یسئل ابو بکر ینسأ بوری** سے کہ انہوں نے کہا: **یسئلہ عن علی الوراق** نے بیان کیا کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے کہا: **شعیب** نے اپنے باپ سے کوئی چیز سنی ہے انہوں نے کہا: **وہ کہتے تھے: مجھے میرے باپ نے بتایا** میں نے پوچھا اس کے باپ نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے سنا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا: **اباں میرا خیال ہے اس نے اس سے سنا ہے۔** دارقطنی نے کہا: **ایس نے ابو بکر ینسأ بوری** کہتے ہوئے سودا و عمرو بن شعیب بن محمد بن عبداللہ بن عمرو بن اعلم سے عمرو بن شعیب کا اپنے باپ شعیب سے سنا ہے اور شعیب کا اپنے دادا عبداللہ بن عمرو سے سنا ہے۔

**مسئلہ نمبر B۔** وارثین نے حضرت امین عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تمام اہل بیت اور



مسلمان تاجر قیامت کے روز انبیاء و صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا" (1)۔ اور تاجر کے لیے اپنے مسلمان کی ترویج اور ترمیم کے لیے قسم اٹھا کر وہ ہے یا مسلمان جو اس کے وقت کیا کریم مسلمان پر درود پڑھنا کر وہ ہے مثلاً وہ اس طرح کہے: صلی اللہ علی محمد! کہنا عموماً مسلمان ہے، اور تاجر کے لیے مستحب ہے کہ فرائض کی ادائیگی سے تجارت اسے مشغول نہ رکھے۔ جب نماز کا وقت آجائے تو اسے تجارت کو چھوڑ دینا مناسب ہے تاکہ وہ اس آیت کے مصداق لوگوں میں سے ہو جائے۔

ہر جالاً لا تلوینہ تبحارنا فاؤ لا یبغ عن ذلک اللہ (النور: 37) (اے مرد جنہیں تجارت اور بیع ذکر الہی سے غافل نہیں کرتی) اس پر یہ بیان آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 9۔** یہ آیت اور مذکورہ احادیث صوفیاء میں سے ان لوگوں کا رد کرتی ہیں جو تجارت اور صنعت کے ذریعے خوراک حاصل کرنے کا انکار کرتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے باطل ذرائع سے مال کھانے کو حرام کیا ہے اور تجارت کے ذریعے مال کو حلال کر دیا ہے اور یہ بالکل واضح ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ اس میں ایک مسئلہ ہے حضرت حسن نے کثرت پر ولایت کی بنا پر تفتشوا پڑھا ہے۔ اس پر اہل تاویل کا اجماع ہے کہ اس آیت سے سراسر بعض کے بعض کو قتل کرنے سے منع ہے۔ مگر فقہائے آپ کے قتل کو بھی شامل ہے یعنی دنیا پر حرم اور طلب مال کے لالچ میں اس کو قتل نہ کرے (2)، یعنی اپنے آپ کو ایسے دھوکوں میں نہ ڈالے جو اسے تکف تک پہنچانے والے ہوں۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ لنگی اور غضب میں اپنے آپ کو قتل نہ کرو۔ ان تمام صورتوں کو بھی شامل ہے۔ حضرت مرد بن العاص نے اس آیت سے حجت پکڑ لی تھی جب انہوں نے غزوہ ذات السلاسل میں اپنے نفس پر خوف کی وجہ سے جیسی ہونے کی حالت میں ٹھنڈے پانی سے غسل نہیں کیا تھا۔ کیا کریم مسلمان نے ان کے احتجاج کو قائم رکھا تھا اور ان پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے تھے اور مزید کچھ نہ کیا تھا۔ اس حدیث کو ابوداؤد وغیرہ نے نقل کیا ہے۔

وَمَنْ يُفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَغُلَبًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ

يَسِيرًا ﴿٥٠﴾

”اور جو شخص کرے کایوں سرکشی اور ظلم سے تو ڈال دیں گے ہم اسے آگ میں اور یہ اللہ تعالیٰ پر بالکل آسان ہے۔“

ذَلِكَ کا اشارہ قتل کی طرف ہے، کیونکہ وہ قریب مذکور ہے۔ یہ عطا کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا اشارہ باطل ذریعے سے مال کھانے اور قتل نفس کی طرف ہے، کیونکہ ان دونوں کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کا اشارہ باطل ہوئی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سورت کے آغاز سے جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے ان تمام کی طرف یہ اشارہ ہے۔ طبری نے کہا: ذَلِك کا اشارہ ان چیزوں کو شامل ہے جو آخری و حید کے بعد منع کی گئی ہیں اور وہ یہ ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْغُوا كُنْزَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

يَبْغُوا كُنْزَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كُنْزًا ۚ

کیونکہ سورت کے آغاز میں جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے ان کے ساتھ و حید متصل ہے مگر يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْغُوا

لَكُمْ کے قول کے بعد امید نہیں ہے مگر یہ آیت کہ بعد: وَمَنْ يُفْعَلْ ذَلِكُمْ عَذَابًا

العذاب وان بعد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں (۱۶) اور العذاب کسی چیز کو اس کی مناسب جگہ پر نہ رکھنے کو کہتے ہیں۔ اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ وعید کو وہ دن اور ظلم کے ذکر کے ساتھ متعین فرمایا تاکہ اس سے سب اور شعلی کا فعل نکل جائے۔ مدوان اور ظلم دونوں کا ذکر فرمایا، حالانکہ ان کے معنی قریب قریب ہیں ان کی وجہ ان کے الفاظ کا اختلاف ہے اور کلام میں یہ حسن ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

والله قولها كذباً وميناً

اس جملہ میں کذب اور مینا کا ذکر کیا، حالانکہ دونوں کا معنی جھوٹ ہے۔

اور الفاظ کے اختلاف کی وجہ سے عطف مہم ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: يُعْذَرُ وَشُعْقَا اس سے یعقوب علیہ السلام کا قتل ہے اِنْ اَشْكُوْا بَعْضُكُمْ اِلَى بَعْضٍ (یوسف: 85) لفظ کے اختلاف کی وجہ سے یہ مہم ہے۔

فُعْذِرُوا اس کا معنی ہے ہم اسے آگ کی گرمی محسوس کریں گے (2)۔ ہم ان آیات اور حضرات ابوسعید خدری کی حدیث کو جمع کرنے کا مفہوم پانچوں اور گناہ کبیرہ کرنے والوں میں بیان کیا ہے جن کے لیے وعید نافذ ہوگی جس میں اس کے بعد وہی ضرورت نہیں ہے۔ انش اور نخی نے نصیب کو نون کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے اس بنا پر کہ یہ جلی نارا سے متقول ہے یعنی میں نے اس کو گرم کیا۔ اور حدیث میں ہے: شاة مصلية۔ بھوتی ہوئی بکری۔ اور جنہوں نے نون کو ضمہ دیا ان کے نزدیک ہرے سے متقول ہے، بخلاف طعت اور اعبت۔

اِنْ تَحْتَسِبُوا كَيْدًا بِرِءَاثَتِهِمْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ سِيَائُهُمْ وَلَنْ يَخْلَتُمْ مِنْهُمْ عَذَابُهُمْ

گوئیما

”اگر تم بچتے رہو گے ان بڑے بڑے کاموں سے روکا گیا ہے تمہیں جن سے تو ہم کو کر دیں گے تمہارے (بار)

اعمال سے تمہاری برائیوں اور ہم داخل کریں گے تمہیں عزت کی جگہ میں۔“

اس آیت کے ضمن میں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** جب اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں بڑے بڑے گناہوں سے منع فرمایا چھ نے گناہوں سے

اجتناب پر تخیف کا وعدہ فرمایا۔ یہ دلیل ہے کہ گناہ چھوٹے بھی ہوتے ہیں اور بڑے بھی ہوتے ہیں۔ یہی اہل تامل اور فقہاء کی جماعت کا نظریہ ہے، چھوٹا اور بڑا گناہ جتنی حد پر بڑے گناہوں سے اجتناب کے ساتھ معاف ہو جاتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور اس کا قول حق ہے لیکن اس پر یہ چیز واجب نہیں۔ اس کی تفسیر پہلے اِنْ تَحْتَسِبُوا عَذَابُ اللّٰهِ کے ارشاد میں تو یہ کی قبولیت کے بارے میں گڑبگڑ ہے۔ اللہ تعالیٰ بڑے گناہوں سے اجتناب کی وجہ سے چھوٹے گناہ معاف فرماتا ہے، لیکن ایک اور چیز بھی اجتناب کی بارے میں گناہوں سے معاف ہوں گے اور وہ ہے فراغ نفس کا کام کرنا۔ امام

مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ نمازیں، جس سے جو تکبیر رمضان سے رمضان تک گناہوں کو مٹا دیتے ہیں جب کہاؤں سے اجتناب کرے (۱)۔ ابوالقاسم البیهقی نے مسند میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیٹھے پھر تین مرتبہ فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے (۲) پھر خاموش ہو گئے ہم میں سے ہر شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کی وجہ سے سر جھکا کر رہا تھا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو بندہ پانچ نمازیں ادا کرے اور رمضان کے روزے رکھے اور سات بڑے گناہوں سے اجتناب کرے تو قیامت کے روز اس کے لیے جنت کے کھجور دانے کا ٹکڑا ملے گا جس کے حق کی انہیں زور سے بند کیا جائے گا۔ پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿إِنَّ شَعْنِيُوا كُنَّا بِهَذَا شَهْرُونَ عَنْهُ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ کتاب وصفت سے چھوٹے گناہوں کی غلطی کی تاخیر ملتی ہے مثلاً غیر حرم کو نکھتا اور اس کے مشابہ املاہ۔ اور سنت نے بیان فرمایا کہ ﴿تَجْشِدُونَا﴾ مراد تمام بڑے گناہوں سے کس اجتناب نہیں ہے واللہ اعلم۔ اصولیوں نے فرمایا: اکبرہ گناہوں سے اجتناب کے ساتھ چھوٹے گناہوں کا کنارہ ہونا قطعی طور پر واجب نہیں بلکہ یہ عند غلبہ قوت و جاہر محمول ہے اور مطہات ثابت ہے۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ اگر تمنا اکبرہ سے اجتناب کرنے والے کے لیے اور فراغ کلی ادا کرنے والے کے لیے کم قطعی طور پر مغیر گناہوں کے کنارہ کا قطعاً ایک ممکن تو یہ اس کے سینہ اس جہان کے عزم میں ہوں گے جس میں قطعی طور پر گناہ نہیں ہوگا اور یہ شریعت میں نقص ہے۔ اور نہ اسے نزدیک کوئی مغیر نہیں ہوگا۔ قتیری عبد الرحیم نے کہا ہے: صحیح یہ بنے کہ یہ کہاں ہیں، لیکن بعض دوسروں سے اسے نہ وقت و تعیین نہ کرنے کی نکتہ یہ ہے کہ بندہ تمام گناہوں سے اجتناب کرے۔

تیس کہتا ہوں : جس سے نفس کی مخالفت کی طرف دیکھا جیسا کہ بعض علماء نے فرمایا تو نکاح کے چھوٹے ہونے کی طرف نہ کچھ بلکہ تو اس کی طرف دیکھ جس کی تو نے خاطر مانی کی۔ اس نسبت سے تمام نکاح بڑے ہیں اس طریقہ پر قاضی و دیگر استاد اور مساق و منافعی وہ الامانی ماہر انصاف عبدالمجید نقشبندی کا حکام ہی پر محمول کیا جائے گا۔ انہوں نے فرمایا : بعض گناہوں کو دوسراں کی نسبت سے فقیر و فتنہ کہا جاتا ہے جس طرح زنا کو نکاح کی نسبت مضحکہ و کبریا جاتا ہے بلکہ یہ تمام کبیرہ ہیں اور فکر کے علاوہ جس کے لیے وہ چاہئے : اے معافی کر دے گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَقَبَّلُ عَنْ مَنْ يُفْسِدُ لِنَفْسِهِ وَعُقُوبَةُ عَادُونَ وَاللَّهُ لَمَنَّ شَامًا**  
سب شک اللہ تعالیٰ نہیں بخشا اس بات کو کہ شراب کیا جائے اس کے ساتھ اور عمر بخوش دیتا ہے جو اس کے علاوہ ہے جس کو چاہتا ہے۔

اور انہوں نے ان شخصیتوں کو اپنا پر حاشا ٹھہرون غصہ کی قرأت سے بھی جھٹ پڑی ہے اور بڑا حق و شرک ہے اور علماء  
اہل نے فرمایا: نہ نئی صورت میں اس سے مراد ظہری کی اجاس ہوگی۔ وہ آیت جس نے حکم کو مستفید کیا ہے تمام مصلحات کو اس  
نہ نہ کہ پھیرا جانے کا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْفُوهَا قَالُوا لَبِئْسَ مَا تَشَاءُ** اسی طرح علماء و مصلوں نے مسلمانوں وغیرہ کی اس  
روایت سے بھی جھٹ پڑی ہے جو ابو امامہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے کسی مسلمان کا حق اپنی جسم  
سے حاصل کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک کوراہب گرا دے گا اور اس پر رزق حرام کر دے گا۔" ایک شخص نے عرض کی کہ





يُشْرِكُ بِهِ (۳) وَمَنْ يُشْرِكْ مَوْءَا أَوْ يَقُولُ لِقَسَّةِ (۴) وَإِنْ تَكُنْ حَسَنَةً يُضْمِفْهَا (۵) وَالَّذِينَ آمَنُوا يَأْتُوا  
تَمَثَّلُهُ۔ انہی میں سے فرمایا: سورہ نساء میں آجھ آیات ہیں جو اس آیت کے لیے ہر اس چیز سے بہتر ہیں جن پر سرور  
طرح ہوتا ہے اور خود ہی ہوتا ہے (۱) یُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ (۲) وَأَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَثُوبَ عَلَيْكُمْ (۳) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ  
يُثَبِّتَ غَلَّتُمْ (۴) إِنَّ شَيْئًا كَبِيرًا مَرَّاهُمْ عَنْهُ لَكُنْ غَلَّتُمْ سَيَاكُم (۵) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يُشْرِكُ بِهِ (۶)  
إِنَّ اللَّهَ لَا يَكْظِمُ وَشَقَّالٌ دَرَجَةٌ (۷) وَمَنْ يُشْرِكْ مَوْءَا أَوْ يَقُولُ لِقَسَّةِ (۸) مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ (۹)

وَلَا تَسْتَوُوا أَفْضَلُ اللَّهُ بِهِمُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۖ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ۖ  
لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبْنَ ۖ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عَلِيمًا ۝

"اور نہ آرزو کرو اس چیز کی بزرگی دینی ہے اللہ نے جس سے تمہارے بعض کو بعض پر مردوں کے لیے حصہ ہے  
اس سے جو انہوں نے کمایا، اور عورتوں کے لیے حصہ ہے اس سے جو انہوں نے کمایا اور مالتے رہو مہرہ تعالیٰ سے  
اس کے فضل (و کرم) کو، ہے حکم اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب پونے والا ہے۔"

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** - قرطبی نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: مرد جہاد کرتے ہیں اور  
عورتیں جہاد نہیں کرتی ہیں، وہاں سے لیے نصف میراث ہے (اس کی کیا حکمت ہے؟) تو حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:  
وَلَا تَسْتَوُوا أَفْضَلُ اللَّهُ بِهِمُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۖ اور مجاہد نے کہا: اس پر یہ آیت نازل ہوئی: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ  
(التراب: 35) اور حضرت ام سلمہ پہلی سفر کرنے والی عورت تھیں جو مدینہ طیبہ ہجرت کر کے آئی تھیں۔ جو عینی نے کہا: یہ  
حدیث مرسل ہے بعض نے اس حدیث کو اس انجی عن مجاہد کے سلسلہ سے مرسل روایت بھیجا ہے کہ حضرت ام سلمہ نے اس  
طرح کہا ہے (۱)۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں لوگ عورتوں اور بچوں کو میراث نہیں دیتے تھے، جب انہیں  
وارث بنایا گیا تو مرد کے لیے دو عورتوں کے حصوں کے برابر حصہ دیا گیا عورتوں نے خود اس کی کہ کاش ماں کے حصے بھی  
مردوں کے حصوں کی طرح ہوتے اور مردوں نے کہا: ہم امید کرتے ہیں کہ آخرت میں ہماری بیویوں کی وجہ سے ہمیں  
عورتوں پر فضیلت دی جائے گی جس طرح میراث میں ہمیں ان پر فضیلت دی گئی ہے۔ جس پر آیت نازل ہوئی: وَلَا  
تَسْتَوُوا أَفْضَلُ اللَّهُ بِهِمُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ۔

**مسئلہ نمبر ۲:** - اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَسْتَوُوا، اللہ تعالیٰ ارادہ کی ایک قسم ہے جس کا تعلق مستقبل سے ہے جس  
طرح التعلیل اس کی ایک قسم ہے جس کا تعلق ماضی سے ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو التعلیل (آرزو) سے منع فرمایا،

کیونکہ میں میں قسطنطین کا خط ہے اور موت کو بھولنا ہے۔ علامہ کا اختلاف ہے کہ کیا اس قسم کی قسمیں رخصت داخل ہے یا نہیں؟  
 رخصت یہ ہے کہ ایک شخص خواہش کرے کہ اس کے پاس فلاں آدمی بھیجی جائے اور اگرچہ اس سے اس حالت کے زوال کی  
 خواہش نہ کرے۔ جہاں علامہ رخصت کی اجازت دیتے ہیں مثلاً انام ناک وغیرہ اور بعض علماء کے نزدیک یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 ارشاد الاحسب الا انی امستین (۶) رخصت نہیں ہے مگر وہ شخصوں میں ایک وہ جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن عطا فرمایا ہو وہ اسے دن  
 اور رات کے اوقات میں وہی کی تلاوت کے ساتھ پڑھتا ہو اور دوسرا وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا فرمایا ہو وہ اسے  
 دن رات کے اوقات میں اس سے لوگوں کو منع دیتا ہو۔ اور لختی کا معنی ہے کوئی رخصت ان دو امور میں رخصت سے اعظم و  
 افضل نہیں ہے۔ امام بخاری نے اس مفہوم پر متذکرہ کیا ہے، کیونکہ انہوں نے باب ان الفاظ میں باندھ ہے باب الاعتباطی  
 عندہ والحقکہ۔ منسب نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا جو تمنا جائز نہیں ہے اور یہ دنیا کے سارے مسلمان کی  
 خواہش کر رہے ہیں۔ اہل طہیہ نے کہا: اعمالِ صالحہ کی تمنا یہ اچھی چیز ہے جب آدمی اللہ تعالیٰ پر تمنا کرے مگر اپنی تمنا کو ایسی  
 چیزوں سے نہ ملانے جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے تو یہ جائز ہے یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں موجود ہے۔ خود ذمت  
 لختیہم قتل میں خواہش کرنا ہوں کہ میں زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔

میں نے ہوں: حدیث جو امام بخاری نے اپنی تصنیف میں کتاب التمنیٰ میں ذکر کی ہے وہ غیر کی تمنا ایک افعال اور ان میں رغبت  
 پر نہیں ہے اس میں نیکی کے تمام افعال پر شہادت کی تعلیم کا ذکر ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت کی تمنا کی، کسی  
 اور کسی چیز کی تمنا نہ کی، یہ شہادت کا بلند مرتبہ ہے اور اہل شہادت کی کرامت و عزت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے  
 شہادت عطا فرمائی تھی۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: تمیر کا کھانا زہر کی تھیلیف کو چھ پر لونا ہے یہ وہ وقت ہے کہ میری رگ  
 جان (اس کی وجہ سے) ٹھن گئی۔ اور صحیح میں ہے شہید کو کہا جائے گا تو تمنا کر، پس وہ کہے گا: میں تمنا کرتا ہوں کہ میں دنیا کی  
 طرف لوٹ جاؤں حتیٰ کہ میرے راستہ میں دوبارہ شہید کیا جاؤں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو طالب کے ایمان اور اولیاء اور قریش  
 کے سرداروں کے دین کی تمنا کرتے تھے۔ حالانکہ آپ کو معلوم تھا کہ ایسا نہیں ہوگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: اے میرا شوق  
 ان بھائیوں کی طرف جو میرے بعد آئیں گے مجھ پر ایمان لائیں گے جب کہ انہوں نے مجھے دیکھا نہیں۔ یہ تمام احادیث  
 دلیل ہیں کہ ایسی تمنا سے منع نہیں کیا گیا جو حسد اور بغض کی دامن نہ ہو۔ اور اس آیت میں جس تمنا سے منع کی گئی ہے وہ ایسی قبول  
 سے ہے اور اس میں وہ قتل داخل ہے جس میں انسان دوسرے کی حالت کی تمنا کرتا ہے خواہ اس کا قتل دین سے ہو یا دنیا سے ہو  
 اور اس میں وہ خواہش کرتا ہے کہ وہ نعمت دوسرے سے چھین جائے۔ برابر ہے تو۔ اس کے ساتھ تمنا کی جو کہ حیرت طرف دو چیز  
 آتے ہیں۔ یہ یعنی حسد ہے اس کی اللہ تعالیٰ نے مذمت فرمائی ہے ارشاد فرمایا: اَوَلَمْ يَنْهَیْکُمْ ذُو الْقُرْآنِ عَنْ مَا أَنْهَیْکُمُ اللّٰہُ  
 مِنْ قُلُوبِہُمْ (کیا حسد کرتے ہیں لوگوں سے اس نعمت پر جو عطا فرمائی ہے نہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے) اور اس میں داخل  
 ہے، چنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح بھیجا، یا اس کی بیوی پر بھیج کرنا، کیونکہ یہ حسد اور براہِ رخصت کی دامن ہے۔ بعض علماء نے







تھا۔ یہ اس رحمت کی وجہ سے تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان تقسیم فرمائی تھی پھر جب لُحْلُی جَعَلْنَا لِقَوْلِہِ کِی آیت نازل ہوئی تو اسے وَالَّذِیْنَ یُنْفِقْنَ عَفْوَہُ اٰیٰتِہُمْ سے منسوخ کر دیا (۱)۔ ابو الحسن بن بطلان نے کہا: تمام شخصوں میں یہی ہے کہ لُحْلُی جَعَلْنَا لِقَوْلِہِ کو وَالَّذِیْنَ یُنْفِقْنَ عَفْوَہُ اٰیٰتِہُمْ سے منسوخ کر دیا جب کہ صحیح ہے کہ نسخ لُحْلُی جَعَلْنَا لِقَوْلِہِ ہے اور منسوخ وَالَّذِیْنَ یُنْفِقْنَ عَفْوَہُ اٰیٰتِہُمْ ہے۔ اس طرح طبری نے اپنی روایت میں ذکر کیا ہے۔

سلف مشہور سے مروی ہے کہ وَالَّذِیْنَ یُنْفِقْنَ عَفْوَہُ اٰیٰتِہُمْ کو منسوخ کرنے والی آیت 75 سورہ انفال میں ہے وَأُولَٰئِہِ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمَا مِثْلَہُمَا اُولٰٓئِہِ یُؤْتٰیہُم بِہِ اَمَّا ہِیْ اَمَّا ہِیْ نے حضرت ابن عباس، حضرت قتادہ اور حضرت حسن بصری سے روایت کیا ہے۔ ابو سعید نے اپنی کتاب "الاصحاح والسنن" میں اسی چیز کو ثابت کیا ہے۔ اس میں ایک دوسرا قول بھی ہے جسے زہری نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے فرمایا: جن لوگوں نے زمانہ جاہلیت میں اپنے بیٹوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کو اپنے حصے سے محروم کر دیا تھا اور اسلام میں دوبارہ دے دیا تھا انہیں عفو فرمایا کہ وصیت میں ان کے لیے حصہ مقرر کر دیا اور میراث کو اللہ تعالیٰ نے ذی الارث اور حصہ دارانہ کی طرف لوٹا دیا۔ ایک جماعت نے کہا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد وَالَّذِیْنَ یُنْفِقْنَ عَفْوَہُ اٰیٰتِہُمْ بحکم ہے منسوخ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مسکین کو عفو فرمایا کہ اپنے حلیفوں کو نصرت و نصیحت وغیرہ کے اعتبار سے کچھ دواور ان کے لیے وصیت کر جب کہ میراث قسم ہو چکی ہے۔ یہ ماہر اور مدعی کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ محاسن نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور یہ انہوں نے حضرت سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے اور نسخ صحیح نہیں ہے کیونکہ جمع کرنا ممکن ہے جیسے کہ حضرت ابن عباس نے بیان فرمایا جو خبر کی نے ذکر کیا ہے۔ بخاری نے یہ مضمون "کتاب التسمیہ" میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ ذی الارثام کی میراث کا ذکر سورہ انفال میں آئے گا، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 2:** کل کا لفظ عرب کلام میں اعطاء اور عموم کے لیے استعمال ہوتا ہے جب یہ مقرر آئے تو تمام ٹھویوں کے نزدیک یقیناً کلام میں حذف ہوتا ہے حتیٰ کہ بعض علماء نے قبل اور بعد کی طرح صورت پہل جان کر فرار دیا حذف کی تقدیر یہ ہوگی۔ دلکل احادیث جعلنا حوالہ یعنی ارثاء بنائے۔ وَالَّذِیْنَ یُنْفِقْنَ عَفْوَہُ اٰیٰتِہُمْ سے مراد وہ لوگ ہیں جو حلف کے ساتھ عہد و پیمان باہم بنے ہیں۔ یہ تو وہ سے مروی ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ ایک شخص کسی سے عہد و پیمان کرتا تھا اور کہتا تھا: میرا خون و تیرا خون، بعد وفات میں ہم ایک چیز ہوں گے اور میرا اجلہ اور تیرا اجلہ ایک ہوگا، میری جنگ اور تیری جنگ ایک ہوگی، میری صلح اور تیری صلح ایک ہوگی، تو میرا وارث ہوگا میں تیرا وارث ہوں گا تو میری وجہ سے طلب کیا جائے گا میں تیری طرف سے طلب کیا جاؤ گا، تو میری طرف سے دیت دے گا میں تیری طرف سے دیت دوں گا، پس حلیف کو اپنے دوسرے حلیف کی میراث میں چھٹا حصہ تھا پھر یہ منسوخ ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 3:** حوالہ کا لفظ مشترک ہے کئی معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ ازہر کرنے والا، ازہر کیا گیا، ازہر کرنے والے کو مولیٰ اہل اور ازہر کے معنی کو مولیٰ اصل کہا جاتا ہے۔ مددگار کو بھی مولیٰ کہا جاتا ہے۔ وَالَّذِیْنَ یُنْفِقْنَ عَفْوَہُ اٰیٰتِہُمْ

(محمد) یعنی کافروں کا کوئی مددگار نہیں۔ چچا کے بیٹے کو بھی سولی کہا جاتا ہے۔ چڑھی کو بھی سولی کہا جاتا ہے۔ یہاں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: **وَلَيْكُم مِّنْهُنَّ لَقَوَاتُ**۔ اس سے مراد عصب ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”قرآن اُٹھ سے جو بچ جائے وہ قرطبی ذکر عصب کے لیے ہے“ (1) اور عصبیات میں سے سولی اٹھنی ہے، نہ کہ سولی اٹھل۔ یہاں کٹر علماء کا قول ہے، کیونکہ معنی (آزاد کرنے والا) معنی (آزاد کیا گیا) پر انعام کرنے والا ہے جیسے اس کا موجد ہے اس معنی کی وجہ سے اس کو میراث کا حق دیا جاتا ہے۔

طحاوی نے حسین بن زیاد سے روایت کیا ہے کہ سولی اٹھل، سولی اٹھنی کا وارث ہوگا اور انہوں نے اس روایت سے حجت چکری ہے کہ ایک شخص نے اپنا غلام آزاد کیا، پھر قرآن اور کرنے والا فوت ہو گیا اور اس نے اپنے آزاد کو کچے گھنے غلام کے علاوہ کوئی وارث نہ چھوڑا تھا، رسول اللہ ﷺ نے اس کی میراث اس کے آزاد کردہ غلام کو دے دی (2)۔ امام طحاوی نے فرمایا: اس حدیث کی کوئی معارض حدیث نہیں ہے، پس اس پر عمل واجب ہے، کیونکہ جب آزاد کرنے والے کے لیے میراث کا ثابت کرنا ممکن ہے اس نقد پر یہ کہ وہ اس کے لیے موجد کی طرح ہے تو وہ باپ کے مشابہ ہے اور سولی اٹھل، بیٹے کے مشابہ ہے یہ چیز میراث میں برابری کا تقاضا کرتی ہے۔ اصل یہ ہے کہ اتصال مام ہوتا ہے اور حدیث میں ہے تو مام کا سولی، ان میں سے ہے۔ اور جنہوں نے اس کی مخالفت کی وہ جمہور علماء ہیں وہ فرماتے ہیں: میراث قرابت کا تقاضا کرتی ہے اور یہاں سولی قرابت نہیں ہے، مگر ہم سے معنی پر انعام کے عمر کی وجہ سے معنی کے لیے میراث کو ثابت کیا ہے اور انعام کا مقابلہ مجوزہ کا تقاضا کرتا ہے اور یہ سولی اٹھل میں متشکک نہیں ہوتا۔ یہاں تا تو وہ سب لوگوں سے زیادہ میراث کا مستحق ہے، کیونکہ وہ اپنے باپ کا غلیظ ہوتا ہے اور اس کے قائم مقام ہوتا ہے اور معنی اس کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ وہ اپنے معنی (آزاد کرنے والے) کے قائم مقام ہو، معنی اس نے اس پر انعام کیا ہوتا ہے پس شرع نے اسے معنی کی میراث کا حق دار بنادیا۔ پس یہ صفت سولی اٹھل (آزاد کردہ غلام) میں نہیں پائی جاتی۔ پس ان کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ذَٰلِیْہِ مِمَّنْ عَقَدْتَ اٰیٰتِنَا لَکُمْ عَلٰی بَنِیْہِمْ** نے غزوہ سے روایت کیو ہے حدیث یعنی کثرت پر دلالت کرنے کے لیے کاف کی تفسیر کے ساتھ پڑھا ہے اور جزو سے مشہور قرأت **عَقَدْتَ اٰیٰتِنَا لَکُمْ** (کاف کی تحریف) کے ساتھ ہے۔ یہی قرأت مام اور کسائی کی ہے۔ یہ قرأت عید ہے، کیونکہ عید و بیان نکس ہوتا مگر وہ زیادہ مخصوص کے درمیان ہیں اس کا باپ غافل ہے۔ ابو جعفر نخاس نے کہا: غزوہ کی قرأت عربی میں غنوخ پر مجوز ہے اس تقدیر میں **ذَٰلِیْہِ مِمَّنْ عَقَدْتَ اٰیٰتِنَا لَکُمْ** سے مراد قسم اٹھانا اور پختہ عید و بیان ہوگا۔ یہ دو مفعولوں کی طرف متعدی ہوتا ہے اس کی تقدیر یوں ہوگی: حدیث لہم لہا انکہ المصلح۔ پھر لام کو حذف کیا گیا ہے جس طرح کس اس ارشاد میں ہے: **ذَٰلِکَ کَاوُفٌ مِّنْہُمْ** (المفسرین: 3) یعنی کَاوُفٌ اور دوسرے مفعول کو حذف کیا گیا ہے جس طرح کہا جاتا ہے: **یَقْتُلُہُنَّ** یعنی یقتل کُن ہر مفعول ہوں حذف کیا گیا، کیونکہ وہ صدمہ میں مشغول ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّا أَنشَأْنَاهُ كَانًا عَلَىٰ كُنْ** شَيْئًا، یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ان کے ساتھ مہرہ بہکانہ کر کے، ایسے اور اللہ تعالیٰ وفا کو پسند کرتا ہے۔

الرجال قذومون على النساء بما فصل الله بينهم على بعض ذنوبنا أنفقوا من  
أموالهم قالوا لم نل فنبئت فخطبت للغيب بما حفظ الله و الذين يخافون  
أن يؤذوا من قوتهم و أهملوا من في السمايم و أصر بؤس قون أظعنكم فلا  
يخفوا عليهم سبيلا إن الله كان علينا كهيلا ۝

”مرد عاقلہ و فکران ہیں عورتوں پر اس وجہ سے کہ نفسیات دلی اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر اور اس وجہ سے کہ مرد خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں سے (عورتوں کی ضرورت و آرام کے لیے) تو تیک عورتیں اطاعت گزار ہوتی ہیں، و اطاعت کرنے والی ہوتی ہیں (مردوں کی) غیر حاضری میں اللہ کی حفاظت سے اور وہ عورتیں اللہ پر جو تمہیں جن کی نافرمانی کا تو (پہلے نرمی سے) انہیں سمجھاؤ، وہ (بچہ) الگ کرواؤ انہیں خواب گاہوں سے اور (بچہ) بھی باز نہ آئیں تو) مارو انہیں بھر مارو و اطاعت کرنے لگیں تمہاری تو نہ تلاش کرو ان پر (ظلم کرنے کی) براہِ یقیناً اللہ تعالیٰ (عفت و کبریائی میں) سب سے بالاسب سے بڑا ہے۔“

کوشش کرلو مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ جَاءُوا مَعَهُ عَلَى اللَّيْلِ وَمِنْهُمْ خَائِفُونَ** یعنی سرور عورتوں کا خرچ اٹھاتے ہیں اور ان کا ارتقا کرتے ہیں اسی طرح مردوں میں حکام، امراء اور جہاد کرنے والے ہوتے ہیں، جب کہ یہ خائف عورتوں پر نہیں۔ کہا جاتا ہے تو اہو قدیم (نکمران)۔ یہ آیت حضرت سعد بن ربیع کے حق میں نازل ہوئی ان کی بیوی حضرت حبیہ بنت ربیعہ بن خارجہ بن ابی زبیر نے تاقرانی کی تو انہوں نے اسے طمانچہ مارا، حضرت حبیہ کے والد نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے اپنی بیٹی سعد کو دی، اس نے اسے طمانچہ مارا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”وہ اپنے خاندان سے قصاص نے، وہ اپنے باپ کے ساتھ وہیں ہوئی تاکہ اپنے خاندان سے قصاص لے۔“ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”کوٹ آؤ میرے پاس جبریل آیا ہے۔“ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”میں نے ایک امر کا ارادہ کیا اور اللہ تعالیٰ نے دوسرے امر کا ارادہ فرمایا۔“ دوسری روایت میں ہے: ”میں نے ایک چیز کا ارادہ کیا جو اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا وہ بہتر ہے۔“ آپ نے پہلا حکم ختم کر دیا (۱)۔

بعض علماء نے فرمایا: وَلَا تَكْفُرْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ (ح: 114) اسی حکم کے بارے میں نازل ہوا۔ اب اس کی بنیاد پر اسحاق نے ذکر کیا اور فرمایا: حجاج بن منہال اور عمار بن فضل نے ہمیں بتایا۔ یہ الفاظ حجاج بن منہال کے

جس۔ فرمیدے: جسکے حریر بن حارم نے بتایا فرمایا میں نے حسن کو یہ فرماتے سنا ہے کہ کو ایک عورت نبی کریم ﷺ کے پاس آئی اور کہہ: میرے خاوند نے مجھ سے چڑے پہ مارا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمہارے ارمان تھماں ہو گا۔“ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَحْزَنْ بِالْقُرْآنِ مِنَ الْقَبْلِ أَنْ يُفْصَلَ إِلَيْكَ وَحُفَّةٌ۔ پس نبی کریم ﷺ پر رک گئے حتیٰ کہ یہ بات منزل ہوئی: أَنْزَلَ جَالُ فَوْقَ مَوْقِعِ الْبَيْتَاءِ۔ اور وحی نے کہا: یہ جیسہ بہت اہل اور ان کے خاندان بہت بن قیس کے بارے میں نازل ہوئی۔ پھر یہ بھی نے کہا: یہ میری بہت محلہ اور اس کے خاوند سعد بن رفیع کے بارے میں نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا سبب اس مسئلہ کا پہلا قول ہے۔ وہ بدعظیم یہ ہے کہ عورتوں نے میراث میں مردوں کی عورتوں پر فضیلت کے بارے میں بات کی تو یہ آیت: نَزَلَ هُوَ لَا تَشْتَبَاهُ۔ پھر اللہ تعالیٰ نے میراث میں مردوں کی عورتوں پر فضیلت کو بیان فرمایا۔ کیونکہ مردوں پر میراث اور عورت کی ذمہ داری ہے پھر مردوں کی فضیلت کا قاعدہ عورتوں کی طرف لوٹتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مردوں کو عقل اور تدبیر میں زیادہ فضیلت حاصل ہے۔ پس مردوں کو عورتوں پر قیام کا حق دیا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ نفس اور شہ میں مردوں کے لیے زیادہ رذقت ہے۔ جو عورتوں میں نہیں ہے۔ کیونکہ مردوں کی طبیعت پر حرارت اور خشکی غالب ہے۔ پس اس میں قوت اور شدت ہوگی جب کہ عورتوں کی طبیعت میں رطوبت اور سردی غالب ہے۔ پس اس میں نرمی اور ضعف کا حسی ہوگا۔ پھر مردوں کے لیے عورتوں پر قیام کا حق وہی لیے رکھا گیا۔ اور دوسری وجہ یہ ارشاد ہے: وَيُؤْتِيَا الْفُلُقَاةِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ یہ آیت اس پر بھی دالالت کرتی ہے کہ مرد و عورتوں کو اذیت نہ پہنچائیں۔ جب وہ مردوں کے حقوق کی حفاظت کریں تو پھر مرد و عورتوں کے ساتھ غیر مناسب طرز معاشرت نہیں بنانا چاہیے۔ عوام و افلاس کے وزن پر مبالغہ کا صفہ ہے، اس کا مطلب ہے کسی چیز کی غمراہی کرنا، خود کو اس چیز میں غور و فکر کرنا اور اجتہاد کے ساتھ اس چیز کی حفاظت کرنا، پس مردوں کا عورتوں پر قیام اس حد تک ہے اور وہ یہ ہے کہ ان کی تدبیر، تدبیر، انگریزوں کے روئے کر کے اور مذہب و دینیت کا ہر کرنے سے منع کرنا ہے اور عورت پر مرد کی اطاعت کرنا اور اس کے حکم کو قبول کرنا ہے جب تک کہ معصیت نہ ہو، اس کی طاعت نصیحت، تلقین، امر بجا میں قوت و محمل، میراث، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی وجہ سے ہے۔ بعض نے تفضیل میں دین دھرم کی رعایت کی ہے حالانکہ یہ کچھ بھی نہیں ہے، کیونکہ کچھ دین دھرم ہوتی ہے اور اس کے ساتھ کوئی دوسری ہفت نہیں ہوتی، جن کا ہم نے ذکر کیا ہے اس کا رد اسود بقدر میں گزرنے چکا ہے۔

**حصہ نمبر 3**۔ **وَبُنَا الْقَنْعَاءَ مِنْ نَصَرَتِ الْوَحْدَانِ** کے ارشاد سے علماء نے یہ سمجھ کر جب مرد اس کے خرچ سے عاجز ہوگا تو اس پر تو مہربانی ہوگا اور جب تو اس میں نہیں ہوگا تو عورت کے لیے مفد کا نسخ کرنا جائز ہوگا، کیونکہ وہ مقصود زانی ہے جس کے لیے نکاح مشروع کیا گیا ہے۔ اس وجہ سے اس آیت میں واضح دلیل ہے کہ نفقہ اور لباس سے عاجزی کے وقت نکاح کا نسخ کرنے کا ثبوت ہے۔ یہی امام مالک و امام شافعی کا مذہب ہے۔ اور امام ابو حنیفہ نے یہ نہ ایسی صورت میں نکاح نہیں ہو سکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَإِنْ كَانَ لِلزَّوْجَيْنِ آلٌ فَمِنْهُمْ ذُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ** (البقرہ: 280) اس پر کلام اسی صورت میں کر رہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** منہ تھانی کا ارشاد ہے: **فَاَصْلَحْتُ لَوْثًا خُفَّتْ بِلَهْنٍ** یہ قرام خیر ہے اس سے مقصود خداوند کی



کے لیے برائی ہے۔ لیکن قرطبی نے کہا: نشیبت البیڑۃ یعنی عورت نے اپنے خاوند پر حلتی فی اور نشیبت البیڑۃ علیہا جب خاوند عورت کو دے اور ظلم کرے۔ ان دو میں سے پہلے کہا: نشیبت البیڑۃ و نشیبت البیڑۃ کا ایک معنی ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا رضاء ہے: **فَلَوْعَلَّكُم مِّنْهُ يَتَذَكَّرُ** یعنی اللہ کی کتاب کے ساتھ انہیں نصیحت کرو یعنی انہیں خاوند کے ساتھ حسن محبت اور حسن معاشرت میں سے جو ان پر اللہ نے واجب کیا ہے وہ انہیں یاد دل دے اور انہیں خاوند کو وہ بلند مرتبہ کا اعتراف کرو جو اللہ نے اسے ان پر عطا فرمایا ہے۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مگر میں کسی کو کسی نے بے عہد کرنے کا حکم دیا تو عورت کو خاوند کے لیے عہد کرنے کا حکم دیتا“ اور فرمایا: ”خواتین اپنے خاوند کو اپنے پس آنے سے نہ روکے مگر چودہ پیمان پر ہی ہو“ اور فرمایا: ”جو عورت اپنے خاوند کے بستر کو چھوڑ کر رات گزارتی ہے تو جس تک فرشتے اس پر انت کرتے رہتے ہیں“۔ ایک روایت میں ہے ”حتیٰ کہ وہ واپس آجائے اور اپنا ہاتھ اپنے خاوند کے ہاتھ میں رکھ دے۔ اور ویسا کام کرے جس کی مثل ہو“۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا رضاء ہے: **وَأَلْهَجُوا زُرْعَتِي فِي الْأَنْصَابِ** یعنی مسجور اور غنیم اور غیر ہائے بی النصبہ پر زحما ہے تو یا اسم جس کے جو بیع کا منہجوم رہا ہے۔ البیڑۃ النصبہ کا مطلب ہے کہ وہ اس کے ساتھ ہم بستر ہو اور بیچہ پھیر کر سونے اور اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرے۔ یہ حضرت ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے۔ اور محمد نے کہا: اس کا مطلب ہے ان کے بستر میں سے دور ہو جاو۔ اس کلام پر حذف و مقدر ہوگا اور اس کی تائید **أَلْهَجُوا زُرْعَتِي** کا لفظ کرتا ہے جو البیڑۃ سے مشتق ہے جس کا معنی دوری ہے۔ کہا جاتا ہے: البیڑۃ اس سے دور ہو جاو اور اس سے علیحدہ ہو جاو اور دور ہو مگر نہیں ٹھہرا کر ان کا بستر چھوڑنے کے ساتھ۔ یہ معنی ابورایحی، شیبی، قتادہ اور حسن البصری نے بیان کیا ہے۔ اور یہی معنی ابن وہب اور ابن القمامہ نے امام و مک سے روایت کیا ہے۔ ابن عربی نے اس کو پسند کیا ہے۔ ان علماء نے امر کو اکثر اور مکمل معنی پر محمول کیا ہے اس طرح ہذا بھی ہے البیڑۃ اللہ۔ اللہ کے لیے اس کو چھوڑا۔ یہ اس کا مکمل کی اصل ہے۔

میں بہت جوں ا یہ قول مذہب ہے۔ خاوند جب اس کے بستر سے اراض کرے گا پھر اگر عورت کو خاوند سے محبت ہوگی تو اس پر یہ چیز شاق ہوگی اور وہ اس کی طرف لوٹ آئے گی اگر وہ بغض رکھتا ہوگی تو اس سے نا فرمانی ظاہر ہوگی پھر ظاہر ہوگا کہ تشدد (افرمائی) اس کی طرف سے ہے۔ بغض علماء نے فرمایا: **أَلْهَجُوا زُرْعَتِي** البیڑۃ سے مشتق ہے اور اس سے مراد بیچہ کام ہے یعنی کلام میں اس سے خفی کر اور جماع وغیرہ کے لیے ان سے ہم بستر ہو۔ یہ معنی مغنیان نے بتایا فرمایا یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ بغض علماء نے فرمایا: ان کو نئے گھروں میں پند کر دو۔ یہ ان کے قول **هَجَرُ الْبَيْتِ** سے مشتق ہے یعنی دس کے ساتھ وراثت کو باندھ دیا۔ البیڑۃ اس دس کو کہتے ہیں جس نے ساتھ وراثت کو باندھا جاتا ہے۔ یہ ضروری کا محذور مذہب ہے اور انہوں نے تمام کام پر جون کی ہے اور ان کے کلام میں اس قدر نظر (استراض) کی کمی تھی کہ ہے۔ کاظمی ابو بکر بن العربی نے ”الکام“ میں ان کا رویا ہے اور کہا ہے قرآن احسن کے معنی انہیں اور اس منہج پر جس حدیث نے انہیں ابھارا وہ غریب حدیث ہے۔ ابن وہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ حضرت امام مالک بن عمر سے حضرت ابو بکر بن عمر کی بیوی تھی

وہ باہر نکلتی تھی حتیٰ کہ انکس غلب کیا گیا فرمایا: حضرت زبیر بن عوام نے اسے اور اس کی سوکن کو قاب کیا پھر ایک کے بال دوسری کے بالوں کے ساتھ باندھ دیے پھر انکس سخت سزا دی سوکن بہت زیادہ جیتنے والی تھی اور اسلزام زیادہ جیتنے والی تھی پس اسے ضربیں بھی زیادہ لگیں۔ حضرت اسماء نے اپنے باپ حضرت ابوبکر سے شکایت کی، حضرت ابوبکر نے اسے کہا: اے بنی امیہ! زبیر صالح آدمی ہے شاید حیران خواندہ جنت میں ہوگا، اور مجھے خبر تھی ہے کہ جب مرد بیوی سے ابتکار کرتا ہے تو جنت میں اس سے نکاح کرے گا۔ پس اٹھ بھڑوٹھوٹ کا ان علماء نے رچا اور عقد (باندھنا) معنی لیا کیونکہ لفظ میں امکان تھا اور ساتھ ساتھ حضرت زبیر کا قتل تھا تو اس نے یہ تفسیر بیان کر دی۔ اور اس کے بستر کو چھوڑنے کا زیادہ سے زیادہ عرصہ علماء کے نزدیک ایک مہینہ ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مفضلہ سے راز کی بات کی تھی تو انہوں نے حضرت عائشہ کو بتا دی تھی اور انہوں نے اس پر نیک کر لیا تھا اور ان چار مہینوں تک یہ بیوی نہ پہنچے جن کو اللہ تعالیٰ نے دیا، مکی حدیث بتایا ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَبُوءُونَ بِآلِهَتِهِمْ تَبَاطُؤًا** اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ مرد و عورت کی اصلاح کے لیے پسے ہوئے اور عطا و نصیحت کرے، پھر اس کے ستر سے جدا ہو جائے پھر اگر یہ دونوں صورتیں کا درگت ہوں تو پھر ماسا ہے، کیونکہ یہ چیز اس کے لیے اس کی اصلاح کرے گی اور اسے اس کا حق پورا کرنے پر ابھارے گی اور اس آیت میں ماسا کرنے سے مراد اس طرح ماسا ہے کہ وہ زخمی نہ کر دے اور وہ اس کی ہڈی غرق نہ کر دے اور نہ زخم سے اس کو عیب لگا دے جیسے ماسا کا دوا وغیرہ کیونکہ اس سے مقصود اصلاح ہے (نہ کہ اسے زخمی کرنا ہے) پس جب وہ اسے اتنی سزا دے گا کہ اسے ہلاک کر دے تو اس پر ضمانت واجب ہوگی۔ اور اسی طرح بچے کو قلعہ دینے اور ادب سکھانے میں سزا کا حکم ہے۔ صحیح مسلم میں ہے: ”عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی امانت سے تم نے انہیں حاصل کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے نکلنے کے ساتھ ان کی شرعاً ہوں کو حلال کیا ہے، تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ تمہارے ستر پر کسی کو نہ آنے دیں جس کو تم پابند کرتے ہو اگر وہ ایسا کریں تو انکس سزا دو مگر ایسی نہیں جو زخمی کر دے“ (۱۶۱-۱۶۲) امام مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے ذکر کی ہے یعنی وہ تمہارے گھروں میں ایسے رشتہ داروں اور اجنبی عورتوں کو داخل نہ کریں جن کو تم پابند کرتے ہو۔ اسی مفہیم پر اس روایت کو منقول کیا جائے گا جو امام ترمذی نے عمرو بن الاحول سے روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے کہ وہ جنت الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر وہ عطا و نصیحت فرمائی پھر فرمایا: ”عورتوں کے متعلق خبر کی وصیت حاصل کرو، کیونکہ وہ تمہارے پاس قیدی ہیں اس کے علاوہ تم ان کی کسی چیز کے مالک نہیں ہو گے کہ وہ واضح برائی کا ارتکاب کریں، اگر وہ ایسا کریں تو ان کے ستروں سے جدا ہو جاؤ اور انکس مارد مگر ایسی مارد جو زخمی نہ کر دے۔ اگر وہ تمہاری اطاعت کریں تو پھر انکس امانت دیجے کہ وہ عطا و نصیحت نہ کر دے۔ خبر وہ تمہارے لیے تمہاری عورتوں پر حقوق ہیں اور تمہارے لیے تم پر حقوق ہیں، تمہارا حق تمہاری عورتوں پر یہ ہے کہ وہ تمہارے گھروں میں ایسے شخص کو نہ آنے دیں جسے تم پابند کرتے ہو اور انہیں تمہارے گھروں میں



اجازت نہ دیں جنہیں تم چاہا نہیں سمجھتے۔ خبردار ان کا حق تم پر یہ ہے کہ نبی اس اور طعام کے سلسلہ میں قسم ان سے حسن سلوک کرو (۱)۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور پکا جملہ فقہین کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایسے شخص کو گھر میں داخل نہ کریں جن کو ان کے خاوند یا پسند کرتے ہیں اور ان سے نفرت کرتے ہیں۔ اس سے مراد انہیں ہے، کیونکہ نہ تو حرام ہے اور اس پر عدل لازم ہوتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عمورتوں کو مارو جب وہ کسی نیکی میں تمہاری مداخلت کریں لیکن وہ مداخلت کرنے والی نہ ہو“۔ عطائے کیا: میں نے حضرت امین عباس سے پوچھا: نہ زنجی کرنے والی سزا کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا: مسواک وغیرہ سے مارنا (۲)۔ روایت ہے کہ حضرت کر بنے اپنی بیوی کو مارا تو انہیں اس سے منع کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ مرد جو اپنی بیوی کو سزا دیتا ہے اس کے بارے میں اس سے نہیں پوچھا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر ۹**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْهُ بَيِّنَاتٌ مِّنْ ذُنُوبِهِ فَاُذِّنْهُ بِمَا كُفِّرَ عَنْهُ وَبِإِثْمِهِ فَاصْبِرْ**۔ یہ ان پر ظلم کرنے سے نفی ہے اس کے بعد کہ ان پر مردوں کی فضیلت کو ثابت فرمایا اور ان کو ادب سکھانے کی قدرت عطا فرمائی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے تم انہیں اپنے ساتھ مبت کرنے کی تکلیف نہ دو، کیونکہ یہ ان کے نفس میں نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ**۔ یہ کہ تری اختیار کریں اور تو باطن کا مظاہرہ کریں یعنی اگر تم عورتوں پر قادر ہو تو تم اللہ کی قدرت کو یاد رکھو، اس کا دست قدرت، ہر ہاتھ سے بلند ہے پس کوئی شخص اپنی بیوی پر بلندی نہ چاہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو تبارک ہے یہاں ملو اور کبر کی صفات کا ذکر کرنا بھڑ ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۱**۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کسی چیز کو مارنے کا صراحت حکم نہیں دیا سوائے اس مقام کے اور حدود میں۔ تو معلوم ہوا کہ ان کے خاوند کی مداخلت کی گئی ہو گئی ہو میں سے ہے اور یہ کام ان کے خاوندوں کے سپرد ہے احمد کے سپرد نہیں ہے۔ یہ خاوندوں کے لیے روا رکھا جب کہ قاضیوں کے بغیر گواہوں اور دلائل کے کسی کو سزا دینا جائز نہیں۔ خاوند اللہ کی طرف سے عورتوں کے امین بنائے گئے ہیں۔ مہلب نے کہا: عورتوں کو مارنا جائز ہے جب وہ اپنے خاوند کو مباشرت سے منع کریں اور نہ مت نہ کرنے کی صورت میں سزا دینے میں اختلاف ہے۔ قیاس اسی چیز کا غاص کرتا ہے کہ جب مباشرت کے منع کرنے پر سزا دینا جائز ہے تو معروف طریقہ پر خاوند کی ایسی خدمت نہ کرنے پر بھی سزا دینا جائز ہو، جو خدمت عورت پر مرد کے لیے واجب تھی۔ ابن خوزمہ مداد نے کہا: مداخلت، نفقہ اور تمام حقوق زوجیت کو ساقط کر دیتا ہے اور اس کی وجہ سے خاوند کو تادیبی کارروائی کرنا جائز ہے جب کہ وہ سزا سے زنجی کرنے والی نہ ہو اور اسے وحل و نصیحت ہو اور اس کے سزا و ترک کر دے حتیٰ کہ وہ مداخلت سے باز جائے۔ جب وہ لوٹ آئے گی تو اس کے حقوق بھی لوٹ آئیں گے۔ اسی طرح ادب جس سزا کا تقاضا کرتا ہے خاوند کے لیے ایسی سزا دینا جائز ہے اور اسے ادب اور ادنیٰ ادب میں حالت تلف ہوتی ہے۔ فسخ ادب کے

لیے جدائی ہے اور ادنیٰ اور بے کے لیے کوڑا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جس نے اپنا کوڑا لٹکے نہ رکھا اور اپنے گھروالوں کو لایب سکھا یا، اور فرمایا: ”ابو جہم اپنا زنا اپنے کندھے سے اتار دینی نہیں“ (۶)۔ بٹارے کہا: اللہ یٰ بُنَّیْسُ! العَصَا لِلْعَبْدِ! آزاد آدمی کو صرف عصا کی جاتی ہے اور غلام کے لیے چھڑی ہے۔

لیکن ورید نے کہا:

وَلَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكَ مَا تَدْرِكُهُ لَا تَزُولُ هُوَ لَكِ الْغَضَا

آزاد آدمی کو عصا کی روکنے والی ہوتی ہے جب کہ غلام کو صرف زنا ہی باز رکھتا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اس عصا کو عورت کے اغراجات کا خاندنوں پر واجب ہونے پر اتفاق ہے جب کہ وہ بالغ ہوں مگر عورتوں میں سے جو باغیانہ اور اپنے نفس سے روکنے والی ہوں اس کا نقد واجب نہیں۔ ابو عمر نے کہا: جو عورت دخول کے بعد اپنے خاندن کی فرمان ہو تو اس کا نقد ساقط ہو جائے گا مگر یہ کہ وہ حاملہ ہو۔ ابن القاسم نے ہارمان کے نقد میں فقہاء کی جماعت کی مخالفت کی ہے انہوں نے ہارمان کا نقد بھی واجب کیا ہے جب ہارمان اپنے خاندن کی طرف لوٹ آئے تو پھر مستقبل کا نقد واجب ہو گا اور اگر مالی کے علاوہ کسی صورت میں عورت کا نقد خاندن سے ساقط نہ ہو گا نہ زمین سے، نہ فیصل سے، نہ نخاس سے، نہ دروازے سے نہ درج سے، نہ اس کے خاندن کے غائب ہونے سے اور نہ کسی حق یا ظلم کی وجہ سے خاندن کے قید کی ہونے سے سوائے اسی صورت کے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

وَإِنْ جُفْتُمْ شَقَايَ بَيْنَهُمَا فَايْتُمُوا أَحْتَمَانِ أَهْلَهُ وَحَتَمَانِ أَهْلِيهَا إِنْ يَرِيدَا  
إِصْلَاحًا لِّقِي اللَّهِ بَيْنَهُمَا إِنْ آتَاهُ كَانَ عَلَيْهِمَا حَتَمَانًا ۝

”اور اگر خوف کر دو تم، چاہی کہ ان کے درمیان تو مقرر کرو ایک شیخ مرد کے کتب سے اور ایک شیخ عورت کے کتب سے اور دونوں (شیخ) اور وہ کریں صلح کرنے کا موافقت پیدا کر دے گا اللہ تعالیٰ یہی کے درمیان ہے شک اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے والا، ہر بات سے خبردار ہے۔“

اس آیت میں پانچ مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ جُفْتُمْ شَقَايَ بَيْنَهُمَا، اللہ تعالیٰ کا معنی سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ گویا یہاں، بین میں سے ہر ایک اپنی اپنی طرف لیتا ہے۔ إِنْ جُفْتُمْ شَقَايَ بَيْنَهُمَا معنی کو طرف کی طرف مضاف کیا گیا ہے جیسا کہ حیرا قول یجب علی سورۃ البقرة، سورۃ یوسف، سورۃ فرقان، قصص میں ہے: بَلَىٰ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا ۚ (سورۃ 33) بعض علماء نے فرمایا: بین سے قائم مقام ہے اور اس سے ظرفیت ناک کی گئی ہے، کیونکہ بینہما حالہما اور عینہما کے معنی میں ہے یعنی اگر خوف کر دو تم ان کی مشرت اور صحبت کا قایم ہو تو مقرر کرو۔ و جفتم کر شقہ اختلاف پر ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا: علم یہ ہے کہ پہلے خاندان سے صلحت کرے اگر اس کو قبول کرے تو فیہا رت اس کا بائیں چھوڑ دے۔ اور وہ ایسی صورت میں اطاعت

کرے تو قیہ دونہ خاند سے، دے، اگر وہ ایسی صورت میں قبول کرے تو یہاں تک حاکم وقت ایک بیچ مرد کی طرف سے اور ایک بیچ عورت کی طرف سے مقرر کرے وہ دونوں کے ضرر و یکھیں اگر بیچ کی کوئی صورت نہ ہو تو غلام ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: خاندہ کے لیے جو تڑپے کدو اسے حفظ و صحت سے پہلے بھی سزا دے۔ لیکن آیت میں جو ترتیب ہے وہ واضح ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** جو عطاء نے کہا: **وَإِنْ جُنْتُمْ بِمَا تَعْلَبُونَ** اور مراد ہیں اور **إِنْ يُؤْتِكُمْ إِفْلَاحًا** ایضاً **تُؤْتِقُونَ** اللہ بیٹھتا ہے سر اٹھائیں یعنی بیچ ہیں۔ یہ حضرت ابن عباس و عابد وغیرہما کا قول ہے یعنی اگر بیچ اسلاف کا روادہ کریں تو اللہ تعالیٰ میاں بیوی کے درمیان کوئی نہ کوئی صورت پیدا فرما دے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: صاحب میاں، بیوی ہیں یعنی اگر میاں بیوی اسلاف کا روادہ کریں جو چھ ماہوں نے انچوں کو بتایا اس میں بیچ بولیں تو اللہ تعالیٰ اس میں مصالحت کی صورت پیدا فرما دے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطاب الیہما ہے یعنی تم میں بیوی کے درمیان اختلاف جان لو تو پھر مرد کی طرف سے ایک بیچ ہو عورت کی طرف سے ایک بیچ مقرر کرو اور دو بیچ مرد اور عورت کی طرف سے ہوں، اگر تلافی دونوں میں بیوی کے اسواں بھائی کی طرف جانے سے روکیں گے اور وہ دونوں عادل ہوں صبر و نور حسن نظر کے حامل ہوں اگر ان کے اس میں سے ایسے دو نکلیں نہ دے تو پھر کوئی اور دو نکلیں جو عادل اور عالم ہوں چاہے اس وقت ہے جب معاملہ کھٹکا مشکل ہو جائے اور یہ معلوم نہ ہو کہ زانیہ کی کس کی طرف سے ہے۔ اگر کمال کا علم ہو جائے تو دوسرے کے لیے اس کا حق لیا جائے گا اور ضرر کو دور کرنے کے لیے غلام کو مجبور کیا جائے گا۔ کہا جاتا ہے: خاندہ کی طرف کا بیچ خاندہ سے ملے گا جس میں پانچ حصے کے تم مجھے اپنے دل کی بات بتاؤ گی تم اس سے محبت کرتے ہو۔ نہیں تم کسی کی تیری مراد جان لو؟ اگر وہ کہے کہ مجھے اس عورت کی کوئی ضرورت نہیں میرے لیے اس سے دہ لے دو جس کی تو حاجت رکھتا ہے اور میرے اور اس کے درمیان تفریق کرو، ایسی معلوم ہو جائے گا کہ مرد کی طرف سے زیادتی ہے اور مرد و عورت کے میں اس سے محبت کرتے ہیں۔ میرے مال سے اس کو خوش کرو جو چاہتا ہے اور میرے اور اس کے درمیان تفریق نہ کرو، ایسی معلوم ہو جائے گا کہ مرد زیادتی کرنے والا نہیں۔ اور عورت کی طرف سے زیادتی ہے تو اس میں پانچ حصے اسے کہے: کیا تو اپنے خاندہ سے محبت کرتی ہے یا نہیں؟ اگر وہ کہے کہ میرے اور اس کے درمیان تفریق کرو اور جو دو راؤ کرتا ہے میرے سے اسے دے دو۔ معلوم ہو جائے گا کہ زیادتی عورت کی طرف سے ہے۔ اگر وہ کہے کہ نہ دے دو درمیان تفریق نہ کرو بلکہ اسے اس بات پر ابھارو کہ وہ میرے خرچ میں اضافہ کرے اور میرے ساتھ حسن سلوک کرے تو معلوم ہو جائے گا کہ زیادتی عورت کی طرف سے نہیں ہے۔ اگر دونوں بیچوں کے لیے طہر ہو جائے کہ زیادتی مرد کی طرف سے تھی تو دونوں بیچ اسے نصیحت کریں اور سے روبرو ہو کر کہیں اور انھیں زیادتی سے منع کریں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **فَالْمُطَهَّرَاتُ** **حُكْمًا** **إِلَیْہِ سَبْعَ مَرَّاتٍ**۔

**مسئلہ نمبر 3:** عطاء نے فرمایا: اس آیت نے عورتوں کی عقلی تقسیم کی، لیکن وہ یا تو اجماعت شمار ہوتی ہیں یا افراد ہوتی ہیں۔ پھر عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی: اجماعت شعائ کی طرف لوٹنے کی یا نہیں۔ اگر وہی صورت ہو تو دونوں کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے گا۔ یہ کہنا سنانی نے نہایت کیا ہے کہ عقل بن ابی طالب نے کاہرہ بنت مہذبہ زین ربیعہ سے نکاح کیا جب عقل اپنی بیوی

کے پاس گیا تو وہ کہنے لگی: اے علی! اللہ کی قسم میرا دل تم سے محبت نہیں کرتا وہ لوگ کہیں جن کی گردنیں چاندنی کے دانے کی طرح ہیں! اجنبی کے ناک، ان کے ہونٹوں کی طرف مڑتے ہوئے ہیں۔ قتل کرنے والے جیسے ہیں! ابن شیبہ بن ربیع کہاں۔ قتیل۔ سب کچھ کن کرنا غاشق رہے حتیٰ کہ وہ ایک دن اس کے پاس گئے جب کہ دو پرستان و تنگ دل تھے۔ فاطمہ نے کہا: کہاں اب عقیل بن ربیع؟ عقیس نے کہا: تیرو بائیں جانب آگاہ میں، جب تو داخل ہوگی۔ فاطمہ نے اپنے بڑے چار بیٹے اور حضرت عثمان کے پاس آئی اور ان کے سامنے یہ سب ذکر کیا۔ حضرت عثمان نے حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کو بلا دیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: میں من کے درمیان تفریق کروں گا۔ حضرت معاویہ نے کہا: جس بنی عبد مناف کے دوستوں کے درمیان تفریق نہیں کروں گا۔ حضرت بنی عمر بن اور حضرت معاویہ ان دونوں (میان) بیوی لائے یہ کسی آئے تو انہوں نے انہیں پایا کہ انہوں نے اپنے اوپر روانہ ہو نہ کریں وہ ہے اور دونوں اپنے معاملہ میں صلح کر چکے ہیں۔ حشر میاں بیوی کو مستحق پر پائیں اور صلح نہ کریں اور ان کا معاملہ سمجھاؤ ہو تو پہلے والد دونوں میں محبت پیدا کر کے اپنی کوشش کریں اور انکی شکایت نہ کرنا دانت یہ بدل میں نور ایک دوسرے سے تعاد میں پر بھیجتے کریں اگر وہ ابھی مجھ نہیں اور رجوع کر لیں تو انہیں چھوڑ دیں اگر دوسری صورت ہو اور دونوں شیخ بہائی کی رائے قائل کریں تو ان کے درمیان جدائی کر دیں اور ان بچوں کو جدائی کرنا میاں بیوی پر جائز ہے، خواہ شہر کے قاضی کا حکم اس فیصلہ کے موافق ہو یا خلاف ہو۔ میں بیوی نے یہ معاملات کے سپرد کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اور ان کے درمیان طلاق واقع نہ ہوئی جب تک کہ وہ دونوں انہیں اپنے شیخ نہ جانیں اور دونوں ان کے حالات سے اس وقت کو آگاہ نہ کریں۔ یہ من پر ہے۔ وہ دونوں رسول پیغام مرسل اور تمام ہیں۔ پھر امام اگر ارادہ کرے کہ وہ ان میں تفریق کرے اور تفریق کا حکم دے۔ یہ وہ مسئلہ ایسی کا قول ہے اور یہی وہ فرقہ کا قول ہے اور صحیح پرستوں ہے۔ بچوں کے لیے طلاق دینا ہے۔ واکست کرتا ہے۔ یہ امام مالک، ابو زانی اور اصحاب کا قول ہے۔ حضرت حمون، حضرت علی، حضرت ابن عباس سے اور شیخ ابو نعیم سے مروی ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ کیونکہ انہ تعالیٰ نے فرما: لَا تَقُولُوا صَلَاتُ عَلَيْنَا وَصَلَاتُ عَلَیْهِمْ وَلَا تَقُولُوا

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نھر ہے کہ وہ دوسرا بیچ کاغذی ہیں، اکیلا نہیں ہیں، وہ گواہ ہیں۔ وکیل کے لیے شریعت میں ایک اور مسئلہ ہے، وہ شریعت میں بیچ کے لیے علیحدہ دوسرا مسئلہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ہر ایک کو بیان فرمایا تو شافعی کے لیے مناسب نہیں توچرہ عالم کے لیے کیسے ہوگا کہ ایک کے معنی کو دوسرے پر جوڑے۔ وہ واقعی نے محمد بن یزید کی حدیث سے، مجید سے اس آیت کے تحت روایت کیا ہے، **وَإِنْ جُفِلَتْ شِقَاقُ بَيْنِهِمَا فَلْيُحْلُوا حَتَّىٰ يَخْلِبَ قَبْلَ أَخِيهِ وَحَتَّىٰ يَخْلِبَ** (فرمایا: ایک شخص اور ایک عورت حضرت علی کے پاس آئے ہر ایک کے ساتھ لوگوں کا ایک گروہ تھا، حضرت علی نے انہیں حکم دیا کہ ایک دوسرے کی طرف سے بیچ منسوخ کر دو۔ پھر آپ نے ان کو بچوں سے فرمایا: تم جانے دو تم پر نیا لازم ہے؟ تم یہ کہہ کر اترے کہ جہاں کا نظریہ رکھو وہاں نہیں چد کر دو۔ عورت نے کہا: میں اللہ کی کتاب کے فیصلہ پر ماضی ہوں جو کچھ پر مرد کے ہے، لازم ہوگا ہے اور جو میرا حق رہا ہے۔ خداوند نے کہیں میں چھوٹی ٹھیک چھوٹی۔ حضرت علی نے فرمایا: تو نے بصورت ہول سے ملنے کی قسم اترا ہے جس کا معنی ہے کہ تو بھی اس عورت کی حراں افرا کرے۔ یہ سند صحیح ہے اور

ثابت ہے اور حضرت علیؓ ہی جوڑے کی وجہ سے ان میں عید کے مسئلہ سے ثابت ہے۔ یہ دوسرا قول ہے اگر یہ دونوں وکیل اور گواہ ہوتے تو حضرت علیؓ انہیں یہ نہ کہنے کے کیا تم جانتے ہو تم پر کیا واجب ہے؟ آپ فرماتے: کیا تم جانتے ہو جس کا تمہیں وکیل بنایا گیا ہے؟ یہ صیح ہے۔ امام ابو حنیفہ نے حضرت علیؓ جوڑے کے قول سے حجت چکڑی ہے جو آپ نے خداوند سے کہنا تھا: "تو جی جلد سے نہیں جانتے کہ اتنی کورتوراضی ہو جائے گا جس سے وہ راضی ہوئی"۔ پس یہ وکیل ہے کہ حضرت علیؓ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شیخ جہادؒ انہیں کریمؓ کے شرخاندہ کی رضا سے۔ امام ابو حنیفہ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ اجتماعی مسئلہ ہے کہ طلاق کا اختیار مرد کے ہاتھ میں ہے یا مرد و عورت کے سیر یہ اختیار کر دے۔ امام مالک اور ان کے قسمن نے اس کو اس باب سے شمار کیا ہے کہ سلطان، خاں اور عسکین کی بیوی کو طلاق دے سکتا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** اگر دونوں شیخ مختلف ہو جائیں تو ان کا قول نافذ نہ ہوگا اور اس سے کچھ لازم نہ ہوگا مگر یہ کہ جس معاملہ پر دونوں شیخ متفق ہو جائیں۔ اسی طرح ہر شیخ کسی ایک معاملہ میں فیصلہ کرے، امر ایک فرقت کا فیصلہ کرے اور دوسرا یہ فیصلہ نہ کرے۔ ایک مال کا فیصلہ کرے اور دوسرا اس کا انکار کرے۔ کچھ بھی نہ ہوگا حتیٰ کہ دونوں متفق ہو جائیں۔ امام مالک نے بچوں کے بارے میں فرمایا کہ وہ تین طلاقیں دے دیں تو ایک لازم ہوگی اور ان دونوں کے لیے جہادؒ ایک طلاق نافذ سے زیادہ کے ساتھ نہ ہوگی۔ یہ ابن عباس کا قول ہے۔ ابن القاسم نے کہا: تینوں طلاقیں بھی واقع ہو جائیں گی اگر دونوں شیخ ان پر جمع ہو جائیں۔ یہ سفیر، اشہب، ابن المثنیٰ اور اصحیح کا قول ہے۔ ابن المہاوز نے کہا: اگر ایک شیخ ایک طلاق کا فیصلہ کرے اور دوسرا تین طلاق کا فیصلہ کرے تو ایک ہوگی۔ ابن حبیب نے اصحیح سے حکایت کیا ہے کہ یہ کچھ نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** ایک شخص کو اس کی بیوی کی طرف بھیجنا بھی جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زانیوں چار گواہوں کا فیصلہ کیا پھر نبی کریم ﷺ نے زانیہ عورت کی طرف انہیں گواہ بھیجا تھا اور سے فرمایا کہ اگر وہ عورت زانیہ کا اعتراف کرے تو سے شہادہ کر دو۔ عبد الملک نے "المہذبہ" میں اسی طرح کہا ہے (۱)۔

میں کہتے ہوں: جب ایک آدمی کو بھیجنا جائز ہے تو پھر ماں، بیوی ایک شیخ مقرر کر لیں تو جائز ہوگا یہ جواز کے اعتبار سے اولیٰ ہے جب دونوں اس پر راضی ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے حکم بھیجے کا حکم، خاص کو: "وہ ہے نہ کہ ماں، بیوی کو دیا ہے۔ اگر ماں بیوی دو شیخ مقرر کریں اور دونوں فیصلہ کریں تو ان کا فیصلہ نافذ ہوگا، کیونکہ ہمارے نزدیک حکیم جائز ہے اور شیخ کا فیصلہ ہر مسئلہ میں نافذ ہوگا جب ہر شیخ عادل ہو۔ اگر عادل نہ ہو تو عبد الملک نے کہا: اس کا فیصلہ نافذ نہ جائے گا، کیونکہ انہیں دھوکے کا خطرہ ہے۔ ابن عربی نے کہا: چھوٹے سے کہ اس کا فیصلہ نافذ ہوگا۔ کیونکہ وہ وکیل بنایا گیا تھا اور وکیل کا فعل نافذ ہوتا ہے۔ اگر وہ حکم بنایا گیا تھا تو انہوں نے خود اسے اپنے نفس پر مقدم کیا اور دھوکا اس میں سوشلزم جس طرح توکیل کے باب میں سوشلزم تھا۔ فقہا کا باب تو مرد و عورت پر مبنی ہے اس میں حکم علیہ اس کو جائز لازم نہیں جس کی وجہ سے فیصلہ اس کی طرف لٹا ہے (۲)۔ ابن عربی نے کہا بچوں کا مسئلہ اس پر اللہ تعالیٰ کی نص ہے اور ماں، بیوی کے درمیان ناجائز اور اختلاف کے ظہور کے وقت شیخ کے ساتھ

فیصلہ ہوگا یہ ایک عظیم مسئلہ ہے۔ اس کی اصل پر امت کا اجتماع ہے کہ حکم مقرر کیے جائیں گے اگر پر اس پر جو مسائل مرتب ہوتے ہیں ان کی تفصیل میں اختلاف ہے۔ ہمارے شیعہ اہل علم پر تعجب ہے جو کتاب و سنت کے حکم سے غافل رہے اور انہوں نے کہا: ان دونوں کو ایک امین فقہی کے سپرد کر دینے کا اس قول میں نقص کی کوئی قلت ہے جو ترجمہ چلی نہیں ہے۔ مگر انہوں نے کتاب اللہ کے مطابق حکم دیا اور نہ بیان سے یہ جہالت کی، میں نے اس کو حقیقت کی طرف بلایا تو میں نے مجھے چاکی کے وقت دو بیچوں کو بھیجے گا جواب نہ دیا۔ مگر ایک قاضی کی طرف بھیجے گا کہ اور ایک داد کے ساتھ قسم کے ذریعے فیصلہ کرنے اور تسلیم کیا مگر دوسرے گواہ کی موجودگی ضروری قرار دی جب مجھے فتنہ توئی نے اس امر پر قدرت دی تو میں نے سنت کو اس طرح بردی کیا میں شرع مناسب تھا۔ ہمارے علاقہ کے علماء پر تعجب نہ کرو، کیونکہ انہیں جہالت نے خیر رکھا ہے لیکن امام ابوحنیفہ پر تعجب ہے جن کے پاس دو بیچوں کے بارے کوئی خبر نہیں بلکہ اس سے اور ان تعجب امام شافعی پر ہے، کیونکہ انہوں نے ہمارے دو بیچ جو ظاہر آیت کے مشابہ ہے وہ یہ ہے جس میں دونوں سیر، یعنی برابر ہوں حتیٰ کہ اس میں دونوں کے حالات و مشابہ ہوں۔ فرمایا یہ اس لیے ہے کہ میں نے پایا کہ اللہ توئی نے خداوند کی زیادتی کی صورت میں مسیح کی اپوزیت دی اور مرد و انبیاء و کائنات کو کرنے کی صورت میں طلوع کی اپوزیت دی اور یہ عورت کی رضا کے مطابق ہونے کے مشابہ ہے اور شیخ فرمودہ کہ مرد نے جو کچھ عورت کو دیا تھا اس میں سے وہ نہیں لے جب خداوند اپنی بیوی کی جگہ دوسری بیوی تبدیل کرنا چاہتا ہو۔ جب میاں بیوی کی ناپاکی کی صورت میں دو بیچوں کو مقرر کرنے کا حکم دیا تو یہ دلیل ہے کہ ان کا فیصلہ میاں کے فیصلہ کے خلاف ہے۔ جب مولد اس طرح ہوگا تو ایک شیخ خداوند کی طرف سے اور ایک شیخ عورت کی طرف سے مقرر کر دینے کا اور دونوں شیخ میاں بیوی کی رضا پر متفق ہوں گے اور ان کے سپرد ہوگا ان کا فیصلہ کرنا اور ان میں ہمدانی کرنا، جب وہ ہمدانی کو ہی بہتر دیکھیں یہ دلیل ہے کہ دونوں شیخ میاں بیوی کے وکیل ہیں۔ اس امر پر لے کہ: یہ امام شافعی کے حکم کی انتہا ہے اور ان کے صحابہ ان پر خوش ہوتے ہیں، سالانہ ان میں کوئی چیز قابل التفات نہیں ہے اور نہ اس کا نصب علم میں بہتر ہے۔ تو نبیؐ جو اسحق سے ان کا دیکھا ہے لیکن اگر کوئی حکم میں انہوں نے ہمسائے نہیں کیا۔ رہا امام شافعی کا قول کہ ”ظاہر آیت جس کے مشابہ ہے وہ یہ ہے کہ میاں بیوی برابر ہیں“ حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ واضح طور پر قرآن حکیم میں ہے: **الَّذِي جَاءَ بِكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ** اور جس کو اپنی بیوی سے زیادتی کا اندیشہ ہو تو دو دستہ دھک کر کے فرد و اطاعت کی طرف لوٹ آئے تو انہما دونوں کے ہمسرے متحدہ ہونے والے اور دو مان جائے تو انہما دونوں سے سزا دے اور پھر بھی عورت اپنی زیادتی پر قائم رہے تو دو شیخ ان کی طرف جائیں۔ یہ سن صورت میں ہے اگر نہیں ہو اور قرآن میں بیان نہ ہو اور اس کو چھوڑ دے جو نص نہ ہو۔ دو غبار ہوگا۔ رہا امام شافعی کا قول کہ ”ظاہر کے مشابہ ہے“ ہم سمجھنا چاہتے کہ ظاہر کے مشابہ یہ کیا ہے پھر امام شافعی نے کہا: جب انہیں حد درانیہ کو قتل کرنے کا اندیشہ ہو تو ضلع کا حکم فرمایا۔ یہ عورت کی رضا کے مشابہ ہے بلکہ ایسا ہونا واجب ہے۔ یہی اس حکم کی نہیں ہے۔ پھر فرمایا: جب دو بیچوں کا حکم ہو یا تو ہم نے جان لیا کہ بیچوں کا حکم خداوندوں کے حکم کے ملحد و بد اور واجب ہے کہ وہ اس کا خیر ہوں اس طرح کہ ان پر ان کا حکم پھر اختیار کے اندازہ ہو۔ پس خیریت تحقیق ہوگی اور جب وہ سن پر وہ نہ تھک کریں جن کا میاں بیوی نے انہیں وکیل بنایا



سے نکال دے گا۔ صحیح مسلم میں ہے حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: میں شرکاء کے شرک سے نفی ہوں جس نے ایسا عمل کیا جس میں میں نے میرے ساتھ کسی اور کو شریک ٹھہرایا تو میں نے اسے اور اس کے شرک کو بھڑو دیا ہے (1)۔ داؤد قلنی نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قیامت کے روز پچھنوں کو لایا جائے گا جن پر مہر لگائی گئی ہوگی پھر انہیں اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھا جائے گا، اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمانے گا: ان کو چیک۔ اور وہ اس کو قبول کر لو۔ فرشتے عرض کریں گے: تیری عزت کی قسم! ہم نے نہیں دیکھا عثر خیر کو۔ انہ تعالیٰ فرمائے گا۔ حالانکہ وہ بہتر جانتے ہیں۔ یہ میرے خیر کے لیے تھا آج میں قبول نہیں کروں گا عثر صرف وہی عمل جو میری رضا کے لیے کیا گیا اور گا" (2)۔ حاکم بن حسیب نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: میں شریک سے بہتر ہوں جس نے میرے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا وہ میرے شریک کے لیے ہے۔ اسے لوگو! خالص اللہ تعالیٰ کے لیے اعمال کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ صرف اسی عمل کو قبول فرماتا ہے جو خالص اس کے لیے ہو اور یہ نہ کہ جو یہ اللہ کے لیے ہے اور ہم کے لیے ہے۔ وہ عمل رحم کے لیے ہے اللہ کے لیے اس میں سے کچھ نہیں ہے۔ یہ نہ کہ جو کہ یہ اللہ کے لیے ہے یہ تمہارے لیے ہے یہ تمہارے لیے ہے اس میں سے اللہ کے لیے کچھ نہیں ہے۔

**مسئلہ:** جب یہ ثابت ہو گیا تو جان لو کہ ہمارے ملایا فرماتے ہیں: شرک کے تین مراتب ہوتے ہیں اور تمام حرام ہیں۔ شرک کی اصل یہ ہے کہ لاویست میں اللہ تعالیٰ کے شریک کا اعتقاد رکھنا۔ یہ شرک اعظم ہے اور یہ جاہلیت کا شرک ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ** وہم و یفعلون **عَادُوا ذَٰلِكُمُ الْمُتَنَبِّهَاتُ** سے یہی مراد ہے اور پھر اس سے متصل فعل میں اللہ تعالیٰ کے شریک کا اعتقاد رکھنا ہے۔ یہ اس کا قوس ہے جو کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا موجود ہے جو فیض کے کرنے اور ایجاد میں مستقل ہے اگرچہ وہ اس کے کالہ نہ کرے کا اعتقاد نہ لگے رکھتا ہو جیسے قدر یہ فرق جرات امت کے بنوئی ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ نے ان سے روایت کا اظہار کیا جیسا کہ حدیث جبریل میں ہے۔ اور پھر اس سے متصل شرک فی العبادۃ ہے اور یہ یاد رکھنی چاہیے۔ یعنی کوئی شخص ان عبادات میں سے کوئی عبادت غیر اللہ کے لیے کرے جن کا اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے ادا کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کی حرمت کے لیے آیات اور احادیث بیان کی گئی ہیں۔ یہ اعمال کو باطل کرنے والا ہے اور یہ ننگی ہے جس کو ہر عمل نکلا ہوا نہیں پہنچا سکتا۔ اللہ تعالیٰ عاصی سے راضی ہوا نبیوں نے اپنی کتاب (انزعامیہ) میں اس کو اعمال کو فاسد کرنے والا بیان کیا ہے۔ نعم ابن ماجہ میں حضرت ابوسعیدؓ بن ابی نعیم انصاری سے مروی ہے اور یہ صحابہ میں سے تھے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اولین و آخرین کو جمع فرمائے گا جس میں کوئی شک نہیں تو ایک نماز کرنے والا نماز سے گناہ جس نے کسی عمل میں اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک ٹھہرایا تھا وہ اپنا بدلہ اس غیر اللہ سے طلب کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ شرکاء کے شرک سے مستثنیٰ ہے" (3)۔ سنن ابوداؤد میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے فرمایا: امارے پاس رسول اللہ





چیزوں سے جن کو وہ جمع کرتے ہیں اس کی تفصیل اور تنبیہ صحابی کی ”اثر عامیہ“ میں ہے جو تفصیل پر صحتا چاہتا ہے وہ وہاں سے آگاہی حاصل کرے۔

سہل سے نبی کریم ﷺ کی حدیث کے متعلق پرجہا مین: ”میں سہل کو کھلی کر ۲۲ ہوں میرا اس پر اظہار موجود جاتی ہے تو مجھے اچھا لگتا ہے“ سہل نے فرمایا: وہ اللہ کے شکر کی وجہ سے خوش ہوتا ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ناکاہ کر دیا۔ یہ کلام روایت اور اعمال میں غلوں کے بارے میں کافی ہے اور سورہ بقرہ میں اخلاص کی حقیقت گز رہی ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اس سورہ کے آغاز میں گزر چکا ہے کہ والدین سے احسان کا مطلب ان کو آؤ ذکر ہے اور سورہ صبحان اللہ میں ان کے ساتھ حسن سلوک کا حکم تفصیل سے آئے گا۔ ابن ابی عمیر نے احسان یعنی رفع کے ساتھ پڑھا ہے معنی واجب الاحسان الیہا۔ باقی قراء نے نصب کے ساتھ پڑھا ہے اس معنی کی بنا پر کہ **احسنوا الیہا** اسناناً ان سے حسن سلوک کرو۔

علامہ نے فرمایا: خالق اور احسان کرنے والے کے فکر کے بعد سب سے زیادہ احسان کرنے، حسن سلوک کرنے اور طاعت کے لئے والدین کے والدین ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی عروت، اطاعت اور شکر کے ساتھ والدین کے ساتھ حسن سلوک کو کلام ذکر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ يُطَاقُونَ الْوَعْدَ** (نور: 14) (کہ شکر ادا کر میرا اور اپنے ماں باپ کا)

شیخ ابو یوسف اور ابو اسحاق نے معنی میں عطا سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر و ابن احماص سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”رب کی رضا والدین کی رضا ہے اور والدین کی ناراضگی میں رب کی ناراضگی ہے“ (۱)۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ يُطَاقُونَ الْوَعْدَ** (نور: 14) اس پر کلام سورہ بقرہ میں گز رہی ہیں۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ يُطَاقُونَ الْوَعْدَ** (نور: 14) اللہ تعالیٰ نے پڑوسی کی حفاظت کے حقوق کا قیام اس کے ذمہ کی رعایت کا حکم اپنی کتاب میں اور اپنے نبی کی زبان پر حکم دیا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے والدین اور اقرباء کے ذکر کے بعد پڑوسی کا ذکر کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ يُطَاقُونَ الْوَعْدَ** (نور: 14) یعنی قرعہ پڑوسی اور الجار الجنب سے مراد دور کا پڑوسی ہے۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ اسی طرح لغت میں ہے ہی سے ہے لہذا انہیں۔ اسی طرح الجنباء کا معنی دور کی ہے۔ اسی وقت نے بطور دلیل یہ شعر پڑھا ہے:

فلا تضيّع منی نائلاً من جنابہ  
لوان امرؤ دشت الیہا بخریب (2)

اور سہل نے کہا:

ایئہ غریبا زئرا من جنابہ  
مکان غریب عن عطار جنابہ (3)

اعترض اور مداخلت کرنے والے اور جنب کو جنب کے تحت اور نون کے سون کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ دونوں ختیس ہیں۔ کہا جاتا ہے جنب و جنب، جنب و جنبی۔ جب کہ ان دونوں کے درمیان رشتہ داری نہ ہو اور اس کی جمع نہ آپ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ مضاف کے مضاف کی تقریر پر ہے ثانی و الجار ذی العنب یعنی طرف والا۔ ثوب الثیابی نے کہا: الجار ذو العنب سے مراد مسلمان ہے اور الجار العنب سے مراد یہودی و نصاریٰ ہے (۱)۔

میں کہتا ہوں: اس بنا پر پڑوسی کے متعلق وصیت جس کا حکم دیا گیا ہے وہ مستحب ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر ہو۔ یہی صحیح ہے۔ بلا حسان کبھی، مواہقۃ (بعد روئی) کے معنی میں ۲۰ ہے کبھی حسن معاشرت، الایت کو رد کا اور عداوت کرنے کے معنی میں ۲۰ ہے۔

بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”خبریں مجھے پڑوسی کے متعلق وصیت کرتا رہا کہ مجھے تین ہوا کہ یہ اسے وارث بنادے گا“ (2)۔ بخاری نے اسے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ کی قسم سوہن نہیں، اللہ کی قسم سوہن نہیں، اللہ کی قسم سوہن نہیں، عرض کی تھی یا رسول اللہ! کون؟ فرمایا: جس کا پڑوسی اس کی زیادتیوں سے امن میں نہیں“ (3)۔ یہ ہر پڑوسی میں عام ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمیز مرتبہ قسم اٹھا کر پڑوسی کی اذیت کو ترک کرنے کو منع فرمایا۔ جو اپنے پڑوسی کو اذیت دیتا ہے وہ سوہن نہیں۔ سوہن کے لیے مناسب ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کی ذیبت سے اجتناب کرے اور اس سے بچ جائے جس سے اللہ و اس کے رسول نے منع فرمایا ہے اور اس چیز اور جس میں رخصت رکھے جس پر فقہ اور اس کا رسول راضی ہیں اور جس پر براہینت کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: ”پڑوسی تم میں پھر ایک پڑوسی کہ تمہیں حقوق ہیں اور ایک پڑوسی کے حقوق ہیں اور یہ پڑوسی کا ایک حق ہے۔ وہ پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں وہ قرہنی مسلمان پڑوسی ہے، اس کے لیے پڑوسی کا حق ہے اقرہت کا حق ہے اور اسلام کا حق ہے اور پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں وہ مسلمان پڑوسی ہے، اس کے لیے حق الاسلام اور پڑوسی کا حق ہے اور وہ پڑوسی جس کا ایک حق ہے وہ کافر پڑوسی ہے اس کے لیے صرف پڑوسی کا حق ہے“۔

**مسئلہ نمبر 5۔** امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میرے اور پڑوسی ہیں میں کسی کو بد یہ بھیجوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو از روئے دروازے کے تمہارے زیادہ قریب ہو“ (4)۔ علامہ ایک جماعت کا بیان ہے کہ یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے ارشاد و افعال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی مروی تفسیر کرتی ہے یعنی وہ جس کا مسکن قریب ہو۔ و افعال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس کا مسکن قریب ہے اور وہ اس سے پڑوسی کے لیے شفعہ کے ثبوت پر حجت پکڑی گئی ہے اور نبی کریم کے اس ارشاد الجار حق بصدقہ (5) (یعنی پڑوسی پڑوسی کی وجہ سے شفعہ کا حق دار ہے) سے تائید دی ہے۔ اس میں کوئی حجت نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: محمد نے میں آغاز

کس پر وہی سے کروں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس کا روزہ ازوقہنہ سے زیادہ قریب ہو وہ دوسروں سے زیادہ حق دار ہے۔" ابن النذر نے کہا: یہ حدیث دلیل ہے کہ ہمارا لفظ اس کے لیے بھی برا ہے تاہم جس کا گھر مل جائے وہ امام ابوحنیفہ نے اس حدیث کے ظاہر سے یہ نکال ہے کہ متعلّیٰ پر وہی جب شفق چھوڑ دے اور اس سے ملا ہوا پر وہی شفق طلب کرے جب کہ اس کی نذر اور اس گھر کے ساتھ متعلّیٰ ہے نہ اس کا راستہ متعلّیٰ ہے تو اس میں اس کے لیے شفق کا حق نہیں۔ عام غلام کہتے ہیں: جب کوئی شخص اپنے بڑے بیویاں کے لیے وصیت کرے تو متعلّیٰ پر وہی اور دوسرے بڑے بیویوں کو اس کا مل دیا جائے گا مگر امام ابوحنیفہ کا قول امام علماء سے جدا ہے فرمایا: "بیویاں نہ خروا: صرف متعلّیٰ پر وہی کو وہ وصیت ملے گی۔"

**مسئلہ نمبر 6۔** پڑوسی کی حد میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو زریٰ فرماتے تھے: ہر طرف سے چالیس گھر (۱)۔ یہ ان شہاب کا بھی قول ہے۔ روایت ہے کہ یہ شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور کہہ: میں ایک قوم کے محلہ میں اترا ہوں ان میں سے جو میری یاد دہانی ہے وہ مجھے زیادہ نوبت دینے والا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کو بھیجا کہ مساجد کے دروازوں پر اعلان کر دو کہ ”خزدار چالیس گھر پڑوسی ہیں وہ شخص جنت میں داخل نہ ہو گا جس کا پڑوسی اس کی زیادتیوں سے اس میں نہیں۔“ حضرت علیؓ نے فرمایا: جس نے آذان کی (پڑوسی) ہے۔ ایک جماعت نے کہا: جس نے نماز کی تعمیر نہ کی وہ مسجد کا پڑوسی ہے۔ ایک جماعت نے کہا: جس نے کسی شخص کو کسی محلہ یا شہر میں پڑوسی یاد دہانی پڑوسی ہے (۲)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ السَّافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَقَرٌ مِّنْ ذِكْرِكَ هُمْ فِي السَّمَاءِ يُنْزَلُ عَنْكَ الْمَوْتُ (الحجرات) اللہ تعالیٰ نے یہ حد میں ان کے اجتماع کو جوار (پڑوس) بنایا ہے۔ پڑوس کے مراتب میں بعض بعض سے زیادہ ترعی ہیں۔ قریب ترین پڑوس زوجہ ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

أَبَا جَارِثًا بِرِيقِ فَنَاتِكَ طَالِقُهُ

**مسئلہ نمبر 7۔** پڑوسی کے اکرام کے متعلق مسم میں حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابوہریرہ! جب تو شور باجکے تو اس کا پانی زیادہ بٹا دیا اپنے پڑوسیوں کا خیال کر" (33) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سکا بہ اخلاق پر برا بیعت کیا، کیونکہ ان پر محبت، حسن معاشرت، حاجت اور کرنے اور فساد دور کرنے کا دوا دیا ہے، کیونکہ پڑوسی اپنے پڑوسی کی ہنریا کی بے انتہیت پاتا ہے بعض اوقات اس کے بچے ہوتے ہیں اور ان کی شہرت کو دیکھ کر ہمارے لیے اور جو ان بچوں کی کفالت کرنے والا ہوتا ہے اس پر انعام اور کفالت زیادہ ہو جاتی ہے خصوصاً اگر کفالت کرنے والا کمزور ہو یا غریب ہو تو اس پر مشقت اور زیادہ ہوتی ہے اور اس پر تکلیف اور حسرت زیادہ ہوتی ہے۔ یہ حضرت یوسف علیہ السلام کے فروق میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی محبت تھی جیسا کہ کہا گیا ہے جس چیز میں ان کی پکانے والی گھر میں شرکت ہوتی ہے وہ ان کو دینی چاہیے اسی سنی کی وجہ سے قرینا پڑوسی کو دینے پر آمادہ ہے، کیونکہ وہ اپنے پڑوسی کے گھر میں داخل ہونے والی اور خارج ہونے والی چیز کو دیکھتا ہے جب وہاں سے دیکھتا ہے تو وہ اس میں شرکت کو پسند کرتا ہے، نیز پڑوسی اپنے پڑوسی کی غفلت، دھوکا، کدے وقت بندی، ضرر دینے کو

پہنچتا ہے اسی وجہ سے اس سے پردہ کا آغاز کرے اور انہیں بھروسہ دے جن کا درد اندہ و دور ہے اگر چنانچہ گھر قریب ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** علم نے فرمایا: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انا کذبہ صاۃ یعنی، میں کاذب و بار بارہ کر۔ اس کے ذریعے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تحلیل پر محاصرہ کو آسان کرنے کی تہیہ عظیم فرمائی اور ایسی چیز کو زیادہ کرنے کا حکم فرمایا جس کی کوئی قیمت نہیں ہے یعنی پانی۔ اسی وجہ سے یہ نکاح فرمایا کہ جب تو سائل بنائے تو گوشت زیادہ کر۔ کیونکہ یہ ہر ایک کے لیے آسان نہیں ہوتا۔

نکاحی شاعر نے کتنا اچھا کہا ہے:

لَبْدَرِي وَقَدَّرَ الْعَجَارُ وَاحِدَةً وَالْبَيْهَ قَلِيلِينَ تَرْفَعُ الْقَدَرُ

میری اور میرے پردہ کی ہانڈی ایک ہے مجھ سے پہلے ہانڈی اس کی طرف بھیجی جاتی ہے۔

اور وہی فقیر کھینچا تموزی کی چیز یہ یہ ہانڈی جانے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ورثہ ہے: "اپنے بڑا بیویوں کے گھر دانوں کو ریت پر گراؤ انہیں ایسی چیز سمجھو جو عرفہ بھیجی جاتی ہے" (۱)۔ تموزی چیز اگر وہ ایسا چیز جس میں سے ہے جو یہ کہ خور پر بھیجی جاتی ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر سیر نہ آئے مگر تموزی کی چیز تو وہ بھیج دو اسے فقیر کو سمجھو اور وہ چیز سے بھی تم کوئی چاہیے جسے وہ بھیجی گئی ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ورثہ ہے: "یا نساء المؤمنات لا تعتقین احدکم من بعد ان تمھارا ولو کر م شاقہ" (۲)۔ اے ایمان والو! تم میں سے کوئی اپنی پردہ کو فقیر نہ جانے اگر چہ وہ کبریٰ کا جلا اور کھر بھی ہو۔ اس حدیث کو ہم کہتے ہیں: "مظاہرین روایت کیا ہے۔ ہم نے اس طرح اس کو ضبط کیا ہے یا نساء المؤمنات فقیر اضافت کے رفع کے ساتھ اور فقیر اس طرح ہوگی یا نساء المؤمنات جیسے تو کہتے ہیں: "یا رجال الکفر انہم" جس سنہ دی محمدوف ہے اور وہ یا نساء ہے اور اس فقرہ میں انشاء ایہا کی صفت ہے اور المؤمنات التصادق کی صفت ہے۔ اس میں یا نساء المؤمنات اضافت کے ساتھ بھی کہا گیا ہے لیکن پہلا قول زیادہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** پردہ کے اکرام میں سے یہ ہے کہ اسے اپنی دیوار میں ششیر رکھنے سے منع نہ کیا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم میں سے کوئی اپنے پردہ کو اپنی دیوار میں لٹائی گا تو نے سے منع نہ کرے"۔ پھر حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں: "میں نے وہ کہہ سنا دیکھا ہوں کہ تم میں سے اگر افاض کرنے والے ہو؟ اللہ کی قسم! اس میں ملل و تمہارے کندھوں کے درمیان بارہا (۳) (یعنی تمہیں اس پر عمل کرنے پر مجبور کروں گا)۔ حدیث میں غلبہ اور غلبہ یعنی جمع اور ضرر دونوں طرح مروی ہے (جس کا معنی ٹکڑی ہے) اور اکثافکم کے ساتھ اور اکثافکم کے ساتھ بھی مروی ہے اور بھائی کے معنی جمع اور غلبہ کا ہے۔ جس کی یہ وجہ یا غلبہ یا غلبہ کا نقص کرتا ہے؟ اس میں علامہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا خیال ہے کہ یہ پردہ سے نکلی کرنے اس سے زبردستی کرنے اور اس سے احسان کرنے کے احتساب کے لیے ہے۔ اس میں



**مسئلہ نمبر 10**۔ ایک حدیث وارد ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے پرانی کے منافع کو منع فرمایا ہے۔ حضرت معاذ بن جبل نے فرمایا: ہم نے کہا: یا رسول اللہ! پرانی کا حق کیا ہے؟ فرمایا: ”مرد وہ تجھ سے تر نہ طلب کرے تو اسے تو تر نہ دے۔ اگر وہ تجھ سے مد طلب کرے تو اس کی مد دکر۔ اگر اسے کئی چیز کی ضرورت ہو تو اسے عطا کر۔ اگر وہ مر بیٹھ جائے تو اس کی عیادت کر۔ اگر وہ فوت ہو جائے تو اس کے جنازے کے ساتھ چل، اگر اسے خیر پہنچے تو وہ تجھے خوشی دے۔ اور تو اسے مبارک دے۔ اگر اسے کوئی مصیبت پہنچے تو تجھے بھی تکلیف نہ دے اور تو اس کی عزت نہ کرو اور اپنی مال کی خوشبو سے اسے ازیت نہ دے مگر یہ کہ تو اسے اس سے نکھار دے۔ اور اس پر اپنی غارت بلند نہ کرو۔ اگر تو اس پر چھانکے اور اس پر نہ کو بند کر دے مگر یہ کہ اس کی اجازت سے۔ اگر تو چھل غریب سے تو اس سے بڑی کو بھی نہ دے اور نہ وہ پھل آہستہ سے اپنے گھر میں داخل کر، حیرانہ کسی چیز کو ہار نہ جائے، جس سے پرانی کے بچے پریشان ہوں۔ کیا جو میں تمہیں کہہ رہا ہوں تم اسے سمجھ رہے ہو؟ پرانی کا حق اور انیس کرے مگر بہت تھوڑے جن پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے۔“ اس طرح کا کلمہ ارشاد فرمایا ہے۔ یہ ایک جامع حدیث ہے اس کی سند میں ابو الفضل بن علی، الشافعی ہے جو خیر پستہ یہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ علامہ نے فرمایا: پرانی کے اکرام میں عاریت مطلق ہیں مفید نہیں ہیں حتیٰ کہ کافر (بھی ان میں داخل ہے) جیسے کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ حدیث میں ہے صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا ہم قربانیوں کا گوشت ان کو کھلائیں؟ فرمایا: ”مسفہون کی قربانیوں سے مشرکوں کو مت کھاؤ“ اور مسلمانوں کی قربانیوں سے مشرکوں کو کھانے کی گنجائش اتناں رکھتی ہے کہ یہ واجب قربانیاں ہوں وہ قربانی کرنے والے سے اسے لازمہ ہوتی ہیں اور اس قربانی سے قربانی کرنے والے کے لیے خرچہ کھانا اور دستوں کو کھانا جو کرکٹس ہوتا۔ رہا غیر واجب جس کا انبیاء کو کھانا جائز ہوتا ہے تو ان کا بل کر کے کھلا جائیگا جائز ہوتا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے قربانی کے گوشت کی تقسیم کے وقت فرمایا: ”امارت یہودی پرانی سے شروع کرنا۔ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو کے گھر والوں نے ایک بکری آج کی، جب حضرت عبداللہ آئے تو کہا: کیا تم نے ہمارے یہودی پرانی کو یہ دیا ہے؟ یہ تم سے مرعوب فرمایا۔ فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے ”بجریں مجھے پرانی کے بارے میں بتاتے رہے حتیٰ کہ میں انان کرنے لگا کہ وہ اسے وارث بنا دے گا“ (1)۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَصَابِ الْوَالِجِبِ شَقِیْ سَفَرًا فَرِیْقِیْ**۔ جس نے اپنی منہ کے ساتھ لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صحابہ میں سے ایک شخص قحارہ میں رسول اللہ ﷺ پہنچا اور وہ شخص سوار چل پر سوار تھے۔ رسول اللہ ﷺ ایک درختوں کے جھنڈ میں داخل ہوئے وہاں سے دو چھریاں کانٹیں، ان میں سے ایک بیڑھی تھی، آپ ﷺ اس جھنڈ سے ہر آئے تو بیڑھی چھری اپنے ساتھ کی کوئی اس شخص نے کہ: یا رسول اللہ! آپ اس کے یاد دہانی دار ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”سے نکلاں! میں ہرگز نہیں برآؤں اور اس سے کہ ساتھ شکست اختیار کرتا ہے اس سے اس کے ساتھیوں کے بارے میں پوچھا جائے گا اگر چہ ان کی ایک گواہی (2) (بھی شکست اختیار کرے) اور چھین بی عبداللہ بن عمر نے ہمارے لیے ضرورت ہے اور

حضرت کے لیے مروّت ہے، نیز میں مروّت یہ ہے کہ اگر لوہا خرچ کرے اور اپنے ساتھیوں سے شتاف کم کرے اور کثرت سے مزاج کرے جس میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی نہ ہو، اور حضرت میں مروّت یہ ہے کہ ہمیشہ مسند کی طرف نہ جاتا، کثرت سے قرآن کی تلاوت کرتا اور کثرت سے اللہ کی، خدائیں بھائی بناتا۔ غنی اسو کے ایک شاعر نے کہا: حضرت علقمہ نے کہا: دو دو تم طاعتی تھے۔

إذا ما رقبتي لم يكن خفت نالقي له مركب خضاً فلا حيت رجلي  
الم يك من زادي لم شطر جرودي فلا كنت ذا نود كنت ذا فضل  
شديك فها نحن فيه وقد أرمي عن نه فضلاً يساً نذل من لفضلي

جب میرا ساتھی میری اونٹنی کے پیچھے اپنی سواری پر سوار نہ ہو تو میں اپنا چوڑا سواری پر نہیں رکھتا اور میرے زار اور اس میں اس کے لیے نصف حصہ نہ ہوتا جس سے زار اور لوہا ہوتا ہوں، نہ میں فضل والا ہوتا ہوں، اس مال میں ہم دونوں شریک ہوتے ہیں میں اس کے لیے فضیلت دیکھتا ہوں اس امید سے جو اس نے میرے فضل (مال) سے یہ ہوتا ہے۔

حضرت علی اور حضرت ابن مسعود اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: **وَالْعَاقِبَةُ بِالنَّصِيبِ** سے مراد یہی ہے (۱)۔ ابن جریر نے کہا: وہ جو تیری سنگت اختیار کرتا ہے اور تیرے فلاح کی امید پر تجھے لازم پکڑتا ہے۔ یہ بلا قول اس ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن عباس، حمیر، عمر، مجاہد اور خفاک کا قول ہے۔ آیت کریمہ ان تمام اقوال کو شامل ہے۔

**مسئلہ نمبر 13**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ الشَّيْطَانُ**۔ یہ کہہ نے لیا: جو تجھ سے گزرتا ہے۔ البسیل سے مراد وہ ہے جو سارے لوگوں میں اس لیے بہا جاتا ہے، یہ کہہ دو راستہ سے گزرتا ہے اور اسے لازم پکڑتا ہے۔ اسی سے احسان یہ ہے کہ دستہ کو بھٹا کر لیا جائے، اس سے مہربانی کی جائے، اس کی رہنمائی کی جائے اور اسے صحیح راستہ بتایا جائے۔

**مسئلہ نمبر 14**۔ **وَمَا مَنَعَكَ أَلَّا تَتَّبِعَ لَكُمْ** اللہ تعالیٰ نے غلاموں سے حسن سوگ کا حکم دیا ہے۔ ادنیٰ کریم پیغمبرؐ نے اس کو بیان کیا ہے۔ مسلم وغیرہ نے مسعود بن سوید سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم بڑوں کے مقام پر ایوارڈ کے پانچ سے گزرے، ان پر ایک چادر تھی اور اسی قسم کی چادر ان کے غلام پر تھی، ہم نے کہا: اے ابو ذر! اگر تم یہ دونوں چادریں لے لے جتے تو تمہارا سوت بن جاتا۔ ابو ذر نے کہا: میرے دو سرے ساتھیوں میں سے ایک کے ساتھ تجھے لگائی ہوئی، اس کی دل چاہی تھی میں نے اسے مان کی ماہ وادی۔ اس نے فنی کریم سے سخت پیچھے سے میری شکایت کر دی، میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے موقوفہ صلہ پہنچانے فرمایا: "اے ابو ذر! تو ایک ایسا شخص ہے جس میں ابھی جاہلیت کی خصلت ہے"۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! جو زار اور اس کو گالیاں دیتا ہے وہ اس کے باپ اور اس کو گالی دیتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابو ذر! تو ایک ایسا شخص ہے جس میں جاہلیت کی خصلت ہے۔ یہ (غلام) تمہارے بھائی ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہارا ماتحت بنایا ہے تم انہیں دو کھانا دو جو تم خود کھاتے ہو اور انہیں وہ پہناؤ جو تم خود پہنتے ہو اور انہیں ایسے کام کا مکلف نہ کرو جو انہیں مخلوبہ کر دے اگر انہیں یہاں مشکل کا مرد تو ان کی مدد کرو" (۲)۔



حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ دو ایک دن اپنے فخر پر سوار تھے اور ان کا غلام ان کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا کسی نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا: اگر تم اس غلام کو اتار دو اور وہ پیچھے سے تمہاری سواری کو چلائے (تو بہتر ہوگا)۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: میرے ساتھ آگے کے دو قتلے ہوں میرے پیچھے وہ ہرجیز کو چلا دیں تو میرے نزدیک ان کا جلاؤ اس سے بہتر ہے کہ میرے غلام میرے پیچھے دوڑا ہوں، ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو تہاب کے غلاموں میں سے تمہاری سوانقت کرے اسے وہ کھانا جو تم خود کھاتے ہو اور اسے وہ پینا جو تم پیتے ہو اور جو ان میں سے تمہاری سوانقت نہ کرے تو اسے بیچ دو اور اللہ کی مخلوق کو خدا پ نہ دو" (۱)۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "غلام کے لیے کھانا اور لباس ہے اور اسے کسی ایسے عمل کی تکلیف نہیں دی جائے گی جس کی وہ طاقت نہ رکھتا ہو" (۲)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم میں سے کوئی عہدی اور اُمّی نہ کہے بلکہ اسے فتنائی و فتنائی کہنا چاہیے" (۳)۔ اس کی مزید وضاحت سورۃ یوسف میں آئے گی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند بانا مکارم و اخلاق کی خراب بلایا اور ان پر است کو ابھارا اور دھن کی طرف راہنمائی فرمائی اور تو وضع کی روش اختیار کرنے کی راہنمائی فرمائی تاکہ وہ اپنے غلاموں پر اپنے آپ میں کوئی فضیلت نہ دیکھیں، کیونکہ تمام لوگ اللہ کے عہد (غلام) ہیں اور مال اللہ کا مال ہے لیکن بعض کو بعض کے لیے مسخر کر دیا حکمت کے نفاذ اور نعمت کے اتمام کے لیے، بعض کو بعض کا مالک بنادیا اگر لوگ انہیں وہ کھائیں یا پینیں جو حلال و حلال میں اس سے کچھ بوجہ و خود کھاتے اور پیتے ہیں تو یہ بھی جائز ہے جب کہ وہ اس کے وجہات کو پورا نہ کر ہوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے واللہ اعلم۔

مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے جب اس کا غلام آیا اور داخل ہوا تو آپ نے پوچھا: غلاموں کو ان کی خوراک دے دی ہے۔ اس نے کہا: نہیں۔ حضرت عبد اللہ نے فرمایا: جاؤ اور انہیں خوراک دے آؤ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "انسان کے لیے یہی گناہ کے صحرے پر کافی ہے کہ وہ اپنے غلاموں سے خوراک روک لے" (۴)۔

**مسئلہ نمبر 15**۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے غلام کو ایسی حد لگائی جس کا موجب سی نے جرم نہیں کیا تھا یا اس نے اسے طمانچہ مارا تو اس کا کفارہ اس کو آزاد کرنا ہے"۔ مطلب یہ ہے کہ وہ غلام کو حد کی مقدار سے زیادہ نہ مارے کیونکہ اس پر حد واجب نہیں۔ کسی صحابہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے بچوں سے خادم کے لیے قصاص لیا اور خادم کو آزاد کر دیتے جب قصاص (جلد) کا ارادہ نہ کرتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے اپنے غلام پر زنا کی تہمت لگائی تو اس پر قیامت کے روز ای کوڑے سے حد قائم کی جائے گی" اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اپنے غلام سے اچھا سلوک نہ کرنے اور جنت میں داخل نہ ہونا"۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو غلام برائی ہے اور غلاموں سے مسکن سوکھ جو ضروری ہے اور صلہ رحمی میں اضافہ کرتی ہے اور صدقہ بری موت سے بچاتا ہے"۔



اپنے مناقب شمار کرتا ہے۔ الفخر سے مراد تکبر کرنا اور بڑائی بیان کرنا ہے۔ ان دو صفات کو ذکر میں خاص کیا، کیونکہ یہ دونوں صفات انسان کو فربہ فی فیر اور پڑوسی فیر وغیرہ سے دور کر پرا بھارتی ہیں۔ لہذا ان سے احسان کرنے کے امر الہی کو متاخر کر دیا ہے۔ عاصم نے اسے مجاز العجب نیم کے فقرہ اور نون کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ مفضل نے عاصم سے روایت کیا ہے۔ سہوی نے کہا: یہ مصنف کے حذف کی تقدیر پر ہے۔ یعنی المجاز ذی العجب، دور والا پڑوسی۔  
انفخس نے یہ کہا ہے:

الناس جناب والاعیہ جناب

المجنب الانعامہ یعنی قرابت سے دور ہونے والا۔ واللہ اعلم

الَّذِينَ يَبْتَغُونَ دِيَارًا يَمُرُّونَ عَلَيْهَا بِالْخُلُوفِ وَيَكْفُرُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ  
أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ مُهِينًا ۖ

”جو زمین بھی غفل کرتے ہیں اور حکم دیتے ہیں لوگوں کو بھی غفل کہ: نے کا اور چھپاتے ہیں جو عطا فرمایا ہے انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل (دکریم) سے اور تیار کر رکھا ہے ہم نے کافروں کے لیے ذلیل کرنے والا عذاب۔“  
اللہ تعالیٰ کے ارشاد: الَّذِينَ يَبْتَغُونَ دِيَارًا يَمُرُّونَ عَلَيْهَا بِالْخُلُوفِ میں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الَّذِينَ يَبْتَغُونَ دِيَارًا يَمُرُّونَ عَلَيْهَا بِالْخُلُوفِ۔ الخلفین کا من کان سے بدل ہونے کی بنا پر محل نصب میں ہے اور یہ صفت نسک ہے۔ کیونکہ من اور ماز صفت بنتے ہیں۔ ان کی صفت بیان کی جاتی ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ فخر میں مضمر سے بدل ہونے کی وجہ سے محل رفع میں ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ محل رفع میں ہو اور اس پر مضاف کیا گیا ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ مبتدا ہو اور خبر مضاف ہو۔ یعنی الذين يبتغون دياراً هم کذا۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ خبر یہ ہو: اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ ذوقاً یہ بھی جائز ہے کہ افسوس کے احوال کے ساتھ منصوب ہو۔ پس پھر یہ آیت مومنین کے متعلق ہوگی اور یہ آیت اس کا دلیل پر ہوگی کہ محل کرنے والوں سے اللہ کی محبت کی کمی کی گئی ہے پس اے مومنو! جس کا ذکر کیا گیا ہے ان سے احسان کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو پسند نہیں فرماتا جس میں ایسی خصلتیں ہوں جو احسان سے مانع ہوں۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَبْتَغُونَ دِيَارًا يَمُرُّونَ عَلَيْهَا بِالْخُلُوفِ، بخل شرع میں مذموم ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ منہ تعالیٰ نے جو انسان پر واجب کیا ہے اسے ادا نہ کرے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی مثل ہے وَ لَا يَخْسِفُونَ  
الَّذِينَ يَبْتَغُونَ دِيَارًا يَمُرُّونَ عَلَيْهَا بِالْخُلُوفِ (آل عمران: ۱۸۰) یہ آیت سورہ آل عمران میں گزر چکی ہے اور نیکوں اور اس کی حقیقت کے متعلق کلام بھی ہو چکی ہے وہ محل اور شیخ کے فرق پر تفصیلی بحث ہو چکی ہے۔ حضرت ابن عباس وغیرہ کے قول میں اس آیت سے مراد یہ ہیں، کیونکہ انہوں نے تکبر و فخر محل پر نکل اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تورات میں نازل شدہ صفات کو چھپانے کی چیز صفات جمع کی ہوئی تھیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہ منافق ہیں جن کا فخر کرنا اور ایمان تقیہ تھا۔  
مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر تکبر کرنے والے و فخر کرنے والے اور نیک کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔ یہ ان تمام اعرابی

صوروں کی بنا پر ہے جرم ہے ذکر کی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ أَنَّهُ تَعَالَىٰ لَنَا خَلْقٌ كُنَّا بِيَوْمِ الْحِسَابِ** (مومن) لوگوں کے لیے محبت کے نہ ہونے کی جھٹکی دی اور کافروں کو غضب مبین کی جھٹکی دی۔

**وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِثَأْرِ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ أُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنُعَذِّبَهُنَّ أَلَمًا عَظِيمًا ۚ**

”اور وہ لوگ جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال لوگوں کو دکھانے کے لیے اور نہیں ایمان رکھتے تھے پر اور نہ روز قیامت پر اور وہ (بد قسمت) ہو جائے شیطان جس کا ساتھی بس وہ بہت برا ساتھی ہے۔“

اس آیت میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِثَأْرِ النَّاسِ** اس کا الٰہی نین یہ خشتون پر عطف فرمایا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا لفظ کافروں پر عطف ہے۔ اس صورت میں کل جرمیں دوگنا اور جہاد کی زیادتی کی رائے رکھتے ہیں وہ جائز قرار دیتے ہیں کہ دوسرا ان کے نزدیک پہلے کی خبر ہو۔ جمہور علماء نے فرمایا: یہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **بِثَأْرِ النَّاسِ** اور یہاں نفاق سے ہے۔ یہودی نے کہا: یہ یہود کے بارے میں نازل ہوئی۔ طبری نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس خاکفہ سے ایمان باللہ اور یوم آخرت پر ایمان کی نفی کی ہے جب کہ یہودی ایسے نہ تھے۔ ابن عطیہ نے کہا: مجاہد کا قول مہذب اور الزام پر مبنی ہے، کیونکہ آخرت کے متعلق ان کا ایمان، ایمان نہ ہونے کے مترادف تھا، کیونکہ ان کے لیے وہ قطع بخش نہیں تھا (1)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ہر کے دن کھلنے والے لوگوں کے متعلق نازل ہوئی اور یہ کہہ کر دوسرا تھے جو لوگوں پر اس لیے خرچ کرتے تھے تاکہ وہ بدر کی طرف نکلیں۔ ابن عربی نے کہا: ہر ایک طور پر خرچ کرنا احکام میں اس حیثیت سے داخل ہے کہ یہ کفایت نہیں کرتا۔

میں کہتا ہوں اس پر یہ ارشاد وراثت کرتا ہے: **عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَهْلُوا عَذَابًا ثَوِيًّا** (توبہ: 53) اس کی تفصیل آگئے گی۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِثَأْرِ النَّاسِ** اس کا مراد ہے نقدی عبارت اس طرح ہے **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِثَأْرِ النَّاسِ** اور یہاں سے **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِثَأْرِ النَّاسِ** اور قرآن ساتھی اور دوست کو کہتے ہیں یہ الاحسان سے فعل کے وزن پر ہے۔ حدیث میں مذکور ہے:

عن البراء لا تسأل من قبله كل رجل من قريش يستأمنون بقتلهم

آئی کے متعلق دست پوچھ اس کے دوست کے بارے میں پوچھو دوست اپنے دوست کی پیروی کرتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس نے دنیا میں شیطان کی بات کو قبول کیا اس نے اس کے ساتھ دھنسی کر لی۔ اور یہ بھی مفہوم ہو سکتا ہے

کہ کفر کا سچا لگہ میں شیطان بنایا گیا وہ بہت براسر بھی ہے۔ یعنی شیطان براسر بھی ہے جس بنا کو نصب تیزی بنا رہا ہے۔

وَمَا دَأَّوْا عَلَيْهِمْ لَوْلَا اَنْتُمْ يَا بَلٰٓؤُہُ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَاَنْتُمْ قَوٰمٌ اَمَّا رَاٰهُمْ اَللّٰہُ ۚ وَكَانَ اَللّٰہُ بِهِمْ عَلِیْمٌ ﴿۵﴾

”یا نقصان برسان کا اگر ایمان لاتے اللہ پر اور روز آخرت پر اور خرچ کرتے اس سے جو یا ہے انہیں اللہ تعالیٰ نے اور اللہ تعالیٰ ان سے خوب واقف ہے۔“

اس آیت میں ماستد کی حیثیت سے کس دفع میں ہے اور اس کی خبر ہے۔ اور ان معنی اللہ کی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اور ایک ام ہو۔ پہلی صورت میں تقدیر یوں ہوگی وہ اللہ تعالیٰ عنہم اور دوسری صورت میں تقدیر یوں ہوگی اسی شے معینہ (لَوْلَا اَنْتُمْ يَا بَلٰٓؤُہُ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ) یعنی وہ ایسا نبی جو نبی اور جو رسول کریم ہیں اور آخرت کی تکمیل میں سے لے کر آئے تھے اس کی تصدیق کرتے اور خرچ کرتے اس سے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کیا تھا۔ وَكَانَ اَللّٰہُ بِهِمْ عَلِیْمٌ اس کا معنی مفہوم ان مقامات پر گزر چکا ہے۔

اِنَّ اِلٰہَ لَا یُغْنِیْہُمْ وِثَقَالٌ ذُرِّیُّوۃٌ وَاِنْ تَاٰکَ حَسَنَۃٌ یُّضَعِفْہَا وَیُزِیْتُ مِنْ لَّدُنْہُ اَجْرٌ اَعْظَمُ عَلَیْہَا ﴿۶﴾

”بے شک اللہ تعالیٰ غنم نہیں کرتا ذرہ برابر بھی (بلکہ) اگر یہ معمولی سی نیک تو دو گنا کر دیتا ہے اسے اور بڑا ہے بچے پاس سے اجر عظیم۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اِلٰہَ لَا یُغْنِیْہُمْ وِثَقَالٌ ذُرِّیُّوۃٌ یعنی اللہ تعالیٰ ان کے عمل کے ثواب میں کچھ کی نہیں فرمائے گا مگر چھ ذرہ برابر بھی ہوگا، بلکہ وہ انہیں ان کے عمل کی جزا سے کارائیں اٹھائیں پر ثواب دے گا۔ اس کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بخیر سے اور یاد عمل کے ثواب میں کی نہیں فرمائے گا جسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اِلٰہَ لَا یُغْنِیْہُمْ اَلْقَاسِیٰتُ (پس 44) (میتوں کی ٹھہریں کرنا لوگوں پر ذرہ برابر مادہ کا سنی مرغا چھوٹی ہے۔ حضرت ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے یہ چیز تینوں میں سے چھوٹی چھوٹی ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ بیوی کا کمر ہے۔ یہ بیوی ہاروں کے کمر، لوگ کہتے ہیں کہ مرغا چھوٹی کا وزن نہیں ہوتا اور مکیت کیا جاتا ہے کہ ایک شخص نے روٹی کھجی تھی کہ اس پر اتنی مقدور میں نیکیاں بڑھ گئی کہ ان سے روٹی وہ عذاب لیا پھر اس نے اس کا وزن کیا تو روٹی کے وزن پر کوئی اضافہ نہیں تھا۔

میں جانتا ہوں: قرآن و سنت چھوٹی کا وزن ہونے پر وضاحت کرتے ہیں جیسا کہ دینار اور نصف دینار کا وزن ہوتا ہے۔ ان و عمر۔

حضرت ملا نے فرمایا: اللہ سے مراد ذاتی کا ذات ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَقَدْ کُفَلَّمْ نَفْسٌ شَیْئًا ۚ وَاِنْ کَانَ بِمِثْقَالِ خَمۡسِیۡنِ خَرۡقَیۡ اَیۡتِہَا ہَا (انبیاء 41) جس علم نہ یہ جائے گا کسی پر اور بھرا رہا (کسی کا کوئی عمل) روٹی کے دانے کے برابر بھی ہوگا تو اسے بھی ہم (حاضر نہیں کریں گے)۔

بعض علماء نے اس کے علاوہ قول کیے ہیں۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ چھوڑنے سے چھوڑنے میں بھی جزا دے گا۔ صحیح مسلم میں حضرت انس سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کسی مومن کی نیکی میں کی نہیں فرماتا حتیٰ کہ دنیا میں بھی اس کی برکت و عطا فرماتا ہے اور آخرت میں بھی اس کی جزا عطا فرمائے گا۔" راہِ کافروں اور اپنے اعمالِ خیر کے بدلے میں دنیا میں خود اک کھاتا ہے حتیٰ کہ جب آخرت میں پہنچے گا تو اس کی کوئی نیکی نہ ہوگی جس کی اسے جزا دی جائے گی (۱)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ تَلَا مِنْهُ آيَةً فَلْيُحْسِبْهَا لِنَفْسِهِ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لِّلْاِنْسَانِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ اہلِ حجاز نے حسبتہ یعنی رفع کے ساتھ پڑھا ہے اور عام قراء نے نصب کے ساتھ پڑھا ہے رفع کی صورت میں تِلَا بمعنی تعدث ہوگا اور تَمَّ ہوگا اور دوسری صورت میں یہ تَصَدُّق ہوگا۔ یعنی ان تِلَا نصبتہ حسبتہ یعنی اگر تیرا عمل نیکی ہوگا۔ اور حسن نے نصباً فعلیہ انون کے ساتھ پڑھا ہے جو عظمت پر دلالت کرتی ہے اور باقی قراء نے اس کے ساتھ پڑھا ہے اور یہ اسلحہ ہے، کیونکہ آگے دیوث آئے ہوئے۔ پھر عام نے یضعفها پڑھا ہے اور باقی قراء نے یضعفها پڑھا ہے ان دونوں لغتوں کا معنی کثرت ہے۔ ابو سعید نے یہاں یضعفها اس کا معنی ہے وہ اسے کسی نہ کرے گا اور یضعفها (تضعیف کے ساتھ) اس کا معنی ہے وہ اسے روکنا فرمادے گا۔

مِنْ لَّدُنَّا یعنی من عندہ الی میں چند لغات ہیں لَدُنْ، لَدُنْ، لَدُنْ اور لَدُنْ۔ جب عرب میں کوئی بائیں طرف منسوب کرتے ہیں تو ان کو مشدّد کرتے ہیں اور اعلیٰ پر من داخل ہوتا ہے جہاں من ابتداء کے غایت کے لیے ہوتا ہے۔ لَدُنْ بھی اسی طرح ہے۔ جب دونوں برابر ہوں تو اس پر سن کا داخل ہوتا ہے اسی وجہ سے سیوہ نے کہا: لدنا میں ایک صورت یہ بھی ہے کہ یہ ابتداء کے غایت کے لیے آتا ہے۔ اُنْجُو اُنْجُو یعنی جنت۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدری سے ایک طویل حدیث شفاعت مروی ہے جس میں ہے کہ "جب مومنین آگ سے نجات پائیں گے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میرا جان ہے تم میں سے کوئی اللہ تعالیٰ سے حق کا زیادہ مطالبہ کرنے والا نہیں جتنا کہ مومنین قیامت کے روز اپنے ان بھائیوں کے لیے کریں گے جو آگ میں ہوں گے۔ مومنین کہیں گے: اے ہمارے رب! وہ لوگ ہمارے ساتھ روز سے رکھنے تھے، نمازیں پڑھتے تھے، حج کرتے تھے۔ انہیں نہ جانے گا: جنہیں قرع پہنچا ہے ہر انہیں نکالو اور بس ان کی صورتیں آگ پر حرام کر دی جائیں گی وہ بہت سے دلوں کو نکالیں گے آگ جن کی نصف پڑی تھی اور چھٹے تک پہنچی ہوگی، پھر وہ کہیں گے: اے ہمارے رب! وہ گناہگار! آگ میں اب کوئی ایسا آدمی نہیں رہا جن کا تو نے ہمیں حکم دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ فرمے: اے ہمارے رب! وہ لوگ جاؤ تم جس کے دل میں دینار کے برابر نیکی پاؤ اسے نکالو وہ پھر ایک حق غیر کو نکالیں گے۔ پھر عرض کریں گے: اے ہمارے رب! وہ گناہگار! ہم نے ان میں سے کوئی نہیں چھوڑا جن کا تو نے ہمیں محمد دیا تھا، پھر اللہ تعالیٰ فرمائے: اے ہم لوگ! جاؤ اور جس کے دل میں نصف دینار کے برابر غیر پاؤ اسے نکالو، وہ خلق کثیر کو نکالیں گے۔ پھر عرض کریں گے: اے ہمارے رب! وہ گناہگار! ہم نے کوئی نہیں چھوڑا جن کا تو نے ہمیں حکم دیا تھا، پھر اللہ تعالیٰ فرمائے: اے ہم لوگ! جاؤ تم جس کے دل میں دینار کے برابر نیکی پاؤ اسے نکالو وہ پھر ایک حق غیر کو نکالیں گے، پھر کہیں گے: اے ہمارے رب! ہم نے آگ میں کوئی نہیں چھوڑی۔"

حضرت ابو سعید خدری فرماتے تھے: اگر تم میری اس حدیث پر یقین نہ کرو تو یہ پڑھ لو اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ .....  
 اور (۱) حضرت ابن مسعود نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قیامت کے روز ایک بندے  
 کو بلایا جائے گا اور اسے کھڑا کیا جائے گا پھر ایک لکھائے والا لوگوں کے سروں پر بندہ کرے گا یہ ظلال بن فلاں ہے جس کا اس  
 پر کوئی حق ہے وہ اس سے ایمان حق لے لے۔ پھر اللہ تعالیٰ اسے فرمائے گا: ابھیں اپنے حقوق اور کہو عرض کرے گا: یا رب!  
 میں کہاں سے لوں؟ جب کہ دنیا تو ختم ہو چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا: اس کے اعمال صالحہ کو دیکھو اور ان میں  
 سے کچھ ان پر حقوق کا مطالبہ کرنے والوں کو دے دو، اگر ایک ذرہ برابر نیکی کا جائے گی تو فرشتے عرض کریں گے: یا رب!  
 ما انک وہاں سے نہ دے دو جانتا ہے۔ ہر صاحب حق کو ایمان حق دے دیا گیا ہے اور ذرہ برابر نیکی کا گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں  
 سے فرمائے گا: اس ایک نیکی کو میرے بندے کے لیے کئی گناہ کر دو اور اسے میری رحمت کے فضل کے ٹھکانے جنت میں داخل کر  
 دو۔ اس کا مصداق یہ آیت ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ وَ اِنْ تَنْتَهِ حَسَنَةً فَتُضْعِفُهَا۔

آرہ بندہ بد بخت ہو گا تو فرشتے عرض کریں گے: اے ہمارے اللہ! اس کی نیکیاں ختم ہو گئی ہیں اور اس کی برائیاں باقی  
 ہیں اور مطالبہ کرنے والے بہت سے باقی ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: مطالبہ کرنے والوں کی برائیاں میرا سے کر اس کی  
 برائیاں کے ساتھ ملا دو، پھر اس کے لیے دروازہ کا پر دہ کھدو، اس کا دہلیز پر آیت جھڑنے والوں کے متعلق ہوگی کہ اللہ تعالیٰ  
 کسی خصم کے لیے کسی خصم پر ذرہ برابر حق نہیں چھوڑے گا، اس کے لیے اس سے حق وصول کرے گا اور ذرہ برابر کی نہیں  
 کرے گا جو اس کے لیے باقی ہوگی بلکہ اس کو اس پر ثواب دے گا اور اسے اس کے لیے کئی گنا کر دے گا۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد:  
 وَ اِنْ تَنْتَهِ حَسَنَةً فَتُضْعِفُهَا سے یہی مراد ہے (۲)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے  
 مومن بندے کو ایک نیکی کے بدلے میں لکھ نیکیاں عطا کرے گا اور پھر یہ آیت تلاوت فرمائے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ  
 وَ اِنْ تَنْتَهِ حَسَنَةً فَتُضْعِفُهَا وَ يُوْتِیْہِمْ لَنْۢ نَّۡ اَجْزَاۃً اَعْظَمَۃً عِندَہُ کہ: حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا اَجْزَاۃً اَعْظَمَۃً تو کوں اس کا اندازہ کر سکتا ہے؟ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ یہ آیت ان  
 آیات میں سے ایک ہے جو ہر ایسی چیز سے بہتر ہے جس پر سورج طلوع ہوتا ہے۔

تَكْلِفُ اِذَا جُئْتُمُوۡنَہُمْ اَنْ یَّعْطُوۡا مِنْ کُلِّ اَمْتٍ مِّنْہُمْ شَیْءًا وَّ جُئْتُمُوۡنَہُمْ عَلٰۤی ہٰذَا وَّ شَہِیۡدًا ۝۱۰

”تو کیا حال ہوگا (ان ظالموں کا) جب ہم سب آئیں گے ہر امت سے ایک گواہ اور (اے حبیب!) ہم نے  
 آئیں گے آپ کو ان سب پر گواہ۔“

ظالم کو تنہا، سائنس کی وجہ سے فتح دیا گیا ہے اور (اذا) ظالم زمانہ ہے اور اس میں ظالم چھٹا ہے۔ ابو انلیث سرحدی  
 نے ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ فطیل بن امیر نے بتایا فرمایا: ہمیں ابن مسعود نے بتایا فرمایا: ہمیں فطیل نے

بتایا، انہوں نے یونس بن یحییٰ بن خلف لہ سکے روایت کیا، انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس  
 بنی قریظہ میں تشریف لائے، آپ اس چٹان پر بیٹھ گئے جو بنی قریظہ میں تھی اور آپ کے ساتھ حضرت ابن مسعود، حضرت معاذ اور  
 دوسرے چند صحابہ تھے آپ نے ایک قاری کو قرآن پڑھنے کا حکم دیا حتیٰ کہ جب وہ اس آیت پر پہنچا فلیکف، إذا چٹا، تو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لگ گئے حتیٰ کہ آپ کے رخسار تر ہو گئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کی: یا رب! یہ ان پر ہے جن کے  
 درمیان میں ہوں، ان کی نیا حالت ہو گی جن کو میں نے نہیں دیکھا؟ اللہ ربی نے حضرت عبداللہ سے روایت کیا ہے فرمایا مجھے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھ پر قرآن پڑھو، میں نے عرض کی: کیا میں آپ پر پڑھوں جب کہ آپ پر قرآن نازل ہوا  
 ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دوسرے سے سنا پسند کرتا ہوں۔ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سورہ نساء پڑھی حتیٰ کہ میں فلیکف  
 إذا چٹا، اس پر پہنچا تو فرمایا: اٹھ جا، جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں میں آنسو تھے، تو اس مسلم نے بھی اس حدیث کو روایت  
 کیا ہے لیکن اس میں، مسند (طبرانی) کے الفاظ کی جگہ رفعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر اٹھایا، آپ نے فرمایا: نعمتی و جلالی  
 جنہیں میرے ہاتھ میں ایک شخص تھا جس نے مجھے اشارہ کیا تو میں نے اپنا سر اٹھایا اور میں نے دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنسو  
 بہہ رہے تھے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا روناس بولان کی اور شدت کی وجہ سے تھا جس کا بیان اس آیت میں  
 ہے، کیونکہ انبیاء کو اپنی اپنی امتوں پر تصدیق و تکذیب کے لیے بطور گواہ یا حامی کے کاروبار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کے روز  
 بخور کونوا لایا جائے گا اور ظل خٹو لاکھ سے اشارہ قریش کے کفار اور دوسرے کفار کی طرف ہے، اللہ قریش و خصوصاً طور پر ذکر  
 فرمایا، کیونکہ دوسروں کی نسبت ان پر عذاب شدید ہوگا، کیونکہ عجزات کو دیکھنے کے وقت ان کا انکار عباد کی بنا پر تھا، وہ معجزات  
 جو اللہ تعالیٰ نے آپ سے عادت کے خلاف ظاہر فرمائے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے روز ان کفار کا کیا حال ہوگا جب ہم  
 نے قرآن میں ہر امر سے ایک گواہ اور (اے حبیب!) ہم نے آئیں گے آپ کو ان سب پر گواہ، کیا یہ عذاب دینے جا میں  
 انہم کے جا میں؟ یہ استفہام بھی تو بیجا ہے، بعض علماء نے فرمایا: ظل خٹو لاکھ کا اشارہ تمام امت کی طرف ہے۔ ابن المبارک نے  
 ذکر کیا کہ سبھی ایک قصہ زنی قصص نے بتایا اس نے منہال بن عمرو سے روایت کیا۔ اس نے سے بتایا کہ اس نے معیہ بن  
 مسیب کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ایس من یوم الا تعرض علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم امتہ غدوق و حشیۃ فبعد فہم بسبب ماہ  
 وصالہم فذلک یشہد علیہم۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر جمعہ و شام آپ کی امت قریش کی جاتی ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 اپنے برائی کے چہرہ اور اس کے اعمال کو بچھپاتے ہیں اسی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے متعلق کواعی دیں گے۔ اللہ تبارک و  
 تعالیٰ نے فرمایا: فلیکف إذا چٹا میں کلن اضعو شہنشا۔ یعنی اس امت کے نبی کو ہم گواہ جا میں گے۔ و چٹا ینک ظل خٹو لاکھ  
 شہنشا اور آپ کو ان پر گواہ جا میں گے۔ کیف مضر فعل کی وجہ سے کل نصب میں ہے تقدیر ہمارے اس لڑنے ہے فلیکف بکون  
 حالہم۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور بھی فعل مضر کے قائم مقام اذاکور کہا جاتا ہے اور اذا میں حال چٹا ہے اور شہنشا کا حال  
 ہے اور حدیث سے یہ مسئلہ مستنبط ہوتا ہے کہ طالب کا شیخ پر پڑھنا اور اس پر کتاب پیش کرنا جائز ہے اور اس کا برعکس بھی جائز



ہے اس کا بیان سورہ لم یکن میں حضرت اہلی کی حدیث میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ شیخنا محال کی بنا پر منصوب ہے۔

يَوْمَ مَوْتِهِ قَالَتَيْنِ كَفَرْتُمْ اَوْ هَمَّوْا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوِّىْ بَهُمْ الْاَنۡفُسُ لَوۡلَا يُكۡفِّرُوۡنَ  
اللّٰهُ حَدِيۡثًا ۝

”اس روز تم نہ کریں گے وہ جنہوں نے کفر کیا اور نافرمانی کی رسول کی کہ کاش (انہیں وہاں) جہاد کر دی جاتی ان پر زمین اور نہ چھا سکیں گے اللہ سے کوئی بات۔“

عَصَا میں داؤ کو اتھاہا سائیکین کی وجہ سے ضرر یا مگیا ہے اور اس کو سرور دیتا جا رہا ہے۔ نافع ابن عمار نے شعیبی کے نسخہ اور سین کی تصدیق کے ساتھ پڑھا ہے۔ حمزہ اور کسائی نے بھی اسی طرح پڑھا ہے مگر انہوں نے سین کی تحقیف کے ساتھ پڑھا ہے (۱۶) اور باقیوں نے تا کے ضرر اور سین کی تحقیف کے ساتھ پڑھا ہے جس کے قائل کا ذکر نہیں مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر زمین کو برابر کر دیتا۔ یعنی انہیں اور زمین کو برابر کر دیتا۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ وہ خواہش کریں گے کاش اللہ تعالیٰ انہیں دوا دے۔ اٹھ ۵ اور ان پر زمین برابر رہتی، کیونکہ وہ مٹی سے نقش کئے گئے تھے پہلی اور دوسری قرأت پر الارض غافل ہوگئی معنی یہ ہوگا کہ وہ خواہش کریں گے اگر زمین ان کے لیے نکلتی اور وہ اس کے اندر چلے جاتے۔ یہ قراءہ کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا یا اسمعیلی ہے یعنی کاش ان پر زمین نکلتی اور بھران پر جہاد کر دی جاتی، یہ ابو الحسن سے مروی ہے۔ محمد یحییٰ قرأت اور ملا عام کی بنا پر ہے اور تحقیف کے حذف کی بنا پر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا وہ یہ تمنا کریں گے جب وہ دیکھیں گے کہ ہر نور علی ہو گئے ہیں اور وہ جہاں لیں گے کہ انہوں نے بیعت روز میں رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَ يُكۡفِّرُوۡنَ الْاَنۡفُسُ بِمَا كُنۡتُمْ تُكۡفِرُوۡنَ ۝ (الانباء) کا یہی معنی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا وہ یہ تمنا کریں گے جب یہ امت انبیاء کو دیکھے گی جیسا کہ پہلے سورہ فرقہ آیت ۱۴۳ میں: كُنۡتُمْ اَنۡفُسُكُمۡ اَوۡفَءَ اَوۡفَءَ نَفۡسَاكُمۡ اَنۡ تَكُوۡنَ كَزَٰلَکَ ۚ ہ توڑ مشابہتیں کہیں گی۔ ان میں دنیا کا راد اور چور ہیں ان کی شہادت قبول نہیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کا ترکیہ فرمایا میں گئے پھر مشرک کہیں گے وَاللّٰهُ مَرۡتَابًا كُنَّا مُشۡرِكِیۡنَ ۝ (الانعام)

وہ ان کے منہوں پر میر لگادی جائے گی اور ان کے ہاتھ اور پاؤں ان کے کونٹوں کی گھومی دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: يَوْمَ مَوۡتِهِ قَالَتَيْنِ كَفَرْتُمْ اَوْ هَمَّوْا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوِّىْ بَهُمۡ الْاَنۡفُسُ لَوۡلَا يُكۡفِّرُوۡنَ ۝ (الانباء) کا یہی مطلب ہے یعنی انہیں دھنسا دیا جاتا۔ اللہ ظم۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا يُكۡفِّرُوۡنَ اللّٰهُ حَدِيۡثًا زَاج نے کہا: بعض نے کہا: یہ جملہ مستلک ہے، کیونکہ جو انہوں نے اعمال کیے وہ اللہ کی ہر گاہ میں ظاہر ہیں وہ انہیں چھپانے کی قدرت نہیں رکھتے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ معطوف ہے معنی یہ وہ خواہش کریں گے کاش زمین ان پر برابر کر دی جاتی اور انہوں نے اللہ تعالیٰ سے کوئی بات چھپائی نہ ہوئی، کیونکہ اس نے ان کے بصوت کو ظاہر کر دیا ہے۔ حضرت ابن عباس سے اس آیت کے متعلق اور: اَتَوۡفٰی بِنٰفۡخَا كُنَّا مُشۡرِكِیۡنَ ۝ کے متعلق پوچھا گیا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب وہ دیکھیں گے کہ جنت میں تو صرف اہل اسلام داخل ہوں گے تو وہ کہیں گے: واللہ کی قسم! ہم مشرک نہ تھے تو اللہ تعالیٰ ان کے منہوں پر میر لگا دے گا اور ان کے ہاتھ اور پاؤں بولیں گے اور وہ اللہ تعالیٰ سے

کوئی بات چھپائیں گے۔ حسن اور ملاوٹ کے کہ: آخرت کے بعض مقام پر دو بولیس گئے اور بعض مقام پر نہیں بول سکیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ جب ان کے لیے ان کے اعمال کا پتہ ہوگا اور ان کا محاسبہ کیا جائے گا تو وہ کچھ نہیں چھپائیں گے۔ مزید بیان صورتِ انعام میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْغَبَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْمَاءِ فَأَتَيْتُمُ الْمَسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوفًا عَنَّا ۚ

”اے ایمان والو! قریب جاؤ نماز کے جب کہ تم نشہ کی حالت میں ہو یہاں تک کہ تم کہنے لگو (جو زبان سے) کہتے ہو اور نہ جنابت کی حالت میں تم یہ کہہ سکو کہ تم یہاں تک کہ تم غسل کر لو اور اگر تم بیمار یا سفر میں یا آئے کوئی قسم میں سے تقاضے حاجت سے یا تھکا لایا ہو تم نے (اپنی) عمرتوں کو بھرتا پاؤ تم پرانی تو (اس صورت میں) تم کو پاؤ پاک مٹی سے اور (اں کا طریقہ یہ ہے کہ) ہاتھ پھیرو اپنے پیروں پر اور اپنے بازوؤں پر بے شک اللہ تعالیٰ صاف فرمانے والا بڑا بخشنے والا ہے۔“

اس میں چوبیس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ نے اس خطاب کے ساتھ مومنین کو خاص فرمایا، کیونکہ وہ نماز پڑھتے تھے اور انہوں نے شراب پی لیا تھا اور اس نے ان کے ذہنوں کو ختم کر دیا تھا۔ اس خطاب سے خاص کیے گئے، کیونکہ کفار تو نہ ہوئے، میں نماز پڑھتے تھے نہ حالت نشہ میں۔ اور ادا کرنے حضرت عمر بن خطاب سے روایت کیا ہے فرمودہ: جب شراب کی حرمت نازل ہوئی تو حضرت عمر نے دعا کی: اے اللہ! شراب کے بارے میں ہمارے لیے واضح حکم بیان فرما، تو سورہ بقرہ کی آیت قَدْ نَسَلْنَاكَ عَنْ الْخَمْرِ وَالنَّبِيرِ (بقرہ: 219) نازل ہوئی۔ فرمایا: حضرت عمر کو بلا لیا گیا اور یہ آیت پڑھی گئی۔ پھر حضرت عمر نے کہا: اے اللہ! اس لیے شراب کے متعلق واضح حکم بیان فرما، تو سورہ نساء کی آیت قَدْ نَسَلْنَاكَ عَنْ الْخَمْرِ وَالنَّبِيرِ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ نازل ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ کا مدعی نہ دیا تھا جب نماز نکلی ہوئی تھی کہ خبردار کوئی نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جائے۔ حضرت عمر کو بلا لیا گیا اور ان پر یہ آیت پڑھی گئی اور حضرت عمر نے کہا: اللہ ہمارے لیے شراب کے متعلق کوئی شائی حکم بیان فرما، تو یہ آیت نازل ہوئی قَدْ نَسَلْنَاكَ عَنْ الْخَمْرِ وَالنَّبِيرِ (المائدہ) حضرت عمر نے کہا: ہم وہ گئے (۱)۔ سعید بن جبیر نے کہا: لوگ زمانہ جاہلیت کے امر پر تھے حتیٰ کہ انہیں کسی کا حکم دیا گیا یا منع کیا گیا۔ وہ بدنامے اسلام میں شراب پیتے تھے حتیٰ کہ قَدْ نَسَلْنَاكَ عَنْ الْخَمْرِ وَالنَّبِيرِ

النَّبِيِّ قُلْ فِيهِمْ أَنتُمْ كَوْنُوا مَعَهُ وَلَا تَخَافُوا أَهْلَ الْكِتَابِ (بقرہ: 219) کا ارشاد نازل ہوا۔ لوگوں نے کہا: ہم منافقت کے لیے چہتے ہیں گناہ کے لیے نہیں چہتے۔ پھر ایک شخص نے شراب پی اور آگے بڑھ کر نماز پڑھانے لگا اس نے قل یا ایہا الکافرین لعنہم صا بعدون پڑھ دیا تو یہ آیت نازل ہوئی یا ایہ الذین آمنوا لا تشعروا انکم مسکرون۔ لوگوں نے کہا میں نماز کے علاوہ دلت میں ہم نہیں گئے۔ حضرت عمرؓ نے دعا کی: اے اللہ! ہم پر شراب کے بارے شافی بیان فرما تو اِنَّمَا يَهْتَفُونَ بِالشَّيْطَانِ (المائدہ: 91) کا ارشاد نازل ہوا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اِشْجَعُوا اَهْلَ بَيْتِنَا اِمْسِكُوا رُكُوعَكُمْ۔ پھر رسول اللہ ﷺ سب سے بڑے سادگی نے چکر لگایا اور کہا: خبردار شراب حرام کی گئی ہے۔ اس کا بیان ان شاء اللہ سورہ مائدہ میں آئے گا۔

ترمذی نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمارے لیے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کھانا تیار کیا میں بلایا اور میں شراب پلائی۔ شراب نے ہمیں مدبوش کر دیا۔ نماز کا وقت ہوا تو لوگوں نے مجھے آگے کیا۔ میں نے پڑھا قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَغْنِي عَنْكُمْ كُفْرًا ۚ أَتَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ مَا تَدْعُونَ ۖ فَا تَعْبُدُونَ ۚ فَا تَعْبُدُوا اللَّهَ مَا تَدْعُونَ ۚ فَا تَعْبُدُونَ ۚ فَا تَعْبُدُوا اللَّهَ مَا تَدْعُونَ ۚ فَا تَعْبُدُونَ ۚ ﴿٣﴾ (1)

ابوہنی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اس آیت کا نقل سے اتصال کی وجہ اور مقاتل سے ترتیب کی وجہ اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے فرمایا: لَا أَغْنِي عَنْكُمْ كُفْرًا ۚ پھر ایمان کے بعد نماز کا ذکر فرمایا جو جماعت کی اصل ہے اسی وجہ سے نماز کے ترک کو نقل کیا جاتا ہے اور اس کا فرض ساقط نہیں ہوتا۔ گناہوں کی شد و طبع میں جاری ہوئی جن کے بغیر یہ صحیح نہیں ہوتی۔

**حصہ نمبر 2۔** مہرر علماء اور فقہاء کی ایک جماعت کا یہ کہنا ہے کہ مسکے مراد شراب کا نشہ ہے مگر ضحاکؒ نے کہا: مسکے مراد نشہ کا نشہ اور غلبہ ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اِذَا فَنَسَ اَحَدُكُمْ اِلَى الصَّلَاةِ فَلْيَقْدَحْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ الشَّرُّ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَخْطِرُ وَيَسْبِغُ لِنَفْسِهِ (2)۔ جب تم میں سے نماز میں کسی پر نشہ کا غلبہ ہو جائے تو اسے سوچنا چاہیے حتیٰ کہ اس سے نشہ کا غلبہ دور ہو جائے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ وہ تو استغفار کر چاہتا ہو اور وہ اپنے نفس کو (نشہ کے غلبہ کی وجہ سے) گالی دے رہا ہو۔ عہدہ سلیمانی نے کہا: اَوْ اَلْتُمُ مَسْكْرًا مَطْلَبُہُ ہے جب تم پیشاب کو روک کے ہوئے ہو، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی پیشاب روک کر نماز نہ پڑھے“ (3)۔ ایک روایت میں ”جبکہ وہ اپنی رانوں کو ملائے ہوئے ہو“ (4)۔

میں کہتا ہوں: ضحاکؒ اور عہدہ کا قول صحیح ہے، کیونکہ نماز سے مطلب دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا ہے اور طہیر اللہ کی طرف التفات کو ترک کرنا ہے اور نیند، حزن اور بھوک میں جس کی توجہ کو مشغول کرتی ہے اور اس کے دل کو اللہ تعالیٰ سے جدا کرتی ہے اور حالت کو تبدیل کرتی ہے اس سے خالی ہونا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب شام کا کھانا حاضر ہو اور نماز بھی گھڑی ہو جائے تو پہلے کھانا کھاؤ“ (5)۔ رسول اللہ ﷺ نے ہر قسم کی پیداکر نے والی چیز کے زوال کی رعایت فرمائی ہے

1۔ جامع ترمذی، کتاب التسمیر جلد 12 صفحہ 127 2۔ صحیح بخاری، کتاب الوضوء جلد 1 صفحہ 34 3۔ سنن ابن ماجہ، کتاب البیارات، صفحہ 48

4۔ سو حاتم، ذک، کتاب تہرر باسوطی، صفحہ 144 5۔ صحیح مسلم، کتاب المساجد، جلد 1 صفحہ 208

جس سے دل متعلق ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ اپنے رب کی عبادت کی طرف خالص ہونے کے ساتھ متوجہ ہو اور نماز میں منقطع کرے۔ اس آیت میں بارش و قذف اللہ و یلوثون فی الیامین کا ترجمہ خیفون (المرسئون) بھی داخل ہے۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: یَنفِیْ اَنْہَا الَّذِیْنِ یُنِیْنُ اَنْہُوْا یُثْعَبُوْنَ الصَّلٰوۃُ اَنْتُمْ سُبْحٰی سُوْرۃ باندہ کی آیت اِنْ اَقْبَضْتُمْ اِلَی الصَّلٰوۃِ فَاَغْلِبْہَا (نامہ: 6) کے ساتھ منسوخ ہے۔ اس قول پر انہیں حکم دیا گیا ہے کہ و نش کی حالت میں نماز نہ پڑھیں پھر انہیں ہر حال میں نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ یہ تحریم سے پہلے ہے۔ مجاہد نے کہا: شرب کی تحریم کے ساتھ منسوخ ہو گئی۔ اسی طرح کھرد اور قنادر نے کہا ہے حضرت علی کی مذکور حدیث کی وجہ سے اس باب میں مجنیح ہے۔ روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب جو بخیر نے کہا: نماز کھڑی ہو گئی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ اولیٰ نشہ الا شخص نماز کے قریب نہ جائے (1)۔ یہ خاص نے ذکر فرمایا ہے۔ شحاک اور عبیدہ کے قول پر یہ آیت نکتہ ہے، اس میں نسخ نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یَوْضَعُ یُؤْمَرُ۔ جب کہا جاتا ہے: لا تقرب (راہ کے فقر کے ساتھ) تو اس کا فی ہوتا ہے یہ فعل نہ کہ اور جب راہ کے ضمہ کے ساتھ ہو تو معنی ہوتا ہے فعل کے قریب نہ جانا۔ یہ حکم قیام امت کے فیرہ ہوش لوگوں کے لیے ہے اور بارش و قذف اللہ و یلوثون کے معنی عقل غی نہیں رکھتا تو وہ عقل نہ ہونے کی وجہ سے اس وقت اس کا مخاطب ہی نہیں ہوتا۔ وہ اس کی ہی وی وی کا مخاطب ہے جو اس پر واجب ہے اور نشہ کے وقت جو حکام اس نے ضائع کیے جن کا و نشہ سے پہلے مکلف تھا ان کا کفارہ دینے کے ساتھ مخاطب ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الصَّلٰوۃُ یہاں الصَّلٰوۃ سے کیا مراد ہے؟ علماء کا اس میں اختلاف ہے۔ ایک طاغیہ نے کہا: اس سے مراد عبادت سرزد ہے (2)۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا: یُخْفِی تَطَلُّوْا اَعَاثُ قُلُوْبُ اَیْکَ جماعت نے کہا: اس سے مراد نماز کی جگہیں ہیں۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ مصنف کو مدق کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَتَقْبَلَنَّ مِنْ صَوَابِہُمْ وَ یُؤْمَرُ صَلَّوْا (الحج: 40) اس میں نماز کی جگہوں کو صلا کہا گیا ہے اس آیت میں ہر دلیل یہ قوی ہے وَ لَا تَجْعَلُوْا اِلَّا عَابِدِیْ سَبِیْلَ۔ یہ نجات کرتا ہے کہ جنہی شخص کے لیے مسجد سے گزرنا جائز ہے نہ اس میں نماز جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: وَ لَا تَجْعَلُوْا اِلَّا عَابِدِیْ سَبِیْلَ سے مراد مسافر ہے جب وہ چلی نہ پائے تو وہ تیمم کرے اور نماز پڑھے۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔ ایک جماعت نے کہا: الصلا سے نماز اور نماز کی جگہیں، دونوں مراد ہیں، کیونکہ وہ مسجد میں نہیں آتے تھے مگر نماز کے لیے اور وہ نماز نہیں پڑھتے تھے مگر اسٹے ہو کر اور دونوں ایک دوسرے کو ازہم ہیں۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَنْتُمْ سُبْحٰی یہ مبتدا خبر ہیں اور یثْعَبُوْا سے حال ہے۔ سُبْحٰی، سکران کی معنی ہے جیسے سکران کی معنی کسان ہے۔ غصی نے سکر کی معنی کے فتح کے ساتھ فعل کے وزن پر پڑھا ہے یہ سکران کی معنی مکر ہے سکر کی پرمیں کی جمع مکر بانی گئی، کیونکہ سکر ایک آفت ہے جو عقل کو لائق ہوتی ہے پس یہ صرع کے قائم مقام جاری ہوا اور اس کے باب پر جاری ہوا، اٹش نے اسے غصی کے وزن پر مشکی پڑھا ہے اور یہ مفت مفرد ہے اور جمع کی

خبر صحت مفروضہ جائز ہے جس طرح جمع کے متعلق خبر واحد کے ساتھ استعمال کرتے ہیں۔

السنک یہ صحیح کی صحت ہے۔ کہا جاتا ہے: سنک پسکر سنک یا یہ: بہ جمع یجمع سے ہے۔ سنک حین تسکر یعنی اس کی آگاہی نہ ان ہوئی۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الشَّيْطَانِ** (الکہف: 15)۔ سنک التثقی کا مطلب ہے میں نے اسے بند کر دیا۔

پس نشہ والے شخص اس سے روک جاتا ہے جو عقل کی وجہ سے اس پر ثابت ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اس آیت میں دلیل ہے بلکہ نص ہے کہ ارتد اور اسلام میں شراب کا بیڑا حلال تھا حتیٰ کہ وہ پینے والے کو نہ تک پہنچا دیتا۔ ایک قوم نے کہا: نشہ عقلاً حرام ہے اور کسی دین میں یہ مباح نہیں کیا گیا اور انہوں نے اسکر کو اس آیت میں بغیر پر محمول کیا ہے۔ فقال نے کہا: یہ بھی احمال ہے کہ ان کے لیے شراب مباح کی گئی تھی، کیونکہ یہ طبیعت میں سکھوت، شجاعت اور صیبت پیدا کرتی ہے۔ میں کہتا ہوں: یہی معنی عربوں کے اشعار میں موجود ہے و حضرت حسان نے کہا:

ونشربها فتترکنا ملوکا

ہم شراب پیتے ہیں یہ ہمیں بادشاہ بنا دیتی ہے۔ ہم نے اسی معنی کا ارشاد سورہ بقرہ میں کیا تھا۔ فقال نے کہا: جب وہ شراب جو عقل کو زائل کر دے حتیٰ کہ پینے والا جنون اور فحش کی حد کو پہنچ جائے تو قصداً اس کا بیڑا مباح نہیں کیا گیا اور اگر بغیر قصد کے اس حد تک پہنچ جائے تو وہ معاف ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ صحیح ہے اس کا بیان سورہ المائدہ میں حضرت حمزہ کے قہر میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو مسلمان نماز کے اوقات میں شراب سے اجتناب کرتے تھے اور جب عشاء کی نماز پڑھ لیتے تو جو شراب پیتے وہ ہمیشہ اسی معمول پر رہے حتیٰ کہ سورہ مائدہ میں شراب کی حرمت نازل ہوئی **لَقَدْ اُنْزِلَ إِلَيْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ** (المائدہ)۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **خُفِيَ عَلَيْكَ الْغَيْبُ، مَا تَتْلُو وَفَاتُحُوا لَوْحَ** یعنی حتیٰ کہ تم یقین رکھتے ہو کہ اس میں غلطی نہیں ہے اور نہ وہ ان شخص نہیں جانتا جو وہ کہتا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے کہا: نشہ والے شخص کی طلاق لازم نہیں ہوتی (1)۔ حضرت امین عباس، طاؤس، عطاء، قاسم اور ربیعہ سے یہ مروی ہے کہ قول لیدھ ایں سداً اسحاق، ابو ثور، حرنی کا ہے املادی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے فرمایا: عدا کا اجماع ہے کہ معتوہ کی طلاق جائز نہیں اور سکران معتوہ (نیم پاگل) ہے، جس طرح وہ اس میں جلا شخص و اس کی وجہ سے معتوہ ہے اور اس میں ملاہ کا اختلاف نہیں کہ جس نے بیگنی اور اس کی عقل ضائع ہو گئی تو اس کی طلاق جائز نہیں اسی طرح شراب کی وجہ سے جو ہوش ہو گیا اس کا قہم ہے۔ ایک جماعت نے نشہ والے شخص کی طلاق کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ حضرت عمر بن خطاب، حضرت معاویہ اور تابعین کی جماعت سے مروی ہے، یہی قول امام ابو حنیفہ، ثوری اور ازرقی کا ہے۔ اس میں امام شافعی کا قول مختلف ہے۔ امام مالک نے طلاق و زہر میں دیت اور کئی میں قہام کو لازم کیا ہے اور نکاح اور بیع کو لازم نہیں کیا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: نشہ والے شخص کے افعال اور اس کی ضرورت عام

ثبت ہوں گی جس طرح غیر مرد ہوش کے ثابت ہوتے ہیں۔ ہوائے اور تھاد کے، کیونکہ جب وہ مرد ہوگا تو اس کی بیوی نہ سے جدا نہ ہوگی مگر استسنا۔ امام ابو یوسف نے کہا: دو نشہ کی حالت میں مرد ہو جائے گا۔ لیکن امام شافعی کا قول ہے، لیکن اسے نشہ کی حالت میں نہ نقل کیا جائے گا اور نہ اس سے ثوبہ حلیہ کی جائے گی۔

امام ابو عبد اللہ مازکی نے کہا: ہمارے پاس ایک شاذ روایت ہے کہ نشہ والے کی طلاق لازم نہیں ہوتی۔ محمد بن عبد اللہ نے کہا: نشہ والے کی نہ طلاق لازم ہے، نہ آزادگی۔ بن شاس نے کہا: قطع بر الوالیہ نے غلطی کے متعلق اختلاف فرمایا ہے جس کے پاس کچھ عمل باقی ہوتی ہے مگر، احتیاط پر ضبط کی قدرت نہیں رکھتا وہ بھی غلط بات کرتا ہے اور بھی درست بات کرتا ہے۔ فرمایا: نشہ والا وہ ہے جو آسمان اور زمین میں، مرد اور عورت میں تمیز نہیں کر سکتا۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ تمام احوال اور احوال میں بندوں کے ساتھ معاملات میں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاملات میں مجنون کی طرح ہے مگر اس صورت میں جب اس کی نذر وں کا وقت نکل جائے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس سے حکام مطلقہ نہیں ہوتے، بخلاف مجنون کے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے نشہ اپنے اوپر خود داخل کیا جس طرح جن و جوہر نماز ترک کرنے والا ہوتا ہے حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل جائے۔

سفیان ثوری نے کہا: نشہ کی حد، فصل کا انکسار ہے جب وہی سے قرآن پڑھایا جائے تو قرأت میں غلطی ملے کرے ایسی باتیں کرے جو معروف نہ ہوں تو اسے کوڑے لگا کر سزا دی جائے گی۔ امام احمد نے فرمایا: جب صبح کی حالت سے اس کی عقل بدل جائے تو وہ نشہ والا ہے۔ امام مالک سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ ابن المنذر نے کہا: جب اس کی قرأت میں غلطی ملے تو وہ نشہ والا ہے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد **سُخِّیَ تَتَلَوْنَهَا فَعَلَّوْا وَاقْتُلُوْا** سے استدلال کیا ہے۔ جب وہ کسی حالت میں ہو کہ وہ نہ جانتا ہو جو وہ کہہ رہا ہو تو وہ کوڑے سمجھ کے خوف سے مسجد سے دور ہے اور اس کی تمیز کچھ نہ ہوگی اگر وہ نماز پڑھے گا تو اسے پھر قضا کرے گا اور اگر وہ ایسی حالت میں ہو کہ وہ نہ جانتا ہو جو وہ کہہ رہا ہو تو اسے نماز کے لیے ایسا جائے گا اور اس کا حکم بھیج کا حکم ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّ زُجْجَلًا اَسَیْ** اس کا مطلب، **سُخِّیَ تَتَلَوْنَهَا** میں جملہ منسوخ کی جگہ پر ہے، یعنی تم قرآن نہ پڑھو جب کہ تم بھی نہ کہہ جاتے، **اِنَّ زُجْجَلًا اَسَیْ**، جب تم تمام کا ایک معنی ہے۔ **اِنَّ زُجْجَلًا اَسَیْ** کی نہ سوت آتی ہے، نہ مشیہ نہ جمل۔ چونکہ یہ مسودہ کے وزن پر ہے جیسے **بَعْدُ** اور **قُرْبُ** ہیں۔ ابھی اس میں تخفیف کرتے ہیں اور کہتے ہیں اجنبی۔ ایک قرآن نے اس طرح بھی پڑھا ہے، **اِنَّ زُجْجَلًا اَسَیْ**، کہا جاتا ہے اجنبی الرجوع جناب یہ جنابت سے مشتق ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **اِنَّ زُجْجَلًا اَسَیْ** لغت میں اجنباب آتی ہے جیسے مستحق و اعیان، حسب و احتساب اور اس نے واحد کے لیے کہ جب کہ اس نے جمع میں جناب کہا جیسے راکب کی جمع راکب۔ اس کا اصل معنی البعد ہے تو یا معنی قوی نیک کرانے والے پانی کی ادب سے نماز سے دور ہو گیا۔ شاعر نے کہا:

لَا تُقْبَلُ مِنْكَ نَائِلًا عَنْ جَنَابِيهِ قَوْلُ الْمَرْءِ ذَنْبُ الْقَبَابِ غَائِبِ

رجل جناب۔ مسافر آدمی۔ لہذا یہ مرد کا عورت سے مانا۔

**مسئلہ نمبر 9۔** مسطور علامت فرماتے ہیں: انزال کی وجہ سے یا شرمگاہ کے شرمگاہ میں تجاوز کی وجہ سے آدمی ناپاک ہو جاتا ہے مگر یہ کہ وہ غسل کر لے۔ بعض صحابہ سے مروی ہے کہ انزال سے آدمی ناپاک ہوتا ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انسا من النساء (1)۔ غسل صرف انزال کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ بخاری میں علی بن کعب سے مروی ہے انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! جب مرد عورت سے جماع کرے اور اسے انزال نہ ہو تو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ اس حدیث کو مرد عورت سے جس کو وہاں سے عورت سے جماع کرے اور نماز پڑھے۔" ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: "غسل کرنا واجب ہے (2)۔" (دوسری صورت ہم نے علماء کے اختلاف کے نگاہار کے لیے بیان کی ہے۔ مسلم نے اس کے ہم معنی اپنی صحیح میں حدیث نقل کی ہے اور آخر میں فرمایا: ابو اعلاء بن شمر نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض احادیث کو بعض سے منسوخ کرتے تھے جس طرح قرآن، بعض قرآن کو منسوخ کرنا ہے۔ ابو اسحاق نے کہا: یہ منسوخ ہے۔ ترمذی نے کہا: یہ قلم اسام کے ابتدائی دور میں تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

میں کہتا ہوں: اسی مسئلہ پر صحابہ تابعین اور فقہاء کی ایک جماعت کا نظریہ ہے کہ انتقاء ختامین (شرمگاہ کا شرمگاہ میں داخل ہونے) سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ پہلے صحابہ کرام کا اختلاف تھا پھر قدامت حضرت عائشہ کی اس حدیث کی طرف رجوع کیا جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا: "جب مرد اپنی بیوی کی رانوں اور پٹھلیوں کے درمیان بیٹھے اور شرمگاہ شرمگاہ میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہے" (3)۔ یہ مسلم نے روایت کی ہے۔ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب مرد اپنی بیوی کی رانوں اور پٹھلیوں کے درمیان بیٹھے پھر شرمگاہ کو شرمگاہ میں داخل کر دے تو اس پر غسل واجب ہے"۔ مسلم نے یہ نہ نقل کیا ہے "اگرچہ اسے انزال نہ بھی ہو"۔ ابن القصار نے کہا: "تابعین اور بعد والے علماء کا انتقاء ختامین (شرمگاہوں کا ملنا گوالی حدیث پر عمل میں اجماع ہے۔ اس کے بعد کہ پہلے لوگوں میں اختلاف تھا۔ اختلاف کے بعد جب امتناع صحیح ہے تو یہ اختلاف کو ساقط کرنے والا ہوگا۔ کاظمی حیاض نے فرمایا: ہم کسی کو نہیں جانتے صحابہ کے اختلاف کے بعد اس نے یہ کہا ہو مگر جو اعش سے حکایت کیا جاتا ہے پھر اس کے بعد واؤ کا صحابی سے حکایت کیا جاتا ہے۔ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو (الساد من النساء) کوئی حدیث کو چھوڑنے پر ابھارا جب لوگوں نے اس مسئلہ پر اختلاف کیا۔ حضرت ابن عباس نے اس حدیث کو احکام پر محمول کیا ہے۔ یعنی احکام میں پانی کے انزال سے پانی کے ساتھ غسل کرنا واجب ہوتا ہے جب انزال نہ ہو اگرچہ وہ خواب میں دیکھے کہ وہ جماع کر رہا ہے تو اس پر غسل نہیں ہے اس میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 10۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَغْلِبْ سِوَىٰ نَفْسِكَ کہنا جا ۴ ہے: عورت الطريق یعنی ایک جانب سے دوسری جانب تک راستہ طے کیا۔ عورت النہر عہودائیس نے خبر کو مبرور کیا۔ ہذا عہود الشہر یہ خبر کا کنارہ ہے۔ کہا جاتا ہے: نجد

(میں نے اس کے صدمہ کے ساتھ) اور المعبر کشتی۔ پہلی جہس کے اڑنے سے گھر کو عبور کیا جاتا ہے۔ ہذا اعیانہ انصیب یعنی راستہ سے گزرنے والا۔ ذائقۃ حلوۃ اسفار اسکی اونٹنی جس پر بیٹھ سڑکیز جاتا ہے اور اس کے تیز چلنے کی وجہ سے صحراؤں اور گری کے وقت کو عبور کیا جاتا ہے۔

غیر کائنات سُرُط النہذین شیعۃ حَبْوُ النہوۃ کالہواف الغائب (11)

اونٹنی تیز رفتار، چاک و چوبند ہے گرمی کے لمحات کو عبور کرنے والی ہے جیسے لمبے پروں والے اور سرخ پتلیوں کی ہے۔  
مہر القومہ تو ہم سرگئی۔ اور شاعر نے شعر کہا:

قضاء اللہ یقلب کل شیء ویسبب بالہجوۃ و بالغبور

فلان یغیر فلان لنا لیلۃ وان یغیر فتنن عن نذور

شاعر جتنا ہے اللہ کی تغایر چیز پر غالب ہے بڑا فروغ کی جائے یا صبر کیا جائے وہ پتا اثر ضرور دکھائی ہے اگر علم نہ ہو گئے تو ہمارے دوست ہیں اور اگر ہم نہ گئے تو بھی ہمیں ضرور موت آنے والی ہے ویسا ہی نے اس کے آنے کی نذر مانی ہوئی ہے۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ازلۃ علیہ نبی سنبلی میں علامہ کا اختلاف ہے۔ حضرت علی، حضرت ابن عباس،

ابن عبیدہ، کاہد اور حکم نے فرمایا: غایب نبی سنبلی سے مراد مسافر ہے۔ اور ہزار کے قریب جانا کسی کے لیے صحیح نہیں ہے جب کہ وہ جہنمی ہو مگر شعل کے بعد مگر مسافر تکم کرے (2)۔ یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے، کیونکہ م بطور حضرت میں پانی معدوم نہیں ہوتا اور

مصر میں منہ غص پانی کے پائے جانے کی وجہ سے شعل کر لیتا ہے اور مسافر جب پانی نہیں پاتا تو تکم کرتا ہے۔ ابن امیر نے کہا: اصحاب الرائے نے مسافر جہنمی کے بارے میں کہا: جو ایسی مسجد سے گزرتا ہے جس میں پانی کا چشمہ ہے تو وہ پاک سنی سے

تیمم کرے پھر مسجد میں داخل ہو، چشمے سے پانی بھرے پھر مسجد کو پانی سے دیر سے آئے۔ ورنہ ایک جماعت نے جہنمی آدمی کو مسجد میں داخل ہونے پر رخصت دئی ہے۔ اور غص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: المؤمن یس بنجس مومن نہ پاک

نہیں ہے سے دلیل پکڑی ہے۔ ابن امیر نے کہا: ہم بھی یہی کہتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے بھی یہ کہا ہے۔ حضرت ابن مسعود غمرہ اور غصی نے کہا: غایب اس میں سے مراد خطر ہے والا (3) جو مسجد سے گزرنے والا ہے۔ یہ عمر بن دینار، امام مالک

اور امام شافعی کا قول ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: جہنمی آدمی مسجد سے نہ گزے مگر یہ کہ مسجد کے علاوہ کوئی چارہ نہ پائے تو تیمم کرے اور اس میں سے گزر جائے اسی طرح ثوری، اسحاق بن داہب یہ کا قول ہے۔ امام احمد اور اسحاق نے جہنمی کے بارے

میں کہا: جب دھواں سے تو مسجد میں بیٹھنے کو بھی حرج نہیں۔ یا ابن امیر نے ذکر کیا ہے۔ بعض علماء نے آیت سے سبب میں روایت کیا ہے کہ انصار کی ایک قوم تھی جن کے گھر دروں کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے جب ان میں سے کسی کو کثابت الاتق

ہوتی تو وہ مسجد سے گزرنے پر مجبور ہوتے (4)۔

میں سمجھتا ہوں، سوچتا ہوں کہ اس کی تائید ابو ذر کی روایت سے ہوتی ہے جو حشر و جنت دہانہ سے روایت کی ہے فرمائی کہ:



میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جبکہ ان کے اصحاب کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان گھروں کے دروازے مسجد سے بنادو۔" پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو لوگوں نے ایسا نہیں کیا تھا اس امید سے کہ ان کے لیے رخصت نازل ہو جائے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کے پاس تشریف آئے اور فرمایا: "گھروں کے دروازے مسجد سے بنادو میں قبض والی عورت اور بچی کے لیے مسجد کو طویل نہیں کرتا" (۱)۔ اور صحیح مسلم میں ہے "مسجد میں کوئی کھڑکی باقی نہ رہے سوائے انہی کی کھڑکی کے" (۲)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام دروازے بند کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ یہ مسجد کو گزروا دینا ہے اور اس کو بند کرنے کا موجب تھے حضرت ابو بکر کے اکرام اور خصوصیت کی خاطر ان کی کھڑکی کی سٹا بنوادی۔ کیونکہ عام طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما چھ دروازے ہوتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ "مکی کے لیے مسجد سے گزرنے اور مسجد میں بیٹھنے کی اجازت نہیں مگر مکی میں ابی طالب کو اجازت ہے"۔ اس روایت کو علی بن العوفی نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کسی مسلمان کے لیے مناسب نہیں اور کسی کے لیے درست نہیں کہ وہ مسجد میں بیٹھا حالت میں جو سوائے میرے اور حضرت علی کے"۔ انہارے علماء نے فرمایا: اس طرح وہ جائز ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا کمرہ مسجد میں تھا جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کمرہ مسجد میں تھا اگر وہ دھکے مسجد میں نہ تھے لیکن مسجد سے متصل تھے اور ان کے دروازے مسجد میں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مسجد میں شمار کیا ہے فرمایا: "مسلمان کے لیے مناسب نہیں"۔ (۱)۔ دو روایت جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا گھر مسجد میں تھا اس میں شب کی روایت ہے جو انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے روایت کی ہے فرمایا: ایک شخص نے میرے باپ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حنظل کے بارے پوچھا کہ ان میں سے کون بہتر ہے۔ عبد اللہ نے اسے کہا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ہے، اور ان کے پہلو میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی گھر کی طرف اشارہ کیا مسجد میں ان کے علاوہ کوئی گھر نہیں تھا۔ آگے حدیث ذکر کی۔ یہ دونوں حضرات مسجد میں بھی نہیں ہوتے تھے بلکہ اپنے اپنے گھر میں بیٹھا ہوتے تھے۔ ان کے گھر مسجد میں سے تھے، کیونکہ ان کے دروازے مسجد میں تھے جب وہ حالت جنابت میں گھروں سے نکلتے تھے تو مسجد کے راستے سے گزرتے تھے۔ یہ بھی جائز ہے کہ جو ان دونوں حضرات کی تفصیل ہو: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت کی چیزوں کے ساتھ میں کیا گیا تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے آپ کے ساتھ میں احکام میں سے یہ بھی ہو۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ہم کیا ہو جس کا لیے دو رخصت ہو جو دوسروں کے لیے نہ ہو اور اگر ان کے گھروں کے دروازے مسجد میں تھے حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دروازے کے علاوہ سب دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا۔

حضرت عمر و ابن عبیدون نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سدا الاہواب (۱)۔ سب دروازے بند کرو سوائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خاص



انگل بڑی، اتنی دیر میں حضرت ابن رواحہ قادر غ ہو چکے تھے وہ اسے ملے جب کہ وہ چھری اٹھائے ہوئے تھی۔ ابن رواحہ نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ اسی نے کہا: یہ کیا ہے؟ اگر میں تجھے ایسی حالت میں پانی جس میں پہلے میں نے تجھے دیکھا تھا تو میں تیرے کہہ ہوں کہ درمیان یہ چھری مادی، ابن رواحہ نے کہا: تو نے مجھے دیکھا تھا؟ اسی نے کہا: میں نے تجھے کونزی پر دیکھا تھا۔ حضرت ابن رواحہ نے کہا: تو نے مجھے نہیں دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ ہم جس سے کوئی قرآن پڑھے جب کہ وہ ہنسی ہو۔ بیوی نے کہا: تو پڑھ (وہ قرآن نہیں پڑھی ہوئی تھی) حضرت ابن رواحہ نے قرآن کی جگہ یہ اشعار پڑھ دیئے:

آتانا رسول الله ينشئو كتابه  
كنا لاه عهود من الفجر سابقا  
لن بانحدى بعد العصر ففوقنا به  
موشاة أن ما قال واقبنا  
يبيد بجان جنیه عن فراسه  
إذا شئت باللسكون الضابط

ہمارے پاس رسول اللہ تشریف لائے جب کہ وہ کتاب کی تلاوت کرتے تھے جس طرح غرطلوں ہوتی ہے ہماری مگر ان کے بعد آپ ہدایت لے کر آئے ہمارے دل یقین رکھتے ہیں کہ جو آپ نے فرمایا ہے وہ یقیناً واقع ہونے والا ہے، وہ اپنے ہنر سے جدا ہو کر رات گزارتا ہے جب کہ شرمکین پر ہنر بھاری ہوتے ہیں۔

حضرت ابن رواحہ کی بیوی (بجھڑکی کہ یہ قرآن ہے یا اشعار ہیں) نے کہا: میں اللہ پر ایمان لائی اور میں نے آنکھ کو جھٹایا۔ صحیح ابن رواحہ رسول اللہ کے پاس گئے اور پناہ دے گا وہ ذکر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس پڑے حتیٰ کہ آپ کی واہمیں مبارک کی ہر ہو گئیں۔

**مسئلہ نمبر 13**۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: خُذْ ثَغْبِيكَ اللَّهُ تَعَالَى نے نماز سے منع فرمایا ہے غرطل کرنے کے بعد اور اغسال کا معنی معقول ہے ۱۰۔ عربوں کے نزدیک اس کا لفظ معلوم ہے اس سے مراد غسل پر پانی کے ساتھ ہاتھ ملانا ہے اسی وجہ سے عربوں نے اپنے قول غسست الشوب اور افطنت عليه اساء وغسسته فی الساء میں فرق کیا ہے جب یہ ۳ بہت ہو گیا تو ہونے کے بعد دکانچی کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ صرف اپنے جسم پر پانی اندر لے کر پانی میں غوطہ کھائے اور جسم کو ملے نہیں۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ جسم کو نہ بغیر غسل کا نہ نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے منیٰ کو اغسال کا حکم دیا ہے جس طرح وضو کرنے والے کو چہرہ اور ہاتھ دھوئے کاظم دیا ہے اور متوضی کے لیے کوئی چادر نہیں کہ وہ اپنے ہاتھ پانی کے ساتھ اپنے چہرے اور ہاتھوں پر ملے اسی طرح منیٰ کو بھی کاظم اور اس کا سر متوضی کے چہرہ اور ہاتھوں کے عمر میں ہے۔ یہ حرنی کا قول ہے اور اس کا اختیار ہے۔ ابو الفرج عمرو بن محمد مالکی نے فرمایا: یہ غسل کے لفظ سے معقول ہے۔ کیونکہ لغت میں اغسال باب اغسال ہے اور جس نے اپنے ہاتھوں کو جسم پر نہیں مارا اور جس نے صرف پانی اندر لے لیا اور ہاتھ کو جسم پر نہیں مارا تو وہاں زبان اسے غسل کرنے والا نہیں کہتے بلکہ اسے پانی کو اندر ملنے والا اور پانی میں غوطہ کھانے والا کہتے ہیں۔ فرمایا: اسی معلوم پر ہی کہ ہم سے آثار مروی ہیں، فرمایا: ہر مال کے نیچے جہالت ہوتی ہے جس تم اپنے بالوں کو دھو اور اپنی حال کو صاف کرنا (۱)۔ فرمایا:

اعتقاد (صاف کرنا) انھیں، جو انھیں اس پر پالی نہ کرنے کے ساتھ جو جہاد کریم نے ان کو کیا ہے

میں کہتا ہوں: حدیث سے جو استدلال کیا گیا ہے اور اعتبار سے جنت نہیں (۱) اس کی تاویل میں محتاحتی کی گئی ہے  
مذہبان بن مہدیہ نے کہا: انھوں نے بشریت سے مراد شر مکافہ و موصوفہ سے صاف کرنا ہے۔ بشریت سے مراد شر موصوفہ ہے۔ اس  
دربارے تہذیب و تمدن کی تفسیر میں ابن مہدیہ سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔

(۲) اس حدیث کو ابو داؤد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس میں فرمایا: یہ حدیث ضعیف ہے۔ اسی طرح ابن اسحاق  
روایت میں ہے اور ابوالولیٰ کی روایت جو ان سے مروی ہے اس میں حدیث ابن عباس (رضی اللہ عنہ) صریحاً مذکور ہے اور اس کی حدیث منکر  
ہے۔ یہی حدیث سے استدلال سافہ و موصوفہ (اخت) پر اعتماد پائی رہ گیا جس طرح کریم نے بیان کیا ہے اور اس  
کی تفسیر قبول کرتا ہے جو صحیح حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بچہ لایا گیا اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کر  
دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالی منگوایا اور پیشاب کے چھپے بہا دیا اور اسے دھویا انھیں (۱)۔ یہ حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور  
اسی طرح ابن عباس (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے۔ ان دونوں حدیثوں کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ مسند امام احمد و ترمذی کی ایک  
مجامعت نے کہا: جنتی کے لیے پانی بہاؤ اور پانی میں غوطہ کھانا ہی ہے جب کہ پانی پور سے جسم پر نہ لگ جائے اگرچہ ہاتھوں سے  
نہ لگی ملے، کیونکہ حضرت یونس اور حضرت عائشہ کی حدیث۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کی تک نہ مانتی ہے ان کی  
اعتاد یہ کہ حدیث نے روایت کیا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پانی بہاتے تھے۔ محمد بن عبد القاسم نے بھی کہا ہے۔  
اور اسی طرح نے اس کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔ قرآن و ہاتھوں کو غسل میں جمہور پیرائے  
کا حکم دیا۔ کیونکہ دوست ہے جو ہاتھوں کو نہیں پیرائے اس کے جسم کے اس حد تک پانی نہ پہنچے کہ اس کے پانی پہنچاؤ واجب تھا۔  
اسی طرح نے کہا: تعجب ہے اور اسی طرح پر جس سے صاحب مذہب سے روایت کیا ہے کہ ہاتھوں کے بغیر غسل نہیں ہوتا،  
حالانکہ وہ مالک نے یہ بھی لکھا کہ ہے نہ تحریر کیا یہ اور طریق کے امام میں سے ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ امام مالک سے تصدیق روایت کیا گیا ہے۔ مروان بن محمد طبری نے کہا: جب کہ وہ شامی دلوں میں انھیں  
بے اثر کرتے ہیں۔ میں نے مالک بن انس سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جس نے پالی میں غوطہ کھا جب کہ وہ جنتی تھا اور  
اس نے وضو نہیں کیا تھا۔ امام مالک نے فرمایا: اس کی نماز نہ لگی۔ ابو عمر نے کہا: وہی روایت میں ہے کہ اس نے نہ ہاتھوں سے نہ  
کھانا اور نہ وضو جب کہ امام مالک کے نزدیک غسل جائز ہے۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے۔ غسل جائز نہیں کی تہذیب  
جنتی کو ملے۔ انھوں نے پیرائے اور ہاتھوں کو دھوئے پر قیاس کیا ہے۔ اور جماعت کی جنت یہ ہے کہ جس نے اپنے اوپر پانی  
انزال دیا اس نے غسل کر لیا۔ عرب کبھی میں بارش نے مجھے غسل دیا۔ حضرت عائشہ اور حضرت یونس وغیرہ نے دھو لیا تھا  
میں نے پیرائے جس کا طریقہ بیان فرمایا تو انھوں نے ملے کا ذکر نہیں فرمایا۔ مگر وہ جب ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہ فرماتے کہ دیکھو  
ملنے کی طرف سے مراد وہ ہیں کہ دھو لے ہیں اگر آپ نے فرمایا: ہاتھوں کو آپ سے متوال دھو لیا۔ ہاتھوں کو پانی سے نہ دھو لیا۔

نقل کرنا مقول ہے اور سر پر چھوڑنا مقول ہے۔ اس کے علاوہ غسل کا مرتبہ اور آپ ﷺ کا دستور، مقول ہے۔ ابو عمرو نے کہا: اس میں کوئی تعجب نہیں کہ عرب زبان میں ایک دفعہ ملے، ایک دفعہ پانی اٹھیلے اور ایک دفعہ پانی بہانے سے غسل شہر کیا جا تا ہے جب ایسا ہے تو کوئی مانع نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وضو میں اپنے بندوں کو پانی کے ساتھ اپنے چہروں پر ہاتھوں کو مکرار سے نہ مکھک کیا ہو اور یہ اس کا غسل ہو اور دو غسل جنابت اور حیض میں اپنے جسموں پر پانی بہا دینے کا مکلف ہو اور یہ اس کا غسل ہو جو سنت کے معہ حق ہو اور لغت سے خارج نہ ہو اور ان دونوں امور میں سے ہر امر فی نفسه اس ہو ایک کو دوسرے کی طرف لوٹانا واجب نہ ہو، کیونکہ قیاساً اصول کو ایک دوسرے کی طرف نہیں لوٹایا جاتا۔ اس میں علماء امت کا کوئی اختلاف نہیں قیاساً اصول پر فرد کو ملتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** حضرت یحییٰ اور حضرت عائشہ کی حدیث اس کو رد کرتی ہے جو شعبہ مولیٰ ابن عباس نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جب وہ غسل جنابت کرتے تھے تو اپنے ہاتھوں کو سات مرتبہ اور اپنی شرمگاہ کو بھی سات مرتبہ دھوتے تھے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ: یا بنی نمازیں پچاس فرض تھیں، غسل جنابت سات مرتبہ تھا، کپڑے سے چٹا ب کا دھونا سات مرتبہ تھا۔ رسول اللہ ﷺ نیز بارہا سوال کرتے رہے حتیٰ کہ پانچ نمازیں دو تھیں، غسل جنابت ایک مرتبہ اور کپڑے سے چٹا ب کو دو بار دھو، ایک مرتبہ رو کیا۔ ابن عبد البر نے کہا: اس حدیث کی سند ابن عمر سے ہے اور اس میں ضعف اور لین ہے۔ اگرچہ ابو داؤد نے اس کو نقل کیا ہے اور اس سے پہلے شعبہ مولیٰ ابن عباس مروی ہے اور شعبہ قویٰ نہیں ہے۔ حضرت عائشہ اور حضرت یحییٰ کی حدیث ان دونوں احادیث کو رد کرتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 15۔** جو اپنے جسم پر اپنے ہاتھ نہ مار سکا ہو تو گھونٹنے کا قریب والا شخص اس کے جسم پر ہاتھ ملے یا دو کپڑے کے ساتھ اس کے جسم کو ملے۔ اور "اولیٰ" میں ہے جہاں تک اس کے ہاتھ پہنچتے ہوں وہاں تک ہاتھوں کو گزارے پھر پانی بہے یہاں تک کہ پانی وہاں تک پہنچ جائے جہاں تک اس کے ہاتھ نہیں پہنچتے۔

**مسئلہ نمبر 16۔** جنسی آوی کا اپنی رازگاری میں خلل کرنا۔ اس میں امام مالک کا قول مختلف ہے۔ ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ: یہ اس پر واجب نہیں ہے۔ اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے اس پر رازگاری کا خلل واجب ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: ہمارے نزدیک یہ محبوب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ غسل جنابت میں اپنے بالوں کا خلل کرتے تھے اور یہ عام ہے اگرچہ اس میں ظاہر سر کے بالوں کا خلل ہے۔ علماء کے یہی دو قول ہیں۔ معنی کے اعتبار سے غسل میں پورے جسم کو ٹھیک کرنا واجب ہے اور رازگاری کے نیچے جلی بھی جسم میں سے ہے پس اس تک پانی کا نہ پہنچانا واجب ہے اور ہاتھ۔ اس کو ملنا واجب ہے فرض طہارت منہ کی طرف بالوں کی طرف منہ ہوا کیونکہ وہ تخفیف پر مبنی ہے بدل کی نیابت کی ضرورت نہیں اسی وجہ سے ٹھیک پر مس جائز ہے لیکن جس میں جائز نہیں۔ میں کہتا ہوں نبی کریم کا یہ قول اس کی تائید کرتا ہے: "ہر بال کے نیچے جنابت ہے" (2)۔

**مسئلہ نمبر 17۔** ایک قوم نے مہالذکیا اور ناک میں پانی ڈالنے کو واجب قرار دیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **حَتَّىٰ تَقْطِلُوا النَّاسَ طَلْعًا** میں سے نام ابوحنیفہ بھی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ناک اور منہ چہرہ سے ہیں ان کا حکم جیسے کے ظاہر کا حکم ہے جیسے رخسار اور پیشانی ہے۔ چونکہ ناک میں پانی ڈالنے کو ترک کر کے گار نماز پڑھنے کا وہ نماز گاہ وہ کرے گا جس طرح جو شخص اعضا کو دھوئے وقت کوئی جگہ دھونے سے چھوڑ دیتا ہے۔ لیکن وضو میں چونکہ ناک میں پانی ڈالنے کو ترک کر دے اس پر اعاذ نہیں۔ امام مالک نے فرمایا: کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا نہ جنابت میں فرض ہیں، نہ وضو میں، کیونکہ یہ دونوں بھیجیں پوشیدہ ہیں پس ان کا دھونا واجب نہیں جس طرح جسم کے اندر کے حصہ کو دھونا واجب نہیں۔ اسی وجہ سے محمد بن جریر طبری، لیث بن سعد، ازازی اور تابعین کی ایک جماعت نے بھی کہا ہے۔ ابن ابی لیلیٰ، احمد بن ابی یوسف نے کہا: یہ دونوں وضو اور غسل میں فرض ہیں۔ یہ اسحاق، امام احمد بن حنبل اور بعض اصحاب داؤد کا قول ہے۔ زہری اور عطاء سے اس قول کی نگر مرئی ہے۔ امام احمد سے یہ بھی مروی ہے کہ ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے۔ بعض اصحاب داؤد نے یہ بھی کہا ہے۔ اور ان علماء کی محبت جو ان کو واجب نہیں کہتے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کئی اور ناک میں پانی ڈالنے کا ترک نہیں کیا اور نہ رسول اللہ ﷺ نے اسے واجب کیا ہے اور نہ تمام علماء کا اس امر پر اتفاق ہے۔ اور اگر بعض صرف ان صورتوں میں ثابت ہوتے ہیں۔ اور جنہوں نے ان دونوں کو واجب کیا، انہوں نے آیت کریمہ اور قائلین **وَجَزَاءُ سَلَمٌ** (امائدہ: 6) سے دلیل پکڑی ہے، جو جرح دھونے میں ایک میں واجب ہوتی ہے دوسرے میں بھی وجہ ہوتی ہے اور نبی کریم ﷺ سے کوئی محفوظ نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے ناک میں پانی ڈالنے کو وضو میں یا غسل جنابت میں ترک کیا وجہ کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قرآن اور فعل اس کی مراد کو بیان کرنے والے ہیں اور جنہوں نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں فرق کیا ہے انہوں نے نبی کریم ﷺ کے فعل سے دلیل پکڑی ہے کہ آپ ﷺ نے غسل نہ کیا لیکن اس کا حکم نہیں دیا اور آپ ﷺ کے افعال مستحب ہیں واجب نہیں مگر دلیل کے ساتھ اور ناک میں پانی ڈالنے کا فعل کیا بھی ہے اور اس کا حکم بھی دیا ہے اور آپ ﷺ کا حکم ہمیشہ واجب پر دلالت کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 18۔** ہمارے علماء نے فرمایا: غسل جنابت میں نیت کرنا ضروری ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **حَتَّىٰ تَقْطِلُوا النَّاسَ طَلْعًا** میں سے ایک قول امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابن ابی شیبہ کا ہے۔ اسی طرح وضو اور حکم میں بھی نیت کرنے کا حکم ہے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **وَعَلَّا أَجُودُوا (اللَّهِ يَسْمَعُ) وَاللَّهُ فَضْلُ يَصِفُ لَعَلَّ الْقَائِلِينَ (الْمُرِيدِينَ: 5)** سے تاویل حاصل کی ہے اور افعال کا مطلب قرب الی اللہ کی نیت کرنا ہے اور مومن بندوں پر جو اللہ نے فرض کیا ہے اس کی نواہی کا طاعت کی رضا کے لیے ارادہ کرنا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: **إِنَّمَا الْأَصَالُ بِالنِّيَّةِ (1)** اور یہ عمل ہے۔ اور وہی درمسن نے کہا: بطریق نیت کے وضو اور تیمم جائز نہیں۔ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: پانی کے ساتھ جو طہرہ رت حاصل کی جاتی ہے وہ بطریق نیت کے بھی جائز ہے اور تیمم نیت کے ساتھ جائز ہے۔ انہوں نے اس کو نجاست کے لزالہ پر قیاس کیا ہے کہ وہ بالاجمال بطریق

نیت کے دنوں اور کچھ دنوں سے روکی جائے تو وہ پاک ہو جاتے ہیں۔ اس کو عبید بن مسلم نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 19**۔ پانی کی وہ مقدار جس سے غسل کیا جائے امام مالک نے ان شہاب سے انہوں نے عروہ بن زبج سے انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ غسل جنابت ایک فریق سے کرتے تھے (1)۔ انفقہ را کے سکون اور حرکت کے ساتھ ہے۔ ابن ربیع نے کہا: انفقہ لکڑی کا ایک برتن ہے۔ ان شہاب کہتے ہیں: اس میں پانی اترتا آتے تھے جو نبی امیہ کے اقسام تھے۔ محمد بن یحییٰ اعشی نے انفقہ کی تفسیر تین صاع سے کی ہے اور یہ پانچ اقسام ہیں اور فرمایا: پانچ میں نبی کریم ﷺ پہلے بکے بارہ آتے ہیں اور پھر سبب میں ہے سفیان نے فرمایا: انفقہ، تین صاع ہیں۔ حضرت انس سے روکی ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ پہلے ایک ہ کے ساتھ وضو کرتے تھے اور ایک صاع سے لے کر پانچ ہ پانی سے غسل کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے: پانچ ہ کا ایک سے غسل کرتے تھے اور ایک کلوک سے وضو کرتے تھے (2)۔ یہ احادیث مخصوص کس اور وزن کے بغیر پانی کے کم استعمال کے استحباب پر دلالت کرتی ہیں۔ انسان اتنا پانی استعمال کرے جو اسے کفایت کرے اور زیادہ پانی استعمال نہ کرے دیکھو کہ زیادتی میں اسراف ہے اور اسراف مذموم ہے اور اباہیہ کاغیر سب زیادہ پانی کا استعمال کرنا ہے اور یہ شیطان کی طرف سے ہے۔

**مسئلہ نمبر 20**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْهُوً عَلَىٰ ذِي سَعَةٍ . ارج۔ یہ آیت ترجمہ یہ ہے حضرت عہد الرحمن بن خوف کے بارے میں نازل ہوئی۔ نہیں جنابت اتنی ہوئی جب کہ وہ ڈھکی تھے تو انہیں تیمم کرنے کی ہمت دی گئی۔ پھر یہ عام لوگوں کے لیے ہو گئی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کے نزول کا سبب عروہ امر سبیح میں صحابہ کو پانی کا نہ ملنا تھا جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار ٹوٹ گیا تھا۔ اس حدیث کو امام مالک نے عبد الرحمن بن لقاہ سمع بن ابی عن عائشہ کے سلسلے سے روایت کیا ہے۔ امام بخاری نے کتاب التعمیر میں اس آیت کو عنوان بنایا ہے۔ پھر یہ حدیث ذکر کی گئی ہے حدیث شامیہ عن ابن عمر بن عبد اللہ عن ابیہ عن عائشہ قالت: هكثرت فلاة لا ساء فبعثت المنبيس صلى الله عليه وسلم لي طيبها رجلاً لمضرت الصلاة وليسوا على وضوء وله يجذوا ماء وصلوا ده عى فجز وضوء فالتول الله فقال آية التيمم (3)۔ یعنی حضرت عائشہ نے فرمایا حضرت اسامہ کا ہار ٹوٹ گیا (بڑھمت عائشہ نے عاریہ ان سے لیا ہوا تھا) تو نبی کریم ﷺ پہنچے۔ لے کر تھیں۔ لوگوں کو اس کی تلاش میں بھیجا، نماز کا وقت ہو گیا جب کہ وہ وضو کیے ہوئے نہیں تھے انہوں نے پانی نہ پایا پس انہوں نے بغیر وضو کے نماز پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے آیت التيمم نازل فرمائی۔

میں نیچے ہوں: اس روایت کے ذکر کی جگہ میں اس میں ہے کہ حضرت اسامہ کا ہار تھا۔ یہ امام مالک کی حدیث کے خلاف ہے۔ نسائی نے غلطی میں اس میں عروہ بن ابیہ عن عائشہ کی روایت سے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے وہ حضرت اسامہ سے عاریہ دیا ہوا تھا حضرت عائشہ سے روایت میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھیں وہ ہار آہستہ سے ٹوٹ کر گر گیا یہ وہ مقام تھا جس کو ابھاصل کہا جاتا تھا۔ آج کل حدیث ذکر کی۔ اس روایت میں دشام سے روکی ہے کہ بار حضرت اسامہ کا تھا اور حضرت

عائشہ نے ان سے جاری کیا ہوا تھا۔ یہ امام مالک کی حدیث کا بیان ہے، کیونکہ انہوں نے فرمایا: حضرت عائشہ کا بارگاہ گریہ تھا۔ اور بخاری کی حدیث میں ہے: ۴۱۰ کا بارگاہ گریہ تھا۔ اس میں ہے کہ اس جگہ کو اصل حاصل کہا جاتا تھا۔ ترمذی نے یہ حدیث اس طرح ذکر کی ہے حدیثنا العبدی حدیثنا سفیان حدیثنا هشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشہ انہا سقطت فخلاوتھا لیلة اذ ہواہ فارسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلین لی طلبہا۔ یعنی حضرت عائشہ کا بارگاہ گریہ انابواہ میں گر گیا آپ نے اس کی تلاش کے لیے دو آدمیوں کو بھیجا۔ اس روایت کو جرہ شام سے مروی ہے بارگاہ نسبت حضرت عائشہ کی طرف ہے لیکن حدیث سنائی کی وجہ سے یہ اضافت مستحضر ہے اور مکان کے بارے میں فرمایا: وہ لا یروہ تھا جیسا کہ امام مالک نے فرمایا ہے، لیکن اس میں بغیر شک کے ہے اور امام مالک کی حدیث میں فرمایا: ہم نے وہ اونٹ اٹھایا جس پر میں فحشی جو ہم نے بارگاہ کے نیچے پایا۔ بخاری میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ بار پایا۔ ان تمام روایات کا معنی صحیح ہے۔ محدث اور قتادہ کے بارے میں نقل کرنے والوں کا اختلاف نہیں ہے اور نہ جگہ میں اختلاف ہے جو حدیث میں تصریح کا باعث ہوا اور نہ یہ حدیث کو کمرور ہے، کیونکہ حدیث سے مقصود اور مرویہ کما کر زول ہے اور روایات قتادہ (بار) کے بارے میں ثابت ہیں۔ رہا امام ترمذی کی حدیث میں یہ قول کتاب نے دو آدمی اس بارگاہ کی تلاش میں بھیجے۔ بعض علماء نے فرمایا: ایب اسید بن خضیر تھا۔ شاید بخاری کی حدیث میں اس رجال سے مراد یہی دو شخص ہوں اور انہیں جمع کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہو، کیونکہ جمع کا حکم از کفر دشمن ہے یا ان دو کے چھپے کسی اور کو بھیجا ہو بلکہ لفظ کا اطلاق صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔ وہ گئے انہوں نے تلاش کیا تو انہیں کوئی چیز نہ ملی جب وہ واپس آئے تو انہیں نے اونٹ کو اٹھایا تو وہ بارگاہ کے نیچے سے پایا۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ذمہ لگے وہ پھیل گئے پھر وہ جنابت سے دو چار ہوئے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی تکلیف کا ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ یہ اس کے خلاف نہیں جو ہم نے ذکر کیا ہے، کیونکہ صحابہ کرام کو فحش و زانیہ میں ذمہ لگے تھے جن سے وہ واپس آئے تھے، کیونکہ ان میں جنگ ہوئی تھی تو صحابہ نے شکایت کی اور امامی کہم ہوا تھا تو آیت نیم نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: بارگاہ گریہ بخاری معطل کے فحش میں تھا یہ اس کے خلاف کے مخالف نہیں جس نے کہا کہ سر بسجی کے فحش میں یہ معاملہ پیش آیا تھا، کیونکہ یہ ایک عی فحش ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی معطل کا فحش شعبان کا فحش میں لڑا تھا جیسا کہ غلیظہ بن خیاط اور عمر بن عبد اللہ نے کہا ہے اور حدیث پر حضرت ابوذر غفاری کو مقرر فرمایا تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: حضرت سمیہ بنت عبد اللہ اللہی کو حدیث پر مقرر فرمایا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی معطل پر حملہ کیا تھا جب کہ وہ حملہ کرنے والے تھے۔ وہ پانی پر تھے جس کو امر بسج کہا جاتا تھا یہ قدہ کی طرف سے تھا جو ساحل سے متصل ہے پس آپ نے نقل کر دیا جن کو نقل کر دیا اور ان کے بچوں اور عورتوں کو قیدی بنایا اور اس دن مسلمانوں کا شہادہ اہل بیت۔ بعض علماء نے کہا: نبی معطل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جمع ہوئے تھے اور انہوں نے آپ کا ارادہ کیا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپ ان کی طرف لٹکے اور انہیں پانی پر ملے۔ یہ حکم کے خلاف اور اس کے سبب میں احادیث وارد ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: سورہ مائدہ کی آیت نیم ہے اس کا بیان آگے آئے گا۔ اور عمر نے کہا: اللہ تعالیٰ نے آیت نیم نازل فرمائی اور یہی آیت وضو ہے جو سورہ مائدہ میں ہے یا وہ آیت جو سورہ



انسان میں ہے ان دو آیتوں کے علاوہ ہیں تم کو ذکر نہیں ہے اور یہ دونوں آیتیں ملی ہیں۔

**مسئلہ نمبر 21۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَن رَضِيَ مَرِيضًا مِمَّا رَزَقْنَاهُ وَأَعْتَدَ لَهُ مِنْ شَأْنِهِ مِثْلَ مَا رَزَقْنَاهُ لَئِيْذَ عَذَابٍ مُّثْلٍ ۚ (المائدہ: 32) اور شفاء کی طرف چلا جاتا ہے۔ اس کی دوا تمہیں دین زیادہ اور تمہارا جب مرض اتنی سخت ہو کہ پانی کی ٹھنک کی وجہ سے موت کا اندیشہ ہو یا اس بیماری کی وجہ سے جو اسے لاحق ہے پانی کے استعمال سے موت کا خطرہ ہو یا بعض اعضاء کے ضیاع کا خوف ہو تو پانی بزرعِ حکیم کر سکتا ہے مگر حسن اور عطا سے مراد یہ ہے کہ وہ طہارت حاصل کرے اگرچہ فوت بھی ہو جائے۔ یہ مراد ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا جَعَلْ عَلَيْهِمْ فِي الْوَاثِقِينَ مِنْ حَبْرٍ (الحج: 78) (اور نہیں رکھی اس نے قہر پر دین میں کوئی حقیقی) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ۔

دار قطن نے معید بن جبر سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے: **قُرْآنُكُمْ مَعَكُمْ أَوْ عَلَى سَعِيرٍ** کے تحت روایت کیا ہے کہ جب آدمی کو فتنہ کے مرتبے میں داخل ہو جائے، پھر اسے خوف ہو کہ غسل کرے گا تو فوت ہو جائے گا (۱) تو یہ خبر کہ معید بن جبر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: تم میری مرضی کو رخصت دینی گئی ہے۔

حضرت عمرو بن العاص نے حکم لیا تھا جب انہیں سردی کی شدت سے ہلک ہوئے کا خوف ہوا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نہ غسل کا حکم دیا تھا اور نہ عداوہ کا حکم دیا تھا۔ اور اگر مرض تھوڑی ہو مگر اسے پانی کے استعمال سے مرض کے عیدہ اہلے باڑھنے اور خیر کے آیت شک ہونے کا اندیشہ ہو تو بلا اجازت اسے منگ بھیج کر کسی راہن علیہ نے کربلا میں نہ بھی محفوظ کیا ہے (2)۔

میں کہا: ہوں: الہامی نے اس میں اختلاف: اگر کیا ہے۔ قاضی ابو الحسن نے کہا: جیسے صحیح فہم کو نزلہ یا بخار کا اندیشہ ہو اور اس طرح مریض کو مرض کی زیادتی کا اندیشہ ہو۔ امام ابو حنیفہ نے اس کی مثل کہا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: پانی کے ہوتے ہوئے تیمم نہ نہیں مگر اسے تکلف ہونے کا اندیشہ ہو تو پھر مجز ہے۔ یہ قاضی ابو الحسن نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ ابی عری نے کہا: امام شافعی نے کہا: مریض کے لیے تیمم صحیح نہیں ہے مگر جب تکلف ہونے کا خوف ہو، کیونکہ مرض کی زیادتی متحقق نہیں ہے، کیونکہ مرض زیادہ ہو جاتی ہے اور کبھی زیادہ نہیں ہوتی۔ تیمم فرض کو مشکوک خوف کی وجہ سے ترک کرنا جائز نہیں۔ ہم نے کہا: آپ کے قول میں تناقض ہے آپ نے کہا: سردی سے تکلف ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر لے، جس جس طرح تکلف ہونے کے خوف سے تیمم صحیح ہے اسی طرح مرض کا خوف تیمم کو صحیح کر دے، کیونکہ مرض سے بھلا و ضروری ہے جس طرح تکلف سے بچاؤ ضروری ہے۔ فرمایا: امام شافعی پر تعجب ہے فرماتے ہیں: اگر پانی اپنی قیمت سے ایک حصہ (دان) زادہ پر ملے تو اس کا خریدنا لازم نہیں تاکہ مال محفوظ رہے اور اسے تیمم کرنا لازم ہے جب کہ جہاں اسے اپنے بدن پر مرض کا خوف ہے۔ یہ ان کا اہل کلام نہیں ہے جس کا مستند درست ہے (3)۔

میں کہتا ہوں۔ قشیری ابو نعیم عبد الرحیم نے اپنی تفسیر میں امام شافعی کا قیاس قول ذکر کیا ہے۔ وہ مرض جس کے لیے کم سہاگ ہوتا ہے وہ جس میں رونق کے فوت ہونے یا بعض امضاء کے خاتم ہونے کا خوف ہو اور وہ پانی استعمال کرے۔ اور اگر

مرض کے لیے ہونے کا خوف ہو سکتی قول نہ ہر شافعی کا یہ ہے کہ اس کے لیے نامہ جائز ہے۔ ابو داؤد اور ترمذی نے بھی من  
 واپس من یہ من ابنا صیب من عمران بن لی قنس من عبد الرحمن بن جبر عن عمرو بن العاص کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ  
 حضرت عمر بن العاص نے کہا: مجھے فروغ و اذات ملا اس میں ایک ٹھنڈی رات و اختتام ہو گیا مجھے اذاع کا ذکر میں مٹل رس  
 گا تو بدک نہ جاؤں نہ اذ میں نے تمہارے کیا اور اپنے ساتھیوں کو کسی کی نواز پر حاضری دی انہوں نے اس کا انہوں نے انہوں نے  
 سے نپو تو آپ نے پہنچنے پر نہ فرمایا اسے عمر اسے تو نے اپنے ساتھیوں کو جہنمی حالت میں نواز پر حاضری ہے اس میں نے مٹل نہ  
 کرنے کی وجہ مرض کی اور میں نے کہہ میں نے اللہ تعالیٰ کو یہ فرماتے ساتے اذولہ فکھلکوا اذفکھلکوا یعنی کہ میں نے یہ کہہ ان کی وجہ  
 من کہ مسخر اذیے اور اسے کہہ مکی شرف مایا (۱) یہ روایت دالت کرتی ہے کہ قوف کی حالت میں تمہارا نہ ہو کہ یہ تمہارا نہ ہو  
 یہ اس میں تمہارے پہنچی، حمہ و اطلاق ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ وضو کرنے والوں کو تمہارے کرنے والا نواز پر حاضری ہے۔ یہ  
 ہمارے نواز ایک اور قول میں سے ایک قول ہے اور یہ صحیح ہے۔ امام مالک نے من کو مٹا حاضری پر حساب دت تک اس آپ  
 پر پڑھا کیا۔ اسرا قول یہ ہے کہ وہ نواز نہ پڑھائے کیونکہ وضو کرنے والے سے فضیلت میں کہ ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ  
 اذی مرتبہ ہو۔ اذ قفسی حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے روایت کیا ہے، یا رسول اللہ! ہر پہنچنے کے فرمایا: تمہارے کرنے والا  
 بخورنے والوں کو نواز نہ پڑھائے۔ اس کی سند ضعیف ہے (۲)۔ ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ وہ  
 ہم ایک سر میں گلے ہم میں سے ایک شخص پر چھرا کا اور اس کا سر زنی کردی کہ اس زنی و اختتام ہو گیا اس نے اپنے ساتھیوں  
 سے پوچھا کیا تمہارے لیے تمہارے دوست دیکھتے ہو انہوں نے کہا: ہم تیرے لیے رخصت نہیں پاتے جب کہ تو بدی ہے۔  
 قدرت دکھتا ہے۔ ان شخص نے جس کی اور اذولہ ہو گیا۔ جب ہم نے کہہ کہ ہم پہنچنے سے یا اس آئے تو ہم نے آپ کو نہ دیا۔ یہ  
 پہنچنے کے فرمایا: انہوں نے اسے قفسی کہہ ہے اللہ انہیں قفسی کرے۔ انہوں نے کہیں نہ پوچھ جب وہ بولتے نہ تھے  
 جہت کی شفاعتوں سے اسے نکرتا کوئی قرآن اور غم پر پڑی نہ دھنسا پھر اس پر مسکرا کر اور اپنے پیر سے کہہ کر دھنسا دہائی تو۔

دار قطنی نے کہہ: حضرت ابو بکر نے یہ سنت ہے اس کے ساتھ اہل کتب و فرقہ ہیں اور اہل جزیرہ نے اسے حاصل کیا اور  
 ان کو عظام جابر کے سلسلہ سے زبیر بن عریق کے ساتھ اس کے روایت نہیں کیا اور وہ قوفی نہیں ہے۔ اور اہل نے اس کی  
 مخالفت کی ہے۔ اس نے یہ عطا سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے اور میں درست ہے۔ دار قطنی نے حضرت  
 مسروق بن عمرو سے۔ بعض نے فرمایا: اور اذی من عطا۔ بعض نے فرمایا: اور اذی۔ سے مروی ہے کہ مجھے عطا سے پھر پکٹا۔  
 آخر میں اور اذی نے عطا سے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سزا روایت کی ہے اور میں درست ہے۔ ابن ابی حاتم نے  
 کہا: میں نے اہل اور اذادہ۔ سے اس کے متعلق پوچھا تو ان دونوں نے کہا: اس کو ابن ابی حاتم نے اور اذی سے انہوں نے  
 و اسٹیل بن مسلم سے انہوں نے عطا سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے۔ حدیث کو سند ذکر فرمایا (۳)۔  
 اور نے فرمایا: ہر شخص جس پر مرض کا اطلاق ہو جاووں کے لیے تمہارا نہ پڑے۔ کہہ کہ نہ تو ہی کا ارشاد ہے: و اذی فکھلکوا



حضر میں تحیم کے جواز پر دلیل کتاب و سنت ہے جب کہ نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو جب وہ پانی کی طرف جائے۔ کتاب اللہ میں یہ ارشاد ہے: **أَوْجَاءُ أَحَدٌ قِضْلُكُمْ قِنْ النَّعْطِ** یعنی تحیم جب پانی نہ پائے تو تحیم کرے۔ اس پر تفسیری مبدلہ حیم نے نص کا حکم کی انہوں نے کہا: قضا کے وجہ میں نظر قطعی ہے، کیونکہ حضر میں پانی کا عدم ہونا ضرر ہے اور قضا میں دو قول ہیں۔

میں کہتے ہوں: ہمارے اصحاب نے اس شخص کے بارے میں اسی طرح واضح فرمایا ہے جو حضر میں تحیم کرتا ہے۔ جس کی جب وہ پانی پالے گا تو دونوں کا اعزاز کرے؟ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ وہ نماز کا اعادہ نہیں کرے گا اور یہی صحیح ہے۔ ابنا حیب اور محمد بن عبدالحکم نے فرمایا: وہ اعادہ کرے گا۔ یہ ابن المنذر نے امام مالک سے روایت کیا ہے اور ولیہ نے ان سے روایت کیا ہے کہ وہ غسل کرے اگرچہ سورج طلوع ہو چکا ہے۔

اور علی سنت تو اس میں بخاری کی روایت ہے جہاں ابنا حیم بن حارث صحابہ انصاری سے روایت کی ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ ہر محل کی طرف سے آئے انہیں ایک شخص ملا اس نے آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے اسے سلام کا جواب نہ دیا حتیٰ کہ آپ ﷺ پر بارہ آئے اسے چہرے اور ہاتھوں پر مس کیا پھر اسے سلام کا جواب دیا (۱)۔ اس کو سلم نے بھی نفی یہ ہے اس میں عذر کا لفظ نہیں ہے اس کو دارقطنی نے حضرت ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا ہے اس میں ہے: **رَدَّ عَلَى الرَّجُلِ السَّلَامَ**۔ حتیٰ پھر اس شخص پر سلام لایا اور فرمایا: **مَجَّيْ تَجْهَ بِرَسُولِ اللَّهِ** سے کوئی چیز مانع نہ تھی مگر میں یا انہوں تھا (۲)۔

**مسئلہ نمبر 24**۔ **عَنْهُ تَعَالَى** کا ارشاد ہے: **أَوْجَاءُ أَحَدٌ قِضْلُكُمْ قِنْ النَّعْطِ**، **النَّعْطِ** کا اصل معنی زمین کی پست جگہ ہے اور اس کی جمع العیطان یا الاوطان آتی ہے، اسی وجہ سے غوغا و شوق کہتے ہیں۔ عرب قضا و حاجت کے لیے پست جگہ کا قصد کرتے تھے تاکہ لوگوں کی نظروں سے چھپ جائیں انسان سے نکلے والے حدیث کو بھی اتصال کی وجہ سے انصاف کہتے ہیں۔ غلطی الاولیٰ بیخود ہونا جاتا ہے زمین میں کوئی چیز غائب ہو جائے۔ زہری نے اسے اضبط سے مشتق کیا ہے۔ یہ احتمال ہے کہ اس کی اصل الضبط ہو پھر تحفیل کی گئی ہو۔ الضبط کی دوا کو یاء سے بدل دیا گیا۔ جس طرح لاجول میں لاجیل آتے ہیں۔ اور اصحن اڑے ہیں۔ معنی اگر تم مریض ہو یا سفر پر ہو اور تم میں سے کوئی پانہ نہ سے آئے تو تحیم کرے جس تحیم کا موجب جب حدیث ہے نہ کہ مرض اور سفر۔ پس یہ حضر میں تحیم کے جواز کی دلیل ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے ہوا "تو" جس میں یہ ہے کہ یہ اصل نظر کے نزدیک اپنے معنی میں ہے۔ "تو" کا جانا معنی ہے اور دوا کا اپنا معنی ہے۔ بیان کے نزدیک حذف پر ہے۔ معنی یہ ہے کہ اگر تم ایسے مرض میں مبتلا ہو جس میں تم پانی کو چھونے پر قدرت نہیں رکھتے یا سفر پر ہو اور پانی نہ پاؤ اور تمہیں پانی کی ضرورت ہو۔

**مسئلہ نمبر 25**۔ **الْفَتْحَةُ** کا لفظ طہارت سفری کو توڑنے والے تمام احداث کو شامل ہے۔ ملا کا ان احداث کے حصر میں اختلاف ہے۔ ان کے بارے میں محدث قول جو کہہ گیا ہے وہ یہ ہے کہ ان کی تین اقسام ہیں، ۱۔ ہمارے مذہب میں ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۱) عقل کا زائل ہونا (۲) جسم سے مادہ خارج ہونے والی اشیاء (۳) عورت کو چھونا۔ اور امام ابو حنیفہ







الماضون نے کہا: جس نے پہلی بڑی کلامت کے لیے چھوڑ دیا وہ ضرور غفلت و غمازت کے محسوس ہو یا نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ ابو الولید الباہی نے "المستطی" میں فرمایا: امام مالک اور ابن کے اصحاب کے مذہب کی تحقیق یہ ہے کہ دشوالت کے قصہ کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اس کے بغیر نہیں اور جس نے چھوڑنے سے لذت کا قصد کیا اس پر وضو واجب ہے۔ اسی سے اسے لذت آئے یہ لذت نہ آئے یہی معنی ہے جو "العتیبہ" میں یحییٰ بن ابی انعم کی روایت سے ہے۔ اور صرف حرکت کا ہونا تو ابن ہانی نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس پر وضو واجب نہیں ہوتا اور ذکر کا دھوا بھی نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے ساتھ کس یا نڈکی ہو۔ شیخ ابو حاتم نے کہا اس کا وضو نہ ملے۔ یہی قول امام مالک کا "مدونہ" میں ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جب مرد اپنے جسم کو عورت کے جسم کے ساتھ رکھے خواہ وہ ہاتھ ہو یا کوئی اور عضو ہو تو اس کی طہارت نوٹ جائے گی۔ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، زہری اور بیہد کا یہی قول ہے۔ (ازدہائی نے کہا: جب ہاتھ کے ساتھ کس ہو تو طہارت نوٹ جائے گی اور اگر بغیر ہاتھ کے ہو تو طہارت نہیں نوٹے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: *للمسودہ بالیدہم* یہ پانچ مذہب ہیں۔ ان میں سے مضبوط امام مالک کا مذہب ہے اور یہ حضرت عمر اور حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے کہ ملاست حرام کے علاوہ ہے اور اس سے وضو واجب ہوتا ہے اس کی طرف کثیر علماء کی رائے ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہی آیت کے معنی سے ظاہر ہے، کیونکہ اس آیت کی ابتداء میں ہے: *وَلَا تَجْمَعُوا* یہ حرام کا قافہ دہرایا ہے اور *أَوْ جَاءَ أَخَذَ* قبْلَکُمْ قَوْلَ الْفَاطِمَ یہ حدیث کا قافہ دہرایا ہے اور لامستہم، لمس اور بوسہ دینے کا قافہ دہرایا ہے پس یہ تین جملے تین احکام کے لیے ہیں یہ عمر اور اعلام میں غایت ہے۔ مگر لمس سے مراد جماع ہوتا تو حکام میں شراہ ہو تا (۱)۔

میں کہتا ہوں: امام ابو حنیفہ نے جس حضرت عائشہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے وہ مرسل ہے اس کو کئی نے اعتراف نہیں کیا ہے حبیب بن ابی ثابت سے انہوں نے عروہ سے انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے۔ یحییٰ بن سعید نے کہا: عائشہ عن حبیب بن عروہ کی حدیث کو ذکر کیا اور فرمایا: سفیان ثوری اس کو تمام لوگوں سے زیادہ جانتے والے تھے۔ انہوں نے کہا: حبیب نے عروہ سے کچھ نہیں سنا ہے۔ یہ دارقطنی نے کہا ہے۔ اگر کہا جائے کہ تم مرسل کو بیان کرتے ہو تمہیں اس کا قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا لازم ہے۔ ہم کہتے ہیں ہم نے آیت کے ظاہر اور صحابہ کے عمل کی وجہ سے اس حدیث کو چھوڑ دیا۔ اگر کہا جائے کہ ملاست سے مراد جماع ہے اور یہ حضرت ابن عباس سے مروی بھی ہے۔ ہم کہیں گے ان کی حضرت عمر، حضرت ابن عمر نے مخالفت کی ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود جو کوئی ہیں انہوں نے بھی حضرت عمر اور حضرت ابن عمر کی متابعت کی ہے بھرقم کیوں ان کی مخالفت کرتے ہو؟ اگر کہا جائے کہ ملاست باب مناخل ہے اور باب مناخل وہ آدمیوں کے لیے دستمال ہوتا ہے اور ہاتھ سے چھوڑا تو ایک شخص کی طرف سے ہوتا ہے تو ثابت ہوا کہ ملاست سے مراد جماع ہے۔ ہم کہیں گے ملاست کا متعلق دونوں جسموں کا ملنا ہے خواہ وہ ایک کی طرف سے ہو یا دونوں کی طرف سے ہو، کیونکہ ان میں سے ہر ایک لاس اور محسوس ہوتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ملاست کبھی ایک کی طرف سے بھی ہوتی ہے اسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقیہ ملاست سے منع



فرمایا۔ کچھ مسموم (چھوٹے بچے) دھسے (بچوں نے دھاس لیا) نہیں ہوتا۔ حضرت ابن عمر نے اپنے حلقاق خیر دیتے ہوئے فرمایا: ناہر منہ قد ناہرت۔ (مذللہ) (میں اس وقت قریب اسو غنیمت) اس میں باب مقدمہ ایک کے لیے استعمال ہوا ہے۔

اگرچہ ہمارے کہ جب اللہ تعالیٰ نے نہ کثرت کا سبب ذکر فرمایا اور وہ ہے پانچ گنا ہے آقا تو بڑے کثرت کا سبب بھی ذکر فرمایا اور وہ ہے کثرت۔ اس پانی کے نہ ہونے کے وقت حدیث اور نہایت کا حکم بیان فرمایا جس طرح نہ پانی کے موجود ہونے کے وقت ان دونوں کا حکم بیان فرمایا۔ تو ہم کہیں کے ہم لفظ کو جارا اور اس پر محسوس کرنے سے منع نہیں کرتے۔ یہ دونوں محسوس ہوا کہ وہ جانتے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے اور مستحکم بھی پڑھا گیا ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔

جو عورت کو اپنے بعض اعضاء سے چھوئے جب کہ اس کے اور عورت کے اور میان کوئی چیز غائب نہ ہو کثرت کے لیے ہو یا غیر ثبوت کے ہو۔ یہ وضو واجب ہے۔ یہ قرآن کا ظاہر ہے۔ اسی طرح اگر عورت نے مرد کو چھو یا تو پھر بھی مرد پر وضو واجب ہے لیکن دونوں کو چھو تو وضو واجب نہ ہوتا کیونکہ جس نے عورت کے بالوں کو چھوا اس پر وضو نہیں خواہ اس نے ثبوت سے چھوا ہو یا غیر ثبوت کے۔ اسی طرح ان دونوں دورہ فتنوں کو چھوئے یا تنہم ہے کیونکہ یہ جسم کے مخالف ہیں اگر احتیاطاً بالوں کو چھوئے اور انہیں نہ تو اچھا ہے۔ اگر مرد نے چھوئے یا عورت نے مرد کو اپنے اچھے سے چھو یا کپڑے کے اوپر سے۔ اگر لڑکتہ محسوس کی یہ لڑکتہ محسوس نہ کی تو اس پر وضو نہیں ہو گا حتیٰ کہ دوسرے جسم تک جسم کو چھو جائے۔ خواہ مرد اور عورت یا بھول کر کرے۔ عورت سے لڑکتہ نہ ہو یا مرد نہ ہو جب کہ وہ چھوئے۔ جب کوئی چھوئی ہو تو چھوئے یا مرد چھوئے یا عورت کے چھوئے یا اپنی کسی عورت کو چھوئے جس سے اس کا نکاح حال نہیں ہے اس کے متعلق ان دونوں مختلف ہے۔ کبھی فریاد وضو نہ مل جائے گا۔

یہ کہ وہ فتنہ تعالیٰ کا ورثہ ہے۔ اُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقٰتُ۔ اس میں اپنی بوڑھی کی کوئی تقریر نہیں فرمائی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وضو نہیں کرنے کا یہ کہ ان میں ثبوت کا کوئی غرض نہیں۔ مرد و عورت کے کہنا امام شافعی کا قول ظاہر کتاب کے نزدیک وہ مشابہ ہے۔ کیونکہ وہ فتنہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقٰتُ۔ ثبوت اور غیر ثبوت کا ذکر نہیں فرمایا۔ اسی طرح جن صحابہ نے وضو کو واجب کہا ہے انہوں نے بھی ثبوت کی شہادت نہیں لگائی۔ لہذا یہی امام جہین کا قول ہے۔ مرد و عورت کے کہنا امام مالک، بوکری کے کہ اپنی سے لڑکتہ اور ثبوت کی رعایت کرتے ہیں اور وضو کو واجب کرتے ہیں اس پر ان کی موافقت لیث بن سعد نے کی ہے۔ ہم نہیں جانتے ان کے علاوہ کسی نے ایسا کیا ہو۔ فرمایا یہ نظر میں بھی گھٹج نہیں ہے۔ کیونکہ جس نے ایسا کیا وہ عورت کے کپڑے کو چھوئے و ملا ہے۔ اور علامہ کا ذکر ہے کہ اگر چھوئے سے اس لڑکتہ محسوس ہو تو اس پر وضو واجب نہیں اسی طرح کپڑے کے اوپر سے جس نے چھو اور عورت کو چھوئے والا نہیں۔ میں کہتا ہوں۔ اگر مرد و عورت نے جوڑا کیا ہے کہ امام مالک کی صرف لیث بن سعد موافقت کرنے والے ہیں۔ حافظ ابو عمر بن عبد البر نے ذکر کیا ہے کہ یہی قول اسحاق اور امام احمد کا ہے۔ امام شافعی اور امام غزالی سے بھی یہ روایت کیا گیا ہے۔ یہ تمام ملے جیتے ہیں۔ جب چھوئے اور لڑکتہ محسوس ہو تو وضو واجب ہے اگر لڑکتہ محسوس نہ ہو تو وضو واجب نہیں رہا۔ یہ قول کہ نظر میں یہ گھٹج نہیں۔ یہ بھی ان کا قول گھٹج نہیں۔ حضرت عاکفہ سے گھٹج خبر میں آیا ہے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سولی ہوئی تھی اور میرے پاس آپ کی طرف ہوئے تھے جب آپ مجھ کو دیکھے تو مجھے چھوئے یا چھوئے



تھا ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں لیکن یہ اعجاز سے استدلال محل نزاع ہے جس سے لازم نہیں ہو گا اور ہم نے اپنے مذہب کی صحت پر احادیث صحیحہ سے استدلال کیا ہے۔ امام شافعی نے کہا: جیسا کہ تم نے کہا ہے کہ اس قول کی طرف پہلے کوئی نہیں گیا، حالانکہ میں کے شیخ امام مالک کا یہی قول ہے جیسا کہ ہمارے نزدیک مشہور ہے۔ ”بب حدیث صحیح ہے تو ہم اس کو لازم مکرر دہرے قول کو چھوڑ دو۔“ جب حدیث اس کے متعلق ثابت ہے تو پھر تم اس کا اقرار کیوں نہیں کرتے پس تمہارے مذہب کے مطابق جو شخص اپنی بیوی کو مارے اور اسے ادب سکھانے کے لیے ہاتھ سے طمانچہ مارے اور اس پر سختی کرنے کے لیے ایسا کرے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ مقصود فعل کا وجود ہے۔ میری مصنوعات کے مطابق کوئی بھی ایسا نہیں کہتا۔ ام مالک ہور اور سے منکر نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی نوایں امہ بنت ابی العاص کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے نماز پڑھی جب آپ روع فرماتے تو اسے اتار دیے اور جب سجود سے اٹھے تو اسے پھر سے اٹھا لیتے (۶)۔ یہ امام شافعی کے ایک قول کا رد ہے جو انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی نے چھوٹی پٹی کو چھو اتواروں کی بھارت ٹوٹ گئی، آپ نے النساء کے لفظ سے دلیل بکڑی ہے۔ یہ ضعیف ہے کیونکہ چھوٹی پٹی کا چھونا دیوار کو چھونے کی مانند ہے اور ذوات الحارم کے بارے میں امام شافعی کا قول مختلف ہے، کیونکہ اس میں لذت کا اعتبار نہیں کرتے۔ ہم لذت کا اعتبار کرتے ہیں جہاں لذت پائی جائے گی وہاں عھر پنا جائے گا اور یہ وضو کا وجہ ہے۔ رد الوزارنی کا قول کہ وہ خاص ہاتھ سے چھونے کا اعتبار کرتے ہیں، کیونکہ چھونا اکثر ہاتھ سے ہوتا ہے، لیکن اس نے ہاتھ سے چھونے کو خاص کیا ہے اور اسے اعتبار کا اعتبار نہیں کیا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اپنے پاؤں سے اپنی عورت کے کپڑوں میں داخل کرے اور اس کی شرمگاہ یا اس کے عین کو مس کرے تو اس سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور جو اپنی بیوی کو اس سے بچا ہے اس کے بارے میں فرمایا: اگر وہ مجھ سے مسئلہ پوچھنے کے لیے آئے گا تو میں اسے وضو کرنے کو کہوں گا اور مردہ وضو نہیں کرے گا تو میں اس کو سب نہیں لگاؤں گا۔ ابو ثور نے کہا: اس پر وضو نہیں جس نے اپنی بیوی کو جوس دیا یا جسم سے نسیم لگایا اسے چھو۔ یا امام ابو حنیفہ کے مذہب پر مسئلہ خارج کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

**مفسر ۲۷۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمَّ تَجْعَلُوا اَمْثَلًا یعنی تم دو اسباب نہ پاؤ جن کے ساتھ مسافر پانی پاتا ہے اور وہ یا تو سارے اسباب نہ پائے یا بعض اسباب نہ پائے یا اسے دوست کے فوت ہونے کا خوف ہو یا پانی طلب کرنے کی صورت میں سواری پر خوف ہو یا اسے چوروں یا درندوں کا خطرہ ہو یا وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو یا اپنے ہو پر پیاس کا اندیشہ ہو یا دوسروں کی پیاس کا اندیشہ ہو۔ اسی طرح اسے شرب یا کی ضرورت اور جرہ اپنے نفس کی مصیبت کے لیے پکا ہے۔ ان مذکورہ صورتوں میں سے کون صورت پائی جائے تو وہ حیم کرے اور نماز پڑھے اور اگر بعض کے لیے پانی کا نہ ہونا سمجھا جائے گا، اگر وہ ایسا شخص نہ پائے جو اسے پانی دے یا اسے پانی کے استعمال سے نقصان کا خدشہ ہو اور صحیح منیم کے لیے پانی کا نہ ہونا سمجھا جائے گا جب کہ وہ بہت مہنگا ملتا ہو اور یہ سہگانی تمام صورتوں کو شامل ہے یا وہ منیم شخص منیم کیا ہو یا نہ سمجھا گیا ہو۔ حسن نے کہا: آدمی اپنے تمام ماں سے بلی کو خریدے اور خود ماں سے محروم رہ جائے۔ یہ قول ضعیف ہے، کیونکہ دین آسان

ہے۔ ایک مرد نے کہا: وہ شخص مال کے ساتھ پانی خریدے جب اسے قیمت سے تھائی یہ کچھ زیادہ قیمت نہ دینی چڑے۔ ایک شخص نے کہا: درہم کی قیمت کا پانی دو اور تین درہم کے ساتھ خریدے۔ یہ تمام امام مالک کے مذہب میں اقوال ہیں۔ اسباب سے پراچھا کیا گیا ایک مسئلہ درہم میں خریدنا جائے گا؟ نہیں نے کہا: میں لوگوں پر یہ تکلیف نہیں دیکھتا۔ امام شافعی نے فرمایا: بغیر زیادہ قیمت کے خریدے۔

**مسئلہ نمبر 28۔** علماء کا اختلاف ہے کہ کیا صحت تیمم میں پانی کا طلب کرنا شرط ہے یا نہیں؟ امام مالک کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ یہ شرط ہے۔ لیکن امام شافعی کا قول ہے۔ کاظم ابو محمد بن نصر کا نظریہ ہے کہ پانی طلب کرنا صحت تیمم کے لیے شرط نہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ان کے راستے سے دو غلوۃ (600 سو گاجھ) سے لے کر 800 گاجھ تک کے فاصلے پر سفر میں پانی ہوتا تو وہ اپنے راستے سے نہ بھرتے۔ اسحاق نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ پانی طلب کرنا لازم نہیں مگر اپنی جگہ میں (جہاں وہ ہے) اور انہوں نے حضرت ابن عمر کی حدیث ذکر کی ہے۔ پہلا قول واضح ہے۔ اور سوا میں امام مالک کا مشہور مذہب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: حَلُمْتُ شَيْئًا وَاقْتَاتَا۔ یہ ارشاد تقاضا کرتا ہے کہ تیمم کا استعمال کرنا جائز نہیں مگر پانی طلب کرنے کے بعد۔ اور قیاس کی جہت سے بھی۔ یہی درست ہے، کیونکہ یہ بدل ہے اس کا حکم، یا عیا ہے مبدل سے غز کی صورت میں اور اس کا فعل جائز نہیں مگر مبدل کے قیمتی طور پر نہ ہونے کے ساتھ جس طرح ہٹاؤ میں غلام آزاد کرنے کے ساتھ روزہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 29۔** جب یہ ثابت ہو جائے گا اور پانی معدوم ہو گا تو مستند جہ ذیل صورتوں سے خالی نہ ہوگا۔ مکلف وقت کے اندر پانی ملے سے مایوس ہو گا یا اسے پانی ملنے کا ممکن غالب ہو گا اور اسے پانی ملنے کی قوی امید ہوگی یا دونوں صورتیں برابر ہوں گی۔ یہ تین احوال ہیں (۱) اس کے لیے اول وقت میں تیمم کرنا اور نماز پڑھنا مستحب ہے، لیکن جب پانی کی فضیلت فوت ہوگی تو اس کے لیے اول وقت کی فضیلت ہی مستحب ہے۔

(۲) وقت کے درمیان تیمم کرے یہ امام مالک کے اصحاب نے امام مالک سے حکایت کی ہے کہ اس وقت کی فضیلت کے اور اک کی امید پر نماز کو سوا کرے جب تک کہ چھپے وقت کی فضیلت فوت نہ ہو، کیونکہ پہلے وقت کی فضیلت درمیانے وقت میں پانی جاسکتی ہے، کیونکہ وہ پہلے وقت کے قریب ہے

(۳) نماز کو آخر وقت میں پانی ملنے تک مؤخر کرے، کیونکہ پانی کی فضیلت اول وقت کی فضیلت سے عظیم ہے، کیونکہ اس وقت کی فضیلت مختلف فیہ ہے اور پانی کی فضیلت متفق علیہ ہے اور اول وقت کی فضیلت کا بغیر ضرورت کے ترک کرنا جائز نہیں اور پانی کی فضیلت کا ترک کرنا ضرورت کے لیے جائز ہے اور اس میں وقت، آخری وقت مختار ہے۔ یہ ابن حبیب کا قول ہے۔ اگر وقت کے آخر میں پانی کو پالینا جان لے پھر وقت کی ابتدا میں تیمم کرے اور نماز پڑھے تو وہ ابن قاسم نے کہا: یہ جائز ہو گا اگر پانی نہ ملے گا تو وقت میں اعادہ کرے گا۔ مبدل ملک بن النعمان نے کہا: اگر پانی اس کے بعد پائے گا تو اعادہ کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 30۔** اس پانی کے پانے کا اعتبار ہو گا جو عہد کے لیے کافی ہو، کیونکہ اگر کفایت سے کم پانی پائے تو تیمم

کرے اور جو تھوڑا سا پانی پائے اس کو وضو کے لیے استعمال نہ کرے۔ یہ امام مالک اور ابن کے اصحاب کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہ قول بھی ہے۔ یہ اکثر علماء کا قول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایک چیز کو فرض کیا ہے پانی یا مٹی۔ اگر پانی اتنا نہ ہو جو حجم سے مستثنیٰ کر دے تو اس پانی کا شرعاً موجود نہ ہونا سمجھا جائے گا، کیونکہ اس کے پائے نہ بنے مگر اس کا کثرت کرنا ہے۔ امام شافعی نے دوسرے قول میں فرمایا: جو پانی موجود ہے اس کو استعمال کرے اور حجم بھی کرے، کیونکہ وہ پانی پائے والا ہے اور حجم کی شرط تحقق نہیں ہے، جب وہ اس کو استعمال کر دے گا تو پھر پانی مفقود ہو جائے گا اب وہ پانی نہ پائے والا ہوگا۔ امام شافعی کا قول اس صورت میں مختلف ہے جب کوئی شخص اپنے جاہ میں پانی بھول جائے اور حجم کرے۔ صحیح یہ ہے کہ وہ نماز کا عاودہ کرے، کیونکہ جب اس کے پاس پانی موجود تھا تو وہ پانی پانے والا تھا اس نے خود کو تباہی کی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نماز کا عاودہ نہ کرے یہ امام مالک کا قول ہے، کیونکہ اسے معلوم نہ تھا تو اس نے پانی (گوئی) پیا یا پی نہیں۔

**مسئلہ نمبر 31**۔ امام ابو حنیفہ نے حنفیہ پانی کے ساتھ وضو کرنا جائز قرار دیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمْ يَجْعَلْ مَعَهُ آبًا (پانی نہ پاؤں) فرمایا، مگر نفی کے تحت آیا ہے اور لغت میں یہ عموم پر دلالت کرتا ہے پس یہ حنفیہ اور غیر حنفیہ پانی کے ساتھ وضو کے جواز میں مفید ہو گا اس لیے کہ حنفیہ پانی پر بھی ماہ کا اطلاق ہوتا ہے۔ ہم کہتے ہیں: مگر نفی کے تحت عموم پر دلالت کرتا ہے ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں جس طرح ہم کہتے ہو لیکن جس میں اور یہ ہر پانی میں عام ہے خواہ وہ آسمان کا پانی ہو یا نہر کا پانی ہو یا نہایت شہر ہو یا تنہیں چشمہ ہو لیکن رہائش کے طور پر وہ حنفیہ پانی ہے وہ اس میں داخل نہیں جس طرح مکیں اور بھول کا پانی اس میں داخل نہیں۔ پانیوں کا حکم سورہ فرقان میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 32**۔ علماء کا اجماع ہے کہ وضو اور غسل پانی کے نہ ہونے کے وقت نیت کے علاوہ کسی شے سے جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمْ يَجْعَلْ مَعَهُ آبًا وَفَيَسْئَلُوكَ (پانی کے نہ ہونے کے وقت نیت کے علاوہ کسی شے سے وضو کر کے گاؤں کرے) اس کو حضرت ابن مسعود نے روایت کیا ہے وہ ثابت نہیں ہے، کیونکہ جو ابو زید نے روایت کیا ہے وہ مجہول ہے۔ حضرت عبداللہ کی سمیت سے محروف نہیں ہے یہ ابن المنذر وغیرہ کا قول ہے مزید بیان سورۃ الفرقان میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 33**۔ وہ پانی جس کی عدم موجودگی حجم کو سہاگ کرتی ہے وہ ایسا پانی ہے جو پاک ہو پاک کرنے والا ہو اور اسے خلقی اوصاف پر باقی ہو۔ اور بعض علماء جنہوں نے قرآن کے احکام میں تاایات کیں انہوں نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَلَمْ يَجْعَلْ مَعَهُ آبًا وَفَيَسْئَلُوكَ (پانی کے نہ ہونے کے وقت حجم سہاگ کر لیا، کیونکہ یہ لفظ مگر وہ ہے پانی کے برجز کو شامل ہے خواہ وہ کسی دوسری چیز سے ملتا ہو یا نکلیا ہو۔ نیز ترمذی و ماہکینا منوع نہیں جب معاملہ اس طرح ہے تو کسی بھی پانی کے موجود ہوتے ہوئے حجم جائز نہ ہوگا۔ یہ امام ابو حنیفہ اور ابن کے اس میں کا مذہب ہے اور انہوں نے اخبار حنیفہ سے استدلال کیا ہے جن کا ذکر سورۃ الفرقان میں آئے گا اور ہاں ان شاء اللہ پانی کے منقطع تفصیلی گفتگو ہوگی۔

**مسئلہ نمبر 34**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلْيَسْئَلُوكَ (پانی کے ساتھ خاص ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت پر امت کے لیے اس کی رعایت دی گئی ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں دوسرے لوگوں پر تین چیزوں کے ساتھ فقیہیت دینی گئی ہے (۱) ہمارے لیے ساری زمین کو جمعہ کا دن بنایا گیا ہے اور اس کی مکئی ہمارے لیے باعث طہارت بنائی گئی ہے (۲) آجے مکمل حدیث ذکر کی۔ اس کے زوال کا ذکر آچکا ہے اور یہ ہمارے سبب سے رخصت ملی تھی جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے وہ اسباب جو ہم کو ممان کرتے ہیں ان کا ذکر بھی کر چکا ہے۔ یہاں اس کے لغوی اور شرعی معنی، اس کی صفت، اس کا طریقہ اور جن چیزوں کے ساتھ اور جن کے لیے تحریر کیا جائے گا اور کس کے لیے تحریر جائے اور ہم کی شرائط وغیرہ پر کام ہوگی۔

ہم کا لغوی معنی قصد کرنا ہے، تیممت اقصیٰ کا معنی ہے جس نے خدا کا قصد کیا۔ تیممت انصعید میں نے کئی کا قصد کیا۔ تیممت برہم میں نے اپنے تیرے اور حیر کے ساتھ صرف اس کا قصد کیا۔ غلیل نے بطور اشتہار یہ شعر پڑھا ہے:

بمستہ الزمزم شورا ثم قنت له هذى التذلل لالغب افر سالیق  
غللی نے کہا: جس نے اس بیت میں امستہ کہا اس نے غصہ کی، کیونکہ اس نے کہا: شورا اور الشورا ایک طرف سے ہوتا ہے اس کے ساتھ سامنے کا مارا نہیں کیا جاتا۔  
امرو اقصیٰ نے کہا:

تمستھا من اذی عات داملھا یبترب اذن دارف نقر عالی  
امرو اقصیٰ کا دہرا شعر ہے:

تثبت ابعین النی عند ضارب یغن علیھا نقر علی مضہ طالی (۲)  
ایک اور نے کہا:

انی کذالک ذا ما ساء فی یلمر یسب یعیری غورہ یسد  
معنی ہے:

تثبت قنسا وکم دونه من ارض من مہمۃ ذی شون (۳)  
حمید بن ادریس نے کہا:

سل الذیم ثئی نبت افر عاری وعل عاده لنزیم ان یتکلم  
امام قرطبی نے فرمایا:

جلس معی حیثما یبت أبسہ بھوی وبعاء نہ لا یطن شنداق  
ان تمام اشعار میں تیممت کا معنی قصد کرنا ہے۔

ابن السکیت نے کہا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: فَصَبَّوْا وُصْبَیْہِمْ اَکْبَرُ اَلْحَنِیْمِ تم قصد کرو۔ پھر اس کلمہ کا استعمال بہت زیادہ ہو گیا تھی

کہ حجیم چیرے اور ہاتھوں کاٹنے سے کٹنے کے لیے استعمال ہونے لگا۔ امین اللہ باری نے کہا: عربوں کے قول میں:  
تیمم الرجل کا سنی ہے کٹی سے چیرے اور ہاتھوں کا کٹ کر۔

میں کہتا ہوں: یہ تخمینہ شرعی ہے جب اس سے قربت مقصود ہو۔ بہت المیض فتیمم بفسلۃ۔ رجل مُتِمِّم۔ وہ شخص جو  
طلب کرے اس میں کامیاب ہو جائے۔ شیبانی سے مروی ہے:

رَبَّنَا وَجَدْنَا الْمُتَمِّمَ بَيْنَ حُدُودِ مَتِّمِ الْبَيْتِ رَفِيقًا لِلْحَجَّ

ایک اور شاعر نے کہا:

لَا تُفَرِّقْ لَمْ يُولَدْ بِمَنْجَمِ الْبَيْتِ كَهَيْمِ الْمَنْجَمِ

**مسئلہ نمبر 35**۔ لفظ حجیم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں سورہ بقرہ میں، سورہ بکعرہ میں اور اس سورہ میں ذکر کیا ہے  
اور اس سورہ میں یہ آیت القیم ہے۔ قاضی ابوبکر ابن العربی نے کہا: یہ ایک مشکل مسئلہ ہے، میں نے کسی کے پاس اس کا حل نہیں  
پایا یہ دو آیتیں ہیں اس میں حجیم کا ذکر ہے۔ ایک سورہ النساء میں ہے اور دوسری، مکہ میں ہے جس میں معلوم نہیں حضرت عائشہ نے  
اپنے قول انزل اللہ آية التيمم سے کوئی آیت مراد لی ہے۔ پھر فرمایا: حضرت عائشہ کی حدیث ولالت کرتی ہے کہ حجیم اس سے  
پہلے معلوم نہ تھا اور نہ صحابہ اس پر عمل کرتے تھے۔

میں کہتا ہوں: ابوبکر ابن عربی کا یہ قول کہ ہم نہیں جانتے کہ حضرت عائشہ نے کون سی آیت مراد لی ہے۔ یہ سبکی آیت ہے  
جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

قاضی کا یہ کہہ کر اس کی حدیث ولالت کرتی ہے کہ اس سے پہلے تیمم معلوم نہ تھا اور اس پر عمل نہ تھا۔ یہ سبکی ہے سیرت  
نگاروں میں اس میں کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ غسل جنابت وضو سے پہلے فرض نہ تھا جس طرح کہ تمام سیرت  
نگاروں کے ہاں معلوم ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب نماز کہ میں فرض ہوئی تو آپ نے آج کے وضو کی طرح وضو کر کے نماز  
پڑھی۔ پس یہ ایسا ہے کہ وضو کی آیت نازل ہوئی، کیونکہ اس کا پہلا فرض قرآن میں متصل ہے اور فرمایا کہ آیت القیم نازل  
ہوئی۔ آیت الوضو نہیں فرمایا۔ یہ بیان ہے کہ اس وقت جو ان کو علم ہوا وہ تیمم کا حکم تھا نہ کہ وضو کا حکم تھا بلکہ واضح ہے اس میں  
کوئی اشکال نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 36**۔ تیمم ہر رکعت پر لازم ہوتا ہے جس پر لغز لازم ہوتی ہے جب پانی نہ ہو اور نماز کا وقت داخل ہو  
جائے۔ امام ابوحنیفہ اور صاحبین اور حنفی جو نام شافعی کے چور کار ہیں فرماتے ہیں: وقت سے پہلے بھی تیمم کرنا جائز ہے، کیونکہ  
ان کے نزدیک پانی کا طلب کرنا شرط نہیں ہے۔ یہ انہوں نے نوادخل پر قیاس کرتے ہوئے کہا ہے۔ جب پانی تلاش کیے بغیر  
نوادل سے لیے تیمم کرنا جائز ہے تو فرماؤں گے کہ یہ بھی جائز ہے اور ان علماء نے حدیث سے استدلال کیا ہے کہ تیمم واجب ہے  
نے حضرت ابوذر سے فرمایا: ”پاکیزہ مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس سال بھی پانی نہ پائے“ (1)۔ یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کو

وضو کیا ہے جس طرح پانی کو وضو کہا جاتا ہے جس تیمم کا حکم پانی کا حکم ہے۔ اور ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمْ يَجِدْ مَاءً اور یہ نہیں کہا جاتا۔ اس نے پانی میں پایا مگر جو طلب کرے اور پانی نہ پائے۔ یہ مفہوم پہلے نذر چلا ہے۔ تیمم ضرورت طہارت ہے جس طرح مستحاض ہوتی ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جہاں تجھے نماز کا وقت ہو جائے تمہارے دروازے پر نہ لے“ (۱)۔ یہ امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے مگر حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 37۔** علماء کا اجماع ہے کہ تیمم جنابت اور حدیث کو نہیں اٹھاتا ہے، جنابت اور حدیث کے لیے تیمم کرنے والا جب پانی پالے گا تو پھر جنبی یا محدث شمار ہو جائے گا جس طرح پہلے تھا، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ سے فرمایا: ”جب تو پانی پائے تو پہلی جلد پر پانی بھا“ (2)۔ مگر ایک چیز جو ابوہریرہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے اسے ابن جریر اور عبدالحیہ بن جبیر بن شیبہ نے ان سے روایت کیا ہے اور ابن ابی ذئب نے عبد الرحمن بن حریز سے اور انہوں نے بھی ان سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا: جنبی تیمم پانی پالے تو بھی طہارت پر ہوتا ہے وہ غسل کا محتاج ہے، نہ وضو کا حتیٰ کہ اسے حدیث از حق ہو جائے۔ ابوہریرہ سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو تیمم کرے اور نماز پڑھے بھر وقت میں پانی پالے تو وہ وضو کرے اور نماز کا اعادہ کرے۔ لیکن عبدالحیہ نے کہا: یہ ناقص ہے اور وقت رویت ہے، ابوہریرہ ان کے نزدیک اس طرح فحیہ نہ تھے جس طرح مدینہ کے تابعین فقیر تھے۔

**مسئلہ نمبر 38۔** علماء کا اجماع ہے کہ جس نے تیمم کیا پھر نماز میں داخل ہونے سے پہلے پانی پالیا تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا اور اس پر پانی کا استعمال واجب ہوگا۔ جمہور علماء فرماتے ہیں: جس نے تیمم کیا اور نماز پڑھی اور نماز سے فارغ ہوا جب کہ اس نے پانی کی تلاش میں کوشش کی تھی اور اس کی مودری میں بھی پانی نہ تھا تو اس کی نماز مکمل ہے، کیونکہ اس نے فرض اور ایسا جس طرح اس کو تکمیل دیا گیا تھا اس پر اعادہ کا بغیر حجت کے واجب کرنا جائز نہیں۔ بعض علماء کا نظریہ یہ ہے کہ جب وضو کرے اور غسل کرے تو وقت کے اندر اعادہ کرنا مستحب ہے۔ خلاؤ میں، عطا، قاسم بن محمد، ابن جریر، ابن ابی ہریرہ، ابن عمر، ابن عباس، فرما فرماتے ہیں: نماز کا اعادہ کرے۔ اور واقعی نے بھی اس کو مستحب قرار دیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: نماز کا اعادہ دو واجب نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابوموسیٰ خدری سے مروی ہے فرمایا: دو آدمی ایک سفر پر نکلے نماز کا وقت ہو گیا ان کے ساتھ پانی نہیں تھا ان دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر وقت کے اندر پانی پالیا پس ان میں سے ایک نے نماز کا وضو کر کے اعادہ کیا اور دوسرے نے اعادہ نہ کیا پھر دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور بتا سنا کہ ذکر کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا اعادہ نہ کرنے والے کو کہا: ”تو سنت کو چھوڑا اور تیری تہذیب درست ہے“ اور جس نے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا تھا اسے فرمایا: ”تیرے لیے دو ہر اجر ہے“ (3)۔ اس حدیث کا بڑا فوائد نقل کیا ہے اور فرمایا: ابن نافع کے علاوہ نہ یہ حدیث لیث سے انہوں نے ضمیر مدنی ابی ذبیہ سے انہوں نے بکر بن سواد سے انہوں نے عطاء سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ حضرت ابوموسیٰ کا ذکر اس حدیث میں مکتوف نہیں ہے اور قطعی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس میں فرمایا: پھر وقت میں



بعد میں پانی پالیا (۱)۔

**مسئلہ نمبر 39**۔ عمار کا اختلاف ہے جب نماز میں داخل ہونے کے بعد پانی پالے۔ امام مالک نے فرمایا: اس پر نذر  
قوتور تا اس پانی کا استعمال کرنا واجب نہیں بلکہ وہ اپنی اس نماز کو مکمل کرے اور آئندہ نماز کے لیے وضو کرے۔ امام شافعی نے  
نہی فرمائی ہے۔ ابن منذر نے اس کو اختیار فرمایا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور احمد بن حنبل اور حنفی کا قول ہے کہ وہ نماز کو توڑے  
اور وضو کرے اور پانی کے پالے جانے کی وجہ سے نماز کو نئے سرے سے شروع کرے اور ان کی حجت یہ ہے کہ ہم جس طرح  
نماز سے پہلے پانی کی موجودگی کی وجہ سے باطل ہو جاتا ہے اسی طرح بقیہ نماز بھی پانی کے وجود کی وجہ سے باطل ہو جائے گی اور  
جب پھر نماز باطل ہوئی تو پھر نماز باطل ہوئی، کیونکہ عمار کا اجماع ہے وہ عورت جو عورتوں کے ساتھ عدت گزار رہی ہو اور اس  
کی عورت کی عدت باقی ہو پھر اسے وضو آجائے تو اپنی عدت کے سبب سے وضو کے ساتھ نماز کرے گی۔ یہ علماء فرماتے ہیں  
نہی پانی سے سیرام ہے جب کہ نماز میں ہو تو اس کے نیچے بھی قیام اور نظر ایسی حکم ہے یعنی نئے سرے سے نماز پڑھے۔ اور  
اور نبی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلُوا لِحُكْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ** (محمد) (۱) اے ایمان کو باطل نہ کرو اور پانی کی عدم موجودگی کے  
بدلتے حکم کے ساتھ نماز میں داخل ہونے کے جوڑ پر علماء کا اتفاق ہے اور نماز کو توڑنے میں اختلاف ہے جب پانی دیکھا جائے  
اور نماز کو توڑنا ضروری ثابت کرتی ہے نہ نماز۔ اور بھی حجت میں ہے یہ بھی ہے کہ جس پر عیسا میں داخل میں روز و واجب ہو  
پھر وہ اکثر روزہ رکھے چکا ہو پھر وہ غلام پالے تو اس کے روزے لغو ہوں گے اور تکلیف آواز کے لیے اس کی طرف رجوع کرے گا  
وہی سخت جو حکم کے ساتھ نماز میں داخل ہو تو وہ نماز کو توڑے گا اور نہ پانی کے ساتھ وضو کی طرف رجوع کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 40**۔ عمار کا اختلاف ہے کہ ایک نیم کے ساتھ بہت سی نمازیں پڑھ سکتا ہے یا پھر نماز فرض اور نفل کے لیے  
نہی لازم ہے۔ شریعت میں عبد اللہ اللہ تعالیٰ نے نماز پر نفل اور فرض نماز کے لیے حکم کرے۔ اور امام مالک نے فرض کے  
بغیر کرے۔ کیونکہ اس پر ہر نماز کے لیے پانی تلاش کرنا ضروری ہے اور جو پانی تلاش کرے اور اسے نہ پائے تو وہ حکم  
کرے۔ امام ابو حنیفہ اور ثوری مایہ حسن بن علی اور داؤد نے فرمایا ایک نیم کے ساتھ چھ نمازیں پڑھ سکتا ہے جب تک  
کہ اسے حدت لاحق نہ ہو کیونکہ وہ پاک ہے جب تک کہ وہ پانی نہ پائے اور اس پر پانی طلب کرنا واجب نہیں جب وہ پانی سے  
مابین ہو چکا ہو اور جو حکم کے کہنا سے اجازت ہے۔ کیونکہ عبد تعالیٰ نے ہر نماز کا حکم کرنے والے پر پانی کا طلب کرنا واجب ہے  
اور اس کے نہ ہونے کی صورت میں وقت نکلے سے پیچھے نماز کی استطاعت کے لیے حکم کرنا واجب کیا ہے۔ یہ عبادت ضروری  
نہی۔ ہر ایک مسلمانوں کا اجماع ہے کہ پانی کے نہ پانے کے وقت نیم باطل ہوگا ہے اگرچہ اسے حدت لاحق نہ ہو  
جب پانی کی عبادت ایسی مشکل ہے۔ وقت کے داخل ہونے سے پیچھے نیم کے جوڑ میں بھی اختلاف ہے۔ امام شافعی اور پہلے  
قالہ والے اس کو ہر نماز میں دیتے، کیونکہ جب عبد تعالیٰ نے فرمایا: **فَلْتَمِمْ لَكُمْ مَاءً فَتَشْتَوُوا** اس سے ہم جو نماز عبادت سے  
ثابت ہو اور وقت سے پہلے کوئی حاجت نہیں ہے۔ اس پر ایک نیم کے ساتھ دو فرض نہیں پڑھے گا۔ یہ واضح ہے۔

دار سے علماء کا اختلاف ہے اس شخص کے بارے میں جس نے ایک تیم کے ساتھ دو نمازیں پڑھیں۔ یعنی بن یسٰی نے ابن القاسم سے روایت کیا ہے کہ وہ دوسری نماز کا اعادہ کرے جب تک وقت کے اندر ہے۔ ابو یزید بن ابی الخضر نے ان سے روایت کیا ہے کہ وہ ہر صورت میں اعادہ کرے گا۔ اسی طرح مصنف، ابن ماضون سے مروی ہے کہ وہ ہر صورت میں دوسری نماز کا اعادہ کرے گا۔ اس پر ہمارے علماء جھگڑتے ہیں، کیونکہ پانی کا طلب کرنا شرط ہے۔ ابن عبد الوہب نے ذکر کیا ہے کہ نافع نے امام مالک سے اس شخص کے متعلق روایت کی ہے جو دو نمازوں کو جمع کرتا ہے کہ وہ ہر نماز کے لیے طہ و تیمم کرے۔ ابو الفرج نے اس شخص کے بارے میں فرمایا: جس نے اپنی بہت سی نمازیں پڑھیں یا کسی پھر اگر وہ کسی ایک تیم کے ساتھ قضا کرے تو اس پر کوئی حرج نہیں اور یہ اس کے لیے جائز ہے یہ اس نے پانی کا طلب کرنا شرط نہیں۔ پسلا قول اسے ہے۔ وندہ اطم۔

**مسئلہ نمبر 41۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَصِيْدًا اَحْيٰیْنَا، مَعْبِدًا زَمِنَ كِيْ اس سَلَّمَ** کو کہتے ہیں جس پر سنی ہو یہ تہ ہو۔ یہ فعل، ابن الاعرابی اور زجاج کا قول ہے۔ اس کے متعلق اہل لٹ کا کوئی اختلاف میں نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاِنَّا لَنُحْيِيْلُوْنَ مَا عَلَيْنَا مَعِيْدًا** ﴿۱۰﴾ (الکہف) یعنی اسکی سخت زمین جو کوئی چیز نہ اگائی ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَتُحْيٰی مَعِيْدًا** ﴿۱۱﴾ (الکہف) اسی سے ذوالمرر کا قول ہے:

كَلِمَةً بِالْفَيْسِ تَكُوْنُ الْمَعْبِدَ بِهِ ذُبَابَةٌ فِي عَقَادِ الْفَرَسِ لِحْنِ طَوْنِهِ (۱۲)

اس کو معید کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ زمین کی بلند جگہ ہوتی ہے۔ المعید کی جمع معيدات ہے۔ اس سے حدیث شریف ہے ابانم والجلوس فی المعيدات راستوں پر بیٹھنے سے بچو۔ المعید کو طیب سے متعید کرنے کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا نظریہ ہے کہ زمین کی بر سطح کے ساتھ تیمم کرنا جائز ہے خواہ وہ مٹی ہو یا ریت ہو یہ پتھر ہو یا کان ہو یہ شہ ہو۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ، ثوری اور طبری کا مذہب ہے اور کلچہا کا مٹی پاک ہے۔ ایک فرقہ نے کہا: کلچہا کا مٹی طلال ہے۔ یہ توشیح کن قول ہے۔ امام شافعی اور امام ابو یوسف نے فرمایا: المعید سے مراد وہ مٹی ہے جو اگائی ہے وہ طیب ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاِنَّا لَنُحْيِيْلُوْنَ مَا عَلَيْنَا مَعِيْدًا** ﴿۱۰﴾ (الاعراف: 58) ان علماء کے نزدیک اس کے علاوہ مٹی کے ساتھ تیمم جائز نہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: المعید کے لفظ کا اطلاق صرف اسکی مٹی پر ہوتا ہے جو غبار والی ہو۔ عبد الرزاق نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ مٹی پاک ہے؟ فرمایا: العیت (کھیت) اور عمر نے فرمایا: حضرت ابن عباس کے قول میں دلیل ہے کہ المعید سے مراد کھیت کی زمین کے علاوہ جگہ ہے۔ حضرت علی نے فرمایا: خاص طور پر مٹی مراد ہے۔ حلی کی کتاب میں ہے تبسم بالمعید یعنی اس کے غبار سے لو۔ یہ ابن قاری نے حکایت کیا ہے۔ یہ قول مٹی کے ساتھ تیمم کرنے کا قضا کرتا ہے۔ سخت پتھر پر غبار نہیں ہوتا۔ انکیا طبری نے فرمایا: امام شافعی نے شرط قرار دیا ہے کہ مٹی اچھ سے لگے اور اس کے ساتھ تیمم کرے اعضاء تیمم کی طرف سے نقل کرے۔ جس طرح پانی اعضاء و نموی کی طرف نقل کیا جاتا ہے۔ انکیا نے کہا: اس میں کوئی شک نہیں کہ لفظ المعید امام شافعی کے قول میں نص نہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد جعلت ل الارض

مسجد اور تہابھا ظہور (1) نے اس کو بیان فرمایا۔

میں کہتے ہوں: اس مقالہ والوں نے نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے، وجعلت تربتھا لنا ظہور (2) یہ ظہور فرماتے ہیں: اس کا تعلق مطلق اور متقید کے باب سے ہے، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ یہ عموم کے بعض اشخاص پر نص کے باب سے ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فِيْهِمَا قَدْ كَفَّهٗ ذُوْنُكُلٍ (الفرقان) ہم نے سورہ بقرہ میں وَفَلْيَكْفِهِمْ ذُوْنُ سُلَيْمٍ وَجَنُودُكَ لَا يَكْفِيْكَ (بقرہ: 98) کے تحت اس بحث کو ذکر کیا ہے۔ اس نکتہ نے حکایت کیا ہے کہ الصعید سحر زمین کا نام ہے جس طرح کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ یہ قرآن کی نص ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بیان کے بعد کوئی بیان نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے جنہی کے بارے میں فرمایا: عَذِيْبٌ بَالِغٌ عَدِيْبٌ فَلَنَّهُ يَكْنِيْكَ (3) چھ پر مٹی سے حجم کرنا لازم ہے وہ تیرے لیے کافی ہے۔ اسی بنا پر صعیب اطراف مکان بوجا اور جنیوں نے اس کو مٹی کے لیے بتایا ان کے نزدیک ہمارے حذف کی قدرت کے ساتھ منقول ہے۔ یعنی بصعید اور کھٹیا اس کی صفت ہے اور جنیوں نے کھٹیا بمعنی حلال کیا ہے جنہوں نے اسے حال یہ مصدر کی بناء پر منصوب کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 42۔** جب یہ مسلم ہو گیا تو جان لو کہ جو ہم نے ذکر کیا ہے اس میں سے جامع ہے۔ یہ ہے کہ آدمی ایسی مٹی پر حجم کرے جو اگانے والی ہو، پاک ہو، منقول اور منصوب نہ ہو اور مٹی میں اجساد یہ ہے کہ آدمی خاص سونے چاندی، یا قوت، زمرہ اور کھانے والی چیزوں، روٹی، گوشت وغیرہ پر یہ نجاسات پر حجم نہ کرے اس کے علاوہ میں اختلاف ہے جیسے سعد بن (کامی)۔ بعض علماء نے ان پر حجم جائز قرار دیا۔ لیکن امام مالک وغیرہ کا مذہب ہے اور بعض نے منع فرمایا۔ یہ امام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے۔ اس کو یہ مسئلہ نے فرمایا: امام مالک کے نزدیک گھاس پر حجم جائز ہے جب کردہ زمین سے جدا ہو اور برف پر حجم کرنے کے بارے میں امام مالک سے مختلف قول مروی ہے۔ دونوں اور مسودہ میں اس کا جواز مروی ہے اور دوسری کتب میں منع مروی ہے لکڑی پر حجم کرنے کے بارے میں مذاہب مختلف ہیں۔ جمہور علماء منع فرماتے ہیں اور "مختصر الوفاق" میں ہے کہ جائز ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: زمین سے متصل اور منقطع لکڑی کے بارے میں فرق ہے متصل پر جائز ہے اور منقطع پر جائز نہیں۔ قطبی نے کہا: امام مالک نے فرمایا: اگر درست پر ہاتھ مارا پھر اس سے مس کیا تو جائز ہوگا۔ فرمایا: اگر آدمی اور قریبی نے کہہ: زمین پر اور ہر اس چیز پر جو زمین پر ہے حجم جائز ہے خواہ وہ درست ہو، پتھر ہو، روڑہ وغیرہ ہو حتیٰ کہ ان دونوں حضرات نے کہا: اگر برف اور دروں پر بھی حجم کیا تو جائز ہوگا۔ ابن علیہ نے کہا: منقول مٹی کے بارے میں جمہور کا لکڑی جواز پر ہے اور ائمہ سب میں منع ہے اور غیر ائمہ سب میں یہ زیادہ ہے۔ راہدہ جو بکایا گیا ہو جیسے کالج، کچی اینٹ اس کے بارے میں مذہب میں رد قول چنانچہ زہد اور منع۔ اور جو برف پر حجم کے بارے میں اختلاف ہے (4)۔

میں کہتا ہوں صحیح جواز ہے کیونکہ ابو جہم بن حارث بن ضمہ انصاری کی حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ نے پتھر محل سے

تکریف لائے آپ تو ایک شخص ملے اس نے آپ پر سلام کیا، اُنکی کریم اسوئہ پائی۔ نے جواب میں اپنی کراچی کر آپ دو روئے پاں آئے اور اپنے چہرے اور اپنے ہاتھوں پر مسک کیا پھر سلام کا جواب دیا (1)۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ یہ بغیر مکی کے تیمم کی صحت پر دلیل ہے جس طرح امام مالک اور ان کے موافق علماء نے کہا اور یہ روئے امام شافعی اور ان کے موافق علماء کا جو کہتے ہیں کہ جس چیز پر مس کیا جائے کھودے غبار والی پاک مٹی ہوگی جو ہاتھ کے ساتھ ملے گی۔ لکھنؤ نے ابن ماجہ اور ابن کثیر ان سے روایت کیا ہے کہ وہ دونوں کشوری اور مصریوں کے ساتھ تیمم و بائز قرآن راجع تھے۔ ابن ماجہ نے کہا یہ مکی جہات سے خالص خطا ہے (2)۔ ابو عمر نے کہا: علماء کی جماعت شریعی زمین پر تیمم کی اجازت دیتی ہے مگر اس حق بنی راہ پر اس کی اجازت نہیں دیتے۔ حضرت ابن عباس نے اس شخص کے بارے میں کہا ہے جس کو تیمم کی ضرورت تھی جب کہ کوئی مٹی نہ پائے فرمایا: وہ مٹی مٹی میں سے کچھ لے لے اسے اپنے جسم کے کسی حصہ پر مس سے پھر جب وہ خشک ہو جائے تو اس سے تیمم کر لے۔ ثوری اور امام احمد نے کہا: غصہ کے غبار سے تیمم نہ جائز ہے۔ شخص نے کہا: امام ابو حنیفہ نے سرورہ جاتیل و چونہ حسن پسے ہوئے زور سے تیمم پر تقرر فرمایا ہے جب سونے یا چاندی یا تانبا یا نحاس اور شیشہ کے برادے سے تیمم کرے تو جائز ہے۔ زودہ کیونکہ وہ زمین کی جنس سے نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 43۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالَصَلُّواْ بِوُجُوْہِکُمْ وَاَیُّوْہِیْکُمْ کَسَ اَفْطَا مَشْرَبَکُمْ** ہے۔ جماع کے معنی میں بھی برتا ہے۔ کہہ چکا ہے: **اصلاح الوجه السواء**۔ مرد نے عورت سے جماع کیا۔ در صحاح اشون یا سیف۔ چیز کو توبہ سے کاٹنا۔ مسحت لایہل یومعنا۔ انہ اور ان چلا۔ السلام ایسی عورت جس کی سرین نہ ہو۔ بھلان مسحتہ عن جملہ۔ مٹا دینا۔ شخص۔ یہاں مسکت سے مراد مسوح چیز پر ہاتھ کو کھینچنا۔ اگر وہ آلہ کے ساتھ ہو تو اس سے مراد: نہ تو ہاتھ کی طرف متں کرنا اور پھر مسوح چیز پر سے کھینچنا۔ سورہ مائدہ کی آیت **قَالَصَلُّواْ بِوُجُوْہِکُمْ وَاَیُّوْہِیْکُمْ وَطَلَّ (الامائدہ: 6)** سے کہیں مرد ہے۔ اور معنہ: قول: بلکل ہے کہ کل تیمم کی طرف مٹی کا نقل کرنا ضروری ہے اور یہ امام شافعی کا مذہب ہے اور سب پر شرط نہیں لگاتے۔ کیونکہ ان کی کراچی پہلے پہلے جب اپنے ہاتھ زمین پر رکھتے تھے اور پھر انہیں اٹھاتے تھے تو ہاتھوں پر چھوٹ مارتے تھے۔ ایک روایت میں **لغلا** (پھر تک مارنا) کی جگہ **لغلا** (جھاڑنا) ہے یہ دلیل ہے کہ اول شرط نہیں ہے اور آپ کا وجود پر تیمم اس کی وضاحت کرتا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جب پانی کے ساتھ ہر کا مسح کرنا ضروری ہے جس میں پانی کی ترقی و سرخی طرف متں کیا جائے تو اس طرح مٹی سے مسح کرنے کے وقت مٹی کا نقل کرنا بھی ضروری ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تیمم اور وضو میں پہلے کا ضم اس کو حاکم لیتا ہے اور ہر چنگ کی تلاش ہے۔ بعض نے جائز فرمایا ہے کہ ہر جگہ پر ہاتھ مسح میں پہنچانا ضروری نہیں اس طرح نہیں پہنچنے کے وقت درازوں کا قلم ہے اور حصہ انگوٹھوں کے درمیان ہے۔ یا منہ سب میں محمد بن مسلمہ کا قول ہے۔ ابن ماجہ نے ان کو ذکر کیا ہے۔ انہ نقل کیا کرتا ہے: **وَجُہُکُمْ وَاَیُّوْہِیْکُمْ** ہاتھوں سے پہلے پر سے کاٹنے کے لیے جمہور کا قول ہے۔ بخاری نے باب التیمم حدیث میں لکھا ہے اس میں چڑھنے سے پہلے ہاتھوں کا ذکر ہے۔

بعض اہل علم نے وضو کی تکلیف (وائت کرنا) پر قیاس کرتے ہوئے یہ قول کیا ہے (۱)۔

**مسئلہ نمبر 44**۔ علماء کا اختلاف ہے کہ انہوں میں تمیم کہاں تک کرے؟ ابن شہاب نے کہا: کندھوں تک کرے۔

حضرت ابو بکر صدیق سے مروی ہے۔ معنف ابو ذر اور دوسری اعش سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نصف دراب (بازو)

تک مسح کیا (۲)۔ ابن عطیہ نے کہا: میری یادداشت میں کسی نے بھی یہ نہیں کہا ہے (۳)۔ بعض علماء نے وضو پر قیاس کرتے

ہوئے کہیںوں تک مسح کرنے کو کہا ہے یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ان دونوں کے اصحاب، ثوری، ابن ابی حلیہ اور لیث کا قول

ہے تمام کہیںوں تک مسح کرنے کو فرض ہے، واجب نہیں کرتے ہیں۔ محمد بن عبد الوہاب، ابن عبد الوہاب اور ابن تھقف کا یہ قول ہے۔

اس میں اللہ تعالیٰ کا یہی نظریہ ہے۔ ابن تھقف نے کہا: جس نے ہاتھ کی کلائی تک تمیز یا وہ ہر حال میں غاص کا اعادہ کرے۔ امام

مالک نے حدوت میں کہا ہے: وقت کے اندر اعادہ کرے۔ کہیںوں تک تمیم کوئی کرم مسنون ہے حضرت جابر بن عبد الوہاب،

حضرت ابن عمر نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن عمر یہی کہتے تھے۔ دارقطنی نے کہا: قزوہ سے سر میں تمیم کے بارے میں

پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: حضرت ابن عمر کہیںوں تک تمیم کرنے کو کہتے تھے۔ صحن اور دراب تمیم یعنی دونوں کہیںوں تک مسح

کرنے کا کہتے تھے۔ فرمایا: مجھے ایک محدث نے شیبی سے انہوں نے عبد الرحمن بن ابی زری سے انہوں نے حضرت عمار بن

یاسر سے روایت کرتے ہوئے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہیںوں تک مسح کرنے کو فرمایا۔ ابو اسحاق نے کہا: میں نے اس کا ذکر امام

احمد بن حنبل سے کیا تو انہیں اس سے تعجب ہوا اور فرمایا: یہ کتنا خوبصورت قول ہے (۴)۔ ایک جماعت نے کہا: وہ کلائیوں تک

مسح کرے۔ حضرت علی بن ابی طالب، ابو ذر، معاذ، ایک روایت میں شیبی سے یہی مروی ہے۔ امام احمد بن حنبل، اسحاق بن

راہویہ، داؤد بن علی و ربیع نے بھی یہی کہا ہے۔ امام مالک سے یہی مروی ہے اور امام شافعی کا یہ قول بھی ہے اور حنبل نے

کہا: میں اور زبیری جمع ہوئے ہم نے تمیم پر گفتگو کی زبیری نے کہا: بغلوں تک مسح ہے۔ میں نے پوچھا: تم نے یہ کہاں سے لیا

ہے؟ اس نے کہا: کتاب اللہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَاَمْسَحُواْ بِاَیْہِیْہِیْہِمْ وَ اَنْیَہِیْہِیْہِمْ**۔ یہ پورا ہاتھ ہے۔ میں نے کہا: اللہ تعالیٰ

نے فرمایا: **وَ اَشَہَرُ فِیْ ذَہِ الشَّہْرِ قَدْ فَاَلَقَکُمْ اَآئِہِیْہِیْہِہُمْ** (المائدہ: 38) چور کا ہاتھ کہاں سے کاٹا جائے گا؟ اس نے کہا: کنارہ

سے۔ اور اسی سے حکایت کیا جاتا ہے کہ کلائیوں تک مسح کرنا فرض ہے اور بغلوں تک فضیلت ہے۔ ابن عصبی نے کہا: یہ ایسا قول

ہے جس کی نہ قیاس تا ئید کرتا ہے اور نہ دلیل۔ ایک قوم نے لفظ بد کو عام کیا اور کندھے تک مسح کو واجب کیا۔ ایک قوم نے وضو پر

قیاس کیا اور انہوں نے کہیںوں تک مسح کو واجب کیا۔ یہی مسطور علماء راست کا قول ہے۔ ایک قوم حدیث کے باوجود کلائیوں تک

مسح کرنے کو کہتی ہے اور انہوں نے اس کو چور کے ہاتھ کاٹنے پر قیاس کیا ہے، کیونکہ وہ حکم شرعی ہے اور قطعہ ہے جس طرح یہ تصویر

ہے۔ ایک قوم نے حضرت عمار کی حدیث کے ساتھ کلین اصلیوں پر مسح کرنے کو کہا ہے (۵)۔ یہی شیبی کا قول ہے۔



عَلَى اللَّهِ الْكَفِبُ ۖ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ۖ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ  
الْكُتُبِ يَوْمَئِذٍ بَالٍ جَبِيتٍ ۖ وَالْكَافُونَ ۚ وَيَقُولُونَ لَلَّذِينَ كَفَرُوا هَذِهِ لَآءُ أَهْلِ  
مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَتُ اللَّهُ ۖ وَ عَنْ يَلَعَنَ اللَّهُ فَلَئِنْ  
تَجِدُوا لَكُمْ صَبْرًا ۖ أَمْ لَكُمْ صَبِيبٌ مِنَ الْمَلَكِ فَاذْكُوا ثَمَرَ ۚ وَلَقَدْ نَزَّلْنَا

”کیا نہیں دیکھا آپ نے ان لوگوں کی طرف جنہیں دیا گیا حد کتاب سے اور رسول نے ارہے ہیں مگر ان کو اور  
(یہ بھی) چاہتے ہیں کہ جبکہ جاؤ تم بھی راہ راست سے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے تمہارے دشمنوں کو اور کافی  
ہے (تمہارے لیے) اللہ تعالیٰ اور کافی ہے (تمہارے لیے) اللہ تعالیٰ وہ دگار۔ کچھ لوگ جو یہودی ہیں بھیج  
دیتے ہیں انہ کے کلام کو اس کی اصلی جگہوں سے اور کہتے ہیں: ہم نے سنا اور ہم نے نامرمانی کی اور (کہتے  
ہیں: سنو تم نہ سنائے جاؤ اور (کہتے ہیں: زار و مائل دیتے ہوئے اپنی زبانوں کو اور طعنہ زنی کرتے ہوئے  
دین میں اور ان گروہ (یوں) کہتے: ہم نے (آپ کا ارشاد) سنا اور (اسے) ایمان لیا اور (تمہاری عرض) سنے اور لگاؤ  
(کرم) فرمایا ہے ہم پر تو ہوتا بہت بھڑان کے لیے اور بہت درست۔ لیکن (اپنی رحمت سے) دور گردیا نہیں  
اللہ نے ہوجان کے کفر کے پس نہیں ایمان لائیں مگر تمہارے سے۔ اسے وہ لوگو جنہیں وہی مکی کتاب ایمان  
لاؤ اس کتاب پر جو نازل فرمائی ہم نے تاکہ تصدیق کرے اس کتاب کی جو تمہارے پاس ہے (ایمان لاؤ) اس  
سے پہلے کہ ہم صبح کر دیں چہرے پھر بھیج دیں انہیں پشتوں کی طرف یا لعنت کریں ان پر جس طرح ہم نے  
لعنت کی سبت والوں پر۔ اور اللہ کا حکم پورا ہو کر رہتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نہیں بخشتا اس بات کو کہ شرک کیا  
جائے اس کے ساتھ اور غش دیتا ہے جو اس کے علاوہ ہے جس کو چاہتا ہے اور جو شریک ٹھہراتا ہے اللہ کے ساتھ  
وہ اور کتاب کرتا ہے مٹا، عظیم کا۔ کیا نہیں دیکھا آپ نے لوگوں کی طرف جو پاکباز بتلاتے ہیں اپنے آپ کو بلکہ  
(یہ تو) انہ (کی شان ہے کہ) پاکباز بناوے جسے چاہے اور وہ نہیں علم کے جا میں گے مجھ کی عقل کے برتر  
کے برابر۔ دیکھیے کیسے مٹاتے ہیں اللہ پر بھوت اور کافی ہے (انہیں دسا کر لے کے لیے) یہ کلام کتاب۔ کیا نہیں  
دیکھا تم نے ان لوگوں کی طرف جنہیں دیا گیا حد کتاب سے وہ (اب) اعتقاد رکھنے لگے ہیں بہت اور طاغوت  
پر اور کہتے ہیں ان کے بارے میں جنہوں نے کفر کیا کہ یہ کار زیادہ اہمیت یافتہ ہیں ان سے جو ایمان لائے  
ہیں۔ مگر وہ (بد نصیب) ہیں جن پر لعنت کی ہے اللہ تعالیٰ نے اور جس پر لعنت بھیجے اللہ تعالیٰ تو ہرگز نہ پاسے کا تو  
اس کا کوئی مددگار نہ کیا ان کے لیے کوئی حد ہے حکومت میں مگر ایسا ہوتا تو نہ دیتے یہ لوگوں کو بل برابر۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ ۖ سِ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ كَفَرُوا بِحَقِّ مَا كُنُوا يَكْفُرُونَ ۖ وَهُمْ قُلُوبٌ فَاسِدَةٌ  
تک۔ یہ آیات کریمہ یہ مذہب اور اس کے قریب دھننے والے یہودیوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔ انہ اسحاق نے کہا:  
رفعت بن زید بن النخوع یہود کے علاوہ میں سے تھا جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرتا تو اپنی زبان کو نیچا کرتا اور کہتا:





حذف بعض کلام کے حذف کی طرف سے۔ اور بعد از من سلی اور ابراہیم نخعی نے ”الکلام“ پر حواہے۔ شمس نے کہ: یہاں ”انکم“  
 دن ہے، کیونکہ وہ نبی کریم ﷺ کے کلمہ کو بدلتے تھے یا جو ان کے پاس تو رات میں تھا وہ قدام کلام میں تحریف کرتے  
 تھے۔ بحر فون کا سنی ہے وہ غلط تاویل کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس وجہ سے ان کی مذمت کی ہے، کیونکہ وہ احماد سے ایسا  
 کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: **يَعْنِي مَوَاضِعًا** میں نبی کریم ﷺ کی صفات کو بدلتے تھے۔ **وَيَعْمَلُونَ مَهْمَا وُعِدُوا**  
 یعنی انہوں نے تیرہ دلی بات سنی اور تمہارے ٹھکر کی تاخرانی کی **وَالسَّمْعُ غَيْرُ مُنْتَفِعٍ** حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: وہ نبی کریم  
 ﷺ کی بات کو لیتے تھے مگر سنو، نہ سمجھتی تھیں۔ یہ ان کی مراد تھی۔ **اللَّهُ اِنْ يَرِئْتُمْ كُرْهًا** پر لغت کرے۔ **اَوْ اَخْرَجَ مِنْكُمْ** تھے کہ وہ چاہتے تھے ہم  
 سنو اور **اَوْ اَنْتُمْ** نہ سنو۔ حسن اور خوب نے کہا: ان کا سنی ہے تجھ سے نہ سنا جائے یعنی تمہاری بات مقبول نہ ہو اور تمہاری  
 بات کا جواب نہ دیا جائے۔ محسوس نے کہا: آخر یہ معنی ہوتا تو مہمات اس طرف ہوئی غیور مسعود حنٹ۔ نہایت کے متعلق کلام  
 فرمایا ہے۔ **يَتَنَاهَا لِيُتَبَيَّنَ لَهُ** اپنی زبانوں کو اس سے پھیرتے ہیں یعنی وہ اس کی طرف پھیرتے ہیں جو ان کے دلوں میں  
 ہے۔ انوکھا اصل معنی ہوتا ہے اس کو نصب صدر کی بنا پر ہے **اَوْ تَرَوْا** چاہے تو اسے فعل لاجملہ بنا دے اس کی اصل لیا تھی پھر  
 اور کو یا میں اور نام کو یا کیا۔ **وَلَعَلَّكُمْ لِيُتَبَيَّنَ لَهُ** معطوف ہے یعنی وہ اس میں طعن کرتے ہیں۔ اپنے ساتھیوں کو کہتے ہیں: اگر یہ نبی  
 ہوئے تو جو ان جیسے کہ ہم نہیں برا۔ نتیجہ میں۔ **اَوْ تَرَوْا** تو انہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو یہ بتلادیا۔ پس یہ عنوانات ثبوت سے تھا اور انہیں اس  
 بات سے منع کیا۔ **اَوْ تَرَوْا** کا معنی ہے ان کے لیے رائے میں درست تھا۔ **فَلَا يُرِيدُ جُلُوءُ اِلَّا قَوْلًا** یعنی **اَوْ تَرَوْا** تو انہ تعالیٰ نے انہ  
 ہیں کہ اس کی وجہ سے ایمان کے قسم کے بھی شش نہیں ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے ایمان نہیں لائے مگر ان میں  
 سے **اَوْ تَرَوْا** (۱)۔ بعد سے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق نہ دلی کو ان کے ٹھکر کی وجہ سے **اَوْ تَرَوْا** نے ان پر لغت کی۔

[illegible]

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَالَمِينَ کہیں کہیں اُن نَفْسِ وُجُوہِ العِص کا مکتبہ ہے جس چیز کے اثر کو بالکل مٹا دینا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ اَلَّیْکُمْ نَفْسُکُمْ (المرسلات) انفس اور نفسیم کے کبر و دودھ کے ساتھ دونوں نفیس ہیں۔ کلام میں کہہ چکا ہے: حب، یطعم اور یطعم یعنی جس ہے۔ کہہ جاتا ہے: نفس البشر وحیم اس کا معنی مڈ دین ہے۔ یہ تمام سخاوت تیرا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: سَرَّحْنَا النَّفْسَ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ (النس: 88) یعنی ان کے اموال کو چاہت کر دے۔ انہی علاقہ سے مراد ہے کہہ جاتا ہے: نفسہ طیس لازم اور تھری

استعمال ہوتا ہے۔ طس اللہ بصرہ اللہ تعالیٰ نے اس کی نظر کو مٹا دیا۔ وہو مطوس البصر وہ جس کی آنکھ کا اثری قسم ہوا جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ تَشَاءُ لَمُطَسِّنَا عَلٰی اَعْيُنِهِمْ** (یعنی: 66) جتنی ہم نہیں دیکھنا چاہتے۔

علامہ کا اس آیت کے معنی میں اختلاف ہے کہ یہ حقیقت ہے اور چہرہ کو گدی کی طرح کر دیا جائے گا تاکہ اسے دیکھو، آنکھ سب مٹ جائیں گے یا یہ ان کی گمراہی مراد ہے جو ان کے دلوں میں ہوگی اور ان سے توفیق طلب کرنی جائے گی۔ یہ دونوں ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: **بَيْنَ قَبْلِيْ اَنْ تَكْتَبَسَ** یعنی ہم تمہیں دیکھنا شروع کر دیں گے کہ تم اس کے بعد ہدایت نہ پاؤ گے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ تمثیل ہے اور وہ اگر ایمان نہیں لائیں گے تو ان کے ہاتھ یہ بطور سزا ہوگا۔ قتادہ نے کہا: اس کا معنی ہے ہم ان کے چہروں کو گدیوں کی طرح کر دیں گے، یعنی ناک، زبوت، آنکھیں اور ابرو ختم کر دیں گے۔ ابن کثیر کے نزدیک بھی معنی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور ابیہ امویؓ سے مروی ہے کہ انھیں کا معنی ہے آنکھیں زائل کر دیں گی اور گدیوں کی طرح بن جائیں گی۔ انھیں پیچھے لگا دی جائیں گی وہ اگلے پاؤں نہ چھوگا (1)۔ امام مالکؒ نے کہا: ابتداء اسلام کا زمانہ تھا کعب انامباررات کے وقت ایک شخص کے پاس سے گزرے اور وہ یہ آیت پڑھ رہا تھا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الدُّوْا**۔ میں کعب نے اپنے چہرے پر اپنے ہاتھ رکھ لیے اور اپنے گھر کی طرف اگلے چھپنے کے بھڑکی جو اسلام قبول کیا اور فرمایا: اللہ کی قسم! مجھے خوف ہوا کہ میں اپنے گھر میں پہنچ سکوں گا حتیٰ کہ میرا چہرہ مٹا دیا جائے گا (2) (تو پھر کیا حالت ہوگی)۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن سلامؓ نے کیا تھا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی اور اسے سنا تو اپنے گھر جانے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اسلام قبول کیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نہیں جانتا تھا کہ میں آپ تک پہنچوں گا جبکہ میرا چہرہ میری گدی کی طرح پھیر دیا جائے گا۔ اگر کہا جائے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں چہروں کے مٹانے کی دھمکی دے اگر وہ ایمان نہیں لائیں گے پھر وہ ایمان نہ لائے تو ان کے ساتھ ویسا نہیں کیا گیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے جب یہ ایمان لائے اور ان کے قہمیں ایمان لائے تو بقیہ کو تو اس سے امید اٹھائی گئی تھی۔ میرا بھائی عید بنی ہے اور اس کا انتظار رہا ہے اور فرمایا: یہودی میں یہ طس ہوگا اور قیامت کے دن سے پہلے ان کا سر ہوگا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ لَكُم مِّنْ عِلْمٍ شَيْءٌ** یعنی تم کو کچھ علم ہے چہرے مٹائے جائیں گے ہم ان پر لعنت کریں گے۔ گناہگاروں کا غضب الشقیق میں ہم نہیں بندوں اور غلاموں میں سب کر دیں گے۔ یہ حسن اور قہار سے مروی ہے (3)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطاب سے عاصی کی طرف خروج ہے۔ **وَلَا تَكُنَ اُولٰٓئِكَ قُلُوبُهُمْ مَّغْفُوْرًا** یعنی اللہ کا امر موجود ہے یہاں امر بے عمل سامود ہے۔ یہ مصدر ہے مفعول کی جگہ واقع ہوا۔ مطلب یہ ہے کہ جب وہ ارادہ کرتے تو وہ اسے پورا کر دیتا ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں: اس کا معنی ہے ہر کام جس کی عہدہ ہونے کی خبر ہوئی ہے وہ ایسا ہی ہوگا جس عہدہ میں نے دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ**۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تلاوت فرمائی: **وَاللّٰهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ** (الزمر: 53) ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے آیت نازل ہوئی: **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ**

بِهِ وَيُفَرِّعُ عَاوُنَ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ (١)۔

یہ آیت حکم، مشق علیہ ہے۔ اس میں اللہ کے درمیان کوئی انکشاف نہیں ہے اور: **يَتَقَبَّلُونَ مَا ذُوْنَ ذِكْرِ مِنْ اَنْبِيَآءٍ مُّسَلِّمِينَ** میں سے ہے جس میں علماء نے کامرئی ہے۔ محمد بن جریر طبری نے کہا: اس آیت نے ظاہر کیا کہ ہر گناہ کبیرہ کرنے والا اللہ کی عظمت میں ہے اور چاہے کچھ تو اس کا گناہ معاف کر دے اور اگر چاہے کچھ تو اس کو سزا دے گا جب تک کہ وہ کبیرہ گناہ اللہ کے ساتھ شرک نہ ہوگا (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں بیان فرمایا: **اِنْ شَهِدْتُمْ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ** ساتھ شرک نہ ہوگا (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں بیان فرمایا: **اِنْ شَهِدْتُمْ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ** ساتھ شرک نہ ہوگا (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں بیان فرمایا: **اِنْ شَهِدْتُمْ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ** ساتھ شرک نہ ہوگا (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں بیان فرمایا: **اِنْ شَهِدْتُمْ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ** ساتھ شرک نہ ہوگا (2)۔

۱۰۔ ترمذی میں حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے فرمایا: ”قرآن میں مجھے اس آیت سے زیادہ کوئی محبوب آیت نہیں ہے اِنَّ اَنْتَ لَا یَغْفِرُ اَنْتَ یُغْفِرُ لِمَنْ یَّشَاءُ وَ یُعَذِّبُ مَن یَّشَاءُ وَ لَیْسَ لِمَنْ یَّشَاءُ“ فرمایا یہ حدیث حسن غریب ہے (۳)۔  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَمْ تَرَ اَنَّ اَنْتَ یُنْفَخُ عَلَیْکَ کُتُبٌ مُّکْتُوْبَةٌ۔  
 اس میں تین مسائل ہیں:

[illegible]

گناہوں سے پاک کرنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** یہ آیت اور فلا تُزَكُّوا أَنْتُمْ كَلَّمُ (انجم: 32) کا ارشاد تھا صاف کرتا ہے کہ مسک ابھی تعریف سے اپنی زبان کرو کرے اور کسی کو اپنے اعمال کے بارے نہ بتائے، کیونکہ حقیقت میں کامل مسلمان وہ ہے جس کے افعال اچھے ہوں اور اللہ تعالیٰ اس کا تزکیہ فرمائے (۶)۔ انسان کے اپنے تزکیہ کا کوئی اعتبار نہیں اصل اعتبار اللہ تعالیٰ کا اپنے بند کے تزکیہ کرنا ہے۔ صحیح مسلم میں محمد بن عمرو بن عطاء سے مروی ہے فرمایا: میں نے اپنی بیٹی کا نام بڑھ رکھا۔ مجھے زینب بنت ابی سلمہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام سے منع کیا ہے اور تو نے اس کا نام بڑھ رکھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم اپنی تعریف خود نہ کرو اللہ تعالیٰ تم سے نیکو کاروں کو بہتر جانتا ہے۔“ صحابہ نے کہا: ہم اس کا کیا نام رکھیں۔ فرمایا: ”اس کا نام زینب رکھو“ (2)۔ کتاب دست و آلات کرتی ہیں کہ انسان اپنا تزکیہ نہ کرے۔ اس طرح اب مصری شیروں میں کثرت سے ایسی صفات لوگ ذکر کرتے ہیں جو تزکیہ کا عطا کرتی ہیں مثلاً ذی الدین، نبی الدین اور اس کے مشابہ القاب لیکن جب ان ۱۰ کے ساتھ مسلمانوں کی قیاسیں زیادہ ہو گئیں تو ان صفات کا اپنے اصل سے دور ہونا ظاہر ہو گیا اور یہ اس طرح ہو گئیں کہ اب کوئی عامہ نہیں رہیں۔

**مسئلہ نمبر 3۔** کسی دوسرے کا تزکیہ کرنا اور اس کی مدح کرنا بخاری میں ابو بکر کی حدیث میں ہے کہ ایک شخص کا بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ذکر کیا گیا اور انہیں شخص نے اس کی خبر کے ساتھ تعریف کی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم پر افسوس تو نے اپنے بھائی کی گردن توڑ دی۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کی مرتبہ فرمایا۔ اگر تم میں سے کوئی لڑکا کسی کی تعریف کرنے والا ہو تو اسے کہنا چاہیے میں اسے اس طرح گمان کرتا ہوں اگر وہ اسے اس طرح دیکھتا ہو اور اسے اللہ تعالیٰ کافی ہے اور کوئی شخص اللہ تعالیٰ پر کسی کا تزکیہ نہ کرے“ (3)۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کی ایسی تعریف کرنے سے منع فرمایا جو اس میں نہ ہو نہ اس میں عجب و تکبر داخل ہو جائے گا ہر گز نہ کرے گا کہ وہ حقیقت میں اس مقام پر نہ ہے اور یہ چیز اسے عمل کے نتائج کرنے اور فضیلت کی زیادتی کو ترک کرنے تک پہنچا دے گی۔ اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وینقطع قطع منقطع صاحبك“ تم پر افسوس تو نے اپنے ساتھی کی گردن کاٹ دی۔ اور دوسری حدیث میں ہے: ”تعتت ظہر الوجہ“ (4)۔ تم نے آدمی کی پیٹھ غور دی۔ یہ آپ نے اس وقت فرمایا جب لوگوں نے ایک شخص کی ایسی تعریف کی جو اس میں نہیں تھی۔ اس بناء پر علماء نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: ”احشوا التقابلی وجہ والدین“ (5) (تعریف کرنے والوں کے منہوں میں نمی ڈالو) کی تاویل کی ہے۔ یہاں ایسے تعریف کرنے والے مراد ہیں جو باطل طریقہ سے مدح کریں اور ایسی صفات بیان کریں جو انسان میں نہ ہوں حتیٰ کہ اس کو ذریعہ معاش بنائے ہوئے ہوں۔ اسی کے ذریعے مدح سے کمال حاصل کرتے ہوں اور اسے فتنہ میں مبتلا کرتے ہوں۔ رہا کسی کا کسی کی ایسے اچھے عمل اور محمودہ امر پر تعریف کرنا جو واقعی اس میں ہے تاکہ اس میں مزید

مجھے اعمال کی ترغیب ہو اور لوگوں کو اس کی اقتداء پر ابھارا جائے تو یہ دوح نہیں ہوگی (جس کی خدمت کی گنجی ہے) اگرچہ دوح انسان کے اوصاف و اعمال و اقداس کی تعریف کرنے والا ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار و خطبوں اور کلام میں خود تعریف فرمائی اور تعریف کرنے والوں کے سونہوں میں میں نے ذیل اور نہ اس کا حکم دیا جیسے بوطالب کا قول ہے:

وَابِیْضٌ یُسْتَشْفَى الْعَمَاءُ بِوَجْهِهِ شَبَّالٌ اِیْتَانِیْ بِحُسْنَةِ الْاِزَامِلِ

اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس اور حضرت اسمان کی ان کے اشعار کی وجہ سے تعریف فرمائی (حضرت کعب بن جریج دوح فرمائی اور اپنے صحابہ کی دوح فرمائی فرمایا: "تم طمع کے وقت کم ہو گے اور غمیر ہٹ کے وقت زیادہ ہو گے" صحیح حدیث میں رہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ولا تعجلوا لی کہا حضرت انصاری عیسیٰ بن مریم وقولوا عید اللہ ورسولہ (۱) یعنی تم میری اس طرح تعریف میں مبالغہ نہ کرو جس طرح انصاری نے یحییٰ بن مریم کی تعریف میں مبالغہ کیا اور تم کو عید اللہ (رسول) اس کا مطلب یہ ہے کہ تم میری ایسی صفات بیان نہ کرو جو مجھ میں نہیں ہیں مگر ذرا میری دوح تلاش کرتے ہو جس طرح انصاری نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ایسی صفات بیان کی تھیں جو ان میں نہیں تھیں۔ انہوں نے کہا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں ویسی اس طرح انہوں نے تکبر کیا اور تم گمراہ ہو گے۔ یہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ جس کسی کو اس کی حد سے بلند کیا اور اس کی ایسی صفات بیان کیں کہ اس کی قدر سے تجاوز کیا تو وہ شخص مد سے بڑھنے والا ٹھہرا ہے۔ یہ کہہ کر یہ اگر کسی میں جائز ہوتا تو سب مخلوق سے زیادہ اس کے مستحق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا یُظْلَمُونَ فَتِیْلًا یُظْلَمُونَ میں ضمیر ان لوگوں کی طرف لٹ رہی ہے جو اپنا زیادہ کرنے ہیں اور جن کو اللہ تعالیٰ زیادہ فرماتا ہے اور نہ وہ اوصاف کے علاوہ جو لوگ ہیں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم کرنے والا نہیں۔ انفقین مجبور کی غفلت کی شق میں جو سفید دھاگہ ہوتا ہے اسے کہتے ہیں۔ یہ حضرت ابن عباس عطا اور مجاہد کا قول ہے (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہ باریک پردہ ہے جو غصہ کے ارد گرد ہوتا ہے جب بھگور پکی اور ہلکی کیفیت کے درمیان مولا ہے۔ حضرت ابن عباس اور ابو کتبہ اور سدی کا قول ہے جب تو اپنی انہیوں اور اہلیوں کو کہتا ہے تو جو سب مل گئی ہے اس کو فتنہ کہتے ہیں (3)۔ یہ فعل بمعنی مفسوس ہے۔ یہ تمام مفہوم کسی شے کی حقیر اور تعصیر سے کہتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کسی پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا اسی حقیر کی مثال یہ رشا ہے: وَلَا یظلمون حقیراً بقولہن کذا کو کہتے ہیں جو غصہ کی پشت پر ہوتا ہے۔ اسی سے مجبور بید ہوتی ہے۔ شاعر نے کسی بادشاہ کی خدمت میں کہا:

شَجَرَةُ الْعِیْشِ ذَا الْاُلُوفِ وَ تَغْزُو شَمَ لَا تَزْنَا الْعَدُوَّ فَتِیْلًا

مجرئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے تعجب کرایا فرمایا: اَنْظُرْ کَیْفَ یُظْلَمُونَ غُلَّ اَللّٰهُ الْکَلْبُ (دیکھیے کیسے اللہ پر افترا اندھن ہے) اپنے اس قول میں کہ ہر اللہ کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ اپنی سائنس خود کرتے ہیں (4)۔ یہ ابن جریج سے مروی ہے۔ روایت ہے کہ انہوں نے کہا: ہمارے لیے کوئی مٹا نہیں سوائے اس کے جس طرح





أَمْ يَحْضُدُونَ آتِشًا عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَهُمْ ثَلَاثًا عَظِيمًا ۖ فَبُغِضُوا مِنْ أَهْلِ يَهُدَىٰ وَصَلُّوا مِنْ صَدَأٍ عَنُوهُ  
وَكُفُّوا بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۝

”یہ حصہ کرتے ہیں لوگوں سے اس نعمت پر جو عطا فرمائی ہے انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے (وہ حصہ کی  
آگ میں جلا کر لیں) ایم نے تو مرحمت فرمادی ہے ابراہیم کے گھرانے کو کتاب اور حکمت اور عنایت فرمادی ہے  
انہیں عظیم الشان سلطنت تو ان سے کوئی ایمان لائے اس کے ساتھ اور کسی نے منہ پھیر لیا اس سے اور کوئی ہے  
(انہیں جلائے کے لیے) جہنم کی دہکتی ہوئی آگ۔“

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَمْ يَحْضُدُونَ آتِشًا عَلٰی مَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ۔ ابراہیم سے مراد یہودی ہیں۔ آتِش سے مراد خاموشی کی کریم  
سینہ کی آگ ہے۔ حضرت ابن عباس اور مجاہد وغیرہ اس سے روایت ہے (۱) یہود نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نبوت ملنے پر حسد کیا تھا  
اور آپ کے حکام پر حسد کیا تھا ان کے ایمان لانے پر۔ قرآن نے کہا: ”الانسان“ سے مراد عرب ہیں (۲) یہود نے نبوت کی وجہ  
سے ان سے حسد کیا۔ ضحاک نے کہا: یہود نے قریش سے حسد کیا، کیونکہ ان میں نبوت تھی۔ حسد مذموم ہے اور مسد کرنے والا  
مغفوم ہے حسد کیوں کو اس طرح کھانا ہے جس طرح آگ لکڑیوں کو کھاتی ہے۔ حضرت انس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ  
روایت کیا ہے۔ حسن نے کہا: میں نے حاسد سے زیادہ کوئی ظالم نہیں دیکھا جو مظلوم کے زیادہ مشابہ ہو جس کا نفس ہمیشہ نفس  
میں رہتا ہے۔ غم لاحق رہتا ہے اور اس کے آسوس غم ہی نہیں ہوتے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: اللہ کی نعمتوں سے دشمنی  
شکر و۔ ان سے کہا گیا: کون اللہ کی نعمتوں سے دشمنی کرتا ہے؟ فرمایا: وہ لوگ جو لوگوں سے مسد کرتے ہیں ان نعمتوں پر جو اللہ  
نے اپنے فضل سے انہیں عطا فرمائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی بعض کتب میں فرماتا ہے: مسد کرنے والا میری نعمتوں کا دشمن ہے۔  
میری نعمتوں سے ناراض ہے اور میری تعظیم پر غور نہیں ہے۔ مسعودی نے کہا:

الْأَكْثَرُ لِمَنْ ظَلَمَ لِي حَسَدًا أَتَدْرِي عَنِ مَنَ أَسَاءَتْ الْأَذْذُ

أَسَاءَ عَنِ اللَّهِ فِي حُكْمِهِ إِذَا لَمْ تَرْضَ لِي مَا وَفَّيَ

”غیر وار میرے حاسد کو کہو: کیا تو جانتا ہے تو نے کسی کی بے ادبی کی؟ تو نے اللہ تعالیٰ کے فیصلے کے سلسلہ میں اس کی بے  
ادبی کی جب تو مجھ سے غرض نہیں جو اس نے مجھے عطا فرمایا۔“

کہا جاتا ہے: مسد پہلا گناہ ہے جس کے ساتھ آسمان میں اللہ تعالیٰ کی نارمانی کی گئی اور پہلا گناہ ہے جس کے ساتھ  
زمین میں دُشمنی کی گئی۔ آسمان میں انہیں نے حضرت آدم علیہ السلام سے حسد کیا اور زمین میں تو بلل نے بائبل سے حسد  
کیا۔ ابو القاسم نے لوگوں کے بارے میں کہا:



فِيَارْبَ إِنِّ اِنْسَانَ لَا يُنْكِرُ كَيْفَ دَلُوْا اَنْعَمْتُوْهُمْ غَمْلُوْا  
وَنَ اَن كَانَ لِيْ شَيْءٌ تَصَدَّقُوا لَمْ اَعْلَمْهُ  
وَنَ اَنَّا لَمْ اِيْذُنْ لِهَمْ شَتْمُوْا  
وَنَ اَن طَرَقْتِيْ ذِكْبُكَ فَيَكْهَنُوْا بِهَا  
سَأَسْتَمِ تَقِيْ اَن يَنْصُرُوْا اِلَيْهِمْ  
وَأَحْبَبُ عَنْهُمْ تَاغْيُرِيْ وَ جَفْوِيْ (1)

بعض علماء نے فرمایا: جب تجھے پسند ہو کہ تو حاسد سے سلامت رہے تو اس پر اپنا معاملہ ظاہر نہ کر۔ قریش سے ایک شخص نے کہا:

مَسَدُوا النِّعْمَةَ لِمَا ظَهَرَتْ فَرَمَوْهَا بِأَبَاحِيلَ النُّكْبِ  
وَإِذَا مَا أَتَاهُ أَسَدِي نَعِمَهُ لَمْ يَضْرِبْهَا قَوْلُ أَعْدَائِهِ النَّعْمِ  
اور کہتا خوب کہا ہے:

رَمِدَ مَعِي حَبْدُ الْحَمْدِ فَإِن صَبِرْتُ قَاتِلُهُ  
فَإِن تَأَخَّلَ بَعْضُهَا إِن لَمْ تَجِدْ مَا تَأْكُلُهُ

بعض اہل تفسیر نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَمَنْ يَتَّبِعْ أَهْلَ الذِّكْرِ يَلْتَمِمْ سِوَاهُ الْغَايَةِ (مجموعہ) کے تحت فرمایا کہ الذہن سے مراد جنوں میں سے الٹس ہے اور انسانوں میں سے قاتل ہے۔ کیونکہ الٹس پہلا فرد ہے جس نے کفر کا طریقہ جاری کیا اور قاتل پسٹا شخص ہے جس نے قتل کا طریقہ جاری کیا۔ اس کی اصل حسد ہے۔ شرع نے کہا:

بَنِ الشُّوَابَ وَكَانَ يَشُوْهُ مَشُوْةً فَلَمَّا مَضَى مِنْ سَالِفِ الْأَحْوَالِ  
حَسَدُ الْفَضَاءِ قَرَأَ بِهِيَ مَشِيْهَا فَأَصَابَهُ قُرْبٌ مِنَ اِشْتِقَالِ

**مسئلہ نمبر 2**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ إِيمَانَهُ تَعَالَى لَمْ يَأْكُرْ اِسْمَ اِلٰهِ اٰلِهَةٍ اٰلِهَةٍ اِلَّا اِبْرٰهِيْمَ (2)۔ بعض نے فرمایا: یہاں ملک فرمائی اور انہیں ملک عظیم بخشا۔ امام بن حارث نے کہا: ان کی فرشتوں کے ذریعے تائید کی گئی (2)۔ بعض نے فرمایا: یہاں ملک سے مراد حضرت سلیمان کی بادشاہی ہے (3)۔ حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ اس کا معنی ہے کیا وہ حضرت محمد ﷺ سے حسد کرتے ہیں اس بنا پر کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے عورتیں حلال کیں؟ کسی اور بنا پر ملک عظیم سے مراد یہ ہو گا کہ اس نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے نانوے عورتیں حلال کیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے اس سے بھی زیادہ عورتیں حلال کیں۔ طبری نے فرمایا: اس سے مراد جو اللہ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بادشاہی اور عورتوں کی حلت عطا فرمائی تھی۔ اور مراد یہ ہو کہ تکیہ رب اور ان پر مرد ہے انہوں نے جو کہا تھا کہ اگر یہ محمد ﷺ ہی ہو تو زیادہ عورتوں میں رغبت نہ رکھتے



تعالیٰ غالب ہے، حکمت والا ہے۔ اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل بھی کیے مقرر ہوا کہ وہ داخل کریں گے انہیں  
 باطن میں رواں ہیں جن کے نیچے گدیاں بیٹھ رہیں گے ان میں تاہم ان کے لیے ان باطن میں پاکیزہ  
 بویاں ہوں گی اور ہم داخل کریں گے انہیں گھسنے میں۔“

الاصلاء کا معنی اس مردہ کے آواز میں نہ پکا ہے۔ حمید بن قیس نے نوں کے فقر کے ساتھ نصیبہم پڑ جانے یعنی ہم  
 انہیں بھون دیں گے، کہا جاتا ہے: شاد مصیبة (بھونٹی ہوئی کھری)۔ نارا اس قرأت پر حرف جر کے حذف کے ساتھ ہے  
 فقیر عمارت ہزار ہوئی۔ **فَلَمَّا أَفْجَتْ جُلُودُهُمْ** کہا جاتا ہے: نصیب الشیء نصیباً ونصباً علان نصیب المرء یعنی وہ  
 پلٹے رائے والا ہے۔ آیت کا معنی ہے ہم انہیں دوسری حالتیں تبدیل کر دیں گے۔ زنادت میں سے جزا ان پر طعن کرتے ہیں  
 اگر وہ کسی کہ جلد کو کیسے خراب دیا جائے گا جب اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔ اسے کہا جائے گا: جلد کو عذاب و عتاب نہیں کیا گیا  
 حقیقت تکلیف نفوس پر واقع ہے، کیونکہ یہی تکلیف کو محسوس کرتے ہیں اور کمالوں کی تبدیلی نفوس کے عذاب میں زیادتی ہے۔  
 اس پر دلیل یہ ارشاد ہے: **الَّذِينَ قَالُوا الْعَذَابُ أَوْفَىٰ** اور ارشاد ہے: **فَلَمَّا أَفْجَتْ جُلُودُهُمْ** (الاسراء)

یہی تصور ابدان کو عذاب دینا اور روحوں کو تکلیف پہنچانا ہے۔ اگر کمالوں کا ارادہ ہوتا تو یہی کہا جاتا لیکن العذاب  
 قائل ہے: کہا: آگ اسے بروز سات مرتبہ کھائے گی۔ جس نے کہا: ستر مرتبہ کھائے گی۔ جب وہ انہیں کھائے گی تو انہیں کہا  
 جائے گا: وہ بارہا قی طرح ہو جاؤ جس طرح پہلے تھے تو وہ پہلی کیفیت میں ہو جائیں گے۔ حضرت ابن عمر نے کہا: جب وہ مل  
 جائیں گے تو خندوں کی طرح سفید کھائیں ان کے لیے بدل جائیں گی (۱)۔ بعض نے فرمایا: کمالوں سے مردان کے لباس  
 جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَشَرَّ النَّاسِ خُلُوعًا وَخُنُوعًا** **مَنْ يَخْشَى اللَّهَ يَأْتَخِذُ اللَّهُ بَلَدَهُ** (ابراہیم)  
 لباس کو کھال کہا گیا ہے، کیونکہ لباس کمالوں کو قرب کی وجہ سے لازم ہوتا ہے جس طرح جو چیز انسان کے ساتھ خاص  
 ہوتی ہے اس کے لیے کہا جاتا ہے: **أَوْفَىٰ** اور جلد و مابین صیغہ۔ حضرت ابن عمر نے یہ شعر کہا تھا:

بدومنی فی سالم والنومهم وچلدة بین النعین والخصم سالم

وہ مجھے سالم کے بارے میں ملامت کرتے ہیں اور میں انہیں ملامت کرتا ہوں سالم تو میرے ساتھ خاص ہے۔

جب ایک لباس مل جائے گا تو پھر وہ بارہا دیا جائے گا۔ شاعر نے کہا:

کسا اللود نیتا عسرة فی جلودها فویل لشیء من سربلها الغصم

یہں جلود، سراپا سے کٹا یہی۔ بعض علماء نے فرمایا: ہم انہیں پہلی کھالیں ہی کر کے کھائیں گے جس طرح توکاری کر کو  
 کہتا ہے: تو میرے لیے اس انگوٹھی سے نئی انگوٹھی بناوے۔ پس وہ اسے توڑتا ہے اور اس سے تیرے لیے نئی انگوٹھی بنا دیتا  
 ہے۔ انگوٹھی جو بنائی گئی حقیقت میں وہی پہلی انگوٹھی ہے، لیکن بناوٹ بدل گئی جب کہ چاندی ایکے تھی۔ یہ نفس کی طرح ہے  
 جب وہ کٹن جائے گا تو وہ لامعی ہو جائے گا اور پھر وہ عدلی اسے زندہ کرے گا جیسے تیرا اپنے منج بھائی کے لیے ہمد تھا پھر تو اسے



**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَعْقَابَ** یہ آیت اہم ترین احکام سے ہے یہ دینے والوں میں دین و شرع کی تمام تعلیمات کی جامع ہے نہ اس میں عداوت کا اختلاف ہے کہ اس آیت کا مطلب کون ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب مزید بن اٹھ، شہر بن خوشب اور ابن زبیر نے کہا: یہ خطاب مسلمانوں کے والدین کو ہے (۱)۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے امراء کے لیے ہے پھر بعد کے تمام امراء کو شامل ہے۔ ابن جریر کا وغیرہ نے کہا: یہ خاص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی چالی کے بارے میں خطاب ہے جب آپ نے عثمان بن ابی طلحہ اور اس کے چچا زو شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ سے دو چالی کی تھی۔ یہ دونوں حضرات فتح مکہ کے وقت کافر تھے حضرت ابن عباس بن عبد المطلب نے چالی کو خطاب کیا تا کہ پانی پلانے کے لیے اس کے ساتھ سدا نہ لے لیں اور بھی ساتھ ملا لیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ داخل ہوئے اور اس میں جو رت تھے انہیں توڑ دیا اور مقام ابراہیم کو نکالا تو جبریل امین اس آیت کے ساتھ نازل ہوئے۔ حضرت شریح خطاب نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکلے تو یہ آیت پڑھ رہے تھے میں نے اس سے پہلے آپ سے نہیں سنی تھی۔ عثمان اور عقیقہ کو بلایا اور کہا: یہ کعب کی چالی ہے۔ انور بیٹہ بیٹہ یہ تمہارے چل رہے ہیں کہ تم سے کوئی نہیں جیسے کا مگر ظالم۔ مکی نے حکایت کیا ہے کہ کعبہ نے چالی نہ دینے کا ارادہ کیا پھر چالی اس نے پیش کر دی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یہ اللہ کی امانت ہے" (۲)۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ آیت والدین کے ساتھ خاص ہے کہ وہ عورتوں کو نافرمانی وغیرہ سے بچنے کی نصیحت کریں اور ان عورتوں کو اپنے خاوندوں کی طرف لوڑیں (۳)۔ اس آیت میں ظاہر یہ ہے کہ یہ تمام لوگوں کو شامل ہے۔ یہ دلائل کو شامل ہے کہ ان کے پاس جو امانت ہیں انہیں قائم کرنے میں اور ظلم کو دور کرنے میں اور فیصلوں میں عدل کرنے میں امانت کا مظاہرہ کریں۔ یہ بھری کا اختیار ہے۔ دوسرے لوگوں کو شامل ہے کہ وہ دلائل کی حفاظت کریں، جھوٹی شہادت سے اجتناب کریں وغیرہ۔ جس طرح ایک شخص کسی نازی شدہ معاملہ میں فیصلہ کرتا ہے۔ نماز، زکوٰۃ اور تمام عبادات اللہ تعالیٰ کی امانت ہیں۔ یہ سنی حضرت ابن مسعود کی حدیث سے مراد بھی مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ کے راستہ میں شہید ہو سارے نیک آدمی کا کفار ہے" یہ فرمایا: "ہر چیز کا کفار ہے جو اسے امانت کے لئے نہیں امانت روزے میں امانت، عبادت میں امانت اور سب سے سخت وہ باتیں ہیں" (۴)۔ یہ حدیث جو تعلیم حافظہ نے اٹھائی ہے۔ روایت کی ہے۔ ابن عطاء نے کہا کہ یہ آیت تمام لوگوں کو شامل ہے ان میں حضرت ابراہیم، عازب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت ابی بن کعب ہیں۔ یہ عداوت فرماتے ہیں: ہر چیز میں امانت ہے وضو، نماز، زکوٰۃ، جنابت، روزہ، اکیل، وزن اور دلائل۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کو دست اور خرچ مال کو امانت دینے کی رخصت نہیں دی (۵)۔

میں کہتا ہوں: یہ اجماع ہے۔ علماء و اصحاب ہے کہ امانتیں ان کے حق و اداوں کو لوٹائی جائیں گی خواہ ٹیکو کار ہوں یا لہار ہوں۔ یہ بات اللہ و کائنات میں ہے۔ امانت مصدر ہے جو مفعول کے معنی میں ہے اسی وجہ سے اس کی جمع نہائی گئی ہے۔ رقم یہ کہ پہلے

مقرر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نفل کتاب کے متعلق خبر دی کہ انہوں نے حضرت محمد بن ابی بکر کی شان کو چھپایا تھا اور انہوں نے شکرانہ دیکھا، تم زیادہ وقایت یافتہ ہو۔ بیان کی طرف سے خیانت تھی۔ پس کلام تمام اثبات کے ذکر تک جاری ہوئی۔ پس یہ آیت اپنے حکم کی وجہ سے برائیات و شامل ہے یہ بہت زیادہ ہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ بڑی بڑی ماتحتی کا حکم میں اس اور بیعت، قطعہ درجین، عاریہ۔ حضرت ابی بن کعب نے روایت کیا ہے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اذالہ صائدہ اہل من الشنک ولا تخلف من خاندانہ ۱۶ برس سے اس سے پاس حالت رکھی تھی اس آیت اور اور اس کے ساتھ بھی خیانت نہ ہو جو تم سے خیانت کرے۔ اس حدیث کو ارقطی نے روایت کیا ہے۔ حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ نے یہ حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ سورہ بقرہ میں اس کا مفہوم مقرر چکا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے روایت کیا ہے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے غصہ جتہ اوداں میں دیکھا۔ یہ آیت عاریہ لی ہوئی چیز و اجس کی جائے گی اور وہ اوداں جو جیسے اودھ پینے کے لیے دیا گیا ہے وہ اوداں یا ہے لہذا قریش اسے لے کر آئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے (21)۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ قرطبی نے اس کو نقل کیا ہے۔ در تلمیذ نے یہ نہ روایت کیا ہے: انبغی نے اس آیت کہ: اللہ کا عہد (اس کا یہ حکم ہے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حق اور انہی کو زیادہ حق دار ہے (3)۔ اس آیت اور حدیث کی بنا پر وحیث لومانی جانے گی اور ہر حال میں یہ لومانی جانے کی خواہش کو پسایا گیا ہو یا نہ پسایا گیا ہو۔ اس میں تعدی کی گئی ہو یا تعدی نہ کی گئی ہو۔ یہ حدیث امام شافعی، امام احمد وراثیب کا قول ہے۔ ابن القاسم نے اسے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ جس نے ضیوان یا کوئی اور چیز عاریہ لی اور وہ اس کی چیزوں میں سے ہو جس کو چھپات یا جاسکتا ہو۔ عاریہ لینے والے شخص کے پاس تلف ہوگئی تو اس شخص کی تکلف میں تعدی کی جانے کی اور وہ ضامن نہ ہوگا مگر تعدی کے ساتھ یہ حسن بصری اور تلمیذ کا قول ہے اور یہی قول کو فیوس اور دواہلی کا قول ہے۔ ان علماء نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: انصارۃ موداؤ (عاریہ لی گئی چیز و اجس کی جائے گی) کا معنی اس اور شرافتی کے معنی کی طرف ہے: اِنَّا لَنُفَعُکُمْ اَنْ تُوَفُّوْا اَنْ تُوَفُّوْا اِنْ تُوَفُّوْا۔ جب امانت تلف ہو جائے گی تو امین پر اس کی جتنی ازمانہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی تعدی کی جانے کی۔ اسی طرح عاریہ لی گئی چیز بغیر تعدی کے تلف ہو جائے تو اس کی ضمانت نہیں لی جائے گی اور جب تعدی کے ساتھ تلف کرے گا تو اس پر خیانت کی وجہ سے اس کی قیمت اس پر ازمانہ ہوگی۔ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود وغیرہ سے مروی ہے کہ۔ در تلمیذ گئی چیز میں ضمانت نہیں ہے۔ ارقطی نے حدود بن شعیب عن ابیہ عن جندہ کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس امانت رکھی گئی ہے اس پر ضمانت نہیں (4)۔ امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت صفوان نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا: جب آپ نے اس سے زرہیں عاریہ لی تھیں۔ کیا یہ عاریۃ مضمونۃ ہیں یا عاریۃ موداؤ ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عاریۃ موداؤ (5)۔

1. حسن بکر صلی اللہ علیہ وسلم جلد 3 صفحہ 36 حدیث نمبر 141

2. ابن ماجہ جلد 3 صفحہ 41 حدیث نمبر 166

3. ابن ماجہ حدیث نمبر 167

4. ابن ماجہ حدیث نمبر 160

3. ابن ماجہ حدیث نمبر 165



ایمان رکھنے والوں پر لاہر و روز قیامت پر ایسی بکری بہتر ہے اور بہت اچھا ہے اس کا انعام۔

اس میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** جب پہلی آیت میں والا کو خطاب فرمایا اور انہیں اور اہل ایمان کو نصیب دیا اور انہیں ان کو ان کے دین کی برکتوں کا حکم دیا تو اس آیت میں روایت کو خطاب فرمایا انہیں پہلے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا حکم دیا۔ اس سے مراد اس کے اور ہماری بیرونی کرامات اس کی نواہی سے اجتناب کرنا ہے پھر رسول کی اطاعت کا حکم دیا۔ یعنی جو حکم دیا اور جو نبی فرمائی اس کی اطاعت کرنا۔ پھر امر کی اطاعت کا حکم دیا۔ یہ جمہور علماء و حضرات ازہریر و حضرت بنی ہاشم و علیہ السلام کے قول ہے۔ سہل بن عبد اللہ شمری نے کہا: سات چیزوں میں سلطان کی اطاعت کرو، اور اہم و زمانہ بنائے میں مکمل اور دن میں ایک مرتبہ میں عیدین اور جماد میں۔ سہل نے کہا: جب کوئی سلطان عالم کو قوی دینے سے منع کر دے تو اسے قوی نہیں کہہ سکتے اور وہ قوی دے گا تو تمنا بکار ہوگا اگرچہ اس پر ظالم بھی ہو۔ ابن نویر مندائے نے کہا: سلطان کی اطاعت ایسے امر میں واجب ہوتی ہے اس میں اللہ کی اطاعت ہو، اللہ کی معصیت میں اطاعت واجب نہیں۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: ہمارے زمانہ کے اہل یوں کی اطاعت اور رعایات اور تعلیم جائز نہیں مگر ان کے ساتھ جیسا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے حاکم تو ان کے ساتھ نہ کرنا چاہئے کہ جب کہ وہ امتوں کے اختیار سے فاسق بھی ہوں۔ اگر وہ بدعتی ہوں تو ان کے ساتھ نہ کرنا چاہئے کہ یہ کہ ان کا خوف ہو تو ان کے ساتھ نہ کرنا چاہئے کہ اہل جاہلی اور نماز کا کام دینے والے کا۔

میں کہتا ہوں: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: امام پر حق ہے کہ وہ اہل سے ساتھ بیٹھ کرے اور اہل سے جدا کرے جب وہ ایسا کرے تو مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ اس کی اطاعت کریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اور اہل ایمان اور اہل کفر و کفر کا حکم دیا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ اور یحییٰ نے کہا: اہل کفر سے مراد اہل قرآن و اہل علم ہیں۔ یہی قول امام مالک کا شمار ہے اور یہی شاک کا قول ہے۔ اس سے مروی ہے فقہ و اور علماء دین۔

مجاہد سے روایت ہے کہ اس سے مراد اہل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ہیں (۱) اور عبد اللہ سے روایت ہے کہ یہ خاص حضرت ابو بکر و حضرت عمر کی طرف اشارہ ہے (۲)۔ سفیان بن عیینہ نے حکم بن ابی بن سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے عمر سے اصحاب الایمہ کے بارے میں پوچھا: عمر نے کہا: وہ آزاد ہیں۔ میں نے کہا: کس چیز سے؟ انہوں نے کہا: قرآن سے۔ میں نے کہا: قرآن میں کس آیت سے؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ** اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تھے۔ حضرت عمر نے فرمایا: وہ آزاد ہو گئی اگرچہ بچہ نہ رہے۔ اس کا تفسیل بیان سورہ انفطار میں **وَمَا أَمْرُهُمْ إِلَّا لِلَّهِ وَاللَّهُ وَفَّاعٌ عَدْلٌ** (۷) کے تحت آئے گا۔ ابن عباس نے کہا: اس سے مراد متعلق والے اور اہل دارائے ہیں جو لوگوں کے معاملات کی تدبیر کرتے ہیں۔

میں کہتا ہوں: ان اقوال میں صحیح ترین قول پہلا اور دوسرا ہے۔ پہلا قول اس لیے کہ اہل قرآن سے امر کی اصل ہے اور عمر



ان کی طرف دیتا ہے۔ سمجھیں میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** اولی الامر منکم کا ارشاد حضرت مہدائے بن حذافہ بن قیس بن عدی اُسکی کے بارے نازل ہوا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ (جسٹاسا منکر) میں اسے امیر بن کر بھیجا (۱۲)۔ ابو عمر نے کہا: حضرت مہدائے بن حذافہ کا عراج معروف تھا ان کے عراج سے یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک منکر میں امیر بنایا۔ انہوں نے اپنے غلجروں کو کہا: مکر یاں اکٹھی کرو اور آگ جلاؤ۔ اب انہوں نے آگ جلا دی تو انہیں آگ میں ٹھٹھکا غلجروں پر پھراؤ نہیں کیا۔ یہ تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری اطاعت کا حکم دیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے میرے مقرر کردہ میر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی۔ وہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہم اللہ پر ایمان لائے اور میرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تا کہ تم آگ سے بچ جاؤ (اور تم پھر ہمیں آگ میں ٹھٹھکا نہ حکم دے۔ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے فعل کو درست کہا اور فرمایا: خالق کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت (کا حکم) نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ** یہ حدیث صحیحہ و معتبرہ ہے۔ مشہور ہے۔

محمود بن عبد بن عقیقہ عن عبد بن عمرو بن عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت ابو سعید خدری نے کہا: حضرت مہدائے بن حذافہ بن قیس اُسکی اصحاب بدر میں تھے اور ان کی طبیعت میں حرام تھا۔ اور حضرت زبیر نے اُنکیا فرمایا: مجھے مہدائے بن سعید نے بتایا انہوں نے مہدائے بن وہب سے انہوں نے بیٹ دن محد سے روایت کیا۔ فرمایا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کو کسی سفر میں بٹھایا قریب تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑھتے۔ انہیں وہب نے کہا: میں نے ایٹ سے پوچھا یہ انہوں نے آپ کو جسانے کے لیے کیا تھا؟ انہوں نے کہا: ہاں اس میں خوش صبیحی کی۔ یحییٰ بن مران۔ مناقب اور بھی نے کہا: اولی الامر سے مراد اصحاب السریہ اور بہادر کرنے والے ہیں۔ اور ہادور قول جو اس کی نصرت پر پارشاد اناس کرتے ہیں **فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لَنَكْفِيَنَّ عَنْ ذِي الْقُرْبَىٰ وَلَنُقَدِّمَهُنَّ فِی الدُّعَا** اللہ تعالیٰ نے قتادہ بن نفیع صاحب کتاب اللہ کی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی طرف لوڑے کا حکم دیا ہے اور علامہ کے علاوہ کس کو کتاب و سنت کی طرف لوٹانے کی طاقت نہیں۔ نہایت اس کرنے کے۔ نبی کی نصرت پر یہ دلیل ہے: نہ ان کے فتویٰ کی پیروی کے لزوم کی نصرت پر نہیں ہے۔ میں بن مہدائے نے فرمایا: لوگ پھر پر رہیں گے جب تک سلطان اور علماء کی تعلیم کرتے رہیں گے اور جب لوگ ان واقعات کی تعلیم کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ ان کی زیادہ نصرت کی اصلاح فرمادے گا اور جب لوگ اپنے سلطان اور علماء کی تحقیر کریں گے تو ان کی زیادہ نصرت کو وہی پروردگار دے گا۔ رہا تیسرے قول تو وہ خاص ہے اور پھر تھا قول اس سے بھی خاص ہے اور پھر تھا قول ظاہر الفاظ اس کی تائید نہیں کرتے، اگرچہ حد صحیح ہے، کیونکہ عقل پر غلبہ کی بنیاد ہے اور ہر ادب کا سرچشمہ ہے عقل کو حق اللہ تعالیٰ نے دین کے لیے اصل دینا کے لیے سہارا دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے عقل کے کمال کے ساتھ تکلیف کو واجب کیا ہے اور عقل کے احکام کے ساتھ دنیا کی تدبیر بنائی ہے اور ایک عقل مند کو شش کرنے والوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب دیتا ہے۔ یہی حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہے۔ ایک قوم کا یہاں ہے کہ اولی الامر سے مراد حضرت علی اور اہل عصمتین





أَنْ يُضْلَهُمْ ضَلًّا بَعِيدًا وَإِذْ قِيلَ لَهُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ ذِكْرًا مِّنْ رَبِّكُمْ

فَرَأَيْتُمُ الْمُتَفَقِّهِينَ يَصْنَعُونَ عَلَيْكَ ضَلًّا وَإِنْ

”میں نہیں دیکھا آپ نے اس کی طرف سے دعویٰ تو کرتے ہیں کہ وہ دینی (کتاب) کے مفسر اور  
امری محی آپ کی طرف اور جو اسے آپ سے پہلے (اس کے بعد) پاتے ہیں کہ ایسا کرنے سے ایسے  
(اپنے متکذبات) طاقت کے پاس لے جائیں اور انہیں نہیں قصور یا نیکو کہ انکار کریں ماحول کا اور ان  
سے شیطان کے بڑے دشمن ہیں اور جب کہ وہ آپ کو اس (کتاب) کی طرف ہر جہتی  
سے اندھے اور (آؤ) رسول (پاک) کی طرف تو آپ وہیں کے مفسر ہیں کہ انہیں دیکھتے ہیں آپ نے  
روایت دینی کرتے سے“

یہ وہ ہیں انہیں علم و ادب میں کہ چند عن کثیری کے ساتھ سے دعویٰ ہے علمی کے فرقہ و تالیف ان کی یہ ایک نہاد  
کے درمیان انھیں وہاں یہودی کے منافق کوئی کریم سیریز کی سے فیصلہ کرنے کی طرف دیا، کیونکہ وہ جو انھیں آپ سے روایت  
رشادت قوس نہیں کرتے، منافق نے یہودی کے رسول کے راہم سے فیصلہ کرنے کی طرف دیا، کیونکہ جو انھیں ان کے  
میں رشادت لیتے ہیں، جب انہیں فہم و توفیقوں نے حیرت قبول میں ایک وہاں وہاں علم بنانے یا ان کی یہ ایک نہاد  
عربی نے یہ آیت ازل فرمائی: لَمَّا مَنَّ عَلَى الْبَنِي إِسْرَءِيلَ بِمُوسَىٰ فَقَالُوا يَنْبَغِي لَنَا مَلِكٌ يَّقِنُ لَنَا مَوَاقِفَ اللَّهِ وَهُوَ أَتَمُّ مِنِّي  
فَبَدَّلَ مَنِّي يَهُودِيٌّ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّبِعُواكَ إِلَى الْهَالِكِ وَتُؤْتِيهِمْ لِقَاءَ اللَّهِ وَتُؤْتِيهِمْ لِقَاءَ اللَّهِ وَتُؤْتِيهِمْ لِقَاءَ اللَّهِ

”صالح کے کہا: رسولی نے منافق کوئی کریم سیریز کی سے فیصلہ دیا اور منافق نے عرب بنی اسرائیل کی طرف دیا۔ وہ  
حالت میں ہے کہ اس طرح کے حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ منافقین میں سے ایک شخص اس نے کہا کہ آپ کا  
اور ایک یہودی کے درمیان اختلاف تھا یہودی نے کہا: محمد سیریز کی سے پاس یہودی اور منافق نے کہا: خدا عرب بنی اسرائیل کے یہ  
طلوع اللہ تعالیٰ نے اس کا یہ طاقتور کر کے دیکھا، یعنی سرنگی کرنے والے یہودی نے انہیں اس لیے کہ ایسا کرنے کے لیے اس کے  
سے کہا میں نے جب اس منافق نے یہ دیکھا تو وہ اس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی کے  
کے حق میں کریم دیا، جب وہ دونوں آپ سے پہنچے کہ ہمارے وہاں آئے تو منافق نے کہا میں اس پر دشمن نہیں ہوں۔ یہ  
اور اسے ساتھ ہو کر کے پاس طوع و کسر سے یہودی کے حق میں ایسا دیا۔ منافق اس سے کہی نہ ہو کہ وہ  
نے دیکھا ہے اس منافق نے کہا: ہمارے پاس طوع و کسر سے یہودی کے پاس آئے تو یہودی نے کہا: میں اس کے لیے ایک نہاد  
سے پاس گئے ہمارے پاس گئے۔ مجھے نہیں یہاں کے یہودیوں سے دشمن نہیں ہوں۔ حضرت مر نے منافق کو اس کے ساتھ  
ای طرح سے منافق نے کہا میں اسے دیکھا تو وہ اس کے ساتھ یہودی کے پاس آئے تو یہودی نے کہا: میں اس کے لیے ایک نہاد  
مرگھ میں اصل ہاں کے تلوار پکڑی (یا) آئے اور منافق کو، وہی حق کہ منافق مر گیا۔ حضرت مر نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے  
رسول کے ایسا نہ دشمن نہیں ہوں میں اس سے فیصلہ اس طرح کرتا ہوں۔ یہودی جو کہ گیا اس وقت یہ آیت دینی۔

دوسرے پہلے چوتھے نے فرمایا: ثلث القادوق (۱) (تو حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والا ہے) جبریل و میکائیل کے لئے اور پہلا حضرت عمرؓ کے لئے حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا۔ پس آپ کا قادیان کا نام دیا گیا۔ یہ تمام آیات دیکھو! اَللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِید۔ اے اللہ! ہر چیز کا شہید ہے۔ خدا تعالیٰ کی بنا پر منصوب ہے یعنی فضیلت و خلافت اس کی شان اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: وَ اِنَّ اَشْجَمَ لَیْسَ مِنَ الْاَنْزِلِیْنَ اَنْتَ اَنْتَ (فرعون) یہ حتمی پہلے تمہارا نذر چکا ہے صُحُفٌ مُّذُنَّ عَلَیْہِمْ لَیْسَ لَہُمْ مَعْرَظٌ (معدنہ) کوئی عذر نہیں۔ اے وہ لوگو! یہ اللہ کا حکم ہے اور اللہ کا وعدہ ہے۔ کوئی عذر نہیں۔ اے وہ لوگو! یہ اللہ کا حکم ہے۔

[illegible]

انہیں کیا حال ہوتا ہے جب فتنہی ہے انہیں مصیبت پر جان (کرتوتوں) کے جواز کے بھیجے ہیں ان کے ہاتھوں نے پھر حاضر ہوتے ہیں آپ کے پاس قسمیں اٹھاتے ہیں اللہ کی (کھینٹے ہوئے جگہ) نہیں قسم کیا تمام نے مگر بھلائی اور پابندی مصالحت کا۔ یہ لوگ ہیں خوب جانتا ہے اللہ تعالیٰ جو کچھ ان کے دلوں میں ہے (اے حبیب!) تاہم پوٹی فرمے ان سے اور نصیحت کرتے رہے انہیں اور کہیں انہیں کبھی تمہاری جہاں اسکا بات جو مؤثر ہو۔

حق تکلیف کیا حال ہو گا یا تکلیف، یہ معنون یعنی وہ دیکھ کریں گے۔ اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُجِيبَةٌ یعنی صحابہ کرام سے  
اشیاءات ترک کرنے کی وجہ سے جب انہیں کوئی صحیح آگاہی ہے اور جوازات انہیں لاحق ہوتی ہے اس ارشاد میں: فَقُلْ  
لَنْ يَضُرَّكُمْ اَصْحَابُ اَيْدِائِكُمْ تَغْفِلُوْنَ اَصْحَابُ اَيْدِائِكُمْ (توبہ: 83) بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد ان کے اپنے سرور کار کا نقل  
ہے۔ لہذا قاضی ابی نعیم یہاں تک حکام مکمل ہے پھر ان کے نقل کے متعلق خرابی۔ یہ اس طرح ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب  
ان کے سامنے کھڑے ہوئے تو ان کی قوم میں کسی دیت کا مطالبہ کرنے کے لیے آئی اور قسمیں اٹھانے لگے کہ ہم دیت طلب نہیں کر  
رہے ہیں مگر احسان کے لیے اور موافقت حق کے لیے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ ہم نے فیصد میں آپ سے  
بھرا ہوا نیکو کیا مگر پھر سے میں صداقت کے لیے اور فیصد میں بھرائی کے لیے۔ اس کیساتھ نے کہا: اَصْحَابُ اَيْدِائِكُمْ  
معنی سلاہ، حقا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے وَلْيُخْلِفُوْا اِنْ اَرَادُوْا اِذْ اَنْصَلُوْا (توبہ: 107) کہنے والی نے ان کے جھوٹ کا  
پردہ پکڑ کر دے کر فرمایا: اَوَلَيْسَ الَّذِيْنَ يَعْتَمِدُوْنَ عَلٰى فُلُوْهِمْ ہے جان نے کہ اس کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے  
کہ جو منافق ہیں اور تمہارے لیے فائدہ ہے کہ تم جان لو کہ یہ منافق ہیں۔ فَاَعْرَضْ عَنْهُمْ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب  
بہان کی بات اور مرض فرما بھی۔ بعض نے فرمایا: ان کے ہار قبول کرنے سے اعراض فرما بھی۔ وَطَهَّرْهُمْ مِنْ كُفُوْهِمْ  
اور بھی۔ بعض نے فرمایا: پھر سے مجمع میں انہیں ڈرا بھی۔ وَقُلْ لَّكُمْ فِيْ اَنْفُسِكُمْ قُوْلٌ يَّجْعَلُكُمْ اٰمِنِيْنَ انہیں علوت و اندرون خانہ  
نوب و جروت و غیرہ میں۔ حسن نے کہا: انہیں کہو کہ تم نے اپنے دلوں کی بات ظاہر کر دی تو میں تمہیں نقل کروں گا۔ عرب کہتے

ہیں۔ بعد ازاں قول بلا غفہ، وہاں بلیغ بلیغ بے انتہا کلمہ مائی قلبہ یعنی زبان کے ساتھ اپنے دل کی حقیقت تک پہنچا۔ عرب کہتے ہیں: اصدق بلیغ بلیغ یعنی دو حقیقت میں اجتماع کو کہنا ہو ہے۔ بعض نے فرمایا: جو وہ چاہتا ہے اس کو کہتا ہے اگرچہ وہ احمق ہو۔ کہا جاتا ہے: فکیف اذاً اصدیتہم فصدیتہم ہذا قد غث اذین یبہن مسجدہم وروایاے والوں نے اسے اس میں باریک بولی۔ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے غلو کو ظاہر فرمایا اور ان کی مسجد گرائے کا حکم دیا، انہوں نے اپنے دفاع میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے قسمیں اٹھائیں کہ ہم نے آپ کی غیر فتنہ اللہ کی اطاعت اور کتاب کی موافقت میں کیا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُظَاهِرَ بِأَدْنِ اللَّهِ - وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ  
جَاءَهُمْ فَاسْتَعْفَوْا إِلَى اللَّهِ وَاسْتَغْفَرَ الزُّسْلَىٰ تَوْابًا رَّحِيمًا ۝

”اور ہمیں بھیجا ہم سے کوئی رسول نہ تھا کہ اس کی اطاعت کی جائے اللہ کے اذن سے اور اگر یہ لوگ جب ظلم کر بیٹھے تھے اپنے آپ پر حاضر ہوتے آپ کے پاس اور مغفرت طلب کرتے اللہ سے تیز مغفرت طلب کرتا ان کے لیے رسول (کریم) بھی تو وہ ضرور پاتا اللہ تعالیٰ کو بہت وہ قبول فرماتا، وہ انہا پر توبہ کرنے والا“۔

إِلَّا لِيُظَاهِرَ جیسا کہ حکم دے اور جس سے منع کرے۔ پراڈی اللہ اللہ کے ظلم کے مطابق۔ بعض نے اس کا معنی یہ ہے کہ وہ تو فاسق تھے۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ اہو صادق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: انہا دے پاس ایسا اعراب آیا جب کہ ہم تین دن سے رسول اللہ ﷺ کو فتنہ کر رہے تھے۔ اس اعراب نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کی قبر پر فوراً پڑا دیا اور قبر پر ہونے والے اپنے سر پر ڈالنے لگا اور کہا: یا رسول اللہ! آپ نے کہا تو ہم نے آپ کا قول سنا۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے کلام دیا اور ہم نے آپ سے کلام نہ کیا۔ جو اس نے تجھ پر نازل کیا اس میں ہے: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ (الایہ) میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا میں آپ کی بدگمانی میں حاضر ہوا ہوں تاکہ آپ میرے لیے استغفار کریں تو تم انور سے آواز دے ”جیسے کس دیا گیا ہے“ (۱۰۰)۔

لَتُوجَدُوا وَاللَّهِ تَوَّابًا رَّحِيمًا یعنی واللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا پائیں گے۔ یہ دونوں مفعول ہیں۔ اس کے علاوہ دوسری ترکیب نہیں۔

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخْلِفُوا فِي بُيُوتِهِمْ شَاخَرَتِهِمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ  
حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝

”میں (اے صلی) اگر تیرے رب کی قسم! یہ لوگ یقین نہیں ہو سکتے یہاں تک کہ وہ گناہ میں آپ کو برا نہ سمجھ کر سے میں جو پلٹ پڑا ان کے درمیان بھرنے نہیں دے گا تو میں تجھی اس سے جو بیعت آپ نے کیا اور تسلیم کر لیں دل و جان سے“۔

اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** مجاہد وغیرہ نے کہا: اس آیت سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا ذکر پہلے کرچکا ہے جنہوں نے کافوت کے پاس لیٹنے کے لئے جوئے کا مواد دیا تھا ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی (۶)۔ طبری نے کہا: خلا کا قول پیچھے جو ذکر ہو چکا ہے اس کا رد ہے فقہ پر مہارت یوں ہوئی۔ کہ معاملہ اس طرح نہیں جس طرح وہ دعوئی کرتے ہیں کہ وہ ایمان لائے ہیں اس پر وہ آپ پر نازل کیا گیا ہے۔ پھر قسم سے آواز فرمایا: **لَا تُزَيِّنْكَ لَتُؤْمِنُوا بِمَا نُنَادِيكُم بِهِ** (2)۔ دوسرے ائمہ نے فرمایا: قسم پر لاگوئی کے ساتھ اجتماع اور اس کو قوت کے اعتبار کے لئے مقدم کیا گیا ہے پھر قسم کے بعد وہ دعوئی سے ساتھ، اجتماع کی تاکید کے لئے ذکر فرمایا اور دوسرے (۱) کا ساتھ کرنا صحیح تھا اور پہلے لاکہ ایم کے ساتھ اکثر اجتماع باقی تھا اور پہلے لاکہ ساتھ کرنا صحیح تھا اور دعوئی کا سنی باقی ہوگا نہیں اجتماع کا معنی قسم ہو جائے گا (3)۔ متجوہ اس کا سنی اختلاف کرنا اور خلط ملط ہوتا ہے۔ درحقیقت اگرچہ اس لئے کہتے ہیں: کیونکہ اسی کی شہادت ایک دوسرے سے انہی ہوئی ہوئی ہیں: وروی کی مکر یوں کو شمار کہتے ہیں: کیونکہ وہ ایک دوسرے میں داخل ہوئی ہیں۔ شروع کرتے ہیں:

نفس فداوات والزعام شواجر والقوم مَنَّكَ إلقاء قباء

میرا نفس تجھ پر فدا تھا جب تیرے منعم قسم تھے

عراق کے کہ:

وَقَبَّ الْحُكَّامُ أَرِيَالِي الْهَدْيِ وَمَعَاةَ النَّاسِ فِي بِلَادِهِ الشَّعِيرِ

حکام اریال ہدی اور ایک مختلف امر میں کوشش کر رہے تھے۔

ایک حائف نے کہا: یہ آیت حضرت زبیر اور ایک نصاری کے بارے میں نازل ہوئی ان کا بغ کو پانی پلانے میں مصغرا تھا تو آپ نے فرمایا: حضرت زبیر کو باز تو اپنی زمین کو پانی پلا، پھر پانی اپنے چڑھی کی زمین کی طرف چھڑوے۔ نصاری کہنے کا: میں تیری طرف دیکھتا ہوں کہ آپ اپنی چھوٹکی کے بیٹے سے محبت کرتے ہیں۔ یہ جملہ سن کر مئی کرمیہ میں پھر کا خضر سے رنجہ دل تیار ہوئے آپ نے پھر حضرت زبیر سے کہا: تو اپنی زمین کو پانی پلا، پھر پانی روک کے حتیٰ کہ پانی انوں تک پہنچ جائے۔ اور پھر یہ آیت نازل ہوئی **فَلَا تُزَيِّنْكَ** الخ۔ یہ حدیث امام بخاری نے اپنی تصحیح میں روایت کی ہے (۱۴)۔ امام بخاری نے یہ حدیث عن ابن عباس بن عبد اللہ عن جعفر بن حصیر اور مسلم نے تفسیر یہ حدیثوں سے زہری سے روایت کی ہے۔ انصاری شخص نے بارے اختلاف ہے، بعض نے فرمایا: وہ اصل حدیث سے ایک نصاری تھا۔ مکی اور عباس نے کہا: وہ عاصب بن علی بن ابی طالب تھا۔ ثعلبی، وحیدی اور مسند وحی نے کہا: وہ عاصب تھا۔ بعض نے کہا: ثعلبہ بن عاصب تھا۔ اس کے علاوہ مکی

اخبار میں کچھ پتا چل رہا ہے۔ کیونکہ وہ غیر متعین اور غیر سبکی ہے۔ اسی طرح بخاری اور مسلم میں بھی وجہ من الانصار ذکر ہے۔ طبری نے مناقب اور یہودی میں اس کے نزول کو اختیار کیا ہے (۱) جیسا کہ مجاہد نے کہا: یہ اپنے موم کے ساتھ حضرت زبیر سے واقعہ کو شامل ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ سبکی ہے جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی فیصلہ میں متھکیر کیا وہاں فرمایا: لیکن انصار نے لغزش ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا اور اس کی لغزش کو معاف کر دیا، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے یقین نہ صحت کا علم تھا۔ ان سے یہ لغزش غفلت میں ہو گئی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کے لیے یہ حکم نہیں ہے۔ دو شخص جو حاکم کے حکم سے راضی نہ ہوگا اور وہ اس میں طعن کرے گا اور اسے رد کرے گا تو وہ مکنا ہوا ہوگا اس سے تو یہ طلب نہی ہے۔ کی اور جو حاکم میں طعن کرے اس کے فیصلہ میں طعن نہ کرے تو اس کو تعزیر لگانے والا اسے معاف کرنے کا حق ہے۔ ان ۲۵ پر بیان سورا اعراف کے آخر میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر ۲:** جب اس آیت کے نزول کا سبب وہ ہے جو ہم نے حدیث سے ذکر کیا تو اس سے یہ سمجھتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور اس کے قسم کے بارے فیصلہ دیا: بطور صلح تھا۔ آپ نے فرمایا: "اے زبیر تو پانی پیا۔" کیونکہ پانی اس کے خرب تھا۔ "پھر اپنے پردہ کی طرف پانی چھوڑ دے" یعنی اپنے حق میں سے کچھ چھوڑ دے اور پورا پورا حق نہ لے اور اپنے پردہ کی طرف پانی چھوڑ دے جس جلدی کر (۲)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو سماعت اور آسانی کرنے پر ابھارا جب انصار کی رائے یہ نکلا اور اس سے راضی نہ ہوا اور انہیں ہوا، کیونکہ وہ چاہتا تھا کہ حضرت زبیر بالکل پانی و خود کے۔ تو اس نے اپنی زبان سے غلط بلاک کرنے والا، شان رسالت کے جو لائق نہ تھا، و کلمہ بولا۔ اس نے کہا: یہ اس لیے فیصلہ فرمایا ہے کہ زبیر تمہاری چھوٹی کا بیٹا ہے۔ اس کے جملہ میں آن ہے یہ ان مفرد احکام کی جہت پر ہمزہ کی مد کے ساتھ ہے۔ اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ کی وجہ سے چہرہ متغیر ہو گیا، پھر آپ نے حضرت زبیر کے لیے پورا اور حق لینے کا فیصلہ دیا اور کسی قسم کی سماعت کا مظاہرہ نہ کریں۔ اس پر یہ نہیں کہا جاسکے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت غضب میں کیے فیصلہ فرمایا جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قاضی غصہ کی حالت میں فیصلہ نہ کرے" (۳) ہم کہیں گے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت اور احکام میں خطا سے معصوم تھے۔ عقل کی دلیل کے ساتھ جو دلالت کرتی ہے کہ آپ جو اللہ کی طرف سے تبلیغ کرتے ہیں اس میں غلطی نہ ہو۔ دوسرا کوئی آپ کی مثل نہیں ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ حاکم، جھگڑنے والوں کے درمیان اصلاح کا راستہ اختیار کرے اگرچہ اس پر حق ظاہر بھی ہو جائے۔ امام مالک نے اس سے منع کیا ہے، امام شافعی کا قول اس میں مختلف ہے۔ اس حدیث میں جو جواز پیدا صحیح جہت ہے۔ اگر وہ صلح کر لیں تو فہارہ نہ صاحب حق اپنا پورا حق وصول کرے گا اور حکم بتا دے گا۔

**مسئلہ نمبر ۳:** امام مالک کے اصحاب کا وہ پر والے کا بیٹا اسے کی طرف پانی چھوڑنے کی حدیث میں اختلاف ہے۔ امام حسیب نے کہا: اوپر والا تمام پانی مانگنے پر باغ میں داخل کرے گا اس سے اسے باغ کو میرب کرے گا حتیٰ کہ پانی باغ میں



ابن ہونہ نے کہ کھڑا ہونے والے نے ٹخنوں تک پہنچ جانے تو پھر پانی کا راستہ بند کرے اور ٹخنوں سے جوڑ لکھتے اور میں پانی میں  
روا ہے قرینہ کی طرف چھوڑے۔ حالانکہ اسی طرح پہنچا جانے سے بھی کہ پانی آخر کی گھیت والے کو پہنچ جائے میرے لیے صرف اور  
بن لکھتوں نے اسی طرح تفسیر بیان کی ہے۔ یہ ان وہب کا قول ہے۔ بن القاسم نے کہا: جب پانی باغ میں ٹخنوں کی  
مقدار تک پہنچ جائے تو قرینہ پانی کے لیے والے کی طرف چھوڑ دے اور اپنے باغ میں کچھ بھی نہ روکے۔ ابن حبیب نے کہا:  
مطرف اور ابن ابی شامہ کا قول میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے وہ اسے زیادہ بانٹتے تھے۔ کیونکہ حدیث حبیب میں ان دونوں  
کا اختلاف ہے۔ یہ واقعہ پیش آیا اور وہاں یہ مجلس جاری تھی۔

**مسئلہ نصیر** عہد اسلام کا کہنے حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے روایت کیا ہے کہ انہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے سردار غریب احمد بن عہد کی روایات میں انہیں میں ہاتھ پائی بیٹھا تھا کہ پانی کے بارے میں فرمایا: "پہلے باغ والا  
پانی کو ٹخنوں تک، ان کے لیے چھوڑ دینے والے کی طرف چھوڑ دے" (۱)۔ ابو عمر نے کہا: میں یہ حدیث نہیں جانتا کہ کسی طرح  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل مروی حدیث کی اس فتح سند یہ ہے محمد بن سعد بن مسعود بن سعید بن  
رو کے (۲)۔ عبداللہ بن ابی شامہ نے کہا تو آپ نے فیصلہ فرمایا کہ پانی جب ٹخنوں تک پہنچ جائے تو اوپر والا پانی کو نہ  
روکے (۳)۔ عبداللہ بن ابی شامہ نے کہا کہ انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے انہوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ "سردار کے پانی میں یہ فیصلہ فرمایا کہ ہر گھیت میں پانی کو روک دیا جائے تا کہ ٹخنوں تک پہنچ  
جائے گا تو پھر چھوڑ دینے والے کا اس کے علاوہ پانیوں کا بھی حکم ہو گا"۔ ابو جریر اور اس سے اس حدیث کے بارے میں چھوٹے تھے تو اس  
نے کہا: میں نے یہی کہہ سنی ہے کہ اس کے بارے میں حدیث محفوظ نہیں کی جو ثابت ہو۔ ابو عمر نے کہا: اس معنی میں اگرچہ  
اس نقطہ کے ساتھ حدیث ثابت نہیں ہے جس کی صحت پر بعد میں ہے اسے ابن وہب نے لکھا ابن سعد اور یونس بن ابی زبیر سے  
ان دونوں نے ابن شہاب سے روایت کیا ہے کہ عروہ بن زبیر نے انہیں بیان فرمایا کہ انہیں حضرت عبداللہ بن زبیر انہیں  
حضرت زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ ان کا ایک انصاری شخص سے پانی کیا تالی میں بھرا ہوا اور اس تالی سے اپنے  
نہجوروں کے ہاتھ کو دیر اب کرتے تھے۔ یہ انصاری شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ بدر میں شریک ہوا تھا۔ انصاری نے کہا:  
"تو پانی چھوڑ دے"۔ زبیر نے انکار کیا۔ دونوں لہنا جھگڑا وہی کہ کہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے۔ آگے مکمل حدیث ذکر کی۔  
ابو عمر نے کہا: ایک حدیث میں جرحل کے غافل ہیں اور دوسری میں اذا جلت السام الکعبون لا یحس الاعلى (جب پانی  
ٹخنوں تک پہنچ جائے تو اوپر والا نہ روکے) یہ ابن القاسم کے قول کی تائید کرتے ہیں۔ نظر کا غلط یہ ہے کہ اوپر والا اگر پانی  
نہیں چھوڑے گا مگر جو ٹخنوں سے زیادہ نہ گا تو وہ پانی ٹھوڑی مدت میں ختم نہیں ہو گا اور وہ انہیں پہنچے گا وہاں تک جہاں اس نے  
پہنچا ہے جب تمام پانی چھوڑ دے اور اوپر والا اگر ٹخنوں تک پانی لینے کے بعد چھوڑ دے تو اس میں عام فائدہ ہے اور زیادہ غلط  
یہ اس صورت میں تمام دو ٹھیک بنایا گیا ہے جس پر حال میں ابن القاسم کا قول اسی ہے جب کہ غلط (بچے والا) کے

لے اس کی اصل ملک نہ ہو جو اس کے ساتھ خاص ہو اگر کوئی کسی ملک کی وجہ سے یہ ملک فتح کی وجہ سے یہ قدیمی متعلق اور ملک کے ثروت کی وجہ سے پانی کا حق ہو تو ہر ایک اپنے حق پر قائم ہے، کا جیسا کہ اس کا قصد ہے اور اصل مسئلہ ہے۔ و باللہ لتوفیق **مسئلہ نمبر 5**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَمْ يَلْبِسْهُمْ دِيَارِي أَنْفُسَهُمْ خَرَجًا وَمَا تَفَقَّيْتُمْ خَرَجًا كَمَا مَعْنَى عَمِي** اور ملک ہے اسی وجہ سے مجھے دو رخت اور حج و حرجہ کہا جاتا ہے اس کی منع حرج ہے۔ ضحاک نے کہا: اس کا معنی ہے جواب آپ نے فیصلہ فرمایا اس کا انکار کر کے منہ نہ پا کیں۔ **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ** یعنی فیصلہ میں آپ کے امر کی اطاعت کریں۔ لہذا حج نے کہا: **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ** معصوموں کو کہے اور جب تو کہتا ہے: نصرت ظاہری تو یہ تو کہتا ہے: میں اس میں غلٹ نہیں کرتا، اسی طرح **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ** یعنی وہ آپ کے فیصلہ کو اس طرح تسلیم کریں کہ ان کے نفسوں میں کوئی غلٹ نہ ہو۔

**وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْسَمُوا بِأَنفُسِكُمْ أَنْ خُرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ لَمْ يَأْخُذُوا بِالْأَمْرِ إِنَّا تَعَالَيْنَا**  
**فِيهِمْ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَعُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ صَيْرُهُمْ وَأَسَدٌ شَقِيضًا ۖ وَإِذَا**  
**لَا تَنبَهُمْ قُرْآنُنَا أَجْرًا غَيْرَ عَمَّا وَعَدْنَاهُمْ ۚ وَمَا أَكْفَيْنَا لِلْيَتَامَىٰ ۖ**

اور اگر ہم فرض کر دیتے ان پر کہ قتل کرو اپنے آپ کو یا نکل جاؤ اپنے اپنے گھروں سے تو نہ بھلاتے اس کو اگر چند آدمی ان میں سے اور اگر وہ کہتے جس کی نہیں نصرت کی گئی تھی تو ہوتا بہتر ان کے لیے اور (اسی طرح) حتیٰ (یعنی اللہ کے احکام پر) ثابت قدم ہو جاتے تو اس وقت ہم بھی مٹا فرماتے انہیں اپنے پاس سے اگر عظیم۔ اور ضرور پہنچاتے جنہیں سیدھے راستے تک۔

ان آیات کے نزول کا سبب یہ ہے کہ ثابت بن قیس بن ثمال اور ایک مدیونی نے ہاتھ تھام کر کیا، یہودی نے کہا: اللہ کی قسم! ہم پر اپنے آپ کو قتل کر فرض کیا گیا تھا ہم نے اپنے آپ کو قتل کیا (۱) اور ہمارے متعلق ستر ہزار تک پہنچ گئے۔ ثابت نے کہا: اللہ کی قسم! اگر اللہ ہر پر فرض کرنا کہ تم اپنے آپ کو قتل کرو تو ہم ایسا کرتے۔ ابو اسحاق اسعیلی نے کہا: سبب یہ آیت نازل ہوئی: **وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْسَمُوا بِأَنفُسِكُمْ أَنْ خُرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ لَمْ يَأْخُذُوا بِالْأَمْرِ إِنَّا تَعَالَيْنَا فِيهِمْ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَعُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ صَيْرُهُمْ وَأَسَدٌ شَقِيضًا ۖ وَإِذَا لَا تَنبَهُمْ قُرْآنُنَا أَجْرًا غَيْرَ عَمَّا وَعَدْنَاهُمْ ۚ وَمَا أَكْفَيْنَا لِلْيَتَامَىٰ ۖ** جس نے ہمیں عافیت دی۔ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی: ان میں امقر و ریلادہ و یاسان ائمتہ فی قلوبہ من العیال المرءی (۲)۔ میری امت کے کچھ ایسے لوگ ہیں ایمان ان کے دل میں مستحکم پہاڑوں سے بھی زیادہ مضبوطی سے موجود ہے۔ ان میں وہ بے نے کہا: نالکے سے کہتا: یہ کہنے والے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اسی طرح کسی نے کہا: وہ حضرت ابو بکر تھے۔ نقاشا نے ذکر کیا کہ وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت ابو بکر ہجرہ کی طرف سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر ہم پر یہ فرض کیا جاتا تو میں اپنے نفس اور اپنے گھر والوں سے اس حکم کی تعمیل کا آغاز کرتا (۳)۔ ابو الیث سرقندی نے ذکر کیا ہے کہ وہ حاکم حضرت عمار بن یاسر، حضرت بن مسعود اور حضرت ثابت بن قیس تھے انہوں نے

کہا: اور اللہ تعالیٰ میں اپنے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیتا ہے، میں اپنے گمراہوں سے نکلنے کا حکم دیتا ہوں، جو ہم ضرور ایسا کرتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان لوگوں کے دلوں میں ایمان مستحکم پہاڑوں سے بھی زیادہ مضبوطی سے موجود ہے۔" (ابو حریف ہے، کسی دوسری چیز کے نہ پائے جانے کی وجہ سے اس چیز کے نہ پائے جانے پر دلالت کرتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی کہ اس نے ہر پر مہربانی کرتے ہوئے ہم پر یہ فرض نہیں کیا کہ ہماری معصیت ظاہر نہ ہوتے ایسے احکامات ہیں جن کے خفیہ ہونے کے وجود امر نے کوئی ہی کی تو اتنا ہماری حکم: جاتا تو کیا حالت ہوتی۔ لیکن اللہ کی قسم: مہاجرین نے اپنے گمراہوں کو خالی چھوڑ دیا اور وہ ان کے ذریعے پسندیدہ زندگی کی تلاش میں نکلے۔ **فَاصْطَلَوْا فِیْ اَمْصُورٍ** نے اپنے آپ کو قتل کیا اور انہوں نے گمراہوں کو چھوڑ دیا۔ **اِنَّ اَقْبَلَ قُلُوبِهِمْ**، "وہ اسے بدل سے نقد پر اس طرح ہے، مافصلہ احد الاقلیل۔" (اقل کو کہتے ہیں یہ غمزدہ ہے، مافصلہ احد الاقلیل منہم۔ عبد اللہ بن عامر اور یحییٰ بن عمر نے اسٹیج کی بنا پر الاقلیل پڑھا ہے، اسی طرح اہل شام کے مصاحف میں ہے۔ اور باقی قراء نے رفع کے ساتھ پڑھا ہے۔ رفع خرام غویوں کے نزدیک عمدہ ہے۔ بعض نے فرمایا: نصب نفس کے انشاء پر ہے نقد پر اس طرح ہوگی ان ان یکون قلبہ منہم۔ رفع بہتر ہے، کیونکہ لفظ معنی سے ادنیٰ ہوتا ہے اور وہ معنی پہ بھی مشتمل ہے اور ان التکل میں سے حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت ثابت بن نہیں تھے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا، حسن اور مقابل نے حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود کا ذکر بھی کیا ہے۔ ہم نے بھی پہلے ان کا ذکر کیا ہے۔ **وَلَوْ اَنْتُمْ فَعَلُوا اَصْلَیْهِ غُلُوْطٍ مِّمَّ لَکَانَ خَیْرًا لِّلّٰهِ** یعنی اگر وہ ایسا کرتے تو ان کے لیے زیادہ آخرت میں بہتر ہوتا۔ **وَاَشَدُّ سَخِیْبًا** یعنی فن پر مضبوطی سے ثابت قدم ہو۔ **وَ اِنَّا لَا نَتَّبِعُہُمْ** **وَنَنْتَظِرُ اَجْرًا عَظِیْمًا** یعنی آخرت میں ثواب۔ بعض نے فرمایا: **وَمَا لَہُمُ الْحِیَابَ** ہے اور اذ اجزاء یہ اس ہے معنی یہ ہے **وَلَعَلَّوْا ہَا یَیْغٰطُوْنَ** بہ لایمانہم۔ اگر وہ کہتے جس کی انہیں بصیرت کی گئی تو ہم انہیں دکھاتا ہے۔

وَمَنْ یُّعِیْضِ اللّٰہَ وَانْزِلْکَ فَاُولَٰئِکَ مَعَ الَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰہُ عَلَیْہِمْ فَمِنْ الَّذِیْنَ  
وَالَّذِیْنَ یُحٰقِلُوْنَ وَالْقٰہِیْنَ اَبَیْہِ الصّٰلِحِیْنَ وَحَسُنَ اُولَٰئِکَ نَزِیْلًا ۝۱۱۱ وَلِکَ الْفَصْلُ  
مِنَ الْاٰیٰتِ ۝۱۱۲ وَکُلُّ بِاللّٰہِ عَیْبًا ۝۱۱۳

"اور جو عاصی کرتے ہیں اللہ کی اور اس کے رسول کی تو وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا، یعنی نبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین اور کباری ائمہ ہیں یہ ماتمی۔ یہ (محسن) فضل ہے اللہ تعالیٰ قادر کافی ہے اللہ تعالیٰ جانے والا۔"

اس میں تین مسائل ہیں۔

**مفسرہ فصیحہ 1۔** وَمَنْ یُّعِیْضِ اللّٰہَ وَالْاَسْمٰلِ جب اللہ تعالیٰ نے اس امر کا ذکر کیا کہ اگر منافقین اس امر کو بھولتے جس کے ساتھ انہیں بصیرت کی گئی تھی اور وہ اس کی طرف رجوع کرتے تو اللہ تعالیٰ ان پر انعام فرماتا۔ اس کے بعد اس کا ثواب ذکر





بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی نے اپنے بھائیاء پر اسمان کا لقب دے فرمایا اس کے ساتھ جو سن نے من پر نوازشات فرمائی تھیں اور انہی کے لیے اس کام پر اپنی تعریف کرنا بہ نر نہیں ہوتا جو اس نے کیا نہیں ہو تو یہ معجزہ کے قول کے بلحاظ کی دلیل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرًا كَمَا كُنْتُمْ فَانظُرُوا إِلَيْهَا ۖ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُجْتَنِبُونَ ﴿٥١﴾

”اے ایمان والو! ہوشیار رہو پھر (وقت آجائے تو) نگہ نہ لیں، جن کو یہ انکار سب مل کر“

اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرًا كَمَا كُنْتُمْ یہ امت محمدیہ میں سے قطعاً سونہیں کو خطاب ہے اور انہیں کفار سے جدا کرنے، اللہ کے راست میں نکلے اور شرع کی حرارت کرنے کا خطاب ہے، قبل آیت سے اس کی نظم اور اتصال کی وجہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت کا ذکر کیا تو اہل طاعت کو دین کے ایما، اپنی دعوت کے اعلاء کے قیام کا حکم، اور انہیں حکم دیا کہ وہ بلا سوچے سمجھے دشمن کی مضمون میں ٹھس نہ جائیں حتیٰ کہ جو ہتھیار، سامان جنگ ان کے پاس ہے اس کا خوب ہٹا لگائیں اور جان لیں کہ وہ ان پر کیسے حملہ کریں۔ یہ ان کے لیے زیادہ مضبوطی کا باعث ہے فرمایا اخذُوا حِذْرًا كَمَا كُنْتُمْ تو جنگ کرنے کا اسلوب سکھایا اور یہ توکل کے ساقی نہیں بلکہ یہ یقین توکل کا مقام ہے جیسا کہ پہلے سورہ آل عمران میں گزر چکا ہے اور مزید آگے آئے گا۔

الحِذْرُ: الخِذْرُ دونوں لفظیں ہیں جیسے مثل اور مثل۔ الفجر نے کیا اکثر کام میں الحذر استعمال ہوتا ہے الحذر بھی مسوم ہے کہا جاتا ہے حذر حذر لکن الحذر (احتیاط کر) اور کہا جاتا ہے حذرہ العلم حذر اکیہ نگہ ہتھیار کے ساتھ احتیاط ہوتی ہے اور احتیاط فقہیر کو ہدایت نہیں کرتی۔

**مسئلہ نمبر 2۔** فقہ یہ اپنے اس قول میں کہ احتیاط دشمن کے مکان اور مازشوں کو دور کرنا ہے۔ اہل سنت سے مختلف نظر یہ رکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں اگر احتیاط فائدہ نہ دیتی تو لوگوں کو احتیاط کا حکم دینے کا کوئی معنی نہیں تھا جس معجزہ کو کہا جائے گا کہ آیت میں اس پر کوئی دلیل نہیں کہ احتیاط فقہ سے کچھ فائدہ دیتی ہے لیکن جیسے حکم کیا گیا ہے کہ ہم اپنے آپ کو خور و شرکت میں نہ ڈالیں۔ اسی سے یہ حدیث ہے ازت کو باہر موعود توکل کر (1)۔ اگرچہ فقہ پر اللہ تعالیٰ کے فیصلہ کے مطابق جاری ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے۔ اس سے مراد ان کا امینان ہے نہ کہ یہ کہ احتیاط فقہ سے کچھ فائدہ دیتی ہے اسی طرح احتیاط کرنا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول قُلْ لَنْ يَضِلَّ عَنْكُمْ اَوْفَا مَا كُتِبَ اللّٰهُ لَكُمْ (آئوہ: 51) سے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کی ہے۔ پس اگر اللہ تعالیٰ کا جو سن پر فیصلہ تھا اس کے خلاف نہیں چاہتا تو اس حکم کا کوئی معنی نہیں رہتا۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَانظُرُوا إِلَيْهَا کہا جاتا ہے فغیر بنظر لغوہ و فہ کے کسر کے ساتھ، لغزت الدابة لغز لغوہ (انہ کے ضمہ کے ساتھ) اس کا مطلب ہے دشمن سے جنگ کرنے کے لیے اٹھو، استغفر الاعمار الناس،

اہم نے لوگوں کو نفع کی طرف بلایا یعنی دشمن سے لڑنے کی دعوت دی۔ انصار اس قوم کو کہتے ہیں جو جنگ کے لیے نکلتے ہیں اس کی اصل انصار اور انصار سے ہے اور اس کا معنی گھبراہٹ ہے۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ولو علیٰ اوجہہم لنفورا یعنی وہ اتنا سے ہے نذر الجسد یعنی جسد میں مٹی۔ تخلص رجل بالقلب فنتصر فہ یعنی آدمی نے سرنگڑے کے ساتھ حلال کیا تو اس کا مدد میں کیا۔ ابوہریرہ نے کہا یہ نذر الشی من الشی سے مشتق ہے اور یہ ایک چیز کا دوسری چیز سے جدا ہونا ہے۔ ان انصار نے کہا انصار حق سے لے کر اس تک لوگوں کو کہتے ہیں انصار اور انصار بھی۔ ہے اس کی طرح انصار اور انصار بھی ہے۔ انصار نے اس کو باکے ساتھ حکایت کیا ہے۔ یہ انصار جس دن لوگ مٹی سے نکلتے ہیں دشمن اس کا معنی ہے متفرق جماعتیں۔ کیا جاتا ہے شہین جمع ذکر ما اور جمع وٹ سالہر ہائی جاتی ہے عمرو بن کلثوم نے کہا۔

فاما يوم غشيتنا عليه فتصم غلينا صبا شينا

یہ صبح توئی کا ارشاد ہے کہ یہ صبح ہے اس کا مفرد شیتہ ہے۔ اس سے مراد لوگوں کا گردہ ہے اصل میں یہ الشیہ ہے۔ قد شیت العیش کا مطلب ہے تو نے لشکر کو گردہ گردہ بنادیا۔ اشیہ دوش کے وسط کو کہتے ہیں جس کی طرف پائی کرتا ہے۔ انصار نے کہا عرب میں کمزور کا قتلان ہے کہ یہ دونوں ایک چیز ہیں اور ہر ایک دوسرے سے ہے حالانکہ ان کے درمیان فرق ہے۔ شیتہ تعرض کی تفسیر میں کہا جا جاتی ہے کیونکہ یہ شایہ شوب سے مشتق ہے اور شیتہ جس کا معنی جماعت ہے اس کی تفسیر میں شیتہ کہا جاتا ہے۔ انصار کے علاوہ نے کہ شیتہ انحصار میں واؤ مخدوف ہے۔ اور واؤ یمن لگہ ہے اور شیتہ لجماعۃ، متصل الام ہے یہ شایہ شوب جیسے خذ یخلو سے مشتق ہے اور الشیتہ معنی انجماعت کا شیتہ انحصار سے مشتق ہوا بھی جائز ہے۔ کیونکہ پائی جب لوٹتا ہے تو جمع ہوتا ہے اس بناء پر ایک جماعت نے اس کی تفسیر شوبہ بنائی ہے پس آیہ یا کونہ دوسری یا میں واصل ہو گئی۔ حالانکہ کہ گیا ہے کہ شیتہ لجماعۃ یہ شیتہ علی الرجل سے مشتق ہے جب نواس کی زندگی میں اس کی تعریف کرے اور تو نے اس کے ذکر کے محاسن جمع کیے پس وہ اجتماع کی طرف لوٹتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا اس کا معنی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کثیر خدا میں لشکر میں رکھو یہ حضرت امین عباس وغیرہ کا قول ہے۔ سرایا بنہ بنہ اور لشکروں کے احکام اور وہ بوب انصاری کے احکامات سورہ الانفال اور سورہ براءت میں آجیں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ ابن جریر متذکر ہے کہ بعض علماء نے کہا یہ آیت اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا (توبہ: 31) اور اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا (توبہ: 39) کے ارشادات سے منسوب ہے اور اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا (کا منسوب ہونا اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا اور اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا اور اَوْ يُفَوِّذْ اٰجِبِيْعًا کا کلمہ) (توبہ: 122) کے ارشادات کے ساتھ اولیٰ ہے۔ کیونکہ جہاں فرض نماز ہے جب بعض مسلمان سرحدوں پر ہوں تو ربانی لوگوں سے وہ فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ دونوں آیتیں محکم ہیں ایک اس وقت کے بارے میں ہے جب قرآن مجید فرض ہو جاتا ہے اور دوسری اس وقت کے بارے میں ہے جب کوئی لوگ اور اگر رہے ہوں تو کوئی ہوتا ہے۔

وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى ۖ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قُلْ أَتُفَكِّرُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۚ  
 أَلَمْ يَنْزِلْ فِي الْقُرْآنِ ۚ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كُنَّا نَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى ۚ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قُلْ أَتُفَكِّرُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۚ

"اور یہ تم میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو ضرور پرکائیں گے پھر اگر پہلے تمہیں کوئی مصیبت ہو جائے  
 احسان فرمائے اللہ نے مجھ پر کہ میں نہیں تھا ان کے ہمراہ (بکثرت میں املاں) اور اگر تمہیں فضل اس نعمت  
 ملی غیبت اللہ کی مہربانی ہے اور ضرور کہ جسے نہیں تھی تمہارے سربراہان و مرسلین کے درمیان کوئی امتیاز نہ ہو گا  
 بھی ہوتا اس کے ہمراہ وہ صلی کرتا ہے نہ کامیابی نہ"

فہم تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى ۚ اس سے مراد امتیں ہیں۔ متبیتہ اور ایسا نامعنی ہے چھوٹا۔ اور  
 تو کہتا ہے: تعاقب ذلک خدا تمہیں ہم سے کس چیز نے چھپے رکھا یہ لازم ہے اور معائنہ خدا تعالیٰ کے ہاں ہے میں میں نے  
 اس کو چھپے کرنا تو یہ متعدی ہے۔ اہل آیت میں دونوں معانی مراد ہیں۔ منافقین کو بھی جہاد کے لیے نہیں نکلتے تھے اور  
 دوسروں کو بھی منع کرتے تھے۔ خطاب یہ ہے کہ تم تمہارے خدا سے ہیں اور خدا کی مجلس سے ہیں اور ان میں سے ہیں انہیں  
 نے تمہارے لیے اپنا ایمان ظاہر کیا۔ منافقین ظاہر حال میں مسلمانوں میں شمار ہوتے ہیں اور ان پر مسلمانوں کے حکام سے  
 جاری کیے جاتے ہیں ورنہ میں لازم لایا کرتے ہیں۔ یہ ضرور امامہ قسم ہے اور میں نے اس قسم میں ہے اور اس نے اپنے  
 صلہ بعض ہے۔ یہ کہ وہ اس میں قسم کا معنی ہے نہ کہ منکرم ہے۔ مجاہد بھی اور بھی نے: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى ۚ معنی قویف  
 کے ساتھ پڑھا ہے۔ دونوں قرآنوں میں معنی یکساں ہے۔ بعض نسخہ نے فرمایا: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى ۚ سے مراد بعض  
 مؤمنین ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى ۚ سے مراد خطاب کیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کے درمیان وہاں  
 ۱۵۸ (توبہ: ۵۸) کے قول کے ساتھ فرمایا ہے۔ کلام کا سیاق اور کلام اس قول کی تائید نہیں کرتا اور ان کو نہیں اور اسباب  
 نے اعتبار سے خطاب میں جمع فرمایا جیسے کہ ہم نے بیان کیا ہے نہ کہ ان کے اعتبار سے جمع کیا ہے۔ یہی جمود کا قول ہے اور  
 کئی جگہ ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اس پر دلیل یہ آیت ہے: فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قُلْ أَتُفَكِّرُونَ ۚ ۱۵۹ (توبہ: ۱۵۹) فقال قُلْ أَتُفَكِّرُونَ ۚ  
 اللہ تعالیٰ بتاں اللہ تعالیٰ نے مجھے چھپے رکھا کر کچھ پر احسان فرمایا اور یہ کلام اور قول منافق ہے۔ یہی سارہ ہوتا ہے انہو صلاں بعد اس  
 دور میں مومن کا یہ کہنا توجید ہے۔ اس آیت کی تفسیر و حدیث بھی کرتی ہے جو ان حدیث کے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کی  
 ہے کہ کہی کہ یہ مومن نے منافقین کے معنی لکھ دیے ہوئے فرمایا: "من تقویٰ پر پوری ترین نماز میں اور دعا اور دعا کی نماز ہے اور  
 اور سننے اور ان دونوں میں غلطی ہے تو وہاں سارا ان کی طرف آئے خواہ انہیں طعنوں کے میں آتا ہے تا۔ ایک روایت  
 میں آیا ہے اگر نہیں معلوم ہو کہ انہیں کوئی بدی میں تو یہ معنی کی نماز میں طعن ہوئے" ۱۶۰ (تفسیر ابن کثیر) لایا کی کوئی جگہ  
 ہوا اس کو لے سکے اور منافقین ان کے لئے کا نہیں ہوتا وہ ان کی طرف اور نماز میں گئے۔





پر اکتفا کیا۔ یہ ابن علیؓ نے ذکر کیا۔

**مسئلہ نمبر 3:** آیت کا ظاہر تقاضا کرتا ہے جو شہید کیا جائے گا یا مال غنیمت کے لئے کروٹ لگائے گا ان سے زمین بربادی ہے۔ اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نیکل ہوتا ہے اس شخص کا جو ہجرت کے راستہ میں ٹھکرا ہے اور اسے نہیں نکالتا مگر اللہ کے راستہ میں جہاد، مجھ پر ایمان اور میرے رسولوں کی تعمید میں اور میری کفالت ہے کہ میں اسے جنت میں داخل کروں گا یا وہ اپنے مسکن کی طرف لوٹاؤں گا جس سے وہ نکلا اور یا غنیمت حاصل کرتے ہوئے (۱)۔" اس میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جو کچھ بنی ہاشم کے راستہ میں جہاد کرتے ہیں پھر وہ مال غنیمت حاصل کرتے ہیں وہ اپنے آخرت کے اجر میں سے دوہٹ (۲) (۳) بعد ہی حاصل کر لیتے ہیں اور ان کے لیے 1/3 حصہ باقی رہتا ہے، اگر نہیں غنیمت نہ لی تو ان کے لیے اور مکمل ہونا (۴)۔" اس قصہ اور علیہ اصول و اسلام کا ارشاد: لا تلبثوا من اجر او غنیمۃ (۵) اجر یا مال غنیمت حاصل کرتے ہوئے (۶) یہ نکات کرتا ہے۔ کہ جو کچھ بنی سے شہید ہوتا ہے وہ دوسروں میں سے ایک امر پائے گا یا جو اگر مال غنیمت نہ پایا یا مال غنیمت پائے گا وہ راجع نہیں ہو گا۔ جب کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی حدیث اس کے خلاف منہوم رکھتی ہے۔ جب صورت حال اس طرح ہو تو ایک قوم نے کہا: حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی حدیث کوئی مثبت نہیں رکھتی، کیونکہ اس کی سند میں سعید بن ہانی ہے وہ مشہور نہیں ہے اور انہوں نے پہلی حدیث کو اس کی شہرت کی وجہ سے ترجیح دی۔ اور دوسرے ائمہ نے کہا: ان کے درمیان اور اتفاق نہیں ہے۔ ہر حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں اضافہ ہوا ہے جیسے کہ کوئی علامت ہے۔ اس پر ابو ہریرہؓ کی روایت درست کرتی ہے وہی سر میں (۷) غنیمۃ (۸) کے الفاظ ہیں یعنی وہ ہے جو منع پر وفات کرتی ہے۔ ہر چہ صحیح مسلم کے راویوں نے اس کو جمع بھی روایت کیا ہے۔ اور سعید بن ہانی مصری ہیں انہوں نے ابو عبد الرحمن نخعی اور عمرو بن مالک سے سنا ہے یہ دونوں شریک اور ابن وہب نے ان سے روایت کیا ہے اور پہلی حدیث جہاد میں اخلاص اور مجردیت پر محمول ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ضمانت دی ہے یا تو اسے شہادت ملے گی یا وہ اپنے گھر والوں کے لیے مال غنیمت اور اجر حاصل کر کے لوٹے گا۔ اور یہی کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ جب وہ جہاد کی نیت کرتا ہے لیکن مال غنیمت پانے کے ساتھ۔ جب اس کی نیت تسبیح ہو تو اس کا اجر کم ہو گا۔ اور سن اس پر واپس کرتی ہے مال غنیمت پانے والے کے لیے اجر ہے جیسے کہ قرآن کریم اس پر واپس ہے پس کوئی خداؤں نہیں ہے۔ پھر کہنا گیا کہ مال غنیمت پانے والے کے اجر کی کمی اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں سے جو اللہ تعالیٰ نے اسے عطا فرمایا اس سے وہ مستحق ہوتا ہے اور اس زندگی کی حق زائل فرما دیتا ہے اور جو مال غنیمت سے محروم ہوتا ہے تو اس نے نہ کوئی پانے والا وہ اپنی زندگی کی کمی پر پاتی ہوتا ہے اور اپنی حالت پر صبر کرتا ہے تو اس کا پورا اجر باقی رہتا ہے بخلاف پہلے شخص کے۔ اس کی مثال دوسری حدیث میں ہے۔ غنا میں ممانعت یا کل من اجرہ شہتا مشہد مصعب بن عمیرؓ رفت من اینعت لعدوہمۃ فہو بعد بھا۔ جو ہم میں سے فوت ہوا اور اپنے اجر میں سے کچھ نہیں کھایا ان میں سے مصعب بن عمیرؓ ہے

اور ہم میں سے کچھ لوگوں کا بھی پس چکا ہے وہا سے نہیں رہا ہے۔

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ  
وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ فَقَالُوا لَهَا مَا أَجْعَلُ  
لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٥٦﴾

”کیونکہ یہ تمہیں کہ جنگ نہیں کرتے، اور وہ اہل حال تک کہی ہے بس مرد اور عورتیں اور بچے ایسے بھی ہیں جو  
(ظلم سے شکست کھانے والے) غرض کرتے ہیں: اے ہمارے رب! ان لوگوں میں سے نکال دے جس نے ہمارے  
اور ہمارے بچوں سے اپنے پاس سے کوئی دوست اور ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی مددگار۔“

اس میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نصیر ۱۔** وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ یہ جہاد پر برا بیعت کرنا ہے۔ یہ اپنے دشمنوں میں مداخلت کو لیے  
ہوئے ہے کہ کمزور، دونوں کو ان مشرکوں کے ہاتھوں سے قتل کر دیا جائے جو ان کمزوروں کو کھڑے ہیں اور انہیں دین کے  
مسلمہ میں قتل کر دیتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ نے علاقے نکلے۔ انہ دین کے غلبہ اور کمزور مسلمانوں کو کھات دنانے کے لیے جہاد کو  
واجب فرمایا مگر چاہے اس میں نفس کا تلف بھی ہو۔ اور قیدیوں کا چھڑا، مسلمانوں کی جماعت پر واجب ہے خواہ وہ جہاد سے ہو  
یا اموال خرچ کرنے کے ساتھ ہو۔ اور یہ ضروری ہے کہ تکذیب نفس سے کم اور جد رکھتے ہیں۔ امام مالک نے فرمایا: لوگوں پر  
واجب ہے کہ وہ اپنے تمام اموال سے ذریعہ قیدیوں کا فدیہ دیں۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا: اَنْتُمْ الْعَنْ (۱) قیدی کو چھڑا دو۔ اور بقرہ میں یہ لکھا ہے: اِی طَرَفًا ۚ وَلَیْسَ فَرَاغًا ۚ اِنْ يَرَا اِذَا مَلَکُ يَدُکُمْ عَلٰی  
سَیْئَرٍ فَرُوْا لَیْسَ فَرَاغًا ۚ اِنْ يَرَا اِذَا مَلَکُ يَدُکُمْ عَلٰی سَیْئَرٍ فَرُوْا لَیْسَ فَرَاغًا ۚ اِنْ يَرَا اِذَا مَلَکُ يَدُکُمْ عَلٰی سَیْئَرٍ فَرُوْا لَیْسَ فَرَاغًا ۚ  
نہیں اس میں غلو کے دو قول ہیں: لیکن صحیح یہ ہے کہ اور جوع کرے۔

**مسئلہ نصیر ۲۔** الْمُسْتَضْعَفِينَ اہم جہات اللہ پر معہوف ہے یعنی وہی سبیل المستضعفین۔ کیونکہ المستضعفون  
(کمزور لوگوں) کو خدا میں دینا بھی فی سبیل اللہ میں سے ہے۔ یہ زچان کا اختیار ہے اور یہی زہری کا قول ہے۔ محمد بن یزید نے  
کہا: یہ چند یہ قول ہے کہ اس کا معنی ہے علی المستضعفین، اس صورت میں السبیل پر غلبہ ہوگا یعنی وہی المستضعفون  
یعنی وہ مسلمان ہیں کمزور لوگوں کو بچانے کے لیے۔ جس پر ان کو راستے مختلف ہیں۔ یعنی کہ میں مسلمانوں میں سے جو لوگ کفار  
انہیں کی تکلیف میں ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے: یٰ اَیُّهَا الْمُسْلِمُونَ اِنَّمَا الْوَلَدُ لِلْوَطَنِ وَطَنُکُمْ  
عَشَائِرُ وَجِہات بن ابی دبیعہ و المستضعفین من المسلمین (۲) اے اللہ ولید بن ولید، سلمہ بن ہشام، عیاض بن ابی  
ویز، اور عیاض بن عیاض سے کمزور قوتوں کو کھات عطا فرما۔ حضرت بن عباس نے کہا: میں اور بنی الداء کمزور لوگوں میں سے  
تھے۔ بخاری میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے: اِی الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ، میں اور میری والدہ



لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا  
كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ  
خَشْيَةً وَقَالُوا امْكُثُوا بِنَانِهِمْ لَنْ نَكْتُبَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ  
مَتَاءَمُّوا إِلَيَّ فَأَنْقِذْكُمْ مِنَ الْخِزْيَةِ خَشْيَةَ اللَّهِ فِي الْقُلُوبِ ۚ وَمَنْ يُظْلَمْ فَلْيُظْلَمْ فِي ظُلْمٍ ۝

”کیا نہیں دیکھا آپ نے ان لوگوں کی طرف جنہیں جب کیا گیا کہ روکنا اپنے ہاتھوں کو اور نماز کروانا اور زکوٰۃ  
زکوٰۃ (ان باتوں کو تو مان لیا) پھر جب فرض کیا گیا ان پر جہاد تب ایک گروہ ان میں سے ڈرتے لگ گیا لوگوں  
سے جیسے ڈرا جاتا ہے خدا سے یا کسی سے بھی زیادہ اور کہنے لگے: ۱۔ اے ہمارے پروردگار! کیوں فرض کر دیا تو  
نے ہم پر جہاد کیوں نہ ہات دلی تو نے ہمیں تھوڑی مدت تک؟ (۱۔ اے ترجمان حقیقت نہیں) کہہ دینا کا  
سامان بہت تھیں ہے اور آخرت زیادہ بہتر ہے اس کے لیے جو تفرقہ اختیار کرتے ہے اور کس حکم کی وجہ سے کلمہ پر  
کھجور کی مٹھی کے برابر“۔

عمر بن ابی عمار نے عمر سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور ان کے  
ساتھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مکہ میں آئے اور کہہ: اے اللہ کے نبی! ہم عزت میں تھے جب کہ ہم مشرک تھے جب ہم  
ایمان لائے تو ہمارے مکمل ہو گئے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! امت پر بالنعوذ باللہ تمام القوم (۱)۔ مجھے غصہ کا حکم دیا گیا ہے  
میں تم قوم سے نازد۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ طبیعت کی طرف جانے کا حکم دیا تو آپ کو نال کرنے کا حکم دیا میں اور لوگ  
اس وقت جہاد سے رک گئے، ایسی ہی آیت نازل ہوئی۔ اس حدیث کو نسائی نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ اور یہ بھی کا قول  
ہے۔ مجاہد نے کہا: وہ یہود تھے (۲)۔ حسن نے کہا: یہ یوشین کے بارے میں ہے (۳)۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَخْشَوْنَ  
النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ۔ یہ یوشی کے معنی کے مطابق خوف تھا نہ مخالفت کی وجہ سے تھا۔ صدی  
تھے یہ یہود لگ تھے جہاد کے فرض ہونے سے پہلے اس زمانے تھے جب جہاد فرض کیا گیا تو انہوں نے اس کو مان لیا۔  
اور بعض علماء نے فرمایا: یہ منافقین کا وصف بیان کیا گیا ہے (۴)۔ معنی یہ ہے کہ وہ مشرکین کی طرف سے قتل سے ڈرتے تھے جس  
طرف اللہ کی طرف سے موت سے ڈرتے تھے۔ اَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً یعنی وہ اپنے اعتقاد میں اس سے بھی زیادہ ڈرتے تھے۔

میں کہتا ہوں: یہ بیت کے بیان کے مطابق ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالُوا امْكُثُوا بِنَانِهِمْ لَنْ نَكْتُبَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالَ لَوْلَا  
أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ۔ یعنی لَوْلَا۔ حلا کے معنی میں ہے اس سے متصل فعل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عجز و معافی ہے یہ  
قوس مبارکہ جو جانتا ہو کہ یہ زندگی کی عمر محدود ہے اور روزی تقسیم شدہ ہے بلکہ صحابہ جو اللہ تعالیٰ کے اوامر کی پیروی کرنے والے،

سننے اور اطاعت کرنے والے تھے اور جانتے تھے کہ اس دنیا میں رہنے کی نسبت آخرت کے گھر میں پہنچنا بہتر ہے جیسا کہ ان کی بیعت سے ظاہر ہے مگر یہ کہ اس کا قائل ایسا شخص ہو جس کا ایمان ابھی راسخ نہ ہو اور ابھی اس کا دل اسلام کی عظمتوں کے ساتھ کشادہ نہ ہو اب۔ کیونکہ اہل ایمان ایک دوسرے پر فضیلت رکھتے تھے ان میں سے کچھ کامل تھے اور کچھ ناقص تھے۔ یہ وہ تھے جس کا نفس متغیر تھا اس علم سے جس کا اسے علم دیا گیا تھا جس میں اسے مشقت لاحق ہوتی تھی اور شدت کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَلَّ مَشَاةَ الدُّنْيَا قَلِيلًا**۔ یہ مبتدا خبر ہے اسی طرح **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْتَبُونَ** یعنی جو بتا رہا ہے دنیا بچا۔ اس پر کلام سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ **عَشَاءُ الدُّنْيَا دَانَا** کی منفعت اور اس کی لذتوں سے لطف اندوز ہونا مراد ہے۔ دنیا کی منفعت تو محض کہا کیونکہ اس کے لیے بھانپیں ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”میری مثال اور دنیا کی مثال سوار کی عمرت ہے جس نے ایک وقت کے نیچے قیلو لیا“ (1)۔ پھر وہ جھپٹے پر اسے چھوڑ کر چلا گیا۔ یہ مفہوم سورہ بقرہ میں تفصیلی مفہوم کے ساتھ گزر چکا ہے۔

**أَفَئِنْ مَا تَأْكُلُوا يَأْكُلُ لَكُمْ السُّبُوتُ وَ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُودٍ مُتَشَدِّدَةٍ وَ إِنْ تَصُومُوا**

**حَسَنَةً يَقُولُوا هِيَ مِنْ غَدَاةٍ لَكُمْ وَ إِنْ تَصُومُوا سَبَّهْتُمْ يَسْتَقُولُوا هِيَ مِنْ غَدَاةٍ**

**قُلْ مَنْ مِمَّنْ غَدَاةٍ هِيَ لَكُمْ فَسَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ لَا يَكْذِبُونَ يَقُولُوا هِيَ مِنْ غَدَاةٍ**

”بہاں کہیں تم ہو گے آلے کی تمہیں موت اگرچہ (بناہ گزریں) جو تم مضبوط قلموں میں اور اگر پہنچے انہیں کوئی بھلائی تو کہتے ہیں: یہ اللہ کی طرف سے ہے اور اگر پہنچے انہیں کوئی تکلیف تو کہتے ہیں: یہ آپ کی طرف سے ہے۔ (اے میرے رسول) آپ فرمائیے سب اللہ کی طرف سے ہے۔ تو کیا ہو گیا اس قوم کو بات سمجھنے کے قریب ہی نہیں جاتے؟“

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَفَئِنْ مَا تَأْكُلُوا يَأْكُلُ لَكُمْ السُّبُوتُ** شرط اور جزا ہے اور ہر زمانہ ہے یہ خطاب عام ہے اگرچہ مراد منافقین یا وہ کمزور مسلمان ہیں جنہوں نے کہا تھا: **لَوْ لَا أَفْهَرُ شَقِيًّا أَجَلِي** قہر پہنچا یعنی تو نے ہمیں کیونکر اکیلے نڈکی تاکہ ہم اپنی عمریں پوری کر کے فوت ہوتے۔ یہ منافقین کے زیادہ مشابہ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے، کیونکہ جب جنگ احد میں مسلمانوں کو شکست ہوئی تو انہوں نے کہا: **لَوْ كَانُوا أَجَلًا لَمَّا أَفْهَرُوا شَقِيًّا وَ مَا أَفْهَرُوا** (آل عمران: 156) اگر وہ ہمارے پاس ہوتے تو نہ مرتے اور نہ قتل کیے جاتے تو اللہ تعالیٰ نے ان کا رد فرمایا: **أَفَئِنْ مَا تَأْكُلُوا يَأْكُلُ لَكُمْ السُّبُوتُ وَ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُودٍ مُتَشَدِّدَةٍ**۔ یہ حضرت امین مہاسن کا قول ہے۔ ابو صالح نے ان سے روایت کیا ہے انہو حکاوا آمد پر ہر ہے، بلند عمارت اور عظیم قلعہ کہتے ہیں۔ طرفہ نے اپنی لفظی کی تعریف میں کہا:

**فَلَمَّا بَرَّزُوا زِينَتَهُمْ تَكَلَّفُوا بَابَ بَشِيرٍ وَأَتَمُّوا وَ أَفْجَارَ**

ہونی و شاعر نے بلند، دل کے سے تشبیہ کی ہے۔

طیوں میں رہنا۔ نہ پندہر جھگڑا کاف کے ریلے کے ساتھ پڑا ہے اور ان کے اظہار کا اکتہ کیا ہے۔ یہ بہت قلیل ہے اور صرف اشارہ جس پر ہے۔

من يغفل الحسنة انما يشكرها

اگر میں تقابل اللہ سے نہیں کرنا مقصود ہے۔

[illegible]

**مسئلہ نمبر 2:** یہ آیت مروس کے بارے میں تفسیر کا دروغ کرتی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَاتَّخِذُوا** یعنی **میرے حکم کی پیروی** (۱۱۱)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بتایا کہ جب فرض ہو جائے تو راج کو جسم سے جدا کرنا ضروری ہے۔ یہ تاوان دہرہ پخت ہو یا طبعی صحت ہو یا کوئی اور نفع ہو جس کو اللہ تعالیٰ جو دے کر دے تاکہ روح جسم سے نکل جائے۔ امت مسلمہ نے اپنے مشنوں کو اس قدر عمل میں لایا کہ توحہ ہندو ہوتا۔ سورۃ آل عمران کا دروازہ دکھا کر حریف کے آگے بڑھے۔ انہوں نے اپنے اس قول کے ساتھ محمد کنہ را و عنہم یسین کی مصحفی کی۔

**مسئلہ نمبر 3:** شراب کا پینا اور ان کی تعمیر کرنا حکمِ ان کے ذریعے اموال، نورافش کی خواہش کی جائے یہ بدوالت میں تعدی کی حالت ہے۔ ان میں اس کی روٹی بہت بڑی اصل ہے جو کہتے ہیں انوکھل کرک اسباب کا: مہرہ۔ شریہ کا نااہلیت

بڑا سبب ہے اور ہمیں اس کا قصہ یاد کیا ہے۔ انبیاء کرام نے قتلِ برائے اور برائیِ مخالفت میں اضافہ کرنے کے لیے پیغمبروں کے اور اگر وہ نہ تھے تو کھڑی۔ اخف سے پوچھا گیا: دو چاروں کی کیا حکمت ہے؟ اس نے کہا: تاکہ وہ سنیہ (بے خوف) کہہ دے تاکہ وہ کہیں کہ تم کفر کی مخالفت کر رہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** ابراہیم امام، کتب اور رسد کی تواریخ کو تسلیم کریں کہ یہ آسمان نے برحق ہیں تو پھر ملک نے برحق ہوا اور اس سے مراد بڑے بڑے ستارے ہیں۔ بعض نے فرمایا: ان ستاروں کے سپرد برحق ہیں تاکہ وہ عظام میں رہیں۔ یہ جرحِ جرح سے مشتق ہے جب کوئی چیز ظاہر ہو اور بلند ہوا ہی سے ہے، تو کہتے ہیں: **لَا تَنْفَعُ خِزْيَانُ الْغَنَىٰ وَالْغَنَىٰ لَا يَخْلُصُكَ مِنَ الْفَقْرِ** (اور ان کو ان توانائی اور ثمالی بنایا، مصانع پر دلیل بنایا اور تہذیب پر علامت بنایا اور رست اور دن کے اوقات کے تفصیل کا رست بنایا تاکہ تہذیب اور احوال معاش وغیرہ کے اوقات کی معرفت حاصل ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ خِزْيَانًا لِّلْغَنَىٰ لَا يَخْلُصُونَ**۔ یعنی منفقین کو جب تو ثمالی اور ثمالی میں سے آتی ہے تو کہتے ہیں: یہ اللہ کی طرف سے ہے۔ **وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ خِزْيَانًا لِّلْفَقْرِ لَا يَصْلُوا مِنْهُ**۔ یعنی ان کو اس کی طرف سے ہے یعنی یہ سب یکساں ہیں، آپ کے صحابہ کی وجہ سے بے برکتی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **خِزْيَانًا** سے مراد ملاقاتی اور اس کے اور سبب سے مراد امراض اور خوف ہے۔ بعض نے فرمایا: **خِزْيَانًا** سے مراد غنا ہے اور **خِزْيَانًا** سے مراد فقر ہے۔ بعض نے فرمایا: **خِزْيَانًا** سے مراد وجہ کے دن کی نعمت ہے اور غنیمت ہے اور **خِزْيَانًا** سے مراد جنت احدیٰ کی نصیبت، شدت اور تل ہے۔ بعض نے فرمایا: **خِزْيَانًا** سے مراد خوشی ہے، **خِزْيَانًا** سے مراد طیف ہے۔ یہ تمام مفسرین اور علماء دین کے اقوال ہیں، جیسے حضرت ابن عباس وغیرہ۔

یہ یہود اور منافقین کے ہرے میں نازل ہوئی۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کے پاس تک پہنچے تو انہوں نے کہا: جب سے یہ شخص اور اس کے صحابہ ہم سے پاس آئے ہیں اس وقت سے ہمارے چھوٹے اور بچپن میں کی گئی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: میں مٹھن کا مٹھن ہے تمہاری بہن جو بی بی کی وجہ سے۔ بعض نے فرمایا: تمہاری خواست کی وجہ سے۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے یعنی تمہاری خواست کی وجہ سے جو ہمیں اجازت ہوئی۔ یہ انہوں نے ظالمی بہت سے کہا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ** یعنی شدت، غرضی، کامیابی، ناکامی سب اللہ کی طرف سے ہے یعنی اس نے فیصلہ اور قدرت سے ہے۔ **فَنَالِ الْفُتُورَ لِنِیْ مَنَاقِبِهِمْ**۔ یہ یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے یہود کی وجہ سے کہہ دیا تھا کہ اب کچھ اللہ کی طرف سے ہے۔

**مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَنْتَ سَلْبٌ لِّلنَّاسِ سُلُوكًا وَكَفَىٰ بِأَنْتَ شَهِيدًا ۝۱۰**

”جو کچھ آپ کو بھائی سہولت کی طرف سے ہے اور جو کچھ آپ کو تکلیف سہولت آپ کی طرف سے ہے اور جو



ہے ہم نے آپ کو سب لوگوں کی طرف رسول بنا کر رکھا ہے اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کا) مگر اور۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا أَصْلَابُكَ مِنْ عَسَاقِمْ اِنْجُوْا وَمَا أَصْلَابُكَ مِنْ سَبِيْهِ قُلُوْبٍ ثَقِيْلَةٍ یعنی اسے برا نہ مہر! جو آپ کو شادی والی محبت اور ملوثی میسر آئے تو وہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کا فضل اور احسان ہے اور جو انسان کو قلعہ سالی اور شدت لاحق ہو وہ اس کے گمراہی و جد سے ہے جس پر اسے عقاب کیا گیا ہے۔ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مراد آپ کی امت ہے یعنی اسے لوگو! تمہیں جو شادی والی محبت و رزق میسر آئے تو وہ تم پر اللہ کا فضل ہے اور جو قلعہ سالی اور تنگی رزق پہنچے تو تمہاری اپنی طرف سے ہے یعنی تمہارے اپنے گمراہیوں کی وجہ سے ہے۔ یہ حسن اور سعادت وغیرہ کا قول ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا أَصْلَابُكَ مِنْ سَبِيْهِ قُلُوْبٍ ثَقِيْلَةٍ (طلاق: ۶) بعض علماء نے فرمایا: خطاب ایک انسان کو ہے اور مراد پوری جنس ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا أَصْلَابُكَ مِنْ سَبِيْهِ قُلُوْبٍ ثَقِيْلَةٍ (نہضہ) یعنی لوگ فرارے میں ہیں۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ ان سے استثنائے فرمایا: اِنْجُوْا وَلَنْ يَنْجُوْا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اور استثناء جملہ جماعت سے ہوئی ہے۔ اس کا دلیل یہ ہے: مَا أَصْلَابُكَ مِنْ سَبِيْهِ قُلُوْبٍ ثَقِيْلَةٍ (نہضہ) نے فرمایا: کلام میں حذف ہے تقدیر کلام اس طرح ہے بقولہوں۔ اس پر کلام متصل ہوگی۔ معنی یہ ہوگا تو کیوں ہو گیا اس قوم کو بات سمجھنے کے قریب ان نہیں جاتے حتیٰ کہ سمجھتے ہیں، جب پہلے آپ و بھلائی یہ اللہ کی طرف سے ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اِنْجُوْا وَلَنْ يَنْجُوْا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ تعالیٰ کا یہ ارشاد: وَمَا أَصْلَابُكَ مِنْ سَبِيْهِ قُلُوْبٍ ثَقِيْلَةٍ (نہضہ) معنی یہ ہے اور تندرست نعمۃ الی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمَّا نَازَا الْقَتْلَ مَا نَزَا غَائِلًا هٰذَا نَزِيْجُ (الانعام: 77) اسی اہل ذہن (یہ تمام مثالیں امر و استقبام کی تقدیر کے ساتھ ہیں)۔

ابوخرش اہل ذہن نے کہا:

وَمَنْ يَنْجُوْا يَنْجُوْا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَمَنْ يَمُوتُ يَمُوتُ بِاِذْنِ اللّٰهِ

شاعر نے لہجہ کا ارادہ کیا ہے۔ امر و استقبام مضمر ہے۔ یہ کثرت سے ہوتا ہے۔ مزید تفصیل آگے آئے گی۔ انھوں نے کہا: یا محسنی الذی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ شرط ہے۔ محسن نے کہا: درست انھیں کا قول ہے، کیونکہ یہ قلعہ سالی کے بارے میں مائل ہوئی ہے اس کا گناہ اس سے کوئی تعلق نہیں اگر اس کا تعلق گناہوں سے ہوتا تو عبارت یوں ہوتی: وَمَا أَصْلَابُكَ مِنْ سَبِيْهِ قُلُوْبٍ ثَقِيْلَةٍ اِنْجُوْا وَلَنْ يَنْجُوْا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ (نہضہ) نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت ابن عباس، حضرت ابی اور حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے: مَا أَصْلَابُكَ مِنْ سَبِيْهِ قُلُوْبٍ ثَقِيْلَةٍ اِنْجُوْا وَلَنْ يَنْجُوْا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ (نہضہ) نے فرمایا: یہ قرأت تفسیر کی بنا ہے۔ بعض کہ وہ لوگوں نے اس کو قرآن سے ثابت کیا ہے اور اس کے تعلق حضرت ابن مسعود اور حضرت ابی سے مروی حدیث متفق ہے کہ ایک عباد نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو کہا: اور نہ حضرت ابی کو کہا۔ اور جنہوں نے کہا: اللہ سے مراد جنگ بدر کی فتح اور غنیمت ہے اور انہیں سے مراد جنگ احد کی شکست ہے۔ صحابہ کرام و مزار علی جب ان چیز اہل ذہن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کی انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد کیا کہ وہ جیسے سے حکایت کریں اور اپنی جگہ کو گناہوں میں بھی نہ چھوڑیں۔ پس ان صحابہ نے قریش کی بیزاری کو دیکھا اور مسلمانوں کو مائل غنیمت اُنہم کرتے ہوئے دیکھا تو



اور وہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ کسی قوم کو تکلیف پہنچانے کا تو کوئی ہل نہیں سکتا اور نہ ہی ان کے لیے اللہ کے مقابلے میں کوئی مدد کرنے والا ہوگا۔

ہشتم: یعنی اہل سنت کے جہاں نے اس آیت سے اسی طرح حجت پکڑی ہے جس طرح قدر یہ نے اس سے حجت پکڑی ہے ان کے احتجاج کی وجہ یہ ہے کہ قدر یہ کہتے ہیں: ایسا ان احمدیہ یعنی اطاعت ہے اور اسمیہ یعنی معصیت ہے اور انہوں نے کہہ: معصیت کو اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **هَذَا آخِصَاتُ مِمَّنْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي لَيَالِي مَا تَسْمَعُونَ** سے ثابت کیا گیا ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف۔ یہ اس آیت سے ان کے تعلق کی وجہ ہے۔ دوسرے علماء کے تعلق کی وجہ یہ ارشاد ہے: **وَقُلْ لِّمَنْ يُّشْرِكُ بِاللَّهِ الْعِزَّةِ مَا يَشَاءُ**۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں احمدیہ اور اسمیہ کو اپنی طرف منسوب کیا ہے نہ کہ حلقہ کی طرف۔ یہ آیت ہے دونوں فریق کے جہاں اس کے متعلق ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اس کی بنیاد اس پر رکھی کہ اسمیہ یہاں معصیت کے معنی میں ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ واللہ اعلم۔ قدر یہ اگر کہیں کہ **هَذَا آخِصَاتُ مِمَّنْ سَبَّحُوا** یعنی طاعت میں سے **فَمِنْ ذَلِكَ** تو اللہ کی طرف سے تو ان کا یہ عقیدہ نہیں ہے، کیونکہ ان کا عقیدہ جس پر ان کے مذہب کی بنیاد ہے وہ یہ ہے کہ نیکی، نیکی کرنے والے کا نقص ہے اور برائی، برائی کرنے والے کا فعل ہے۔ اسی طرح اگر ان کی اس آیت میں حجت ہوتی تو کلام اس طرح ہوتا ماسا **لِصَّبْحِ مَنْ سَبَّحَ وَمَا لِي بِمَنْ سَبَّحَ**۔ کیونکہ وہ نیکی اور برائی کا قائل ہے اس کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا مگر ان دونوں احادیث کے کرنے کے ساتھ جن کو کسی قید نے نہ کیا ہو۔ اس مقالہ پر امام ابو الحسن شہید بن ابی رائیم، ابن محمد بن حیدر نے اپنی کتاب **امز لافصم فی فہام الصفا** میں تصریح فرمائی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَمْ سَلَمَةَ لَئِيْلَاسٍ تَمُوتُ مَوْتًا مُّسْتَبْرَئًا**۔ یعنی بھی جائز ہے کہ **وَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ**۔ جس نے ان کی بیان کی بنا پر غصب ہے اور باز آمد ہے یعنی **وَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ**۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی رسالت کی چٹائی پر گواہ ہے اور وہ گواہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہے۔

**مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ تَوَخَّيْ تَوَخَّيْ مَا تَسَلَّلَكَ عَلَيْهِمْ حَقِيقًا**

”جس نے اطاعت کی رسول کی تو بتیہ اس نے اطاعت کی اللہ کی اور جس نے منہ پھیرا تو نہیں سمجھا ہم نے آپ کو ان کا پتہ جاننا کر۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ تَوَخَّيْ تَوَخَّيْ مَا تَسَلَّلَكَ عَلَيْهِمْ حَقِيقًا**۔ جس نے اطاعت کی میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی اور جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی (۱۶)۔ اور ایک روایت میں ہے: ”جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی۔“





القول یعنی اس کا مراد خالصہ پہنچا۔ دست پیرائہ میں اس کا اپنے معامہ میں نور و فکر کرنا تو یاد اس کی حاکمیت و انبیا میں طرفہ داری ہے۔ یہ آیت اور حدیث کا یہ اثر شمار: **أَفَلَا يَهْتَدُونَ الْقُرْآنَ** افر علی قلوب انھما لھا اور (عمر) قرآن میں غور و فکر کرنے کے موجب پر دلالت کرتا ہے کہ اس کے معنی کو جان لیا جائے۔ یہ ان علماء کے قول سے کیا پر رہے جانتے ہیں انھیں ہے کہ جو کس ایام کے کاغذ جو جی کریم سے پہنچتا ہے ثابت ہو اور اہل عرب کی بنا پر ہو جو آئے اس کی دلیل سے منکر یہ۔ اس میں نور و فکر اور استدلال کرنے کی دلیل ہے اور تظہیر کے اعلان کی دلیل ہے۔ یہ اس میں قیاس و نہایت پر دلیل ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ كُنَّا مِنْ عَمَلٍ غَيْرٍ لَنَوَدَّ بَعْضُكُمْ أَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ فِتْنَةً لَكُمْ فَتَقْتَرَبُ إِلَيْهِ ذُلُّكُمْ فَتَلْفِتُونَهُ مِنْ يَمِينٍ** (اور اگر ہم کسی اور عمل کے لیے نہ ہوتے تو ہمیں چاہتا کہ تم میں سے کچھ لوگ ایسا کرنا چاہتے کہ اللہ تم پر فتنہ بھیج دے تاکہ تم اپنی غیبتوں سے ہٹ کر اس کی طرف سے ہٹ جاؤ۔) (سورہ اعراف: ۳۲)۔

وَإِذَا جَاءَ عَمَّ أَمرٌ مِنَ الْإِثْمِ أَوْ الْحَرْبِ أَوْ الدَّعْوِ بِهِ - وَنُورُهُ دُرٌّ أَوْ الرَّسُولُ وَإِلَى  
أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ أَمِينَهُ الَّتِي تَنْ يَسْتَبْطِنُونَ مِنْهُمْ - وَكَوْنُوا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ  
وَرَحْمَتُهُ لَا تَبْعُهُمُ الْقَيْظَنَ إِلَّا قَلِيلًا ۝

”اور سب قاتلی ہیں ان کے پاس کوئی بات اطمینان پر نفوس کی توجہ چاہنے میں لگاوا اور ان کو یہ ہے اسے رسول (کریم) کی طرف دور و افتد ارادوں کی طرف اپنی تہمت سے توجہ جان ہے میں نے (کی حقیقت) خود وہ کہ جو تہمت خد کر سکے ہیں بات کان میں سے اور اصرار نہ دیتا اللہ کا افضل قرپر اور (نہ ہوش) اس کی رست و ضرورت و توجہ کرنے تھے شیطان کا سوائے چند آدمیوں کے۔“

اللہ تعالیٰ ہمارے نواز و آجائے غفرہ اعظمیٰ عن اذنہ تعالیٰ، اذ ہمیں شرط ہا معنی ہے اور کسی چیز انہیں کوئی باقی اگرچہ اس پر مازہ و لذت ہو گیا ہو اور یہ بہت قلیل الاستعمال ہے۔ یہی وہ تہذیب اور مہذبہ ہے جو ہمیں بننا چاہیے۔

ولذا ما تشدُّ نُجُومُها مغربُ الشَّيْبِ ناصِفاً صي. موراً

یعنی عموماً یہ ہے کہ انا کے ساتھ جڑ مڑی جائے جس طرح اس بیت میں جڑ نہیں دی تھی۔ سورہ بقرہ کی ابتدا میں یہ لفظ نکلا ہے مطلب یہ ہے کہ جب وہ کوئی ایسا امر سنتے ہیں جس میں ہمتا ہے جیسے مسلمانوں کی کامیابی، ایمان کے شمس کا نکلنا

(أَمْ لَكُمْ عُقُوبٌ) یا اس کی سزا (أَوْ لَكُمْ عَذَابٌ) جس کا عذاب چرچا کرتے ہیں اور اس کی حقیقت کو سمجھنے سے پہلے اس پر غفلت کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ کزاد مسلمانوں کی طرف سے تھا۔ جس سے مراد یہ ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کو افشا کرتے ہیں اور وہ خیال کرتے ہیں کہ ان پر اس میں کچھ بھی نہیں ہوگا۔ ضحاک اور ابن زید نے کہا: یہ منافقین کے بارے میں ہے جس میں ان کے دل میں یہ خیال تھا کہ اس سے انہیں کوئی توبہ نہ ملے گی اور انہیں پھینکا ہوا راز مرزا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے۔ وَتُؤْتُونَكَ ذُو الْقُرْآنِ الزَّبَرُ الَّذِي لَا تَحْمِلُ فِيهِ الْحُمْلَ یعنی اس پر غفلت کرتے اور اس کا چرچا کرتے حتیٰ کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان کرتے اور اس کا اظہار کرتے۔ اُلفی الامور سے مراد اہل علم و فقہ ہیں۔ یہ حسن اور عقائد وغیرہ سے مراد یہ ہے۔ سعدی اور ابن زید نے کہا: اس سے مراد وہی ہیں (اور بعض نے فرمایا: انکسروں کے امراء ہیں۔ لَمْ يَكُنْ اَلْبُيْنُ يَسْتَبْطِئُونَ مِنْهُ جَنَى دُورِ) اسے نکالتے جتنے جتنے جان لیوے جس کا افشا کرنا سب سے بڑا گنہگار تھا اور جس کا چھپنا مناسب تھا۔ لا سبب ہا یہ استنبطت لہذا سے مشتق ہے جب بلی کو کوئی نکالے۔ استنبط و پہلی جگہ اس کو کھڑے وقت ابتدا میں نکلتا ہے اسے الساب المستنبط کہتے ہیں۔ بطریق ملاحظہ اس سے کہتے ہیں۔ کیونکہ زمین میں جو کچھ تھا اسے نکالتے تھے۔ لہذا میں اس سبب کا معنی: الاختراع (نکالنا) ہے۔ یہ امتیازی دلیل ہے جب کسی معاملہ میں نہیں اور اجتماع نہ ہو جو کہ پہلے گرو چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَذَكَّرُوا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ دِينَكُمْ فَاحْتَصِمُوا بِهِ کے نزدیک فضل پر دفع مبتدا کی وجہ سے ہے اور اس کی خبر کا ظرف ہرگز نام نہ نہیں۔ اور کوئی کہتے ہیں: علانی وجہ سے دفع دیا گیا ہے۔ لَا تَقْبَلْتُمُ الْفُتُنَ إِلَّا قَبْلُهَا اس آیت میں تین اقوال ہیں۔ حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا: اس کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے اس بات کا چرچا کیا مگر ان میں سے تھوڑے لوگوں نے یہ چرچا کیا اور افسوس نہ کیا۔ یہ خوبیاں کی ایک جماعت کا قول ہے۔ کسائی، الخفس، ابو عبیدہ، ابو حاتم اور طبری وغیرہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس کو جان لیا۔ ان لوگوں نے جنہوں نے ان میں سے استنباط کیا مگر ان میں سے تھوڑے لوگوں نے۔ یہ حسن وغیرہ سے مراد یہ ہے۔ نہ جان کا حق بقول بھی سبب ہے۔ اس نے کہا: استنباط کو زیادہ لوگ جانتے تھے۔ کیونکہ اس کا مطلب ہے خبر کا محمول کرنا۔ پہلے تو اس کے افراد نے اختیار کیا۔ اس نے کہا: میرا یہ کو مان لیا۔ جب اس کا مستنبط علم عام ہوا۔ لا ذوق (انتفا) بعض میں ہوتا ہے اور بعض میں نہیں ہوتا۔ کبھی نے افراد سے روایت کی ہے وہی وجہ سے میں اذیت سے استہرا کو اچھا سمجھتا ہوں۔ یہی اس نے کہا: یہ دونوں قول مجوز ہیں مراد یہ ہے کہ کلام میں تقدیم کا خبر ہے اور میرا قول بغیر مجاز کے ہے۔ معنی یہ ہوگا: اگر نہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی یہ کہ اس نے تم میں اپنا اذنی شان اور رسول بھیجے جس نے تم میں بہت فائز کی، تو تم کو کفر کرتے اور شرک کرتے مگر تمہارے تم میں سے وعدائیت کا انہماک کرتے۔ اس میں چوتھوں میں بھی ہے۔ ضحاک نے کہا: اس کا معنی ہے کہ شیطان کی اتباع کرتے مگر تھوڑے۔ مثلاً حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ خود شیطان کے امر کو پس کر کے مگر تھوڑے ۱۲۱ یعنی جن کے دلوں کو اللہ تعالیٰ نے تھوڑی کے ساتھ خاص فرمایا۔ اس قول کی بنا پر اہل قول کا استہرا، وَتَقْبَلْتُمُ الْفُتُنَ کے قول سے ہوگا۔ مبدروں نے کہا: اس قول کا اکثر علماء نے انکار کیا ہے جب تم پر اللہ کا فضل ہو۔





اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ يَتْلُكْ يُؤْتِكُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ كَثِيرًا**۔  
 اس میں تمہیں سائل تھا۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** (پس اے جو ایمان لائے ہو!) اپنے لباس زیب تن کرو۔ جب تم کو کسی عذر ہو تو نہ کھڑے ہو۔ عارضِ غداں علی، لامر و اکنبہ و راطب، یہ کلام ایک معنی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَعْلَىٰ اللّٰهِ اَنْ يُّكَلِّفَ بِاَمْنِ الدِّينِ كُفْرًا، عَصٰی و سِدِّی کے لیے ہوتا ہے۔ وہ ایسے ن طرف سے ایوب کے معنی میں ہوتا ہے کہ نہ کفر (سید) کو امرب میں واجب کے معنی میں آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاَلَمْ يَكُنْ اَنْ يُّعْذِرْ لِي خَلْقِي يَوْمَ الْاَوَّلِينَ (الشعراء) اور قبل سے کہہ:

ظہری یہ کسی دفعہ یثوقیہ بیمارستان جواتر الأمثال

اس میں کسی قسم کی شک ہے۔  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ لِكُلِّ أَسَافَةٍ عَذَابٌ**  
 ہے اس کا رد یہ کہ ہے۔ **وَلَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ**۔ یہ مسن و تحیر کا قول ہے۔ 'میں وہ یہ' نے کہا: مباد اللہ  
 بندھ نہ جاتی۔ مباد نہ بندھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس پر ایسی چیز کو چھینکا جس کے ساتھ اس نے اسے سزا دی۔ نہ کھٹ بالوریل  
 تنبیہ: انسان سے مشتق ہے۔ انسان کی وجہ انسان کو سزا دی ہے۔ ثامر نے کہا:  
 اور میں قتلہم پسنگ

ملتی ان کی زبانوں پر فیہ تہ مانگ سزا دو۔

مذہب ان کی زبانوں پر ایمان تھا نہ اس کا مذاق۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اگر کوئی یہ کہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ کفار رشد اور تکلیف میں ہیں اور تم نے کہا تھا کہ عسکری بعضی یقیناً ہے تو بچہ یہ وعدہ کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ وعدہ دیا گیا تھا اس ۵۰ جو داغ تھا اور وہ اس کے ساتھ لاؤ نہیں۔ جب ایک دفعہ یہ پڑا تو اس پر ایک لکھ کے لیے ہوا تو اصرار سچا ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ہمارے عسکری میں مشرکین سے ان کی تالیف اور روک لیا اور جو انہوں نے جنت اور آں کا وعدہ کیا تھا تم سے وہ بھیجے رہ گئے۔ **وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ** (الاحزاب: 25) مومنین سے اللہ تعالیٰ نے اتفاق اور روک لیا اور وہ یہ کہ میں انہوں نے خدا کو کیا اور فرصت کو نصیب نہ جانا تو مسلمان ان کو مجھ گئے۔ پس وہ لکھ لیا مومنین نے انہیں قید کیا یا یہ خبر تھی جو سزا کرانے کے لیے چلے تھے۔ **هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ فَلَهُمْ** (النفا: 24) سے یہی مراد ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو روک دیا کہ انہوں میں روک دیا اور وہ بطور کل و قاتل کے ایسی لوٹ گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ** اور یہ کہ انہوں نے اپنے گھر والوں کو مومنین سے لڑے بغیر مجوز کر چلے گئے یہ سب ہمارے جو فرمایا **وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ** اور یہ کہ انہوں نے اپنے گھر والوں کو مومنین سے لڑے بغیر مجوز کر چلے گئے یہ سب ہمارے جو اللہ تعالیٰ نے مومنین سے روک لیا۔ اب کے۔ تمہارا حق یہود و نصاریٰ اور بہت سے دشمن رسالتی کے ساتھ جزیہ دینے پر آمین ہو گئے اور دلیل و خواہش ہو کہ اگر اس سے ترک کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے مومنین سے ان کی شہادت روک لیا۔ **وَالْعَبْدُ لِلَّهِ**





”جب سلام دیا جائے تب تک کسی لفظ دعا سے تو سلام روقم میں لفظ سے جو بقرہ میں ہے یہ (تکمیل) اور وہی وہی لفظ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا مناسب فیصلہ دلائے گا۔“

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ وادشا ہے اور اِذَا خِطَبْتُمْ لِلتَّعْبِيَةِ یہ حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس میں تعبیۃ کا جیسے تفسیر اور تسمیۃ ہے یا کوئی میں ادا غامض کیا۔ التبعیۃ کا معنی سلام ہے۔ تسمیۃ کا اصل اسم لعلی بن رازی کی روایت ہے۔ التبعیات اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی ہیں۔ سلام کے فرمان کا معنی ملک بھی ہے۔ بعد اس میں اس نے تعبیۃ سے کہا کہ اس نے تسمیۃ اللہ کے متعلق پوچھا کہ اس کا معنی کیا ہے انہوں نے کہا: التبعیات یہ کائنات کی مخلوق ہے۔ اس نے کہا: کائنات کا کیا معنی ہے انہوں نے کہا: میں نے اس کے متعلق سمجھ میں نہیں۔ پوچھا تو انہوں نے کہا: یہ ایسی چیز ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو تکلف کیا ہے پھر میں نے یہ تو میں نے محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میں نے کہا: میں نے کسائی وادشا اور اسے التبعیات اللہ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بھی ایسا ہی کیا۔ پھر انہوں نے انہوں نے کہا: ان دونوں کو شعاع اور ان اشیا کا مجموعہ ہے؟

التبعیۃ کا معنی ملک ہے۔ پھر یہ شعر پڑھا:

أَذَرُ بَهَا أَبَاقَابُوسَ حَقَّ أَزِيدُ عَنْ تَعْبِيَةِ بَعْدِي

ان کو یہ شعر پڑھ کر دیا گیا:

أَبْرَحُ بِهِ لِي النَّصْلَ حَقَّ أَزِيدُ عَنْ تَعْبِيَةِ بَعْدِي

تیس سے مراد ان اشعار میں ملک ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

وَلَكِنْ مَا نَالُ الْفَقْرَ قَدْ نَلْتُهُ بِإِذْنِ التَّعْبِيَةِ

مگر میں نے کہا: التبعیات اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ دیکھو کہ زمین میں بہت سے بادشاہ ہیں جو مختلف مسیحیتیں لیتے ہیں، بعض کو کہا گیا ایبیت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض کو کہا گیا: اللہ و نعم جہنم کو کہا گیا، جس نے اللہ سے کہا: تم لوگوں کو التبعیات اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دلائل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اسے ملکیت سے لایا ہے۔ اس قریب کا فعل سے تعلق اس طرح ہے کہ فرمایا: جب تم جہاد کے لیے نکلو جیسا کہ اس کا امر پہلے ہو چکا ہے تو تم پر سلام کے ساتھ سلام ہو حالت توجہ عام کرنے والے کو یہ نہ کہو کہ تو میں نہیں ہے بلکہ تم سلام کا جواب لو لانا کہ یہ سلام کے احکام میں ہے جو یہ کہہ لے۔

**مسئلہ نمبر 2:** علامہ کا آیت کے معنی اور تفسیر میں اختلاف ہے۔ میں اسے اور اسے القام نے اوم مالک سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت چھٹک مارنے والے کا جواب دینے اور جواب دینے والے کے جواب کے بارے میں ہے۔ یہ قول ضعیف ہے کیونکہ کلام میں اس پر کوئی دلائل نہیں ہے اور جھجک کا جواب دینے والے پر جواب لانا کا قول صحاح میں ملتا ہے۔ اس میں داخل ہے۔ اگر یہ قول امام مالک سے صحیح ہے تو امام مالک کا بیان اس طرف سے بنا پڑے گا۔ اور ان کو یہ معاذ اللہ

کہا: اس آیت کو جب پر محمول کرنا چاہیے جب وہ لوہانے کے لیے اوجس کو لوہانے کے لیے بہہ کیا گیا اسے اختیار ہے چاہے تو وہ ایسی کر دے، چاہے تو اسے قبول کرے اور اس پر اس کی قیمت لوہا دے۔

میں کہتا ہوں، امام ابوحنیفہ کے اصحاب نے اسی طرح کہا ہے۔ انہوں نے کہا: انتہیہ یہاں حد کے معنی میں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَوْ مُرْدُوْهُمَا۔ یعنی سلام نہ دینا تو ممکن ہی نہیں ہے اور کلام یہ حد حد کے ساتھ قرار دینے کا تقاضا کرتا ہے۔ اور یہ حد یہ ہے اگر قبول کرے تو اسے غرض اپنے کا قسم ہے یا بیعت وہ حد یہ لوہا دے۔ یہ سلام میں تو ممکن ہی نہیں۔ لوہانے کے لیے بہہ اور حد یہ کا حکم سورہ روم میں: ذٰلِكَ اَتَتْكُمْ قَوْلِيْ نَبِيًّا کے تحت آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

مجھے یہ ہے کہ یہاں انتہیہ سلام کے معنی میں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِذَا جَاؤُكَ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ وَ هِيَ الْاُخْرٰى (البقرہ: 238)

بافتہ یہاں نے کہا:

تَخْتَلِمُ بِيْضُ الْوَلَدِ بَيْنَهُمْ وَ اَكْسِيْفَةُ الْاَغْرِبِ فَوْقَ الشَّجَرِ  
یہاں نہیں سلام کرنے کا شاعر نے وہ وہ کیا ہے۔

اس مقدم پر مفسرین کی ایک جماعت ہے۔ جب یہ ثابت ہو گیا تو آیت کی تفسیر یہ ہوگی کہ کہا جائے کہ علماء کا اجتماع ہے کہ سلام سے اجتناب کرے، مرغوب سنت ہے اور اس کا لوہا نافرمان ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَصَلِّوْا بِهَا حَسَنًا اَوْ رَدُّوْهُمَا۔ پھر اس میں امتیاز ہے کہ جب جماعت میں سے کوئی ایک سلام کا جواب دے دے تو کافی ہے یا نہیں۔ امام مالک اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ کافی ہے جو سلام کرنے والا ہے اس پر اس کی مثل قبول لوانا یا جانے کا۔ کوئیوں نے کہا: سلام کا لوہا نافرمان متعین ہے۔ ہے۔ وہ کہتے ہیں: سلام کرنا اس کا حکم سلام نہ لوانے کے برعکس ہے، کیونکہ سلام کرنا بطور فعل ہے اور اس کا لوہا نافرمان ہے مگر جن پر سلام کیا گیا ہے ان کے علاوہ کسی نے سلام کا جواب دیا تو ان سے فرض ساقط نہ ہوگا۔ پس یہ دلیل ہے کہ سلام کا لوہا نافرمان پر انسان پر لازم ہے حتیٰ کہ وہ دوسرے حسن نے کہا: نمازی کو جب سلام کیا جائے تو بھی کلام کے ساتھ سلام کا جواب دے اور اس سے اس کی نماز نہیں ٹوٹے گی، کیونکہ اس نے دو فعل کیا ہے جس کا اسے عمر و یا تمنا ہے جب کہ لوگوں کا فعل اس کے خلاف ہے۔ پہلے علما نے ابو داؤد کی حدیث سے حجت پکڑی ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب ایک جماعت گزرے تو ان میں سے ایک کا سلام کرنا کافی ہے اور چھپے ہوئے لوگوں میں سے ایک کا ان کے سلام کا جواب دینا کافی ہے" (1)۔ یہ امتیاز کی جگہ میں نہیں ہے۔ ابو عمر نے کہا: یہ حد حسن ہے، اس کا کوئی معارض نہیں اس کی سند میں سعید بن خالد ہے۔ یہ سعید بن خالد غوازی مدنی ہے۔ بعض کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں۔ بعض نے اس کو ضعیف کہا ہے، ان میں ابو داؤد، ابو حمزہ اور ابو حنیفہ بن شیبہ ہیں ان محدثین نے اس کی حدیث کو منکر بتایا ہے، کیونکہ اس سند کے ساتھ اس میں وہ منقطع ہے، کیونکہ عبد اللہ بن فضال نے سعید بن خالد بن ابی رافع سے کہا ہے، ان کے درمیان

اس حدیث کے علاوہ احادیث میں مخرج ہے۔ اللہ جلّ و علاہ۔ نیز اس ارشادِ قرآنی سے جہت بکڑی ہے۔ پس بعد التقبیل حدیث التکبیر (۱) تھوڑے زیادہ پر سلام کریں۔ جب اس وقت پر میں نے کہ ایک شخص پوری جماعت کو سلام کر رہا تھا تو گھبرا کر ضرورت لیں اسی مخرج قیام شخص جماعت کی طرف سے لوٹا رہا وہ دوسروں کے ساتھ تمام بوجھ کا بیٹھ کر رخ نما ہو گئے تھے۔ اوم۔ لک نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مور، پیدوں پہلے والے پر سلام کرتے اور جب قوم میں سے ایک سلام کرے تو تمام کی طرف سے کافی ہوا“ (۱۲۳)۔ ہمارے یہی نسخہ فرمایا۔ یہ دلیل ہے کہ ایک کام میں دینا کافی ہے اور ایک شخص کے جواب دینے کے جواز میں اس کو جہت بنایا ہے۔ اس میں شک ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** (۱۲۴)۔ اللہ تعالیٰ نے کہ وہ بڑا اندھا خانہ کہے۔ اور کہے: **وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ**۔ یہ اس کے جواب میں کہے جس نے سلام علیہ کیا، اور کہے: **وَعَلَيْكَ السَّلَامُ**۔ دوسرے اللہ تعالیٰ تو ہم دہر گاتے جواب میں نہ کہہ کر دے یہ انتہا ہے اس پر مزید چوکیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے لہجہ میں کرم کی طرف سے خود دیتے ہوئے فرمایا اور صبح اللہ دہر گاتے جیسا کہ آگے بیان آئے گا۔ اگر اس کا سلام نہایت پر غم ہو تو اس کے دل سے غم اور غم میں وہ کامیاب کر دے اور تو کہے: **وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ** دہر گاتے اور بالکل لوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ جو حق کہے: **وَعَلَيْكَ السَّلَامُ** تو اس کے جواب میں علیہ السلام کہہ دے مگر ہم سب یہ کہہ کر سلام جماعہ کے صیغہ کے ساتھ یہاں آ رہے ہیں جو سلام کی صورت یہ ہے وہ ایک ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے براہِ عقلی سے روایت کیا ہے فرمایا: جب تو ایک شخص کو سلام کرتے تو سلام کا حکم کہہ کر کہہ کر اس کے ساتھ مل کر کہتے ہیں اسی طرح جواب بھی ملے کے صیغہ کے ساتھ ہو۔ اس میں زید نے کہا: سلام کرنے والا سلام لیکر کہے اور جواب دینے والا سلام کہے یا کہ سلام کا حکم دینا اسے کہہ دیا ہے۔ **أَوْ مَرَدُّهُ** کا حق ہے کہ تم اس کے جواب میں سلام لیکر نہ کہو۔

**مسئلہ نمبر ۴:** سلام کرنے میں بہتر اور ادب یہ ہے کہ حقوق کے ہم پر اللہ تعالیٰ کے حکم کو مقدم کرے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ** (۱۲۵) (النساء)۔ حضرت ابراہیم کے قدم میں فرمایا: **رَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ** اُھلِ التَّائِبَاتِ (نور: ۲۳)۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے خبر دیتے ہوئے فرمایا: (سلام علیک)۔ صحیح بخاری اور مسند میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے ہے (۱۲۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اللّٰهُ تَعَالٰی** نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر عید فرمایا۔ ان کا طول سا تھا کھتا پھر جب ان کے خلق فرمایا تو وہ بڑا چارواں اور لوگوں پر سلام کردہ و فرشتوں کا روبرو تھا جو بیٹھا تھا۔ پھر بنو قحط وہ جب درمی وہ تھیں اور تھیں اولاد کا سلام ہو گا۔ ”فرمایا“ حضرت آدم علیہ السلام پہلے ملے اور کہا: سلام کر کہ تو جواب میں فرشتوں نے کہا: **وَعَلَيْكَ السَّلَامُ** اور میں نے اللہ فرمایا: ”انہوں نے درجہ اللہ زیا دہ کہا“۔ فرمایا: ”ہر وہ شخص جو جنت میں داخل ہو گا وہ حضرت آدم علیہ السلام کی صورت پر ہو گا اس کا قدم بائیں میں مڑے گا۔“ حضرت آدم علیہ السلام کے بعد حقوق







کا قول ہے۔ اہم ماکہ اور مدینہ کا ایک گروہ میں نظر یہ رکھنا ہے، کوئیوں نے اس سے منع کیا ہے جب ان میں ذواتِ محرم نہ ہوں۔ یہ بناء کہتے ہیں: جب عمر بن خطاب سے اذان: قامت، وجہ کی قرأت نماز میں سائبہ سے تو ان سے سلام کا جواب دیا بھی سائبہ: ہوگا میں انہیں سلام کیا ہی نہیں جائے گا۔ صحیح پہلا قول ہے، کیونکہ امام بخاری نے حضرت بکر بن سعد سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں: ہم جس کے ان خوش ہوتے تھے۔ میں نے کہا: کیا ان (خوش ہونے والے)؟ انہوں نے کہا: ہاں ایک بوزجی عورت تھی وہ بشار کی طرف جاتی تھی ابن مسعود نے کہا: مدینہ میں بشار کھجور کا ایک باغ ہے۔ وہ وہاں سے پھندہ کی جڑیں نکالتی تھیں انہیں بانڈی میں ڈال دیتی تھی اور پھر دوسرے دانے میں کر ان پر ڈالتی تھی جب ہم جمعہ پڑھتے تھے اور وہاں آتے تھے تو اسے سلام کرتے تھے، ہمیں کھانا پیش کرتی تھی تو اس وجہ سے ہم خوش ہوتے تھے اور ہم نہ قیلولہ کرتے تھے نہ کھانا کھاتے تھے مگر جمعہ کے بعد (۱)۔

**مسئلہ نمبر ۷:** سلام اور جواب میں سنتِ بخند آواز سے کرنا اور جواب دینا ہے انھوں اور قبیلہ سے اشارہ کرنا اہم شافعی نے نزدیک فانی نہیں اور ہزارے نزدیک کافی ہے جب دور دور کی پر ہو۔ ابن وہب نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: اسلام اللہ تعالیٰ کے نام میں سے ایک نام ہے، اللہ تعالیٰ اسے ان کو زمین پر رکھ ہے جس قسم اسے آپس میں پھیلا دے۔ انسان جب کسی قوم پر سلام کرے، اور وہ اسے جواب دیتے ہیں تو اس شخص کو ان پر نصیحت ہوتی ہے، کیونکہ اس نے انہیں یاد دلایا۔ اگر وہ اسے سلام کا جواب نہ دیں تو اس کو جواب دینا ہے جو ان سے بہتر ہے اور پانچویں ہے۔ انہوں نے عمرو بن مرقہ سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمار سے روایت کیا ہے فرمایا: جب کوئی شخص کسی قوم پر سلام کرے تو اسے نصیحت ہوتی ہے، اگر وہ اسے جواب نہ دے تو فرشتے اسے سلام کا جواب دیتے ہیں اور جواب نہ دینے والوں پر لعنت کرتے ہیں۔ جس کو سلام کیا جائے وہ سلام کا جواب نہ سنا کرے، کیونکہ جب وہ سلام نہیں سنا تو وہ اس کا جواب نہ دے گا کیونکہ آپ نے تاکید نہیں فرمایا؟ جب کوئی شخص سلام کرے اور جس کو سلام کیا ہے وہ اسے نہ سنتے تو اس کی طرف سے وہ سلام نہ دے گا۔ اسی طرح جو اس طرح جواب دے جو سنا نہ جائے تو وہ جواب نہ دے گا۔ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب تم سلام کرو تو سناؤ اور جب تم جواب دو تو سناؤ اور جب تم بخیر تو امانت کے ساتھ بخیر اور تم میں سے کوئی کسی کی بات کو نہ اٹھائے۔“ ابن وہب نے کہا: مجھے امام بن زید نے نافع سے روایت کر کے بتایا کہ میں شام کے ایک فقیہ کے ساتھ کل رہا تھا جس کو عبداللہ بن زکریا کہا جاتا تھا میری سوا کسی پیشاب کرنے لگی تو اس نے مجھے روک لیا پھر میں اسے ملا اور میں نے اسے سلام نہ کیا، انہوں نے پوچھا: تم نے سلام کیوں نہیں کیا؟ میں نے کہا: میں ابھی شہار سے ساتھ تھا۔ انہوں نے فرمایا: اگر کچھ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ چلتے تھے پھر درمیان میں درخت آجائے تھا پھر وہ چلے گئے تھے تو ایک دوسرے پر سلام کرتے تھے۔

**مسئلہ نمبر 8:** کا کر کو سلام کا جواب دینے کا حکم یہ ہے کہ اسے ”ولیکم“ کہا جائے۔ حضرت ابن عباس دغیرہ کا قول ہے اور آیت: وَإِذَا أَقْبَضْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً

ہو۔ اور اگر کافر کی طرف سے ہو تو اس طرح وہ کافر جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہیں "اہل بیت" کہا جائے۔ وہا نے کہا: یہ آیت موسیٰ کے ساتھ خاص ہے اور جو غیر مسلم سلام کرے تو اسے "ولیک" کہا جائے گا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ میں کہتا ہوں: صحیح مسلم میں دو کاشت اور اسقاط آیا ہے۔ "ولیک" (29) وغیرہ دو کے یہ روایت بالکل واضح ہے۔ یہاں دو کاشت تو انہیں اچھا لگتا ہے، کیونکہ دو کا اسقاط تشریک کا تقاضا کرتی ہے پس اس سے اگر اس آیت کے کہ ان کے ساتھ وہ بھی داخل ہیں؟ انہوں نے اس کے ساتھ ہر سے لیے موت کی دعا کی یا ہر سے دین کی موت کی دعا کی۔ اس کے متعلق علماء کے نقلی اقوال ہیں (۱) دو اپنے باب پر عطف ہے مگر ہمارا کہ وہ ان کے خلاف قولی ہوگی، ان کی بدعا ہر سے نقلی میں قبول نہیں ہوئی جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بعض علماء نے فرمایا: یہ زائد ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ اشتیاف کے لیے ہے۔ پہلا قول اولیٰ ہے۔ وہ اس کے حذف کی روایت معنی کے اعتبار سے ممکن ہے اور اس کاشت روایت نے اعتبار سے صحیح و شریع ہے۔ یہ اکثر علماء کا نظریہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اسیوں کو سلام کا جواب دینے میں اختلاف ہے۔ کیا وہ مسلمانوں کے جواب کی حرج واجب ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور قتادہ نے آیت کے موعود اور حدیث صحیح میں ان پر سلام کو انہوں نے اس سے استدلال کرتے ہوئے یہی کہا ہے کہ جواب دینا واجب ہے جب کہ مشہب اور انہاں وہب کی روایت کے مطابق اسے مالک کا نظریہ یہ ہے کہ واجب نہیں اگر تو جواب دے تو کہ: عطف۔ ابن طاووس نے یہ پسند کیا ہے کہ انہیں جواب میں علانہ السلام نہ کہا جائے۔ یعنی تجھ سے سلام اوپر ہو۔ بعض علماء نے سلام (سین کے کسرہ کے ساتھ) کہا یا نہ کیا ہے یعنی اس کے ساتھ جعفر ہو۔ امام مالک وغیرہ کا قول اس سلسلہ میں کافی دشمنی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔

سورہ مائدہ میں سلم علیک (مریم: 47) کے تحت ابتداء کرتے ہوئے انہیں سلام کرنے کے متعلق گفتگو آئے گی۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم جنت میں داخل نہ ہو گے حتیٰ کہ تم ایمان لاؤ اور تم ایمان نہیں لاؤ گے حتیٰ کہ تم آپس میں محبت کرو۔" کیا میں تمہاری نیک عمل پر راہنمائی نہ کروں جس کو تم کہو تو تم میں محبت کرنے کو دے دو ایمان سلام پھیلاؤ (31)۔ یہ حدیث مسلمانوں میں سلام پھیلائے کا تقاضا کرتی ہے نہ کہ مشرکین میں۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 10۔** نمازی پر سلام نہیں کیا جائے گا اگر اسے سلام کیا جائے تو اختیار ہے اگر چاہے تو انکی کے اشارے سے جواب دے، اگر چاہے تو جواب نہ دے حتیٰ کہ نماز سے خارج ہو جائے تو سلام کا جواب دے اور جو قضا حاجت میں ہو اسے سلام نہیں کرنا چاہیے اگر اسے سلام کیا جائے تو اس پر جواب دینا واجب نہیں۔ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس انہی حالت میں آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تو مجھے اس حالت میں پائے تو مجھ پر سلام نہ کر اگر تو مجھ پر سلام کرے گا تو میں تجھے جواب نہیں دوں گا" (4)۔ اور جو قرآن کی تلاوت کر رہا ہو اسے سلام نہ دیا جائے ورنہ وہ اس کی قرأت قطع کرے گا۔

قرآن پڑھنے والے کو اختیار ہے، اگر چاہے تو جو اب دے، چاہے تو جو اب نہ دے حتیٰ کہ تلاوت سے فارغ ہو جائے تو جو اب دے۔ اور جو حام میں ہو اسے سلام نہ دیا جائے جب کہ وہ شرم کا کھو لے ہوئے ہو یا ایسے عمل میں مشغول ہو جس کے لیے وہ حام میں داخل ہوا۔ اس کے علاوہ پر سلام نہ ہو۔

**مسئلہ نمبر 11۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَافِظًا** اس کا معنی حفاظت کرنے والا ہے۔ بعض نے فرمایا: کفایت کرنے والا۔ یہ عربوں کے اس قول سے مشتق ہے حسبی کذا۔ یعنی اس نے میری کفایت کی اور اس کی مثل حسب اللہ ہے۔ خداوند نے کہا: حامی، جیسے کہا جاتا ہے: اکیل بمثلی مواکل ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ حساب سے فعل ہے میرا یہ صفت اچھی ہے، کیونکہ آیت کا معنی انسان کی زیادتی یا کمپوری مقدار کے بارے میں ہے نہ کہ حضرت عمران بن حصین سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نبی کریم ﷺ کے پاس تھے ایک شخص آیا اس نے سلام کیا اس نے انسا علیکم کہا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے جواب دیا اور کہا: **السلام علیکم ورحمۃ اللہ**۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے جواب دیا اور فرمایا: **نعمین (نیکیاں) صلی علیکم**۔ پھر وہ بیٹھ گیا اور ایک دوسرا شخص آیا اس نے کہا: **السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبراکاتہ** رسول اللہ ﷺ نے اسے جواب دیا اور فرمایا: **نعمین (نیکیاں) صلی علیکم**۔ پھر ایک شخص اس کے لیے اس طرح کہ جس نے اپنے مسلمان بھائی سے کہا: سلام علیکم تو اس کے لیے اس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اگر کہے: **السلام علیکم ورحمۃ اللہ** تو اس کے لیے اس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ اسی طرح جو جواب میں اس طرح کہے اس کے لیے اجر ہے۔ واللہ اعلم۔

**اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِيكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُبَدِّلُ فِيهِ وَهُوَ أَصْدَقُ مِنَ**

**النَّوْحِ بِمَا يُقَالُ**

"اللہ نہیں کوئی معبود بغیر اس کے وہ ضرور جمع کرے گا تمہیں قیامت کے دن ذرہ تک نہیں اس (کے آنے) میں اور کوئی زیادہ چاہے اللہ تعالیٰ سے بات کہئے میں"۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**۔ یہ مبتدا اور خبر ہے۔ اور **يُحْيِيكُمْ** میں لام قسم ہے یہاں لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے قیامت کے روز دوبارہ اٹھنے کے بارے میں شک کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے اپنی قسم اٹھائی۔ ہر وہ لام جس کے بعد نون مشدود ہو وہ لام قسم ہوتا ہے۔ اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ موت میں اور زمین کے نیچے تمہیں ضرور جمع کرے گا۔ **إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ**۔ بعض علماء نے فرمایا: کلام میں لام صلہ ہے اس کا معنی ہے لہذا بعد منکم یوم القیامۃ قیامت کو قیامت اس لیے کہا جاتا ہے کیونکہ اس میں نوک رب العالمین کے حضور کھڑے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَلَا يَتْلُوَنَّ أُولَٰئِكَ الَّذِینَ قَبَعُوا نَفْسَهُمْ بِغُلُوبٍ یَوْمَ الْقِيَامَةِ** (مطالعین)

جنہوں نے فرمایا: **یَوْمَ الْقِيَامَةِ** اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ لوگ اس کی طرف اپنی نگرانی سے کھڑے ہوں گے، اللہ تعالیٰ



مدینہ کی رہائش آئی ہے اور ہمیں مدینہ کی ہوا میں نہ آئی۔ صحابہ کرام نے کہا: کیا تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں نمونہ نہیں؟ بعض صحابہ نے کہا: یہ منافق ہیں۔ بعض نے کہا: منافق نہیں، یہ مسلمان ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **لَمَّا لَقِمْنَا فِي الْمَقَابِرِ الْيَشْكِينِ**۔ (الاحزاب) حتیٰ کہ وہ مدینہ میں پہنچے تھے تو وہ کہتے تھے کہ وہ ہجرت کرنے والے ہیں مگر وہ اس کے بعد مدینہ ہو گئے تھے وہ جوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ کی طرف جانے کی اجازت طلب کی تاکہ وہ اپنے ساتوں کے پاس آئیں اور اس میں تمہارے کہیں۔ پس ملاحزوں نے اس کے بارے میں اختلاف کیا۔ بعض نے کہا: یہ منافق ہیں۔ بعض نے کہا: مسلمان ہیں، پس ان تعالیٰ نے ان کے خلاف کو بیان فرمادیا یہ آیت: **ذَلِیْ فِرَاقٍ وَرَافِقٍ** کہ ان کے ہمراہ ہیں۔

میں کہتے ہوں: ان دونوں اقوال کی آیت کے آخر کا سیاق تا یہ کہ ثابت ہے ارشاد ہے: **خَفِیْ بُحَاظُهُمَا** اور پہلا قول نقل کے اعتبار سے اس کے ہے۔ وہ بخاری، مسلم اور ترمذی کا مختار ہے۔ فتنوں کو حال کی بنا پر نصب دینی گئی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے: **مُعَاوَلَةُ قَلْبٍ لَا فُتْلَی** سے یہ مروی ہے۔ اور کوئی حمار نے کہا: یہ حال کی خبر ہے جس طرح کان اور غنٹہ کی خبر ہوتی ہے انہوں نے ایسی اس کا حال میں داخل کرنا جائز قرار دیا۔ فرما: **اَلرَّكْسُ** اور **اَلرَّكْسُ** دونوں کا معنی ہے گھڑکی طرف انہیں لوٹا دیا اور انہیں اوندھا کر دیا۔ پھر ان حسیل اور کسائی کا قول ہے۔ **اَلرَّكْسُ** اور **اَلرَّكْسُ** کا معنی ہے کسی کو سر کے بل اوندھا کر دیا یا اول کو آخر پر لوٹا دیا۔ **اَلرَّكْسُ** کا معنی ہے **اَلرَّكْسُ** اوندھا کر دیا گیا۔ حضرت عبداللہ اور حضرت ابی بکرؓ کی فرات میں واقعہ **رَکْسِہ** تھا: (۶)۔ ان واقعہ کے کہنا:

**اَزْکَمُوا فِی بَشَیْئَةٍ مَّظْلُومَةٍ کَسَرُوا الْعِلَّی یَسْلُفُهَا بَشَیْئٌ**

یعنی وہ تاریک فتنہ میں آئے تھے کیے گئے۔ اور کس فلاں فی امر کلن نجاصتہ۔ یعنی آدمی اس کام میں اوندھا کر دیا جس سے پہلے کھل چکا تھا۔ **اَلرَّكْسُ** ایک قوم ہے جو نصاریٰ اور صابئین کے درمیان ہے۔ نہ اس اس نسل کو کہتے ہیں جو کلیان نے وہاں میں رہا ہے اور دوسرے نسل کا ہے کے وقت اس کے ارد گرد ہوتے ہیں۔ **اَشْرَیْذُونَ** اُن تھوڑے افریقہ اَصْلُ اللہ یعنی قرآن کی طرف راہنمائی کرو گے کہ وہ ان کے لیے سونہن کا حکم نکائے۔

**فَلَنْ تَجِدَ لَهٗ سَبِيلًا** یعنی رشد و ہدایت اور حجت طلب کرنے کا راستہ۔ اس میں قدر یہ کہ وہ ہے جو اپنی ہدایت کی تخلیق کے قائل ہیں یہ پہلے کر چکا ہے۔

**وَذَلٰلٍ تَلْفُرُوْنَ کَمَا تَلْفُرُوْا الْفُلُکُوْنُوْنَ سَوَآءٌ فَلَآ تَشْجِدُوْا مِنْهُمْ اَوْ لِبِیَّآءِ عَصٰی  
یُحَاجُّوْا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ فَاَنْ تَوَلَّوْا فَعَدُوْهُمْ وَاَقْتُلُوْهُمْ حَیْثُ وَّجَدْتُمْهُمْ وَلَا  
تَشْجِدُوْا مِنْهُمْ وَبِیَّآءٍ وَلَا تَصُوْرًا اِلَّا الَّذِیْنَ یَجِیْلُوْنَ اِلٰی قَوْمٍ یَّهْبِطُکُمْ وَبِیَّتْهُمْ  
فِیْہِیْنًا اَوْ جَاغُوْکُمْ خَصِرَتْ صُدُوْرُہُمْ اَنْ یُّقَاتِلُوْکُمْ اَوْ یُجَاثِلُوْا قَوْمَہُمْ اَوْ لَوْ**



إِذَا أَتَيْتُمُ الْقَرْيَةَ فَاتُوا بِهَا بِسَلَامٍ وَأِنْ نَجَدْتُمُ الْقُرَاقِيسَ فَاصْطَلُوا بِهِمْ وَلَا تَجِدُوا لَهُمْ سَبِيلًا وَلَا تُنْفِرُوا مِنْهُمْ رُجُومًا (1)

یہاں اتصالت بمعنی نشست ہے۔

مہدوی نے کہا: علماء نے اس کا انکار کیا ہے، کیونکہ نسبت اور تعلق کفار کے قتال اور ان کے قتل سے مانع نہیں۔ نحاس نے کہا: یہ عظیم غلطی ہے، کیونکہ معاملہ تو اللہ تعالیٰ پر جانے گا کہ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کوئی شخص اسے قتل کرے مسلمانوں میں سے جس کے ساتھ اس کا نسب ہے، مشرکین اور مرتدین اولین کے درمیان انساب تھے۔ اور اس سے بھی علت یہ جانت ہے کہ یہ پہلے تھا پھر منسوخ ہو گیا، کیونکہ علماء تفسیر کا اصرار ہے کہ اس کا تاخ (برأت) ہے، برأت فتح کہ کے بعد نازل ہوئی اور دشمنوں سے قسم ہونے کے بعد نازل ہوئی۔ یہ مثنیٰ ٹھری نے بیان کیا ہے۔

میں کہتا ہوں بعض علماء نے یہ تہیہ کا معنی الامان پر محمول کیا ہے یعنی اہل ایمان کی طرف جو منسوب ہے وہ امن والا ہے جب تم قوم گروہوں نے ایمان دلی ہو یہ نسب بمعنی قرابت کے مفہوم پر محمول نہیں۔ علماء کا اختلاف ہے کہ جن لوگوں کا نبی کریم ﷺ قبیلہ کے ساتھ عہد تھا وہ کون تھے؟ بعض نے فرمایا: وہ بنو مدعیہ تھے۔ مسن سے مروی ہے کہ بنو مدعیہ کا اور قریش کا عہد تھا اور قریش اور رسول اللہ ﷺ کا عہد تھا۔

قرم نے کہا: یہ بلال بن ابی مرہ، سر اللہ بن جحتم اور خزیمہ بن حامر بن عہد منافہ کے حق میں نازل ہوئی، ان کا نبی کریم ﷺ قبیلہ کے ساتھ عہد تھا اور بعض علماء نے فرمایا: وہ خزیمہ قبیلہ تھا۔ ضحاک نے کہا: حضرت ابن عباس سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: اس سے مراد وہ قوم ہے جن کے ساتھ تمہارا اسماہ و تھا یعنی بنی بکر بن زید بن مناة یہ صل اور اس کا معاہدہ کیے ہوئے تھے۔

**مفسرہ نمبر 3۔** اس آیت میں اہل حرب اور اہل اسلام کے درمیان صل کے اثبات کی دلیل ہے جب کہ صل میں مسلمانوں کی مصلحت ہو، جیسا کہ سورہ انفال اور براک میں اس کا بیان آنے لگا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مفسرہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَوْ جَاءَ غَوْكُمْ حُجَّتٌ مُدَّوْرُهُمْ یعنی جگہ ہو چکے ہوں ان کے سینے۔ لہذا لے کہا:

أَسْهَلَتْ وَاتَّصَلَتْ كَعَدَمٍ مُبْتَوِّفَةٍ تَزُولُ بِخَطْبٍ دَوَّصَا جَزَائِمَا  
یعنی اس آیت کے طول سے ان کے سینے جگہ ہوئے۔ اسی سے المعصل القول ہے۔ حکم پر کلام کا ٹک بوجہ العصر کا معنی ہے راز کو چھپانا۔ لے کہا:

وَلَقَدْ تَشَفَّيْتُمُنِي أَوْشَاءَ فُصَادٍ خَصِمًا بِسَبَابٍ يَا أُمَيَّةَ ضَلَبْنَا  
حضرت کا معنی قد حضرت فسادت ہے۔ فرما، نے کہا: یہ جاہ و کم میں خیر رفوع سے حال ہے مجھے تو کہتا ہے: جاہ فلان ذہب حقلہ یعنی قد ذہب حقلہ۔ بعض نے فرمایا: یہ خبر کے بعد خبر ہے۔ یہ نہ جان کا قول ہے، یعنی جَاءَ غَوْكُمْ وہ تمہارا سے پاس آنے (2) پھر خبر دی اور کہہ: تَحْصُرُكُمْ مُدَّوْرُهُمْ اسی صورت میں حضرت، جاہ و کم سے بدل ہے۔ بعض نے

فرمایا: حضرت قوم کی صفت کی بنا پر کل جرم میں ہے اور حضرت اہل کی قرأت میں الا ان الذین یصلون الی قوم بینکم وہ بینہم  
 میثاق حضرت صدور ہم۔ اس میں آؤ جاناؤ کہ تم نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی تفسیر اس طرح ہے: تار جہاد و مکہ  
 ر جاناؤ قوم ما حضرت صدور ہم۔ یہ مصوفہ کی صفت ہے حال کی بنا پر منصوب ہے۔ حسن نے اس میں تار جہاد و مکہ  
 و مکہ عصۃ صدور ہم۔ حال کی بنا پر نسب دی گئی۔ ہے۔ اور اس کو مستند اور ختم کے اعتبار سے رفع جائز ہے اور جہاد و مکہ  
 حضرت صدور ہم حکایت کیا گیا ہے اور رفع جائز ہے۔ محمد بن زید نے فرمایا: حضرت صدور ہم یہ ان سے خلاف و ما ہے  
 جیسے تم کہتے ہو: لعن اللہ الکافر۔ یہ ہذا کا قول ہے۔ بعض مفسرین نے اس کو نکو قرار دیا ہے۔ فرمایا: یہ ان بات کو کہنا  
 کہ تار جہاد و مکہ یعنی قوم سے قتال نہ کریں۔ یہ وہ صد ہے۔ کیونکہ وہ کفار ہیں اور ان کی قوم کفار ہے۔ اس کا یہ جواب دیا ہے کہ  
 یہ معنی کچھ ہے مسلحوں کے حق میں قتال نہ ہو تا ان کو ناجز کرنے کے لیے ہے اور ان کی قوم کے حق میں ان کی تفسیر ہے۔ یہ  
 ہے بعض نے فرمایا: لا یعنی وہ ان سے گویا فرمایا: لی قوم بینکم وہ بینہم میثاق و جہاد و مکہ ضیقۃ صدور ہم عن قتالہ  
 و القتال معکم فکر ہوا قتال الغریبین جن کی جس قوم کے ساتھ تہارہ معاہدہ ہے وہ تمہارے پاس آئے اس حال میں کہ ان  
 کے دل شک تھے تم سے لڑنے سے اور تمہارے ساتھ حق کرانے سے پس انہوں نے وہاں فرمایا:۔ ہلائے کو نہ نہ کیا۔ یہ  
 بھی احتمال ہے کہ اس پر ان سے معاہدہ کیا گیا ہو یہ عہد کی ایک قسم ہے یا فردو یا عہد اسلام لاتے ہیں اور جہاد نہیں کرتے۔ یہ  
 احتمال ہے کہ ابندوئے اسلام میں ان۔ ہے یہ بات قبول کی گئی ہو حتی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل تنوی کے لیے کھول دیے۔ اور  
 اسلام کے لیے متفرع کر دیے۔ پہلا قول اظہر ہے۔ واللہ اعلم۔

أَوْ يَتَّبِعُوا۔ یہ کل نسب میں ہے یعنی من ان یقاتلکم۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكُونِ عَلَيْهِمْ قَتَلْتُمْ۔ اللہ تعالیٰ مشرکوں کو مشرکین پر  
 مسلط فرما دے گا وہ مشرکوں کو ان پر قہور کر دے گا اور انہیں تقویت دے گا۔ یہ تو بطور مزاح و گالی برائی اور عاصی کے کھیر  
 کے وقت بطور انتقام ہو گا یا یہ بطور اظہار اختیار ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَ لَقَدْ نَزَّلْنَاكَ عَلَىٰ نَجْمٍ لِّقَالِ  
 وَ الْقَهْرَيْنِ وَ تَبَيَّنَ لَكَ الْغَيْبُ لَمَّا قُلْتَ (محمد) اور ہم ضرور تمہیں آزمائیں گے یہاں تک کہ ہم نہ جانیں جہاد نے والوں کو تم  
 میں سے اور صبر کرنے والوں کو اور ہم آزمائیں تمہاری خبریں۔ یا یہ تمہارے کو ممانے کے لیے ہو گا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:  
 ذَلِيلُ مُخْضِ اللّٰہِ الْکَلْبِ یَتِ افْتَنُوا (آل عمران: 141) اور اللہ کی شان کے لائق ہے جو چاہے کرے اور نہیں تو جس پر چاہے  
 مسلط کر دے اور جب نہ ہے مسلط کر دے۔ تاہم حکم سے اس کا تعلق ہے کہ من لقیتم سے قتال کرو میں نے بارے میں  
 تمہارا امتثال ہو مگر یہ کہ وہ جہاد کریں مگر یہ کہ جن کے ساتھ تہارہ معاہدہ ہو ہو و داخل ہوں گے اس میں نہیں داخل  
 ہو گے تھے وہ ان کے لیے ان کا حکم ہو گا مگر جو لوگ تمہارے پاس اس حال میں آئیں کہ ان کے سینے تنگ ہوں اس سے کہ وہ تم  
 سے لڑیں یا وہ اپنی قوم سے لڑیں ایک وہ تم میں داخل ہوئے پس تم ان سے قتال نہ کرو۔

سَيُجَادُّونَ أَعْرَابِيًّا یُرِيدُونَ أَنْ يُبَادِلُوا قَوْمَهُمْ لَقَدْ جَاءُوا إِلَيْنَا



لَمْ يَكُنْ لَهُ دِينٌ قَبْلَ أَنْ يَنْبَغِزُوا لَكُمْ وَيُقَالُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا قَدْ وَفَّقَهُمْ  
وَأَقْبَلَهُمْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا قَلِيلًا ۝

”تم پاؤں کے چند اور لوگ جو پہلے تھے کہ اس میں رہیں تم سے بھی اور اس میں رہیں اپنی قوم سے (یعنی جب  
کبھی بھیجے جاتے ہیں فتویٰ کی طرف تو وہ کہے کہ تم پر جاتے ہیں اس میں سوا کرتے تھے۔ مگر یہی تم سے پتہ نہیں  
تبدیلی کی طرف صبح کا بیٹام اور دو روک ہیں اپنے ہاتھ تو پکڑ لو نہیں اور قتل کرو انہیں جن تم پاؤں نہیں اور یہی لوگ  
ہیں جو اب یہ تم سے نہیں ان پر خدا اختیار“۔

یہ نازل کا رش ہے اس وقت کہ ان کو یزید بن زید نے قتل کیا تھا۔ اس کا معنی پہلی آیت کے معنی کی  
طرح ہے۔ ترجمہ کے بعد یہ ترجمہ ہے ایک قوم کے بارے میں نازل ہوئی تھی جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی طلب کی تھی  
تاکہ وہ آپ کے پاس اور اپنی قوم کے پاس امن پائیں۔ مجاہد نے کہا: یہ انہوں نے کہا کہ ایک قوم تھی۔ سدی نے کہا: یہ وہ قوم تھی  
جو ان کے بارے میں نازل ہوئی وہ اسماعیلیوں اور مشرکوں کو اس وقت تھا۔ حسن نے کہا: یہ وہ قبیلہ تھی کی ایک قوم تھی۔ جس نے  
فریاد کیا کہ اس وقت ان کے بارے میں نازل ہوئی جو یہودیہ میں آئے تھے اور اس کا قول کیا تھا کہ اپنے گھر میں کوہوت  
کر گئے اور کہہ دیا کہ ان کے پاس۔

یہ نازل کا رش ہے: کَلْبُ لَمْ يَكُنْ لَهُ دِينٌ قَبْلَ أَنْ يَنْبَغِزُوا لَكُمْ وَيُقَالُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا قَدْ وَفَّقَهُمْ  
پہلے ان کی امن رسد ہے: عام کیا گیا اور آپ کو کمرہ کو لایا گیا۔ اِلَّا الْفِتْنَةُ سے مراد ان کی فتنہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا:  
اس کا مطلب یہ ہے کہ تم پر ایسے لوگ پائے گئے جو تمہارے لیے مسلح غائب کریں تاکہ انہیں امن دیں۔ جب ان کے لیے کوئی  
نہ غائب نہ تھے اس وقت کہ قرآن کے ساتھ ساتھ تم پر بھی آتا ہے۔ اَلَمْ يَكُنْ لَهُ دِينٌ قَبْلَ أَنْ يَنْبَغِزُوا لَكُمْ۔ یعنی اس عہد سے پہلے جہتے ہیں جو انہوں  
نے کیا نہ تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: انہیں جب انہیں شرک کی طرف بلایا جاتا ہے تو وہ اس کی طرف لوٹ جاتے ہیں۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَتَّخِذَ لِمُؤْمِنٍ إِلَّا حِصًّا ۚ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ  
رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ۚ وَإِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يُضَدَّ قَوْلًا ۚ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ  
عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ لَكُمْ مِنْ مُّحَرَّرٍ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ۚ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَهْتَكُمُ وَيَهْتَكُمُ  
بَيْنَهُمْ قَبِيلَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ ۚ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَوْمًا  
مُّشْرِكِينَ مُّتَابِعِينَ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

”اور نہیں (ہرگز) کسی مومن کے لیے قتل کرے کسی مومن کو مگر کسی سے اور جس نے قتل کیا کسی مومن کو قتل  
کے تو (اس کی توبہ یہ ہے کہ) آزاد کرے مسلمان عمار اور خون بہا اور اسے مقتول کے گھرانوں کو کرے کہ وہ خود

ہی (خون بہا) معاف کر دیں پھر اگر وہ (مقتول) اس قوم سے جو دشمن سے تمہاری لیکن وہ (مقتول) خود اس قوم  
 بنو تو (قاتل) آزاد کرے ایک مسلمان غلام اور اگر مقتول اس قوم سے ہو کہ جو چاہے تمہارے درمیان اور ان  
 کے درمیان سو ہر دو (قاتل) خون بہا دے دے اس کے گھر والوں کو اور آزاد کرے ایک مسلمان غلام تو جو  
 نقص غلام نہ پائے تو روز سے رکھے ورنہ (اس گناہ کی) تو پہلے کی طرف سے (سب سے مقرر ہے) اور ہے  
 اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے والا حکمت والا۔  
 اس آیت میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِدَّةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمَنْ كَفَرَ**۔ یہ ہم دعا کرتے ہیں  
 اس کا معنی یہ ہے کہ مومن کی شان کے (مومن) نہیں کہ وہ کسی مومن کو قتل کرے مگر خطا سے۔ **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِدَّةٌ**۔ مومن کی  
 عزیمت اور نیت کے معنی میں ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِدَّةٌ** (الاحزاب: ۵۳) اگر یہاں کی  
 بنا پر ہوتا تو کبھی کوئی مومن نہ پایا جاتا جو کسی مومن کو قتل کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ جس کی نیت کر دے اس کا جو دہرہ نہیں ہوتا جیسے اللہ  
 تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِدَّةٌ** (احزاب: ۵۳)۔ ہر دے کبھی بھی درخت کے گانے پر قادر نہیں ہوتا۔  
 لہذا ہے: **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِدَّةٌ**۔ بعض سما کے فرمایا: اگر شیعہ زمان میں اس نے بے ہ  
 جائز نہیں تھا جس طرح اب کسی وجہ سے جائز نہیں پھر اشتقاقی منقطع فرمائی یہ پہلے میں سے نہیں ہے یہاں انسانی ان سے ہے۔  
 یوں ہوگی کبھی بھی اس کے لیے مومن کو قتل کرنا جائز نہیں تھا اسے خطا آمل کر دے تو اس پر یہ ہوگا۔ یہ یہودیہ اور ان کے قتل  
 ہے۔ اور اشتقاقی منقطع میں سے یہ ہے **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِدَّةٌ** انہیں اس کی کچھ خبر نہیں مگر دشمن کی جو نیت  
 ہے۔

**وَلَقَدْ قَاتِلْنَا أَهْلَ الْبَلَدِ الْأَمِّيَّةَ** خَيْثُ جَوَابًا وَمَا بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْقَوْمِ  
**الَّذِينَ كَانُوا عَلَىٰ الْكُفْرِ** وَالَّذِينَ كَانُوا عَلَىٰ الْكُفْرِ وَالَّذِينَ كَانُوا عَلَىٰ الْكُفْرِ  
 جب انہوں نے ذی قعدہ کی جنگ سے تھیں تو اس کے بعد میں داخل نہیں ہوئے۔ اسی طرح ایک اور شاعر نے کہا:  
**أَمْوِي سَقَاكَ خَدَاةٌ لَا أُنَبِّسُ بِهِ إِلَّا السَّامِرَ وَالْمَدِينَةَ**  
 ایک اور شاعر نے کہا:

**وَهَلْ دَقَّ بَسْرُ بَعَا أُنَبِّسُ إِلَّا أَيْحَانُ وَلَا الْعَبَسُ**  
 ایک اور شاعر نے کہا:

**وَبَعْضُ الرِّجَالِ نَفْلَةٌ لَا تَجُوزُ إِلَّا أَنْ تَقْعَدَ مِنَ التَّغْلُ**  
 صوبہ نے یہ شعر اسی مثال کے لیے دیا ہے کہ متشقی منقطع بھی ہوتا ہے جو متشقی مد کی جہ سے نہیں ہوتا۔ اس کی بہت سی



**مسئلہ نمبر 2۔** دو آدمی کا نظریہ ہے کہ انھیں کے نہیں آؤ اور نظام کے درمیان تقاضا ہوگا اور ہر اس عضو میں تقاضا ہوگا جس کا تقاضا لیا جاسکتا ہے اور انہوں نے اس آیت سے دلیل پکڑی ہے: **وَلَا تَكُنَ مِنَ الْغَالِبِينَ** **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ** **الْفِتْنَةَ** **يَكُونُوا** **مِنَ الْخاسِرِينَ** (المائدہ: 45) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت پکڑتی ہے المسلمون تنكفأ وھا (1)۔ مسلمانوں کے خون برابر ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آؤ اور نظام میں کوئی تفریق نہیں کی ہے۔ یہ ابن ابی لیلیٰ کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: آؤ اور نظام کے درمیان تقاضا نہیں غرض کے نسیار میں، پس آؤ اور نظام کے جوئے قس کیا جائے گا جس طرح آؤ اور کے یہ غلام جو قس کیا ہے۔ 5 اور انوں اور اعضاء میں سے کچھ چیز میں ان کے درمیان تقاضا نہ ہوگا۔ غلام کا عقد تعالیٰ کے فرمان: **وَمَا كَانَ لِمَوْلَانِ أَنْ يَتَّخِذَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ** **أَنْفُسًا** **مِّنْ أَنْفُسِهِمْ** (انعام: 100) میں غلام داخل نہیں اس سے آؤ اور اور قس غلام مراد نہیں۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور شرار المسلمون تنكفأ وھا (2) سے مراد بھی آؤ اور ہیں۔ جمہور علماء کا یہ نظریہ ہے جب غلاموں اور آؤ اور انوں کے درمیان انھیں سے کم میں تقاضا نہیں تو انھیں اس کا زیادہ حق دار ہے۔ یہ مسئلہ سورہ بقرہ میں نر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** **لَهُ تَعَالَى** کا ارشاد ہے: **فَتُخَوِّذُونَ قُلُوبَكُمْ مِمَّا فُتِنْتُمْ** اس پر غلام کا آؤ اور کرتا ہے۔ یہ وہ کفار ہیں جو اللہ تعالیٰ نے کفار و فاسق اور کفار و ظالم میں واجب فرمایا ہے۔ غلام کا اختلاف ہے کہ کون سا غلام کافی ہے۔ حضرت ابن عباس، حسن، و شعیب، عقیل اور قتادہ وغیرہ نے کہا: وہ درتہ (غلام) سہل ہے۔ یہ وہ ہے جس نے نماز پڑھی ہو اور ایمان کو سمجھا ہو۔ اس میں جمہور غلام کافی نہیں اس باب میں ایک صحیح ہے۔ عطاء، ابن ابی ربیع نے کہا: مسلمانوں کے درمیان پیرا ہونے والا جمہور، بچہ بھی کافی ہے (3)۔ ایک جماعت نے کہا: ان میں سے امام مالک اور امام شافعی بھی ہیں۔ یہ وہ غلام ہے کہ جس کی نماز چاروں پڑھنے اور اسے رکن نے کا حکم دیا گیا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جس نے نماز پڑھی اور وہ دیکھ وہ میرے نزدیک محبوب ہے (4)۔ اور تمام علماء کے نزدیک اللہ عباد ایا ج جس کے ہاتھ پاؤں کئے ہوئے ہوں یا جس کے ہاتھ پاؤں شل ہوں ایسا غلام جائز نہیں۔ اکثر علماء کے نزدیک تکرار اور کتا ج کر ہے مالک نے کہا: عمر بہت زیادہ تکرار ہو جائے تو نہیں۔ امام مالک، امام شافعی اور اکثر علماء کے نزدیک جس کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کٹا ہو یا جو جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک یہ جائز ہے۔ اور اکثر علماء کے نزدیک داغی مجنون جائز نہیں۔ امام مالک کے نزدیک وہ غلام جائز نہیں جس کو دو خانہ رکن ہوتا ہے اور بھر ٹھیک ہو جائے تو امام شافعی کے نزدیک جائز ہے۔ امام مالک کے نزدیک ایسا غلام جائز نہیں جو دو سال تک آؤ اور نہ جائے گا۔ امام شافعی کے نزدیک جائز ہے۔ ہر غلام امام مالک، امام شافعی اور اصحاب ائمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ امام مالک اور ابو حنیفہ کے قول میں جائز ہے۔ ابن المنذر نے اس کو پسند کیا ہے۔ امام مالک نے کہا: دو گھنٹہ میں جس کا بعض آؤ اور ہو چکا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَتُخَوِّذُونَ قُلُوبَكُمْ** اور جس کا بعض آؤ اور ہو چکا ہو اس کے آؤ اور کرنے والے کو یہ نہیں کہا جاتا کہ ان نے

رقبہ (غلام) آزاد کیا جا تا ہے۔ غلام کا بعض آزاد کیا۔ اس کے معنی میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: گناہ سے پاک کرنے اور قاتل کے گناہ کی عبادت کے لیے یہ گناہ واجب کیا گیا ہے اور اس کا گناہ احتیاط کا ترک اور تحفظ کا ترک ہے حتیٰ کہ اس کے ہاتھوں ایک ایسا شخص ہلاک ہوا جس کا خون محفوظ تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: مقتول میں جو زندہ قاتل کا حق تھا اس کو معطل کرنے کی وجہ سے بطور بدلہ یہ گناہ واجب کیا ہے اس کے لیے اس کے حق میں ایک حق تھا اور وہ زندگی سے لطف اندوز ہونا تھا اور حلال کرنا چیزوں میں اشرف ہے اور اللہ تعالیٰ کا اس میں حق تھا واللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندہ تھا اس کے لیے عبودیت کا اسم ثابت تھا، نفراہ و ذرا تھا یا چھوٹا تھا، آزاد تھا یا غلام تھا، مسلمان تھا یا ذی حق تھا، جس کے ذریعے وہ جانوروں اور بہائم سے ممتاز ہوتا تھا اور اس کے ساتھ اس سے امید تھی کہ اس کی نسل سے کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو زندہ قاتل کی عبادت کرے گا اور اطاعت کرے گا۔ اور قاتل اس سے خالی نہ ہو گا کہ اس نے اس سے وہ اسم (نام) اخذ کیا جس کا ہم نے پیچھے ذکر کیا ہے۔ اور وہ معنی جس کو ہم نے بیان کیا ہے اسی وجہ سے گناہ کا وہ خاص ہے یعنی ان دونوں مسائل میں سے ایک صحیح ہو۔ پس اس میں بیان ہے کہ نفس اگرچہ خطا و کوتاہی پر واقع ہے اور محرر قتل کرنے والا بھی اس کی شکل ہے بلکہ اس نفس کے قتل کی وجہ سے اس پر گناہ کا وجوب اولیٰ ہے۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔

**فصل ۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَذُوْا قُرْبٰی مِّنْکُمْ دِیْتُ اِنْ مَّالُکُمْ کَانَ جَارِیًا** ہے جو مقتول کے ولی کو مقتول کے خون کے عوض دیا جاتا ہے۔ **فَمَنْکُمْ جَوْدٌ** کیا ہو، اور کیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں دیت کے طور پر جو مال دیا جائے گا اس کی تعیین نہیں فرمائی ایت میں مطلقاً دیت کے وجوب کا ذکر ہے اس میں دیت کے عائد پر ہونے یا قاتل پر ہونے کا ذکر نہیں فرمایا یہ حدیث پاک سے لیا گیا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مہرمات کا ایجاب عائد غرمات (جرمانہ) اور تحف شدہ چیزوں کے اصول کے خلاف ہے اور جو مال پر واجب ہے وہ تلفیلاً واجب نہیں اور نہ قاتل کا جو جان پر لایا گیا ہے بلکہ یہ نفس بعد از موت اور مہرمات ہے۔ امام ابو حنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ یہ نفرت کے اعتبار سے ہے، پس انہوں نے اہل بدعت (دو ٹکڑے والے) اس میں دو کام کرنا ہے (۱) پر اس کو واجب کیا ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ثابت ہے کہ دیت سوانت ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن سہیل کی دیت جو خیر میں قتل کیے گئے تھے حریصہ، عجمہ اور عبدالرحمن کو سوانت عطا فرمائی۔ کتاب کے مہمل کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر بیان ہے۔ اہل علم کا اجماع ہے کہ بیعتوں والوں پر سوانت ہیں اور بدعتوں والے نہیں ہیں اس کی دیت میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت نے کہا: سوائے والوں پر بزار دینا ہیں اور وہ اہل شام اور اہل مصر اور اہل مغرب ہیں۔ یہی قول امام مالک، امام احمد، اسحاق، اصحاب اراکے کا ہے اور یہی امام شافعی کا پہلا قول ہے اور یہ حضرت عمر، حضرت عمرو بن تغیر اور قتادہ سے مروی ہے اور چاندی والوں پر بارہ ہزار درہم ہیں۔ یہ اہل عراق، فارس اور خراسان کا قول ہے یہی امام مالک کا مذہب ہے اس نے یہ کہ حضرت عمر سے انہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ انہوں نے اہل افریقی (شیریں) پر دیت کی قیمت لگائی جو سوائے والوں پر بزار دینا اور چاندی والوں پر بارہ ہزار درہم مقرر فرمائے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور ثوری نے کہا: چاندی کی دیت اس بزار درہم ہے۔ اور شعیب نے حیدرہ سے اور انہوں نے

حضرت محمد سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے سارے والوں پر زبردستی دینت مقرر فرمائی اور پھر انہی والوں پر دین بڑا کر دیا اور مقرر فرمائے اور گاڑیوں والوں پر دو ساگ ٹیکے اور کھریاں والوں پر چار کھریاں اور اونٹوں والوں پر سو سو روپے مقرر فرمائے اور کچھوں والوں پر دس سو روپے مقرر فرمائے۔ اور حضرت نے کہا: اس حدیث میں دلیل ہے کہ دنیا میں اور دوزخ میں دینت کی امتداد میں ایک منصف ہے، بخیر بدل اور قیمت نہیں ہیں۔ یہی حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت ابن عباس کی حدیث سے جاری ہے۔ امام ابو حنیفہ نے حضرت عمر سے مروی کا نزول اور کھریوں اور کچھروں کے جوڑوں میں اختلاف کیا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ میں قول رجا، خلاصی و رہا یعنی کسی ایک جماعت کا ہے اور یہی قول مدینہ طیبہ کے ساتوں فقہاء کا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ایک حدیث ہے کہ: آزاد مسلمان کی دینت سو اونٹ ہے اس نے ملاؤ کوئی دینت نہیں ہے جیسا کہ دونوں الگ ہیں۔ یہاں سے یہ تحقیق فرمائی ہے کہ یہی قول امام شافعی کا ہے اور یہی قول خداؤں کا ہے۔ وہی ملنہ۔ نے کہا: آزاد مسلمان کی دینت چار سو اونٹ ہے۔ ابن جبر نے یہی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستحسن فرمائی اور حضرت عمر سے وراہم کی تعداد کے بارے میں روایات مختلف ہیں اور ان روایات میں سے کوئی بھی صحیح نہیں ہے، کیونکہ وہ تمام مراہیل ہیں۔ میں نے حجۃ امام شافعی کا مذہب اختیار کیا اور اس سے مطابق نتیجہ ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** فقہاء کا دینت کے انھوں کی عمروں میں اختلاف ہے۔ اور انھوں نے صدیقین، شیعہ بنی ہاشمہ میں جدہ کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی دینت کا فیصلہ سو اونٹ فرمایا جو خدا، عقل یا پناہ سے نہ ہو۔ یہی حدیث ہے جس میں تیس تیس نبیوں تیس تیس آدمی اور دس ابن لبون۔ خطابی نے کہا: میں کسی خلیفہ کو نہیں پڑتا جس نے اس حدیث سے مطابق قول کیا ہو۔ اکثر علماء نے فرمایا: اس خطابی دینت کے پانچ حصے ہیں۔ اسی حدیث میں اسباب امر الہ اور مؤثر نے کہا ہے۔ اسی طرح امام مالک، ابن سیرین، اور امام احمد بن حنبل نے کہا ہے مگر انہوں نے اختلاف میں اختلاف کیا ہے۔ اسباب امر الہ اور امام احمد نے کہا: پانچواں حصہ دین کاٹنا، پانچواں حصہ بخت کاٹنا، پانچواں حصہ بخت لیون، پانچواں حصہ بخت لیون، پانچواں حصہ بخت لیون، پانچواں حصہ بخت لیون۔ یہی قول حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ امام مالک اور امام شافعی نے فرمایا: پانچواں حصہ حقائق، پانچواں حصہ بخت، پانچواں حصہ بخت لیون، پانچواں حصہ بخت لیون۔ امام مالک اور پانچواں حصہ بخت لیون۔ یہی قول ابن عمر بن عبد العزیز، سیماں بن یزید، مزہری اور یزید بن ابی اسحاق کے خطابی نے کہا: اس کتاب کے لئے اڑے اڑے ٹکڑے کا روٹی مہر اللہ بن خلف بن مالک سے بوجھول ہے اس حدیث کے علاوہ دوسروں نے نہیں کیا۔ امام شافعی نے اپنے قول سے بعد میں کسی کی وجہ دہائی کی ہے جو م کے ذائقے سے ہیں اور میں نے یہی خاص کا ذکر ہے اور صدقات کے انھوں کی عمروں میں بنی قاض کا کوئی نقل نہیں ہے۔ یہی کہ یہ سب سبب سے قیامت کے وقت میں مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے قتل کی دینت صدقہ کے انھوں میں سے ہوتی دینے اور صدقہ کے انھوں میں اس میں حصہ نہیں ہوتا۔ ہمارے کہنا زیادہ بہتر ہے۔ نے حضرت ابن مالک بن عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل خطہ سے دینت پانچ قسم کی بیان فرمائی۔ اس میں حصہ کوہر لے کسی نے روایت نہیں کیا سوائے ثقات ابن مالک کوئی خطابی کہ یہ کہول ہے کیونکہ ان سے روایت نہیں کیا مگر یزید بن حمیر بن حنظل نامی کسی جرجانی مشہور بن حجاب کوئی



کہ جماعت سے نماز پچھو رہے۔ میں اس یونٹس نے کہا: میں نے تجھ کو یہ کہتے سنا کہ میں لڑکی طرف نکلتا ہوں، مجھے یہ سچے اٹھانے والے سہریاں بیچنے والے روک لیتے ہیں، جیسے کہ میں نے کہا: میں نے تجھ کو یہ کہتے سنا ہے۔ مجھے ہال اور شرف کی محبت نے جلاک کر دیا۔

اس کے مخالف بھی بہت سی وجوہ اور کئی مٹتی جہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ ثقہ کی ایک جماعت نے یہ حدیث کو ناپاکی اور حلقہ سے روایت کی ہے انہیں اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس کے علاوہ کئی وجوہ ہیں جن کا ذکر بہت طویل ہو جائے گا جو کہ ہم نے ذکر کیا ہے وہ روایت کے بارے میں کوفوں کے مذہب کے ضعف پر دلالت کرتا ہے اور چنانچہ ان ائمہ نے اپنی جلالت کے ساتھ اس کو اختیار کیا ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا۔ نماز میں سکر نے روایت کیا ہے انہیں سیدان تثنیٰ نے بیان کیا انہوں نے اوپر مکتوب سے روایت کیا، انہوں نے الامید سے روایت کیا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: خطابی روایت میں پانچ قسم کے دنٹ ہیں، جیسا حق، جیسا جحدے، جیسا حیات، حیات خالص، ایسی حیات لیون اور جیسی لیون اور قطعی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اس میں کے راوی ثقہ ہیں علقمہ بن عبد اللہ سے اسی طرح مروی ہے۔

میں کچھ یوں آیا: امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ دیت میں پانچواں قسم کے اونٹ ہوں گے۔ نخلی کے مذہب بہت سے علماء سے مروی ہے کہ نبیوں نے کہا: خطا کی دیت میں چار قسم کے اونٹ ہیں۔ یہ امام شافعی، نخلی اور سن بھرن ہیں اور اسی کی طرف اسحاق بن یسویہ کا خیال مینا ہے مگر یہ کہتے ہیں: ہمیں جہ سے ہمیں ملے، انہیں ملنا ہوتا ہے۔ یہ حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (۱۰۱)۔ ابو عمر نے کہا: امام مالک، امام شافعی کا قول سلیمان بن یسار سے مروی ہے اس کے متعلق کسی صحابی سے کچھ مروی نہیں ہے لیکن اس پر اہل مذہب کا مکمل ہے۔ اسی طرح ابن جریر نے ابن شہاب سے حکایت کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: نام نے معصرت میں مسعود سے ایسی بات روایت کی ہے جو، ہر مالک اور ہر شافعی کے قول کے خلاف ہے۔ ابو عمر نے کہا: روایت میں انور کی عمریں نہ قیاسی مبنی ہیں نہ ظہری بلکہ یہ عیاض اور سہیلانی مبنی ہیں اور یہ اثر کی نسبت سے نہیں لی گئیں اور اس میں فکر کا کوئی اعلیٰ نہیں۔ پس ہر جہت سے یہی کہا جواس کے نزدیک مطلق صالحین سے صحیح مروی تھا۔

میں کہتے ہوں: خطائی نے جو کہا ہے کہ وہ نہیں جانتے کہ کسی نے عمرو بن شعیب کی حدیث کے مطابق قول فرمایا: "ہذا  
مذکورہ نے طوق اور بچہ سے یہ قول دیکھ لیا ہے مگر وہ نے بہت غلطی کی جگہ میں حدیث کا ذکر کیا ہے۔ ابن المنذر نے  
کہنا میں پہلے قول کے مطابق کہتا ہوں ان کی مراد حضرت عبداللہ اور اصحاب الرواعی کا قول ہے جس کو اراقتی نے ضعیف قرار  
دیا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: کم از کم یہ کہا جا سکتا ہے کہ کئی کریم صحابی ہم سے مروی مرفوع حدیث اس قول کے موافق ہے۔

میں کہتا ہوں! ایمن افنڈر سکے لیے قلب ہے، مگر تک بڑا مجتہد اور فاضل ہے اس نے ایسی نہ بیٹ نے ساتھ تول جیسے یا اکل  
 عقد جس کی محنت پر اس کی موافقت علی نہیں کرتے؟ لیکن زہریل اور نساہن، انسان کو لاحق ہوتا ہے تو لفظ ایمن تعالیٰ کی ذات



کو ہے جو عزت وال ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی اہل بیت سے محبت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل خطا کی دیت کا فیصلہ عاقلہ پر فرمایا اور اہل علم کا اس قول پر اجماع ہے۔ عاقلہ کی دیت میں علماء کے اجماع میں دلیل ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو مرثدہ سے جو کہا تھا، جب وہ اور اس کا بیٹا آئے تھے: ”نہ تجھ پر زیادتی کی جائے گی اور نہ اس پر زیادتی کی جائے گی (۱)۔“ اس سے قتل محمد مراد ہے نہ قتل خطا۔ اور علماء کا اجماع ہے کہ جو دیت کے ثلث سے زیادہ ہو گا وہ عاقلہ پر ہو گا اور ثلث (1/3) میں اختلاف ہے اور جو علماء بمسور کا نظریہ ہے وہ یہ ہے کہ عاقلہ پر نہ عہد کی صورت میں، نہ حاضرانہ کی صورت میں اور نہ صلح کی صورت میں دیت ہوگی اور خطائی دیت بھی نہ ہوگی مگر جو ثلث (1/3) سے تجاوز کر جائے اور جو ثلث سے کم ہوگی وہ مجرم کے مال سے ہوگی۔ ایک عاقلہ نے کہا: خطا کی دیت مجرم کی عاقلہ پر ہوگی خواہ چنانہت تھوڑی ہو یا زیادہ ہو، کیونکہ زیادہ جتنی سے تھوڑی جتنی ہے جس طرح قتل محمد کی دیت مجرم کے مال سے ہوتی ہے خواہ وہ کم ہو یا زیادہ ہو۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** دیت کا حکم یہ ہے کہ یہ عاقلہ (خندان) پر قسط وار ہوگی، عاقلہ سے مراد عہد میں رشتہ دار ہیں۔ صورت کی اولاد اس میں شامل نہیں جب کہ وہ عاقلہ کے حصہ سے نہ ہو اور مال کی طرف سے ہوئی بھی اس میں شامل نہیں کیوں کہ اس اور باپ کی طرف سے بیانیوں کے دو حصہ ہوں اس سے دیت وصول نہیں کی جائے گی اس طرح اہل حجاز کے مسہور علماء کے قتل میں دفتر والوں کو عاقلہ شمار نہیں کیا جائے گا۔ کو فیوں نے کہا: اگر وہ کسی دفتر میں کام کرتا ہوگا تو دفتر والے اس کے عاقلہ ہوں گے۔ دیت کو تین سالوں میں تقسیم کیا جائے گا جیسا کہ حضرت عمر اور حضرت علی نے فیصلہ فرمایا تھا، کیونکہ اونٹ بھی ۳ حصہ ہوتے ہیں پس دوسرے نقصان دیں گے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چند اغراض کے لیے ایک ہی مرتبہ دیت دی تھی۔ کبھی آپ بطور صلح اور تسدید دیتے تھے، کبھی تالیف کتب کے لیے جلدی و طافریا دیتے تھے۔ جب اسلام کا علم بلند ہو گیا تو صحابہ کرام نے اس نظام پر اس کو مقدر کیا۔ یہ ابن عربی کا قول ہے۔ ابو مرثدہ نے کہا: عاقلہ ہم وجدید کا اجماع ہے کہ دیت عاقلہ پر ہوگی اور یہ تین سال میں ہوگی اس سے کم میں نہ ہوگی اور علماء کا اجماع ہے کہ یہ مردوں میں سے بانٹوں پر ہوگی، میرت نگاروں اور اہل علم کا اجماع ہے کہ دیت زمانہ جاہلیت میں بھی عاقلہ ہوا کرتے تھے، اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا اور وہ دیت کے لیے دیتے تھے پھر اسلام آیا تو معاملہ اس پر جاری رہا حتیٰ کہ حضرت عمر نے دفتر والوں پر دیت کو مقرر کیا۔ فقہاء نے اس کی روایت پر اتفاق کیا اور اس قول پر اتفاق کیا۔ علماء کا اجماع ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں دفتر (لامذم جن کے نام کا اندرون ہوتا) پر دیت نہ تھی، حضرت عمر نے ابوان (دفتر) کو متعین کیا اور لوگوں کو اس پر جمع کیا اور ہر طرف والوں کو مددگار بنایا اور ان پر دشمنوں سے لڑنے کو متعین فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 8۔** میں کہتا ہوں: ان مسائل میں سے جو اس باب کی غرض میں گر جاتا ہے اور جو اس نظام میں داخل ہوتا ہے وہ مال کے بطن میں بیجے کا قتل ہے۔ وہ یہ ہے کہ مال کے پیٹ پر ضرب لگائی جائے پھر وہ زندہ ہو کر اڑے، پھر وہ بچہ مر



ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا بدوؤں کی جمع کی طرح صحیح ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچے کے بارے میں فرود کا فیصلہ فرمایا اور مارنے والی عورت کے عاقلہ پر اسے مقرور فرمایا (10)۔ یہ حدیث صحیح ثابت ہے، اختلاف کی جگہ میں نص ہے حکم کو ثابت کرتی ہے۔ جب اس عورت کی دیت جس کو ضرب لگائی ہے عاقلہ پر ہے تو گرنے والے بچے کی بھی قیاس و تفسیر میں دیت عاقلہ پر ہوگی۔ ہمارے علماء نے اس کے قول سے بحت پکڑی ہے جس کے خلاف فیصلہ کیا گیا تھا وہ یمنی ہے اور وہ مجرم ہے اگر گرنے والے کی دیت کا فیصلہ عاقلہ پر ہوتا ہے تو کلام اس طرح ہوتی کہ فقال الذی قضی علیہ اور قیاس اس بات کا تقاضا کرتا ہے ہر مجرم پر اس کی جنایت کا وبال ہوتا ہے مجرودہ مسئلہ جس کے خلاف دلیل قائم ہو جس کا کوئی معاذ نہ ہو اور عاقلہ ہو جس کا خلاف جائز نہ ہو یا کوئی نص سخت سے موجود ہو جس کے مائل عادل ہوں اور اس کا کوئی معاذ نہ ہو تو اس کے ساتھ حکم ثابت ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَوْ كُنْتَ تَحِبُّهُنَّ لَإِصْرًا عَلَيْهِنَّ إِذَا عَلَيَهُنَّ كُنْهٌ مِنْهُنَّ يُصْرُؤُنَّ عُقُوبَهُنَّ (الانعام: 164) اور نہیں کائنات کا کوئی نفس مجرودہ اس کے ذمہ ہوگا اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔

**مسئلہ نمبر 10۔** عاقلہ کے درمیان ولی اختلاف نہیں کر گرنے والا بچہ جب زندہ نکلے تو اس میں دیت کے ساتھ کفارہ بھی ہے اور جب مردہ نکلے تو کفارہ میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے کہا: اس میں فرود اور کفارہ ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے کہا: اس میں غرہ ہے کفارہ نہیں ہے۔ نہیں (گرنے والا بچہ) کی طرف سے جو غرہ دیا جائے گا اس کی میراث کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام شافعی نے کہا: جنس کی طرف سے غرہ میراث میں تقسیم ہوگا جیسا کتاب اللہ کا حکم ہے، کیونکہ وہ دیت ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: غرہ صرف ماں کو ملے گا، کیونکہ وہ جنایت ہے جو عورت پر کی گئی ہے اس کے کسی عضو کو کاٹنے کے ساتھ اور یہ دیت نہیں اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اس میں مذکر اور مؤنث کا اعتبار نہیں جس طرح کردیات میں لازم ہوتا ہے پس یہ دلیل ہے کہ وہ عضو کی طرح ہے۔ ان ہر جز کہتے ہیں کہ اس کی دیت خاص اس کے والدین کے لیے ہے۔ 2/3 والد کے لیے اور 1/3 والدہ کے لیے ہے والدین میں سے جو زندہ ہوگا وہ اس کے لیے ہوگا اگر ان میں سے ایک مردہ ہو تو دوسرے کے لیے ہوگا خواہ وہ باپ ہو یا ماں ہو۔ جہائی کسی چیز کے وارث نہ ہوں گے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِذَا أَنْتُمْ تَصَدَّقُوا اس کی اصل ان بتصدقوا ہے تاکہ صا میں مدغم کیا گیا ہے۔ الصدق کا معنی عطا کرنا ہے یعنی مگر یہ کہ اولیاء و قاضیین کے درمیان کو صواب کر دیں وہ جو انھن نے ان کے لیے، ان پر دیت واجب کی ہے۔ یہ پہلے سے استقامت نہیں۔ ابو عبد الرحمن اور شیخ نے الا ان تصدقوا صا اور تا کی تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے (2) اسی طرح ابو عمر نے پڑھا ہے مگر انہوں نے صا کو شذ کے ساتھ پڑھا ہے، اس قرأت پر ردی کی تا کا حذف جائز ہے اور یا کی قرأت پر اس کا حذف جائز نہیں اور حضرت ابی اور حضرت ابن مسعود کی قرأت میں الا ان بتصدقوا ہے۔ اور وہ کفارہ جو انھن کے لیے ہے وہ وہ رتاء کے ماقطہ کرنے سے ماقطہ نہیں ہوتا، کیونکہ اس نے ایک شخص کو تکلف کیا جو اللہ کی عبادت میں تھا پس اس پر واجب ہے کہ ایک دوسرا شخص اپنے رب کی عبادت کے لیے خاص کرے۔ اور دیت ماقطہ ہو جاتی ہے وہ ان کا حق

ہے اور مجرم کے مال میں کفارہ واجب ہے وہ نہیں اٹھایا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكُنْ كَالَّذِينَ قُتِلُوا مِنْكُمْ فَمَا لَكُمْ مِنْ حَيٍّ**۔ یہ اس مومن کا مسئلہ ہے جو کفارہ کے شیروں میں قتل ہو جائے ہے یا ان کی جنگوں میں قتل ہو جاتا ہے۔ اس بنا پر کہ وہ کفارہ سے ہے۔ حضرت امین عباسؓ، قتادہؓ، سعدیؓ، عکرمہؓ، مجاہدؓ اور حفصہؓ کے نزدیک معنی یہ ہے کہ اگر یہ مقتول مومن ہو ایمان لایا ہو اور اپنی کافر قوم میں باقی رہا ہو جو تہذیبی دشمن ہے تو اس میں ادیت نہیں ہے اور اس کا کفارہ غلام آزاد کرنا ہے (۱)۔ امام، نیک کا مشہور قول یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔ ادیت دو دو جو سے ماقطہ ہوتی ہے (۱) مقتول کے اولیاء کفارہ نہیں دیت دیتا صحیح نہیں، کیونکہ وہ اس سے قوت حاصل کریں گے (۲) جو شخص ایمان لائے اور ہجرت نہ کرے تو اس کی حرمت کم ہے پس اس کی ادیت نہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَنَافِئُوْا اَعْمَالَهُمْ هُمْ وَلَا يَتَجِدُوْنَ فِيْهَا شَيْئًا سَخِيْطًا** (انفال: 72) اور دو جو ایمان لائے اور ہجرت نہیں کی انہیں ہے ان کی میراث سے کچھ بھی حتیٰ کہ وہ ہجرت کریں۔

علماء کی ایک جماعت نے کہا: ادیت کے سقوط کی وجہ یہ ہے کہ اولیاء فقط کفار ہیں برابر ہے کہ قتل خطا مسلمانوں کے اور میان ہو یا اس کی قوم کے اور میان ہو، ہجرت کی ہو یا نہ کی ہو پھر وہ اپنی قوم کی طرف لوٹ آیا ہو تو اس کا کفارہ غلام آزاد کرنا ہے اور اس میں ادیت نہیں ہے، کیونکہ کفارہ خود بیت دینا صحیح نہیں (۲) اگر ادیت واجب ہوتی تو بیت المال کے لیے بیت المال پر واجب ہوتی، ان جگہ میں ادیت واجب نہیں اگرچہ جاد اسلام میں قتل جاری ہو۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ اور ابی ثورؓ اور ابو ثورؓ کا بھی قول ہے۔ پہلے قول کے مطابق اگر مومن مسلمانوں کے شیروں میں قتل کیا گیا اور اس کی قوم مسلمانوں سے جنگ کرتی تھی تو اس کی ادیت بیت المال کے لیے ہوگی اور کفارہ بھی ہوگا (3)۔

میں کہتا ہوں: اس باب سے ۱۱ حدیث ہے جو صحیح مسلم میں حضرت اسامہؓ سے مروی ہے فرمایا: **بسمیٰ رسول اللہ ﷺ** نے ایک جنگی کمپ پر بھیجا تو ہم نے صبیحہؓ کے خزاںات (جگہ کا نام) پر صبح حمل کیا، میں ایک شخص پر غالب آ گیا تو اس نے کہا: **إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ** میں نے اسے نیزہ وارد پھر میرے دل میں خیال آیا کہ میں نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا ہے، میں نے یہ معاملہ نبی کریم ﷺ سے ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا اس نے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کہا تھا اور تو نے اسے قتل کر دیا۔ حضرت اسامہؓ نے کہا: میں نے عرض کی یا رسول اللہ! اس نے یہ جھوٹا خوف کی وجہ سے کیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کیا تو نے اس کا دل حیراتا کرتو جان لیتا کیا اس نے صحیح کلمہ پڑھا ہے یا نہیں؟“ (4)۔ نبی کریم ﷺ نے اس کے قصاص کا فیصلہ فرمایا اور نہ ادیت کا۔ حضرت اسامہؓ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس کے بعد میرے لیے زمین مرجعہ استغفار فرمایا: اور فرمایا غلام آزاد کرو اور آپ نے قصاص و ادیت کا فیصلہ نہ فرمایا۔ ہمارے علماء نے فرمایا: قصاص کا سقوط واضح ہے، کیونکہ قتل دشمن کی بنا پر نہ تھا اور نہ ادیت کا سقوط تو اس کی زمین وجہ میں (۱) اسے اصل قتال میں اجازت دی





تورکی نے بھی روایت کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، شعیب اور مخنفی نے فرمایا: معاہدین میں خطا مقول خواہ وہ مسکن ہو یا کافر ہو اپنی قوم کے عہد پر ہو جو اس کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہوگی (1) یہ امام ابوحنیفہؒ، ثوری، عثمان، یحییٰ اور حسن بن علیؒ کا قول ہے انہوں نے تمام دنوں کو برابر بتایا ہے مسلمان ہو یا یہودی ہو یا نصرانی ہو، نجوی جو معاہدہ اور یزیدی ہو سب برابر ہیں یہ عطاؤں ہری اور سعید بن مسیب کا قول ہے ان کی حجت یہ اور شاہ ہے۔ فقہ ہمدانی مسلمان کی دیت کی طرح کامل دیت کا خطا کرتی ہے۔ اور انہوں نے اپنی بات کو اس روایت سے آمید دی ہے جسے محمد بن اسحاق نے واؤد بن حصین سے انہوں نے ذکر سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے بنی نطہ اور تفسیر کے واقعہ میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی دیت برابر کامل مقرر فرمائی۔ ابو عمر نے کہا اس حدیث میں کمزوری ہے اس جیسا حدیث میں حجت نہیں ہوتی۔ امام شافعیؒ نے فرمایا: یہودی اور نصرانی کی دیت مسلمان کی دیت کا نہائی ہے (2) اور نجوی کی دیت آٹھ سو درہم ہیں ان کی حجت یہ ہے کہ یہ کم از کم مقدار ہے جو اس کے بارے میں کہا گیا ہے۔ ذمہ سے برأت یقیناً حجت سے ہوتی ہے۔ یہ قول عمر اور عثمان سے مروی ہے۔ یہی قول ابن مسیب، عطاء، حسن، بکر، عمرو بن دینار، ابو ثور اور اسحاق کا ہے۔

**مسئلہ نمبر 17**۔ فقہ اتالی کا ارشاد ہے: فقتل ثم یجوز یعنی جو غلام نہ پائے اور نہ غلام خریدنے کی اس کے مال میں وسعت ہو تو فیہما شہوتین تو اس پر دو ماہ کے متواتر روزے ہیں، حتیٰ کہ اگر ایک دن بھی افطار کر دیا تو سب سے شروع کرنے ہوں گے۔ یہ مہجور کا قول ہے۔ مکی نے شعیب سے روایت کیا ہے کہ دو ماہ کے روزے دیت اور غلام آزاد کرنے کی طرف کفایت کرتے ہیں اس شخص کے لیے جو غلام نہ پائے۔ ابن عقیب نے کہا: یہ قول درہم ہے، کیونکہ دیت عاقلہ پر ہوتی ہے قائل پر نہیں ہوتی۔ طبری نے یہ قول مسروق سے حکایت کیا ہے (3)۔

**مسئلہ نمبر 18**۔ حیض، استحاضہ کے مانع نہیں اس میں کوئی اختلاف نہیں، حیض سے عورت جب پاک ہو اور تاخیر نہ کرے پچھلے روزوں کے ساتھ روزوں کو ملے۔ اس پر اس کے علاوہ کچھ نہیں ہے مگر یہ کہ وہ فجر کی نماز سے پہلے پاک ہوئی اس دن کا روزہ ترک کرنا واجب کا اسے اپنی طہارت کا حکم تھا۔ اگر وہ ایسا کرے تو غلام کی جماعت کے نزدیک سب سے روزے رکھے۔ یہ ابو عمر نے کہا ہے۔ اس میں بعض میں اختلاف ہے جس نے دو ماہ میں سے بعض روزے متواتر رکھے۔ اس میں دو قول ہیں۔ امام مالکؒ نے کہا: کسی کے لیے جائز نہیں ہے کہ جس پر کتاب اللہ میں متواتر روزے واجب کیے گئے ہوں مگر وہ افطار کرے مگر غرض یا مرض یا حیض کی صورت میں افطار کرنا جائز ہے۔ اس کے لیے ستر کرنا اور بھر افطار کرنا درست نہیں۔ مرض میں جنہوں نے بنا کرنے کا کہا ہے ان میں سعید بن مسیب، طیسان بن یزید، حسن، شعیب، عطاء، محمد، قتادہ اور طاؤس ہیں۔ سعید بن جبیر، غلی، عجم بن میمون اور عطاء زمرانی نے کہا: مرض میں سب سے روزے شروع کرے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ، ان کے اصحاب حسن بن علیؒ اور امام شافعیؒ کا ایک قول ہے۔ امام شافعیؒ کا دوسرا قول امام مالکؒ کے قول کی طرح ہے کہ رویتا کر سکتا ہے۔ ابن جریر مد نے کہا: اگر اسے غالب غرض ہو تو ایک دن کی نفا کرے جس طرح رمضان کے روزے کی نفا کی جاتی ہے۔ ابو عمر









**مسئلہ نمبر 6**۔ اُنہی نے روایت کی ہے کہیں جن میں اسحاق انروزکی نے بتایا وہ ثقہ ہے فرمایا مجھے خدا میں خدا علی نے بتایا، انہوں نے فرمایا ہمیں حاتم بن اسحاق نے بتایا، انہوں نے شہیر بن مبارک سے روایت کیا، انہوں نے عبد اللہ بن بروہ سے روایت کیا، انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مومن کا قاتل کہنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک زال، نیا سے بھی بڑا ہے" حضرت عبداللہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "سب سے پہلے جس کا بندہ سے حساب لیا جائے گا وہ روزے اور سب سے پہلے بندوں کے درمیان جس کا فیصلہ کیا جائے گا وہ غلوں کے متعلق ہو گا" ۱۔ اسامی بن سحاق نے تابع بن جبر بن مطعم سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کیا ہے کہ ایک سال میں نے ان سے کہا: "اے ابو العباس! کیا قاتل کے لیے توبہ ہے؟" حضرت ابن عباس نے اسے مسئلہ پر قہر کرنے والے کی طرح کہہ کر توبہ کہی ہے اور انہیں مرید کہا، پھر حضرت ابن عباس نے فرمایا: "تو پراسوں اس کے لیے توبہ کہاں! میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ" مقتول آنے کا جب کہ اس کا سر اس کے ایب ہاتھ میں لٹکا ہو اور وہ اپنے دوسرے ہاتھ سے اپنے قاتل کو ہار ہار گاؤں اس کی رگوں خون کا اور دوسری حنکی کہ: "وہاں روکے جا کر گئے، مقتول اللہ تعالیٰ سے عرض کرے گا: اے رب اس نے مجھے قتل کیا اللہ تعالیٰ قاتل کو فرمائے گا: تو نیست و نابود ہوا ہے پھر اسے آگ کی طرف لے جایا جائے گا"۔ جنس سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے رب سے کسی چیز کے بارے میں عسائوں نہیں کیا جتنا کہ میں نے مومن کے قتل کے بارے میں کیا تو مجھے جواب ملا"۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ بہن ابو جبر کہتی ہے کہ نے اپنے توبہ ہے؟ بخاری نے حضرت سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے فرمایا: اس میں اہل ذمہ نے اختلاف کیا پھر میں حضرت ابن عباس کے پاس گیا ان سے یہ مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا: یہ آیت نازل ہوئی ہے: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ**۔ یہ سب سے آخر میں نازل ہوا اور اسے کسی چیز نے مسنون نہیں کیا۔ زہبی نے حضرت ابن جبر سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا: کیا اس شخص کے لیے توبہ ہے جو جان بوجہ کر کسی مومن کو قتل کرتا ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: نہیں میں نے نہ نہ سورہ طہ کا ان کی آیت 58 پڑھی: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَزِيدُهُمْ عَذَابًا لَّهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ آیت کی ہے، سورہ فی آیت: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَكَرِهَتْهُ النَّفْسُ الَّتِي حَقَّتْ لَهَا الذُّنُوبُ**۔

زید بن ثابت سے اس طرح روایت ہے اور سورہ نساء کی آیت 80 اور طہ کا ان کی آیت سے چھ ما بعد نازل ہوئی اور ایک روایت میں آٹھ ما بعد نازل ہوئی۔ زہبی نے ان دونوں روایات کو حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے۔ حضرت زید اور حضرت ابن عباس سے مروی روایات وہ کچھ کہ مقتول نے آیت کے عموم کا تعلق قائم کیا ہے۔ انہوں نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **وَيُضَاعَفُونَ ثَلَاثًا أَوْ سِتًّا أَوْ عَشْرًا** کے عموم کا مخصوص ہے۔ انہوں نے کہا کہ وہ میرے قاتل پر نافذ ہوگی انہوں نے دونوں

۱۔ مکتبہ کوثر، باب قصاص، حدیث نمبر 6052، مباحث احسن، جلد یکم

باقی: ۱۔ باب صاۃ، ابن ماجہ، حدیث نمبر 318، زیارہ، ابن ماجہ، حدیث نمبر 318

آیتوں کو جمع کیا ہے کہ انہوں نے کہا: تقدیر عبادت اس طرح ہوگی۔ لیکن خداوند ذالجلال والاعلیٰ نے قتل عداۃ کا حکم ایک جماعت جن میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں۔ حضرت زید اور حضرت ابن عباسؓ سے بھی یہ مرضی ہے۔ ان کا خیال ہے کہ قاتل کے لیے توبہ ہے۔ زید بن ہارون نے کہا: ہمیں ابو مالک اشجی نے بتایا انہوں نے سعد بن عباد سے روایت کیا انہوں نے فرمایا: ایک شخص حضرت ابن عباسؓ کے پاس آیا اور کہا: کیا جان بوجھ کر سو من گوشت کرنے والے کے لیے توبہ ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: نہیں عمر آگ۔ جب وہ شخص چلا گیا تو حضرت ابن عباسؓ سے ساتھیوں نے کہا: کیا آپ ہمیں اس طرح فتویٰ دیتے تھے ہمیں تو آپ پر فتویٰ دیتے تھے کہ قاتل کی توبہ قبول ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: میں اسے گمان کرتا تھا کہ یہ بہت فصد میں ہے کسی سو من گوشت کرنا چاہتا تھا۔ فرمایا: لو کہ اس شخص کے پیچھے تھے تو ہمیں نے اسے دیا ہی پایا۔ یہ فعل السنۃ کا مذہب ہے اور یہ صحیح ہے۔ اور یہ آیت مخصوصہ ہے اور تخصیص ناسخ آیات اور اخبار ہیں۔ خلا کا جماع ہے کہ یہ آیت مقیمین بن خداوند کے بارے میں نازل ہوئی ان کا تقدیر اس طرح ہے کہ وہ اور ان کا بھائی زید بن حنیہؓ یہ مسلمان ہوئے۔ پھر مقیمین نے اپنے بھائی مشام کو نبیؐ پر نبیؐ میں مقتول پایا۔ اس واقعہ کی خبر نبیؐ کو پہنچی تو نبیؐ نے آپؐ نے نبیؐ کو کھانا کھا کر اس کے بھائی کا قاتل اس کے حوالے کر دیا اور آپؐ نے مقیمین کے ساتھ ایک شخص کو بھیجا جس کا تعلق نبیؐ خیر سے تھا۔ خواجہ گار نے کہا: اللہ فی قسم! ہم اس کا قاتل نہیں جانتے لیکن ہم دیتے دیتے گئے، پس انہوں نے موات آیت دیکھے پھر وہ دونوں مدینہ طیبہ کی طرف لوٹ آئے، راستہ میں مقیمین نے قبری شخص پر حملہ کر کے اسے اپنے بھائی کے بدلے قتل کر دیا۔ آیت لے لیے اور مدینہ کو نہ کر کے چلا گیا۔ اور وہ شعر پڑھتے تھے:

قَتَلْتُ بِهِ فُهْرًا وَ حَنْتَ عَقْدَهُ      مِرْقًا بِهِيَ التَّجَارُ أَرْبَابُ فَا بَرَّ (1)

مَنْكَلْتُ بِهِ وَتَرَى وَأَدْرَكَتْ شَوْقِي      دَكَنْتُ إِلَى الْأَشْثَانِ أَتُونَ رَأِيعِي

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں اسے جل و جہم میں من نہیں دیتا (2)۔ آپ ﷺ نے نبیؐ نے فرمایا کہ کون اس کے قتل کا حکم دیا جب کہ وہ کعبہ کے ساتھ متعلق تھا۔ جب اہل تفسیر اور علماء دین کی مجلس سے یہ ثابت ہوئے۔ اسے مسلمانوں پر محمول کرنا مناسب نہیں پھر اس آیت کے ظاہر کو اِنَّ الْفُلْسَفِيْنَ يَذْهَبُوْنَ الشَّيْطَانِيَّةَ (سورہ 114) اور هُوَ الَّذِي يَقْتُلُ الشُّوْبَةَ عَنْ جَبَانِهِ (الشوریہ: 25) اور يَضَعُ فَاؤُنَّ لِلَّذِي لَمْ يَشْفَاْءْ کے ظاہر کو سمیٹتے ہیں۔ وہی نہیں ہے۔ ان دونوں آیات کے ظاہر کو اپنے میں تعلق ہے، پس تخصیص ضروری ہے پھر سورہ فرقان کی آیت اور اس آیت کو جمع کرنا ممکن ہے، شریعہ ہے اور نہ خدا جس ہے سورہ نساء کی مطلق آیت کو سورہ فرقان کی متعین آیت پر محمول کیا جائے گا معنی یہ ہوگا کہ اس کی جز یہ ہے نہ جزو نہ جزو۔ خصوصاً جب کہ وہ جب یعنی قتل اور موجب یعنی عقاب کی دھمکی سمجھیں۔ رخصت اخبار تو وہ بہت سی ہیں جیسے حضرت ہارونؓ صامت کی حدیث جس میں فرمایا: ”تم میری بیعت کرو کہ تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرو گے اور نہ زنا کرو گے اور نہ چوری کرو گے اور اس نفس کو قتل نہیں کروں جس کو قتل کرو گے“ اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے ساتھ۔ جو حق میں اس احکام کو پورا



پر ہمارا کہہ جی کہ وہ اپنے رب سے معافی کی خواہش کے ساتھ کفر پر طاعت کرے۔ یہ اللہ نے اپنی کتاب "الفرقان" میں فرمایا ہے اور اس کی تائید و تفسیر خداؤن ذلک لمن یشاء علیہ اور فرمایا میں یہ انہوں کا ایمان ہے مگر حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر نے کہا یہ آیت حکمت ہے۔ یہ اللہ کے قول میں کفر ہے، کیونکہ یہ عموم اور تخصیص کا مقام ہے نہ کہ اس کا مقام۔ یہ اسی صبیحہ کا قول ہے۔

میں لکھا ہوں یہ حسن ہے، کیونکہ اس آیت میں نہیں ہوا کفری یہ ہے کہ وہ سے جزا ہے۔ نہ ہی اس نے "فی القرآن" میں کہا: "مطلوبہ نظر ہے نزدیک یہ حکم قائم ہے وہ اسے جزا ہے غالباً وہ تو نہیں کرے۔" اور وہ یہ کہے کہ اس کا تفسیر بیان کریں۔ "وَالَّذِينَ لَقُوا رَبَّهُمْ وَأَبَوْا أَن يُشْرِكُوا بِهِمْ" (۱۸۲) میں کامل اس سے خارج نہیں ہے اور انہوں نے وہم پر اسے نہیں کرتا۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا: "وَمَا جَاءَنَا بِشَيْءٍ مِّن تِلْكَ الْغُلُوفِ" (النہا: ۱۳۴)

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "يُحِبُّ أَنْ يُغْلَبَ" (البقرہ: ۱۷۷)

زیر تکرار:

لا غلبہ لہ علیہ العباد العزیز

یہ تمام ثوابہ دلائل کرتے ہیں کہ خدا کا لفظ تائید کے معنی کے علاوہ کچھ اور بھی ہوا کرتا ہے، کیونکہ یہ تو بھی اور اس میں کچھ نہ ہونے والوں کے ساتھ شامل ہو جائیں گے کی طرح عرب کہتے ہیں: "أَخْبَدْتُ فَلَانًا فِي السَّجْنِ" (میں فلاں کو بیشمار قید خانہ میں رکھوں گا) السجن ختم ہو جائے گی اور فلاں ہو جائے گی وہی طرح کہوں گی۔ اس کی شکل عامیہ ہے: "أَخْبَدْتُ عَمَلَهُ وَدَنَدْتُ لَهُ" (یہ لفظ اس معنی تمام کر دیتے ہیں۔)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكَبِّرُوا وَلَا تَقُولُوا آمَنَّا  
إِنَّا كُنَّا نَسْلَمُ لَكُمْ كُفْرًا مِّنَّا نَتَّبِعُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ  
كَافِرُونَ كَذَلِكَ نُنْصِتُ مِنْ قُبُلٍ قَمَرٌ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَكَبِّرُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا  
تَعْمَلُونَ حَبِيرًا ۝

"اے اہل ایمان جب تم غر پر ظہور کی دعا میں (جہاد کے لئے) تو غر پر تمہیں کرنا اور یہ کہ اسے جو بھیجے ہے تم پر سلام کہ تم میں سے جو تمہیں ملے ہو۔ ان کی دعاؤں کا جواب اللہ کے پاس بہت مختصر ہے اور انہیں غنی کر دے گا (اے ایسے ہی (کافر) تم بھی تمہیں اس سے پہلے پھر سامان فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم پر تو خوب تحقیق فرمایا کرو۔ یہی اللہ تعالیٰ اس سے جو تمہیں کرتے ہو پھر دار ہے۔"

اس میں کیا وہ مسائل ہیں۔

**مفسرہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكَبِّرُوا یہ جہاد اور غر کے

اگر کے ساتھ متصل ہے۔ انصاف کا حق زمین پر چلنا ہے، عرب کہتے ہیں: غریبتی لا أرض جب کوئی تجارت یا جنگ یا کسی اور غرض سے سفر کرے۔ یہ "فی" کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے اور بطریق "فی" کے بھی۔ مثلاً غریبت لا أرض جب آوی تھاوا  
 ۱۱) کا قصد کرے۔ اسی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے: لا یضرب الرجل یضربان الفاعل یتحدثن کا شفعین  
 میں فریبھا فان الله یقتضی ما ینالک (۲) کوئی دو شخص تھو، حاجت کے لیے لگے تھو، اپنی شرمگاہیں کھولے ہوئے ہوں: تم  
 نہ کریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا ہے۔ یہ آیت کریمہ مسلمانوں کی ایک جماعت کے بارے میں نازل ہوئی وہ اپنے  
 مذہب ایک شخص کے پاس سے گزارے جس کے پاس اونٹ اور بکریاں تھیں جنہیں وہ بیچنا چاہتا تھا اس نے مسلمانوں پر سوام  
 کیا اور کہنا: لا إله الا الله محمد رسول الله۔ ایک مسلمان نے اس پر حملہ کر دیا اور اسے قتل کر دیا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے سامنے یہ واقعہ لایا گیا تو آپ پر بہت ناگوار گزرا، پھر یہ آیت نازل ہوئی (۳)۔ بخاری نے مطاہرین ابن عباس کے  
 ملحد سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ایک شخص اپنی بکریوں میں تھا اسے مسلمان سے، اس نے کہا: السلام  
 علیک۔ مسلمانوں نے اسے قتل کر دیا اور اس کی بکریاں چڑھ لیں، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت: غرض الخیل والنہیل والنہیل علی نازل  
 فرمائی، غرض الخیل والنہیل مراد یہ نہیں ہے۔ فرمایا: حضرت ابن عباس نے السلام پر جواب دیا یہ بخاری کے علاوہ  
 میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اہل کو دیت اور بکریاں بھی لوٹا دیں۔ اس واقعہ میں قاتل اور مقتول کی تشبیہ میں  
 اختلاف ہے۔ اکثر علماء کا جرح ہے وہ وہ ہے جو ان کے مخالف کی ہریت میں مصنف ابو داؤد میں اور ملا شعیبہ ابن ابی البرم میں  
 ہے کہ یہ قرآن حکم میں شمار تھا اور مقتول عاصم بن امیہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کے خلاف دعا کی تو وہ بعد میں صرف سات  
 دن زندہ رہا پھر وہ فتن کیا گیا تو زمین نے اسے قبول نہ کیا پھر فتن کیا گیا تو پھر بھی زمین نے قبول نہ کیا پھر تیسری مرتبہ فتن کیا گیا  
 تو زمین نے قبول نہ کیا جب لوگوں نے دیکھا کہ زمین اسے قبول نہیں کر رہی تو لوگوں نے اسے گھائیوں میں پھینک دیا۔ نبی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "و زمین تو اسے بھی قبول کر لیتی ہے، جو اس سے بھی بدتر ہوتا ہے" (۴)۔ مومن نے کہا: اس پر ترین شخص  
 کو زمین نے لے لیتی ہے، لیکن قوم کو یہ سمجھت کی تھی کہ وہ اس کام کی طرف نہ لوٹیں۔ مومن ابن ماجہ نے حضرت عمر ابن ابن حصین  
 سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کا ایک لشکر شرمکین کی طرف بھیجا تو انہوں نے سخت جنگ کی اور  
 انہوں نے انہیں کتہہ دے دیے پھر میرے ایک قریبی شخص نے شرمکین کے ایک شخص پر نیزے سے حملہ کر دیا جب وہ اس پر  
 غالب آیا تو مجھ سے کہا: لا إله الا الله میں مسلمان ہوں۔ مسلمان نے اسے نیزہ مار ڈالا اور اسے قتل کر دیا۔ پھر وہ مسلمان شخص رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنا: یا رسول اللہ! میں جاگ ہوتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آپ نے کیا کیا ہے؟ آپ نے ایک بار  
 مرتبہ پوچھا: اس نے اپنا اتھار غرض کیا۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تو نے اس کا پیٹ کیوں نہ چاک کیا تاکہ تو اس  
 کی کیفیت جان لیتا"۔ اس نے کہا: یا رسول اللہ! اگر میں اس کا پیٹ چاک کرتا تو کیا میں اس کے دل کی کیفیت جان لیتا؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "انہیں تو نے نہ اس کی بات کو قبول کیا اور نہ تو اس کے دل کی کیفیت جانتا۔" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے خاصوش ہو گئے تھوڑی دیر گزرتی تھی کہ دو فتنہ گریں ہم نے اسے فتنایا جس وقت وہ زمین پر دبڑا تھا، ہم نے کہا: شاید دشمن نے اسے قبر کو کھودا ہو، پھر ہم نے دُعا کیا پھر ہم نے اپنے نو جوانوں کو نعتِ عت کر کے کھم دیا، پھر لنگی دو سج زمین پر چڑھا۔ ہم نے کہا: شاید نو جوان سو گئے ہوں۔ پھر ہم نے اسے دُعا کیا، پھر ہم نے خود ٹھروانی کی لیکن سنا چہ وہ زمین کے اوپر تھا، پھر ہم نے اسے گھائیوں میں پھینک دیا (۱)۔ بعض علماء نے کہا: قاضی امام ابن زید تھا اور مقتول مرد اس میں نہایت غلط فہمی تھا اغتراری میں، بنی مراد میں اہل مذک تھا۔ یہ ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے مراد اس نے رات کو اسلام قبول کیا اور اس کے متعلق ایسے گھبر والوں کو بتایا۔ جب امام پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملہ کی حق کا ذکر فرمایا تو امام نے قسم کھائی کہ وہ کسی ایسے شخص کو قتل نہیں کرے گا جو "إِنَّهُ إِذَا لَفِظَ كَلَامَاسَ" سے متعلق کلام نہ پڑھتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: قاضی ابو قتادہ تھا۔ بعض نے فرمایا: ابو درودہ تھا۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ زمین نے جس کو پھینک دیا تھا وہ کلمہ تھا جو ہم نے ذکر کیا ہے شاید یہ تمام واقعات قریب قریب واقع ہوئے تو تمام تے ورے میں یہ آیت مازل ہوئی۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سسماں کو بکریاں اور اونٹ و ایسی کر دیا اور اس کے حلقہ ہونے کی وجہ سے ریت بھی دی۔ واللہ اعلم۔ ثعلبی نے ذکر کیا ہے اس لشکر کا سیر ایک شخص تھا جس کو غالب بن فضالہ لپٹی جا جاتا تھا بعض نے کہا: مقداد بن عمرو تھا۔ یہ سبکی نے حکایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَقَبِّلُوا لِلَّهِ الْكِبْرَ**۔ تبیینِ جماعت کی قرأت ہے اور یہ یوسعیہ دار ابو حاتم کا ہے۔ ان دونوں حضرات نے کہا: جو خوب غور و فکر اور تہمت سے کام لے کرے تو کہا جاتا ہے تبیین الابرار و تبیین الاحرار۔ ہنسیہ۔ یہ لازم اور متعدی استعمال ہوتا ہے۔ حرہ نے تفسیر الیٰسائی تاکہ ساتھ و اس کے بعد ہائے ساتھ پڑھا ہے۔ تبیین میں زیادہ کیا ہے، کیونکہ انسان بھی کسی کام کو مضبوط کرے، لیکن اس میں غور نہیں کرتا۔ اس میں شرط کا معنی ہے اس وجہ سے **فَقَبِّلُوا** پر فاراض ہوئی ہے، جزا پر دو لگاؤں جاتی ہے جیسے شاعر نے کہا:

وَإِذَا تَجَلَّيْتَ غَسَّاسَةً فَتَجَلَّ

اور بکتر یہ ہے کہ فائدہ لگائی جائے جیسے کہ شاعر نے کہا:

وَالنَّفْسُ دَالِيَةٌ إِذَا رَغَبَتْهَا وَإِذَا شَرَدَتْ إِلَى قَلْبِهَا تَعْتَمِدُ

سفرِ حضر میں قتل سے پہلے غور و غوض ضروری ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں مگر کو خاص طور پر ذکر فرمایا، کیونکہ وہ دو وقت سفر میں واقع ہوا تھا جس کے متعلق یہ آیت مازل ہوئی تھی۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ الَّتِي بَيْنَ يَدَيْكُمْ الشَّمْلُ شَتَّ هُوَ مَثَلُ الْبَسْمِ**۔ البسم اور السلام تینوں ہائے مثنیٰ ہے۔ یہ بخاری کا قول ہے تین عمر پڑھا بھی گیا ہے۔ ابو حنیفہ و سہم بن سلام نے السلام کو اختیار کیا اور اہل نظر نے اس کی مخالفت کی انہوں نے کہا: السلام بہتر ہے، کیونکہ اس کا معنی حج اسی کرنا اور تسلیم کرنا ہے جیسا کہ اللہ



تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنَّا نَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ** (آئینہ 28)

اللہ کا معنی تسلیم کرنا ہے یعنی تم اسے نہ سوچو جس نے اپنے ہاتھ والے دیے اور سر تسلیم خم نہ کیا اور تہذیبی رحمت کو ظاہر کیا ہے مگر وہ سب نہیں ہے۔ یعنی نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنَّا نَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ** ہے یہ پہلے مقبول کی طرف راغب ہے۔ اسلام کے سلام کے ساتھ سلام نہ کرنا طاعت اور تقویٰ کی زبان ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی احوال اور ترک ہو۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنَّا نَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ** کے کلمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** کا معنی صلح ہے۔ یہ صراطِ مستقیم ہوتا ہے (اللہ تعالیٰ کی شہادت اور سرور کے ساتھ اور اللہ کے سکون کے ساتھ ہونا اس کا معنی صلح ہے۔ یہ آئینہ نمبر 4۔ ابو بکر سے مروی ہے کہ انہوں نے سنت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** کو دوسری ہیئت کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ آئینہ سے مشتق ہوگا جب آیت اسے بتا دے۔ فقہر مومن وہ بتا دینے لیا ہے۔

**آئینہ نمبر 5۔** مسلمان جب کافر سے ملے جس کا کوئی عہد نہیں ہے تو مسلمان کے لیے اس کو قتل کرنا حرام ہے اگر وہ کہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** تو پھر اس کا قتل کرنا جائز نہیں، کیونکہ اسلام کے ساتھ وہ بھوکا ہو گیا ہو اسلام اس کے خون، اس اور اس کی حفاظت کرے اگر وہ اس کے بعد اس کو قتل نہ کرے گا تو وہ نے اس سے کبھی قتل کیا جائے گا۔ اور نہ کو وہ واقعات میں جو صحابہؓ سے قتل ساتھ ہوا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اسلام کے ابتدائی دور میں تھے انہوں نے سمجھا کہ یہ اس نے سمجھنے کے خوف سے اور قتل سے بچنے کے لیے کہا ہے، اس کو بچانے والا اس کا قول ہے۔ نبی کریم ﷺ نے بتایا کہ وہ اپنے آپ کو بچانے والا ہوگا اس نے جینا بھی کہہ دیا وہی وجہ سے اس کو قتل کرنا کیا تو اس کے دل کو نہیں چیرا تھا کہ تو جان لیتا کہ کیا اس نے یہ کیا ہے یہ نہیں کرتا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ یعنی غور و فکر کیا جائے گا کہ وہ اپنے قول میں کیا ہے یا بھڑکا ہے اور یہ ممکن نہیں۔ اور صرف یہی بات رہی کہ وہ اپنے زبان سے یہ کہتا ہے۔ اس میں بہت سے مسائل مستطیع ہوتے ہیں اور یہ ہے کہ ان کا ہر کار وہ بدظن غالب پر ہوتا ہے نہ کہ قطعیت پر اور بدظن کے داندوس پر آگاہی کے ساتھ۔

**آئینہ نمبر 6۔** اگر کوئی کہوے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنَّا نَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ** تو اسے قتل کرنا جائز نہیں حتیٰ کہ اس کے پیچھے جو کچھ ہے وہ جان لے کیونکہ یہ ان کا کی جگہ ہے۔ امام مالک نے کافر کے ہارے فرمایا: جو پلایا گیا تو اس نے کہہ نہیں سکتا کہ اس نے کہا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنَّا نَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ**۔ یہ مشکل اور مشکل ہے۔ میرا خیال ہے اس کو اس کی ہڈی کی طرف لٹکا دیا جائے گا اور اس پر اسلام کا علم نہیں لگایا جائے گا۔ کیونکہ اس کے لیے کفر و کفایت ہے۔ پس اسے وہ چیز ظاہر کرنی ضروری ہے جو اس کے قول پر دلالت کرے صرف یہ بتانا کہ میں مسلمان ہوں اور میں مومن ہوں کافی نہیں ہے نہ نماز پڑھنا کافی ہے حتیٰ کہ وہ ایسا لگے کہ جس نے ساتھ نبی کریم ﷺ نے کفر و کفایت کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: **مَرَّتْ أَيْنِ الْفُلْجِ النَّاسُ حَقَّ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** (آئینہ 7) مجھے شک ہے کہ میں لوگوں سے لڑاں حتیٰ کہ وہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کہیں۔

**آئینہ نمبر 7۔** اگر کفار پڑھے یا کوئی ایسا فعل کرے جو اسلام کے خصائص میں سے ہے تو اس کے ہارے میں عطا کیا و تکلف ہے۔ ابن عربی نے کہا: ہمارے لیکن میں اس سے وہ مسلمان نہ ہو گا مگر اس سے پوچھا جائے گا اس نماز کے پیچھے کیا

ہے اگر وہ کہے: مسلمان کی نماز تو اسے کیا جانے گا تو لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہہ دے، اگر وہ یہ کہے تو اس کا صحت ظاہر ہو جائے گا اگر وہ انکار کرے گا تو ہم جان لیں گے کہ وہ حجاج کر رہا ہے اور جو اس کا یہ فعل اسلام خیال کرتا تھا اس کے نزدیک یہ انکار رت ہو گیا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ کفر اصلی ہے رت نہیں ہے۔ یہی حکم ہے جس نے سلام علیکم کہہ کر اسے تھک پڑھنے کا تکلف کیا جائے گا اگر وہ کلمہ پڑھ لے تو اس کی ہدایت ثابت ہو جائے گی، اگر وہ انکار کرتا ہے تو اس کا عذاب ظاہر ہو جائے گا اور اسے قتل کیا جائے گا۔

**تفسیر** خواجہ کے قول کا یہاں معنی ہے یعنی مشغلہ امر میں خوب غور و غوض کرو۔ اور تہینہ یعنی جلد نہ کرو۔ دونوں کا معنی ہمارے گھر کے کسی نے اسے قتل کر دیا تو وہ ایک صنوع کام کا اور کتاب کرنے والا ہو گا۔ اگر کہا جائے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم پرستی کرنا اور قرب سے اس کا پورا آہٹا اس کا مخرج کیسا ہے؟ ہم کہیں گے: کیونکہ کسی نیت سے معلوم ہو چکا تھا کہ وہ اسلام کوئی پروا نہیں کرتا۔ یہاں اس نے، نہ جاہلیت کے بغض و دشمنی کی وجہ سے جان بوجھ کر قتل کیا تھا۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَتَذَكَّرُونَ عَرَضَ النَّفْسِ الْكَافِرَةِ** یعنی جو مال لیتا پاتے ہیں۔ دنیا کے سامان کو عرض کیا جاتا ہے کیونکہ وہ عارضی ہے، ازل ہوئے والا ہے اور ثابت نہیں ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا: دنیا کے تمام سامان کو عرض (دار) کے تحت (کے ساتھ) کہا جاتا ہے۔ اسی سے ہے: **لَا تَبْذُرُوهُنَّ حَتَّىٰ يَخْرُجَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُم مَّوَدُّعٌ** (1)۔ دنیا موجود سامان ہے جس سے نیک اور بد چیز نکلتا ہے۔ اور العرض (راکھ سکون کے ساتھ) دفاتر اور درایم کے سوا چیزوں کو کہا جاتا ہے۔ ہر عرض، عرض ہے لیکن ہر عرض، عرض نہیں ہے۔ صحیح مسم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ: **لَا تَبْذُرُوهُنَّ عَرَضَ (سامان، دولت) سے نہیں ہوتی بلکہ غنائقہ نفس کا غنا ہے** (2)۔ بعض علماء نے اس معنی کو حکم میں بیان کیا ہے۔

تَذَكَّرُوا بِكَفْلِكُمْ دَاخِلِي الرِّفِّ فَلَئِنْ تَذَكَّرْتُمْ لَتُبْعِمُوا أَوْ تُبْعِمُوا

فَلَيْسَ الْغِنَىٰ عَنْ كَثْرَةِ الرِّفِّ إِنَّمَا يَكُونُ الْغِنَىٰ وَابْتِغَاءً مِنْ قَبْلِ النَّفْسِ

یہ ابو عبیدہ کے قول کی تصحیح کرتا ہے کہ مال ہر اس چیز کو شرف ہے جو حصول ہوئے کا باعث ہو۔ کتاب "الغنی" میں ہے انعوض سے مراد پرہیز ہے جو دنیا سے پائی گئی ہو۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَتَذَكَّرُونَ عَرَضَ النَّفْسِ الْكَافِرَةِ** (الانبیاء: 67) تم دنیا کے سامان کا ارہ کرتے ہو۔ عرض کی جمع عرض ہے۔ ابن الطبرانی کی "معجم" میں ہے العرض وہ عرض و خیرہ جو انسان کو لاحق ہوتی ہے۔ عرض الذنب جو دنیا کے مال سے قہور اور یا زیادہ ہو۔ اور العرض سے مراد وہ سامان ہے جو تقدیری کے خارج ہے۔ عرض الشی کا مطلب ہے جب ظاہر اور مخفی ہو۔ العرض جو طول کے خلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلْيَسْتَأْذِنُوا اللّٰهَ مُخْلِطِينَ مَخْلُطًا** جو شخص احکام الہی کی پیروی کرتے ہوئے قے اور صنوع چیزوں کا ارتکاب نہیں کرے گا اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے بہت سی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جس میں تم ان نعمتوں کو ترک نہیں (3)۔ **كُلَّ يَوْمٍ تَجِدُونَ لِنَفْسِكُمْ حَتَّىٰ يَنْفَخَ بَنُو آدَمَ** (4) اور اللہ تعالیٰ نے دین کو

حزمت، یعنی اور دین کو غلبہ کرنے کے ساتھ تم پر احسان فرمایا۔ اسی طرح ان میں سے ہر ایک ایک قوم میں تمہارے ساتھ نماز پڑھنے کے انتظام میں ہے۔ پس یہ درست نہیں کہ جب وہ تمہارے پاس پہنچے تو تم اسے قتل کر دو حتیٰ کہ معاند بالکل واضح ہو جائے۔ ان میں زیادہ سے زیادہ اس کا حق ہے اسی طرح تم کا فریضہ۔ **فَسَبِّحْهُ عَزَّ وَجَلَّ** تم پر اللہ نے احسان فرمایا کہ تم اسلام لے آئے ہو پس تم انکار نہ کرو کہ وہ اسی طرح ہو پھر وہ اسلام کا اخبار کرے جب وہ تم سے ملے پس تم اس کے معاملہ میں خوب تحقیق کر لو (1)۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اس آیت سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ اسلام زبان سے اقرار کا نام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آمَنَ اِلَيْكُمْ اِنَّكُمْ اَنْتُمْ تَدْعُوْنَهُمْ لِيَا اِلٰهَنَا اِنَّا اِلٰهٌ اِلَّا اَنْتَ** کہنے والے کو "مومن نہیں ہے" کہنے سے منع کیا گیا ہے تو صرف اس قول سے اسے قتل کرنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔ اگر ایمان صرف زبان سے اقرار نہ ہو تو ان کے قول پر عیب نہ لگاتے۔ ہم نے کہا: قوم نے اس حالت میں شک کیا کہ یہ قول ان سے پہلے کے لیے کہا ہو پس انہوں نے اسے قتل کر دیا اللہ تعالیٰ نے ظاہر شریعت کے علاوہ بندوں کے لیے کوئی حکم نہیں بنایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اَمَرْتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** (2) مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے جہاد کروں جن کو **لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** کہہ دیں۔ اس میں کوئی دلیل نہیں کہ ایمان فقط اقرار کا نام ہے۔ کیا آپ نے مل چھوٹا کر فرمایا کہ منافقین یہ قول کہتے تھے، حالانکہ وہ مومن نہیں تھے جیسے کہ سورہ بقرہ میں اس کا بیان کر رہا ہے اس کی مزید وضاحت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی کہ **اَمَّا شَقَقْتُ مِنْ قَلْبِهِ (3)**۔ اس سے ثابت ہوا کہ ایمان صرف اقرار نہیں۔ ایمان کی حقیقت محمد بنی بالغیب اہل سے قصد حق کرنا ہے اور بندے کے لیے اس تک پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں مگر جو کچھ اس سے ہے۔ اس سے انہوں نے بھی استدلال کیا جنہوں نے کہا: زندگی کی قرب قبول کی جائے گی جب وہ اسلام کو ظاہر کرے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زندگی میں دوسرے کافروں میں کوئی فرق نہیں کیا جب وہ اسلام کو ظاہر کرے۔ اس پر گفتگو سورہ بقرہ میں کر رہی ہے۔ اس آیت میں تہذیب کا رد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ اس نے مومنین پر تمام مخلوق کے رویان سے احسان فرمایا انہیں توفیق کے ساتھ دھم فرمایا۔ اور قدر یہ کہتے ہیں: اس نے تمام مخلوق کو ایمان کے لیے تکلیف دی۔ اگر معاملہ اس طرح ہوتا جیسا کہ انہوں نے گمان کیا ہے تو مومنین کو احسان کے ساتھ خاص کرنے کا کوئی معنی نہ ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَتَشِيْكُوا** کہہ کے یہ بھڑکے اور خوں کے امر کو ذکر فرمایا: **يَا اِلٰهَنَا اِنَّا اِلٰهٌ اِلَّا اَنْتَ** کہنے والے کو "مومن نہیں ہے" کہنے سے منع کیا گیا ہے۔ یعنی اپنے آپ کی خدمت کرو اور اپنے غلوں کو اسکی غلوں سے بچاؤ جو تمہیں ہلاکت میں ڈالنے والی ہیں۔

لَا يَسْتَوِي الْتَّوْحِيدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ اُولِي الصَّمَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْتَّوْحِيدِينَ

وَرَجَعَهُ إِلَىٰ ظِلِّهِ وَعَدَ اللَّهُ النَّصْرَ وَالْقِيَامَ عَلَى الْأَعْيُنِ أَجْمَرًا  
عَظِيمًا ۖ وَرَجَعَتْ يَدُهُ وَمَغْفِرَتُهُ تَوَّارِعُهُ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَاحِمًا ۝

انہیں برابر ہو سکے (محمود میں) پہنچنے والے سلطان، سوائے معذوروں کے اور جہاد کرنے والے اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے بڑھ کر دی ہے اللہ نے جہاد کرنے والوں کو اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے (محمود میں) پیٹھ دے دیے مالوں پر درجہ میں اور سب سے وعدہ فرمایا ہے اللہ نے بھلائی کا لیکن نصیحت دی ہے اللہ نے جہاد کرنے والوں کو پیٹھ دے دیوں پر اجر عظیم ہے۔ (ان کے لیے) بلند درجہ ہے ہیں اللہ (کی جناب) سے اور (نویہ) بخشش اور رحمت ہے اور ہے اللہ تعالیٰ سارے گنہگاروں کو بخشے والا، بیٹھ رحم فرمانے والا۔  
اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ ہے پیچھے رہنے والے اور بدر کی طرف نکلنے والے برابر نہیں (1)۔ پھر فرمایا: خَيْرٌ أُولِي النَّصْرِ، النصير سے مراد اچانچ ہوتا ہے۔ اس حدیث سے مراد یہ ہے اور یہ الفاظ ابورادہ کے ہیں انہوں نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں تھا آپ پر سکنت چھا گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روان میری روان پر تھی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روان سے زیادہ بھاری بوجھ کبھی کبھار نہیں پایا۔ پھر جب دجی کی کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا: ”کھو“ میں نے شانے کی ہڈی پر رکھا لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ..... (الایہ 2)۔ ابن ام مکتوم کھڑے تھے دو تاجرانہ تھی جب انہوں نے مجاہدین کی نصیحت سنی تو عرض کی: یا رسول اللہ! جو دشمنین میں سے جہاد کر رہی نہیں سکا وہ کیسے جہاد کرے؟ جب کام مکمل ہوئی تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سکنت چھا گئی آپ کی روان میری روان پر تھی میں نے دوبارہ بوجھ محسوس کیا جس طرح پہلے محسوس کیا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا: ”اے زید پڑھو“ میں نے لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ پڑھا تو رسول اللہ نے فرمایا: خَيْرٌ أُولِي النَّصْرِ۔ (الایہ 3) ”پڑھو“۔ حضرت زید نے کہا: ہنہ تعالیٰ نے اس کو تیار فرمایا پھر میں نے اس کو لائق کیا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! گو یا میں اب اس کے ملحق کو دیکھ رہا ہوں جب کہ میری ہڈی میں دراز پیدا ہوئی تھی (3)۔

تیسری شے منقسم مولیٰ عبد اللہ بن عمارت سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباس کو یہ فرمایا تھا کہ زید یَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ کا ارشاد بدر کی جنگ میں پیچھے رہنے والوں اور بدر کی طرف نکلنے والوں کے متعلق ہے۔ علماء نے فرمایا: اہل النصیر سے مراد معذور لوگ ہیں۔ کیونکہ ان کے حذرواں نے انہیں نقصان پہنچایا حتیٰ کہ جہاد سے انہیں روک دیا۔ صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کہ آپ کسی غزوہ سے واپس آ رہے تھے ”مدینہ میں

کچھ لوگ ہیں تم نے جو وادی ملے کی اور تم جس جگہ پہلے ہتھیار سے ساتھ تھے یہ وہ لوگ ہیں جنہیں خدا نے روک کر رکھا ہے۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ صاحب اللہ کو غازی کا اجر ملتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اس قدر ہے کہ اس کا اجر برابر ہو اور اللہ تعالیٰ کے فضل میں وسعت ہے اور اس کا ثواب اس کا فضل ہے نہ کہ احتیاق ہے۔ یکنی نیت پر وہ ثابت ہوتا ہے جو فعل پر ثابت نہیں ہوتا۔ بعض علماء نے فرمایا: معذور کو بغیر تعصیف کے اجر ملے گا جب کہ غازی کو تعصیف کے ساتھ اجر ملے گا، کیونکہ اس نے خود بالفعل شرکت کی۔

میں فرماتا ہوں: پہلا قول اس میں ہے ان شاء اللہ۔ کیونکہ اس کے لیے صحیح حدیث موجود ہے کہ ”مدیر طیبہ میں کچھ لوگ ہیں“ اور اگر کچھ کی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”دینا چار لوگوں کے لیے ہے۔“ یہ حدیث سورہ آل عمران میں مکرر ملتی ہے۔ سنی سے مراد وہ ہے جو حدیث میں وارد ہے ”جب بندہ مریض ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے کے لیے وہ تکمیل جو یہ رحمت میں کرتا تھا حتیٰ کہ شعیب اور جانیے یا میں اس کی جان قہقہ کرنا“ (1)۔

**مسئلہ نمبر 2۔** بعض علماء نے اس آیت سے دلیل پکڑی ہے اہل دیوان، اجر میں داخل پڑھنے والوں سے زیادہ ہیں، کیونکہ اہل دیوان، دعا کرنے کی قدرت رکھتے ہیں اور تکالیف میں مال کو خرچ کرتے ہیں اور لشکروں اور دوسرے کو خوش کرتے ہیں۔ یہی نہیں وہ وہ داخل پڑھنے والوں سے تسلیم ہوتے ہیں، کیونکہ بڑی بڑی جنگوں میں ان سے دس سون میں ہوتے ہیں اور دس خوش ہوتے ہیں۔ اسی خیر پر نے کہا: عطیہ دینے والے افضل پڑھنے والوں سے افضل ہوتے ہیں، کیونکہ وہ خوف دور کرتے ہیں۔ کھولتے ہیں، شکر ادا کا خوف، قیامت کے خوف کو دور کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اس سے اس شخص نے بھی دلیل پکڑی ہے جو کہتا ہے کہ غنہ فقر سے النسل ہے (2)، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر فرمایا جس کے دینے تک اہل مال تک پہنچا جاتا ہے۔ علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے جب کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ فقر کی وجہ سے زیادہ ممکن بن جاتا کہ وہ ہے اور غنا کی وجہ سے، نہ نادمہ ہے۔ ایک قوم نے غنا کو فضیلت دی ہے، کیونکہ غنی قادر ہوتا ہے اور فقیر عاجز ہوتا ہے اور قدرت، اجر سے افضل ہوتی ہے۔ اور وہی نے کہا: بیان لوگوں کا مذہب ہے جن پر شریعت غائب تھی۔ دوسرے علماء فقر کو فضیلت دیتے ہیں، کیونکہ فقر تاریک ہوتا ہے نئی عالمیں ہوتا ہے اور دنیا کا ترک اس کی طاقت سے افضل ہے۔ اور وہی نے کہا: بیان کا مذہب ہے جس پر سلامتی کی محبت غائب ہے۔ بعض دوسرے دونوں امور میں توازن کو فضیلت دیتے ہیں کہ حد فقرت فدا کے ادنیٰ مراتب کی طرف شکستہ کردہ امور کی فضیلت کو پائے اور دوسرا حالتوں کی خدمت سے سلامت ہو جائے۔ اور وہی نے کہا: یہ اس کا مذہب ہے جو اعتدال کو فضیلت دیتے ہیں۔ غور و لاحور اور سطحا بہر امر متوسل ہے۔ شاعر نے نقد خوبصورت کہا:

ألا عائذا بالله من عدم الدين ومن دغية يومنا إل خير مريب

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: عزیز اولی الغنہ من الیٰ کونہ اور ابو عمرو کی قرأت غلو (رفع کے ساتھ) ہے۔

انفس نے کہا: یہ قاعدین کی صفات ہے، کیونکہ اس سے کسی متعین قوم کا ارادہ نہیں کیا گیا جس یہ گروہ کی طرح ہو گئے ان کا غیرت و صف بیان کرنا جائز ہے معنی یہ ہے کہ لایستوی القاعدون غیر اولی الضرب یعنی لایستوی القاعدون ان الذین ہم غیر اول الضرب۔ یعنی وہ غیر اول الضرب اور یہ معنی ہے لایستوی القاعدون الاصحاد۔ یعنی جن میں سے بچہ ہے والے برابر نہیں۔ یہ نہ جانے لگتا ہے۔ البتہ اس نے غیر پر حا ہے اور موثقیں کی صفات بنایا ہے یعنی من اسومنین الذین ہم غیر اول الضرب۔ من لیسومنون الاصحاد۔ اس الحرمین نے غیر کو القاعدین یا السومنین سے اشتراک بنا پر منسوب پر حا ہے یعنی اول الضرب۔ جس دو تہاہرین کے ساتھ برابر نہیں مگر تو چاہے تو القاعدین سے حا کی بنا پر منسوب پر حا ہے یعنی لایستوی القاعدون من الاصحاد۔ معنی اولی حال مستحب۔ یعنی حالت صحت میں بیٹھنے والے برابر نہیں اور القاعدون سے اس کا حال دونا جائز ہے۔ کیونکہ ہم کو قدر صرف کا لفظ ہے جیسا کہ لکھا ہے: جامع زید غیر مریض اور جزام نے زوال کا سبب ذکر کیا ہے وہ بھی نصب کے معنی پر اذات کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَقَدْ اٰتٰنَا الْفُضْلَیْنِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْتَبٰہُہُمْ عَلَی الْفُجْرِیْنِ ذَرِیَّةً**۔ اس کے بعد فرمایا: **وَمِنْ حَبِیْبَتٍ وَاُخْرٰی**۔ پہلے درجہ کے ساتھ فضیلت دینا پھر درجات کے ساتھ فضیلت دینا یہ مبالغہ بیان اور تاکید ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے محمد بن کو بعد دو لوگوں میں سے بیٹھنے والوں پر ایک درجہ فضیلت دی اور پھر قدر کے بعد بچے وادوں پر کئی درجات فضیلت دی۔ یہ ابن جریرؒ ورمضیؒ وغیرہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: حدیث کا معنی علو (بلندی) ہے یعنی ان کا ذکر بلند کیا اور شامہؒ اور توفیقؒ کے ساتھ ابن کو رفعت عطا فرمائی۔ یہ درجہ اور درجات کا معنی ہے یعنی جنت میں ان کو مرتبہ اعریف کے ساتھ شان رفیع عطا فرمانے کا۔ ابن حجرؒ نے لکھا: مترادفات ہیں اور ہر دو درجات کے درمیان متر مال عدہ وگھڑ سے کے دائرے کی بلندی ہے (۱)۔ درجات اجرت سے بدل ہے اور اس کی تیسری ہے۔ طرف کی تقدیر پر اس کو نصب دینا بھی جائز ہے یعنی فصلہم بدرجات اور اس کا آئینہ وخطیطا کی تاکید ہونا بھی جائز ہے، کیونکہ اگر ہمیں علی درجات، مغفرت اور رحمت ہے اور اس پر فرخ بھی جائز ہے یعنی ذالہ درجات، اجرت و نصب فصل کی وجہ سے ہے اگر تو پایہ تو مصدر زیادے اور اس میں ہے پھر اس فصل کی وجہ سے نصب نہ ہوئی، کیونکہ وہ اپنے دو مفعول پر سے کر چکا ہے اور وہ السجاء بن اور علی القاعدین ہیں۔ اور اس طرح درجہ کا حکم ہے۔ اللہ درجات سے مراد سارا سارا ہیں جو ایک اور سے سے بلند ہیں اور ان کی کریم موقوفیہ سے صحیح میں مروی ہے کہ "جنت میں سوار یا ت اللہ تعالیٰ نے تہاہرین کے لیے تیار فرمائے ہیں ہر دو درجات کے درمیان آسمان اور زمین جتنا فاصلہ ہے" (۲)۔

وَقَدْ اٰتٰنَا اللّٰہُ الْفُضْلَیْنِ۔ کلا کو نصب و عدد کی وجہ سے ہے اور الفضل سے مراد جنت ہے یعنی وعدہ اللہ فلا نصیبی اللہ تعالیٰ نے سب سے جنت کا وعدہ فرمایا، پھر بعض علماء نے فرمایا: کلا سے مراد خاص کوہدین ہیں۔ بعض نے فرمایا: تہاہرین اور بعد دو لوگ ہیں۔ واللہ اعلم۔

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمُ الْمُسْكِرَةُ كَالِيَوْمِ تَوَلَّوْهُمْ قَالُوا كُنَّا مُتَصَفِّينَ  
فِي الْأَمْوَاجِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَمْراً مَّا أَشْرَعْنَا فَمَا جُزُوا فِيمَازَا قَالُوا لَيْسَ  
بِحَتْمٍ وَسَاءَ مَا مَصْنُونًا إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوُحْدَانِ لَا  
يَسْتَجِيعُونَ حَبْشَةً وَلَا يُعْقَدُونَ سَبِيلًا قَالُوا لَيْسَ اللَّهُ أَنْ يُعَفِّوَهُمْ عَنْهُمْ  
وَكَانَ اللَّهُ عَافُوًا غَفُورًا ۝

”بے شک وہ لوگ کہ قبض کیا ان (کی روحوں) کو فرشتوں نے اس حال میں کہ وہ ظہور تارہے تھے ایسا جانوں پر  
فرشتوں نے نہیں کیا: تم کس شغل میں تھے؟ (مخدرات کرتے ہوئے) انہوں نے کہا: ہم تو بے بس تھے زمین  
میں۔ فرشتوں نے کہا: ایسا نہیں تھی وہ کی زمین کشادہ تاکہ تم ہجرت کرتے اس میں؟ میں وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانا  
جہنم ہے اور جہنم بہت بری جگہ ہے۔ کی جگہ ہے مگر واقعی کزور دے بس مراد اور جو سب سے بڑی جگہ ہے جو جس کو چاہے  
تھے (ہجرت کی) کوئی تدبیر اور نہیں جانتے تھے (وہاں سے نکلنے کا) کوئی راستہ تو یہ لوگ ہیں جن کے ہمارے  
امید کی جا سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ درگزر فرمائے گا ان سے اور اللہ تعالیٰ درگزر فرمائے وال، بہت بخشنے والا ہے۔“

اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اہل مکہ سے تھے، انہوں نے اس امر قبول کیا تھا اور نبی کریم ﷺ پر ایمان لا کر ظاہر کیا تھا۔  
جب نبی کریم ﷺ نے ہجرت کی تو وہ اپنی قوم کے ساتھ ٹھہرے رہے اور ان میں سے ایک ہفت ہفتہ میں بیتا کی گئی تو وہ  
فتوہ میں مبتلا ہو گئے جب جنگ ہر کا موقع آیا تو ان میں کچھ لوگ کفار کے ساتھ نکلے تو آیات نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا:  
انہوں نے جب مسلمانوں کی تعداد کو حیرت بھاتا تو ان کے دین میں شک داخل ہو گیا تو وہ مرتد ہو گئے اور روت پری قتل کیے  
گئے۔ مسلمانوں نے کہا: یہ جو دے مسلمان سامنے تھے انہیں خروں پر مجبور کیا گیا تھا پس انہوں نے ان کے لیے مغفرت طلب  
کی تو یہ آیات نازل ہوئی۔ پہلا قول اسع ہے۔ امام بخاری نے محمد بن عبد الرحمن سے روایت کیا ہے فرمایا: اہل مدینہ سے ایک  
نفر تیار کیا گیا میرا نام بھی اس میں لکھا گیا پھر میں حضرت ابن عباس کے غلام مکر سے ملا وہاں نے یہ ذکر کیا تو انہوں نے مجھے  
خفی سے منع کیا پھر فرمایا: مجھے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سے کچھ لوگ تھے جو شرکوں کے ساتھ تھے اور وہ  
رسالت میں وہ شرکین کی جمعیت میں زیادتی کرتے تھے۔ کوئی تیرہ یا چوبیس یا پانچ یا چھ ان میں سے کسی کو گتہ ہمارے قتل کرونا  
یا اسے مارنا یا اسے قتل کرونا۔ حضرت علی نے یہ ارشاد نازل فرمایا: إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمُ الْمُسْكِرَةُ كَالْيَوْمِ تَوَلَّوْهُمْ (۱)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَوَلَّوْهُمُ الْمُسْكِرَةُ یہاں قتل ہے کہ یہ ماضی کا صیغہ ہو۔ علامہ: بیٹ کے ساتھ اس کی نسبت ذکر نہیں  
کی گئی، کیونکہ مانگ کے لفظ کی بیٹ غیر ماضی ہے۔ اور یہ احتمال بھی ہے کہ یہ فعل مستقبل ہو تو علامہ کے معنی پر۔ پھر ایک  
مذہب کی گئی۔ ابن خورک نے ماضی سے حکایت کیا ہے کہ اس کا معنی ہے فرشتے انہیں ہانک کر آگ کی طرف لے جائیں









ہے: میں نے مالِ فقیر اور مالِ غنیمت کے نام پر چھٹا چاہتا تھا جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دیکھا کر لیا تھا اور مجھے پوچھتے سے مانع حضرت عمر کی بہت تھی۔ اور عمرؓ نے جس کا ذکر کیا ہے وہ مصر، بنی مہص، بنی مہصر، بنی ذکوان ہے۔ جبری نے یہ سعید بن زید سے حکایت کیا ہے (۶)۔ اسے مصر و بھی کہا جاتا تھا۔ ۲ ہے: جنس بن مہصرہ بنی لیث سے تھا اور یہ کہ میں نے لوگوں میں سے تھا اور یہ بریض قر جب اس نے ہجرت کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد سنا تو کہا: مجھے نکالو۔ اس کے لیے ستر تیار کیا گیا پھر میں کو اس پر ڈالا گیا۔ اسے نکالا گیا تو وہ راستہ میں مختیم کے مقام پر فوت ہو گیا تو اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَمَنْ يَخُذْ مِنْ يَتِيمَتِهَا فَتَكُونُ سَوَاءً لَكَ أَمْ يَكُنْ لَكَ كَاسٌ مِمَّا يَشْرَبُونَ** (۷)۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اس کی طرف ہجرت کی تھی۔ راستے میں اسے ایک سانپ نے ڈس لیا تھا تو وہ جیش بخینجہ سے پیسے کی فوت ہو گیا۔ اس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**۔ اور الفج جوی نے کہا: وہ صہیب بن عمرو تھا جس نے کہا: وہ مصر و بنی مذنب مصری تھا۔ یہ صدی سے مروی ہے۔ عمرؓ سے حکایت کیا گیا ہے کہ وہ مذنب بن عمروؓ کا بیٹا تھا (۸)۔ ابن جابر سے حکایت کیا گیا ہے کہ وہ مصر و بنی بغیش تھا جو بنی لیث سے تھا۔ مبدولی نے حکایت کیا ہے کہ وہ مصر و بنی مصر تھا (۹)۔ بغیش نے فرمایا: مصر و بنی خزاعہ تھا۔ واللہ اعلم۔ عمرؓ نے قرہ سے روایت کیا۔ بنی مزینہ: **وَصَبَّأُ لِيْلِي مَوْلَاهُمْ اَلْمَكْلُكَةُ فَالْيَوْمَ اَنْتُمْ بِيْهَمُ كَارِثًا** نازل ہوا تو مسلمانوں میں سے ایک عربی شخص نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے اسے لیے کوئی ذرہ ہے؟ میں راستہ جانے والا ہوں، میں خوشحال بھی ہوں مجھے افکار کر لے جاؤ۔ میں لوگ اسے افکار چھوڑتے تو راستے میں اسے موت آگئی (۱۰)۔ بنی کریم سے پہنچنے کے اصحاب نے کہا: اگر وہ ہم تک پہنچتا تو اس کو اجر حاصل ہوتا۔ مختیم میں فوت ہو گیا تھا اس کے بیٹے بنی کریم سے پہنچنے کے پاس آئے اور آپ سے سارا واقعہ عرض کیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: **وَمَنْ يَخُذْ مِنْ يَتِيمَتِهَا فَتَكُونُ سَوَاءً لَكَ أَمْ يَكُنْ لَكَ كَاسٌ مِمَّا يَشْرَبُونَ**۔ اس آیت کا مصر و بنی مذنب تھا۔ جنس بن مہصر و بھی کہا جاتا ہے۔ و کان لائے فطخو نماز پٹے شریک کیا تھا اسے لکھتے لکھتے تو یہ لکھا: **فَرَاكَرُ مَرْتِ كَاوَلَا** فرماتا ہے۔

**مفسر ۵۔** ابن عربی نے کہا: ۱۰۰ نے زمین میں سفر کرنے کی وہ قسمیں بنائی ہیں (۱)۔ بھاگ جانا (۲)۔ طلب کرنا۔ یعنی مختیم چاروں میں تقسیم ہوتی ہے۔

- (۱) ۱: یہ اعراب سے دارالسلام کی طرف نکلتے ہیں۔ بنی کریم سے پہنچنے کے دوران میں یہ فرض تھی۔ یہ ہجرت قیامت تک فرض رہی ہے اور ہجرت فتح مکہ کے ساتھ ختم ہو گئی وہ بنی کریم سے پہنچنے کا قصد کرتا ہے۔ انسان چوں بھی اس کو دارالعراب سے روانہ کر دے یا نہ کر دے ہجرت کرنا فرض ہے۔ اگر وہ دارالعراب میں باقی رہے تو کوئی عذر نہ دلا۔ اس کی حالت مختلف ہوتی ہے۔
- (۲) ۲: اسی زمین سے نکلتا جہاں جماعت ہوتی ہیں۔ ابن القاسم نے کہا: میں نے نام مالک کو یہ فرماتے سنا کہ کسی نے بے اسکی جلد نہیں بدل کر اس جہاں طلبہ مسلمان کو برا بھلا کہا تاہم۔ ابن عربی نے کہا: یہ صحیح ہے کہ کوئی نہ پڑھتا تو وہ ہوتا



یہ نعت ہے جس کے ساتھ فقہ تہذیبی نے طہر ج میں اسان فرمایا۔ فقہ لای طور پر کیسے جائز نہ ہوگی (جب حج میں جائز ہے) (۶)  
 علم کے طلب کرنے کے لیے سفر کرنا یہ مشہور ہے (۷)۔ مخصوص مقامات شریفہ کا قصد کرنا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لا تشد  
 ارجالہ الا فی ثلاثہ (مساجد) (۸)۔ سفر نہ کیا جائے اگر تین سے بعد کی طرف (۸)۔ سرحدوں کی حفاظت کے لیے سفر کرنا (۹) رضام  
 انبی کے لیے بھڑیلوں کی زیارت کرنا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "فیک آدمی کسی شہر میں اپنے بھائی کی زیارت کے لیے آیا اللہ  
 تعالیٰ نے اس کے لیے اس کے راستہ پر ایک نریشہ مقرر فرمایا۔ اس نے پوچھا: تو کہاں کا ارادہ کرتا ہے؟ وہ کہتا ہے: میرا شہر میں  
 جوئی ہے میں اس کا ارادہ کرتا ہوں۔ نریشہ نے کہا: کیا تیرے لیے کوئی نعت ہے جس کی توجہاں کرنا چاہتا ہے؟ اس نے کہا: نہیں مگر  
 میں اس سے لکھ کر رضا کے لیے بہت کرتا ہوں۔ اس نریشہ نے کہا: میں تیری طرف اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچانے والا ہوں کہ اللہ تعالیٰ  
 نے تجھ سے ایسی ہی بہت فرمائی جیسی تو نے اپنے جوئی سے بہت کی" (۱۰)۔ اس حدیث کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ إِلَىٰ أَثَرِ غَزَاٍّ فَلْيَكُتِبْ عَلَيْكُمُ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ  
 أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ۚ إِنَّ الْكُفْرَ مِنْ كَثَرَتِمْ كَانُوا أَنْتُمْ عَدُوًّا مُّؤْمِنًا ۚ

"اور جب تم سفر کرو زمین میں تو نہیں تم پر کچھ حرج۔ تم تمہارے نماز میں اگر زبردستی اس بات سے کہ تکلیف  
 پہنچے میں سے تمہیں کا فر ہے شک کا فرق تمہارے کلمہ دشمن ہیں۔"  
 اس میں دس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَضَرَبْتُمْ إِلَىٰ غَزَاٍّ۔ یہ پہلے نماز چکا ہے۔ سفر میں قصر کے حکم میں علماء کا  
 اتفاق ہے۔ ایک جماعت سے مروی ہے کہ قصر کر: فرض ہے۔ یہ عمر بن عبد العزیز، کوئی علماء قاضی اسماعیل، حماد بن ابی  
 سلمہ، ان کا مسئلہ ہے انہوں نے حضرت عائشہ کی حدیث: فَرَضَتِ الصَّلَاةَ رَكْعَتَيْنِ (۳) (نماز دو رکعت فرض کی  
 تھی) اسے حجت قرار دیا ہے۔ اس میں اس کے مخالف کے لیے حجت نہیں۔ کیونکہ حضرت عائشہ خود سفر میں نماز مکمل پڑھتی تھیں  
 ان کا یہ پس اس حجت کو کمزور کر دیتا ہے۔ فقہاء اصحاب کا اس پر اجماع ہے کہ یہ ایسی اصل نہیں کہ قصر کے پیچھے مسافر کی نماز کا  
 اعتبار کیا جائے۔ حضرت عائشہ کے علاوہ صحابہ جیسے حضرات عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت جابر بن عبد اللہ نے روایت کیا ہے  
 کہ ان الصلوات فرضت فی الحضر اربعاً واولی السفر رکعتین واولی الخوف رکعتان (۴) (یعنی نماز حضر میں چار رکعت، سفر میں  
 دو رکعت اور خوف میں ایک رکعت فرض کی گئی) اس حدیث کو مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ پھر حضرت  
 عائشہ کی حدیث جیسے ابن عباس نے حاکم بن کیسان سے انہوں نے عمرو سے، انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے  
 حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے نماز دو رکعت فرض کی۔ اور اسی نے ابن شہاب سے، انہوں نے عمرو سے،

۱۔ بیہک، مسلم، فضل المساجد الثلاثة، جلد ۱، صفحہ ۴۴۶

۲۔ بیہک، مسلم، الحجة، باب ۲، جلد ۲، صفحہ ۳۷۳، بیہک، جلد ۱، صفحہ ۱۱۱۵، بیہک، جلد ۱، صفحہ ۱۱۱۵

۳۔ بیہک، مسلم، جلد ۱، صفحہ ۱۱۱۵، بیہک، جلد ۱، صفحہ ۱۱۱۵

۴۔ بیہک، جلد ۱، صفحہ ۱۴۸

انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر دو رکعت نماز فرض کی۔ (المدرث) یہ اضطراب ہے۔ پھر حضرت عائشہ کا قول فضیلت مصلوۃ اے بنے ظاہر پر نہیں ہے اس سے نماز مغرب اور صبح خارج ہیں، کیونکہ مغرب میں کی بیشی نہیں جاتی اسی طرح صبح میں بھی۔ یہ تمام اس حدیث کے متن کو ضعیف کرتا ہے نہ کہ اس کی سند کو۔ ابن الجہم نے حکایت کیا ہے کہ اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ قصر کرنا فرض ہے۔ اور امام مالک کا مشہور مذہب اور ان کے عظیم ساتھیوں اور اشراف علماء خلف و خلف کا مذہب یہ ہے کہ قصر کرنا سخت ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے اور یہی صحیح ہے اس کا بیان آگے آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

مالکیوں میں سے عام بغدادی علماء کا مذہب یہ کہ فرض اختیار ہے۔ یہ امام شافعی کے اصحاب کا قول ہے پھر اختلاف ہے کہ کون سی صورت افضل ہے؟ بعض نے فرمایا: قصر کرنا افضل ہے۔ یہ ابوبہری اور غیرہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: مکمل پڑھنا افضل ہے۔ یہ امام شافعی سے حکایت کیا گیا ہے۔ ابو سعید القردی الدیلمی نے حکایت کیا ہے کہ امام مالک کے مذہب میں صحیح تمام اور قصر میں مسافر کے لیے تغیر ہے۔

میں کہتا ہوں: یہی حکم اللہ تعالیٰ کے ارشاد: فَلْيُكْمِلْ كُمْ جُنَاحُكُمْ أَنْ تَقْصُرُوا مِنْهُ الْفُلُوقَ سے ظاہر ہوتا ہے۔ مگر امام مالک کے نزدیک قصر کرنا مستحب ہے۔ اسی طرح وقت کے اندر نماز کے عبادہ کا نظریہ رکھتے ہیں اگر مکمل پڑھ لیں۔ ابو مصعب نے ابی "مختصر" میں امام مالک اور اہل مدینہ سے حکایت کیا ہے فرمایا: مسفر میں مردوں اور عورتوں کے لیے قصر کرنا سنت ہے۔ ابو عمر نے کہا: تیرے لیے مذہب مالک میں یہی کافی ہے اور اس میں ان کا قول مختلف نہیں کہ جو سفر میں مکمل نماز پڑھ لے تو جب تک وقت موجود ہے اس نماز کا اعادہ کر لے۔ مجتہدوں کے نزدیک یہ استحباب ہے، ایسا جب نہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: خوف کے علاوہ بھی قصر کرنا سنت ہے۔ راستہ کے ساتھ خوف میں تو قرآن و سنت میں قصر کرنا ثابت ہے جس نے چار کعتیں پڑھ لیں اس پر کچھ نہیں ہے جس کسی کے لیے پسند نہیں کرے کہ وہ سنت کو چھوڑ کر سفر میں مکمل نماز پڑھے۔ ابو بکر اڑم نے کہا: میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا: آدمی سفر میں چار کعتیں پڑھ چکا ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں، بھگے یہ پسند نہیں۔ سنت و دو کعتیں ہیں۔ سو حال امام مالک میں ابن شہاب سے، انہوں نے آل خالد بن اسید کے ایک شخص سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے پوچھا: اے ابوعبدالرحمن! ہم صلاۃ خوف اور صلاۃ حضر کا ذکر تو قرآن میں پاتے ہیں لیکن سفر کی نماز کا ذکر نہیں پاتے۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: اے میرے بھتیجے! اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف حضرت محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، جبکہ ہم کچھ نہیں جانتے تھے، اہم اسی طرح کرتے ہیں جس طرح ہم نے آپ کو کرتے دیکھا (۱)۔ حدیث چار میں بغیر خوف کے سفر میں نماز قصر کرنے کا ذکر ہے یہ سنت ہے؟ فرض نہیں ہے، کیونکہ اس کا قرآن میں ذکر نہیں ہے۔ قرآن میں مذکور قصر کا ذکر اس صورت میں ہے جب دو سفر میں ہو، خوف میں دو دنوں صوم میں جمع ہوں۔ کتاب اللہ میں صرف ان دو طریقوں کے ساتھ قصر مبارک ہے اور اس کی مثل قرآن میں ہے وَ هُنَّ لَمْ يَنْصُحْ لَكُمْ طَوْلًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّرَبِّكَ

ہے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَدْعُوا إِلَىٰ مَا تُكْفِرُونَ بِاللَّهِ**۔ یعنی جب تمہیں اطمینان حاصل ہو تو نہ دعوہ کر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتوں والی نماز سے دو رکعتیں اور نمازیں مگر مغرب کی نماز مکمل پڑھتے تھے۔ تمام اسفار میں آپ صبر کرتے تھے جب کہ آپ اس میں ہوتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوتا تھا۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنوں سنت ہے اور یہ اللہ کے احکام میں زیادتی ہے جس طرح کہ آپ نے تمام دو چیزیں جن میں سنت تو تم نہائی اور انہیں بیان فرمایا جن کا قرآن میں ذکر نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کا قول کہ اذیننا فی فعل (ہم نے آپ کو جیسے کرتے دیکھا) اور اس کے ساتھ حضرت عمر بن خطاب نے جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر خوف کے سفر میں قصر کرنے کے متعلق پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **انک صدقة تعدی اللہ علیک فادعیوا صدقته** (۱)۔ یہ مدد ہے جو اللہ نے تم پر کیا ہے تم اس کو قبول کرو۔ یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں ایک چیز کو شرط کے ساتھ مباح فرماتا ہے پھر ای چیز کو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر بغیر شرط کے مباح فرماتا ہے۔ حضرت حذلقہ بن عمر سے سفر کی نماز کے بارے پوچھا تو فرمایا: دو رکعتیں ہیں۔ میں نے کہا: **ان یغفلکم ان یغفلکم الذین یغفروا من توخفوا ذکرہ** جب کہ ہم تو امن میں ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ حضرت ابن عمر نے اس پر سنت کا اطلاق کیا اسی طرح حضرت ابن عباس نے فرمایا: ان دونوں حدیث کا نہ شب و نہ صبح کیا ہے؟ ابو عمر نے کہا: امام مالک نے اس حدیث کی وسادہ ذکر نہیں کی، کیونکہ انہوں نے اس شخص کا نام ذکر نہیں کیا جس نے حضرت عبداللہ بن عمر سے سوال کیا تھا، سند میں ایک شخص کو ساتھ کرنا اور وہ شخص جس کا ذکر نہیں کیا وہ حبشہ بن عبداللہ بن خالد بن اسید بن ابی العیسٰ بن حبشہ بن عبد العیسٰ بن عبد المناف تھا۔

**مسئلہ نمبر 2۔** مسافت کی حد میں اختلاف ہے جس میں نماز قصر کی جاتی ہے۔ اہل اہل نے کہا: ہر سفر میں نماز قصر کی جائے گی جو وہ کہنا ہو یا مختصر ہو اگرچہ وہ تین میل ہو جہاں سے لوگ جمعہ پڑھنے کے لیے آتے ہیں۔ انہوں نے دلیل مسلم کی حدیث سے پکڑی جہاں انہوں نے یحییٰ بن زید الجہانی سے روایت کی ہے فرمایا میں نے حضرت انس بن مالک سے نماز کی قصر کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تین میل یا تین فرسخ کے سفر پر نکلتے تو دو رکعتیں نماز ادا فرماتے (2)۔ تین میل اور فرسخ میں شبہ و تشکیک ہے۔ اس میں جہت نہیں، کیونکہ اس میں شک ہے ایک شہر پر یا شاید مسافت کی حد جو جس سے قصر کا نہ زہو اور سفر اس سے زاد طویل ہو۔ واللہ اعلم۔

ابن عربی نے کہا: ایک قوم نے دین کے ساتھ استہزاء کیا، انہوں نے کہا: جو شخص اپنے شہر سے باہر نکلے وہ قصر کرے اور انظار کرے۔ اس کا قائل ایک شخص بھی ہے جو عربوں کے نزدیک سفر کی جو تعریف ہے اسے جانتا ہی نہیں یا دین کی تحقیق کرنے والا ہے۔ اگر ملاحظہ کرنے یہ ذکر کیا جاتا تو میں راضی نہ ہوتا کہ میں اسے ایک نظر کو دیکھوں اور میں اپنے ولی کے قصول کے ساتھ اس میں غور ہی نہ کرتا (3)۔ اس سفر کی حد جس سے قصر واقع ہوئی ہے اس کا ذکر یہ قرآن میں ہے اور نہ سنت میں ہے۔ معاملہ اس

طرح ہے، کیونکہ یہ فقہ عربی ہے اس کا علم ان عربوں کے نزدیک ثابت ہے جن کو فقہ نے قرآن کے ساتھ مخاطب فرمایا اور ہم قلعی طور پر پتہ ہیں کہ جو کسی کام کے لیے شہر سے نکلتا ہے تو وہ سافۃ مسافر ہوتا ہے اور نہ شرفاء۔ اگر وہ تین دن سفر کرے تو وہ قلعہ مسافر ہوتا ہے جس طرح کہ ہم علم لگاتے ہیں کہ جو ایک دن اور رات سفر کرے تو وہ بھی مسافر ہوتا ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”فقہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لانے والی عورت کے لیے طاس نہیں کرے، ایک دن کی مسافت کا سفر کرے مگر اپنے عزم کے ساتھ“ (1)۔ یہ صحیح ہے یہ دونوں حالتوں کے درمیان متوسطہ حالت ہے، امام مالک کا ائمہ و اسی پر ہے لیکن یہ حدیث متفق علیہ نہیں ”کبھی ایک دن اور رات“ کو روایت کیا اور کبھی ”تین دن“ (2) کو روایت کیا۔

پھر وہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی طرف آئے اور ان کے نقل پر استناد کیا، وہ وہ یہ طیب کی دھم دادی تک نماز قصر کرتے تھے یہ چار برو کے فاصلہ پر ہے، کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی مسافتیں بہت شدت سے رقعہ اکر نے، اسلئے تھے۔ دوسرے علماء نے کہا: اکثر علماء کا نظریہ یہ ہے کہ قصر تخفیف کے لیے مشرور کی گئی ہے، لیے سفر میں ہی غالباً، نہقت لائن ہوتی ہے۔ امام مالک، امام شافعی، ان کے اصحاب، لیث، اوزاعی، فقہاء اصحاب حدیث، امام ابو یوسف، ایک دن کا اعتبار کرتے ہیں۔ امام مالک کا قول یہ صاویر لفظ پورے ایک دن کی طرف راجع ہے، کیونکہ انہوں نے صحیحاً یہ مدلول لفظ پورا دن در پوری رات چلا مراد نہیں لیا، انہوں نے ایسا سفر مراد لیا ہے جس میں وہ اپنے اہل سے دور رہے، دن رات کی طرف لوٹنا ممکن نہیں ہے۔ بخاری میں ہے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ چار برو کی مسافت میں افطار کرتے تھے یہ قصر کرتے تھے۔ چار برو سے مراد سورہ فرج ہے۔ یہ امام مالک کا مذہب ہے۔ امام شافعی اور طبری نے کہا: یہ چھالیس میل ہے (3)۔ امام مالک سے حبیہ میں اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو اپنی زمین کی طرف دینا لیس میل کے فاصلہ پر نکلا تو قصر کرے۔ یہ متغایب امر ہے۔ امام مالک سے کتب مشورہ میں مروی ہے کہ وہ چھتیس میل کی مسافت میں قصر کرے۔ یہ ایک دن اور ایک رات کے قریب ہے۔ یعنی نین عمر نے کہا: ہمیشہ امامہ کرے۔ ابن الکھم نے کہا: وقت میں امامہ کرے (اگر نماز مکمل پڑھ لی ہے) کوئیوں نے کہا: تین دن کی مسافت سے کم میں قصر نہ کرے۔ یہ حضرت عثمان، حضرت ابن مسعود اور حضرت مدینہ کا قول ہے صحیح بخاری میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”عورت تین دن سفر نہ کرے مگر اپنے عزم کے ساتھ“ (4)۔ امامہ حذیفہ نے کہا: تین دن کی مسافت اونٹ کی چال کے ساتھ یا بیدل چلنے کے ساتھ (قصر کا باعث ہے)۔ حسن اور نہ ہری نے کہا: دو دن کی مسافت میں نماز قصر کرے۔ یہ قول امام مالک سے مروی ہے۔ حضرت ابوسعید خدری نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”عورت دو دن کی مسافت کا سفر نہ کرے مگر اپنے قاعدہ کے ساتھ یا تو عزم کے ساتھ“۔ حضرت ابن عمرؓ نے تیس میل کی مسافت میں قصر کی۔ حضرت انسؓ نے پندرہ میل میں قصر کی۔ اوزاعی نے کہا: عام مقام قصر میں ایک مکمل دن کا اعتبار کرتے ہیں، ہم بھی اسی قول کو لیتے ہیں۔ ابو عمر نے کہا: اس

1۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، جلد 1، صفحہ 433  
2۔ صحیح بخاری، تفسیر مسعود، جلد 1، صفحہ 147، ابن ماجہ، جلد 2، صفحہ 282، بخاری، الترمذی، جلد 1، صفحہ 147

3۔ صحیح بخاری، تفسیر مسعود، جلد 1، صفحہ 147

4۔ صحیح بخاری، جلد 2، صفحہ 242



باب میں مرفوع آثار میں اضطراب ہے جیسا کہ تو نے ان کے الفاظ میں ملاحظہ کیا۔ میرے نزدیک اس کا محفل یہ ہے کہ یہ مختلف حالتیں کے جواب میں وارد ہوئے۔ پس جس مقامی نے جو نہ اسے بیان کیا تو کیا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: کیا عورت ایک دن بغیر حرم کے سفر کر سکتی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، پھر کہی پوچھا گیا: کیا عورت بغیر حرم کے دو دنوں کا سفر کر سکتی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، پھر کہی پوچھا: تین دن کی مسافت کا سفر بغیر حرم کے کر سکتی ہے؟ فرمایا: نہیں، اسی طرح رات اور برید کا مطلب ہے جو رات کیا گیا ہے۔ ہر ایک نے وہ اراد کیا جو اس نے سنا۔ واللہ اعلم۔ اسی باب میں آثار کے مقامی کو جمع کیا جا سکتا ہے اگرچہ ان کا ظاہر مختلف ہے۔ عورت کو بغیر حرم کے ایسا سفر کرنا منوع ہے جس میں تین کا خوف ہو، خواہ سفر تھوڑا ہو یا زیادہ ہو۔ واللہ اعلم۔

**فصل 3۔** منکر کی نوعیت میں اختلاف ہے جس میں نماز قصر کی جاتی ہے۔ علماء کا جابجاء، عمرہ اور ان کے مشابہ سفر شہادہ صریحی، احیاء نفس وغیرہ کے سفر میں قصر کرنے پر اجازت ہے۔ اس کے علاوہ سفر میں قصر کرنے پر اختلاف ہے۔ جمہور علماء یہاں سفر میں قصر کے جواز کے ذیل میں جیسے قنات وغیرہ۔ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: سوائے حج! جہاد کے نماز قصر نہ کرے (۱)۔ عطاء نے کہا: قصر نہ کرے مگر سفر طاعت میں اور کسی حج کے راستہ میں۔ عطاء سے یہ بھی مروی ہے کہ ہر سفر ہذا میں قصر کرے جس طرح کہ جمہور کا قول ہے۔ علماء سے یہ بھی مروی ہے کہ ہر سفر ہذا میں قصر کرے جس طرح کہ جمہور کا قول ہے۔ امام مالک نے کہا: اگر شکار کے لیے نکلا، حاشا کے لیے نہیں بلکہ تزا کے طور پر یا کسی شہر کی سیر کے لیے نکلا تو قصر نہ کرے۔ جمہور علماء نے کہا: معصیت کے سفر میں قصر نہیں جیسے باقی مذاکرہ ہو۔

امام ابو حنیفہ اور اوزاعی سے ہر سفر میں قصر کرنا مباح مروی ہے (2)۔ یہ حوزہ بقرہ میں پہلے ذکر چکا ہے۔ امام احمد سے مختلف قول مروی ہیں بھی قرآن میں نے جمہور کے قول کے مطابق کہا اور بھی فرمایا: صرف حج یا عمرہ کے سفر میں قصر کرے۔ صحیح وہ ہے جو جمہور نے کہا، کیونکہ قصر مسافرت ان مسافات کی تخفیف کے لیے شروع کی گئی ہے جو انسان کو سفر میں لائق ہوتی ہیں اور ان امور پر معاشرت کے لیے جو اسے درپیش ہوتے ہیں جو امور جائز ہوتے ہیں اور اس میں ہر سفر برابر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا هَضَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ فَلْيَنْصِبُوا عَلَيْكُمْ جُنَاحَكُمْ أَنْ تَضَعُوا أَعْيُنَ السُّلُوكِ**۔ یعنی جب تم زمین میں سفر کرؤ تو تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم نماز میں قصر کرو۔ لیکن یہ عام ہے اور یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **"اللہ کے بندوں میں سے ہرگز وہ ہیں جو جب سفر کرتے ہیں تو قصر کرتے ہیں اور اللہ رکتے ہیں"**۔

امام شافعی نے فرمایا: اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے کہ اس کی درخواست پر عمل کیا جائے جس طرح وہ پسند کرتا ہے کہ اس کے لوازم (غرض و احیاء) پر عمل کیا جائے۔ رہا سفر معصیت سوائے سفر قصر و زنجیں، کیونکہ یہ اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی معصیت پر مدد دہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلَا تَتْلُوا عَلَيَّ الْقُرْآنَ وَالْأَفْعَالُ وَالْأَفْعَالُ وَالْأَفْعَالُ وَالْأَفْعَالُ** (المداحہ 2)۔ لیکن اگر توراتی کے کاموں میں ایک دوسرے کی معاشرت کرو اور گناہ و بدو ان پر معاشرت نہ کرو۔

**مسئلہ نمبر 4۔** عطا کا اختلاف ہے کہ کب قصر کرے؟ مجاہد کا نظریہ ہے کہ مسافر قصر کرتے ہی تک پہنچے اور یہاں تک کہ پھر عمارت و شہر کے گھروں سے نکل جائے، اس وقت وہ سفر کرنے والا ہوگا۔ المدون: "نیکو اور مہمانکد کا قول" یہی ذکر ہے (1)۔ امام مالک نے قرب میں کوئی حد بیان نہیں فرمائی۔ امام مالک سے مروی ہے جب شہر کے لوگ اکٹھے رہتے ہوں تو وہ اپنے گھر والوں کو نماز قصر پڑھائے حتیٰ کہ اپنے شہر سے تین میل تجاوز کر جائے یہی تفہم ہونے کا بھی ہے۔ اگر اس کے اہل اکٹھے نہ رہتے ہیں تو دو قصر کریں جب اس شہر کے باغوں سے تجاوز کر جائیں۔ عمارت بن ابی ریحہ سے مروی ہے کہ جب وہ سفر کا ارادہ کرتے تو اپنے گھر میں اپنے گھر والوں کو دو رکعتیں پڑھاتے۔ ان میں ۱۳۰ دن پڑھا اور دوسرے حضرت ابن مسعود کے شاگرد بھی تھے۔ معاذ بن ابیہ باغ اور سلم بن مہاجر کا بھی یہی قول ہے (2)۔

میں کہتے ہوں: "وَالْمُحْضَرُونَ" یعنی ان کے پاس کوئی ایسا باوجود نہ ہو کہ جب قریب زمین میں سفر کرنے کا ارادہ کرو۔ (انہ ظلم)۔ مجاہد سے مروی ہے، پہلے دن رات تک نماز قصر نہ کرے۔ یہ شاذ قول ہے (3)۔ حضرت انس بن مالک کی حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث طیبہ میں خبر کی پھر رکعتیں پڑھیں اور مصر کی ذی الفیل میں دو رکعتیں پڑھیں (4)۔ اس حدیث کو انور حدیث نے روایت کیا ہے۔ ذی الفیل اور حدیث طیبہ کے درمیان چھ یا سات میل کا فاصلہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** مسافر پر لازم ہے کہ وہ غصیر جویر کے وقت قصر کی نیت کرے۔ اگر قصر کی نیت سے نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان قیام کا ارادہ کر لیا تو یہی نماز کو نفل بنادے۔ اگر ایک رکعت پڑھنے کے بعد نیت بدل گئی تو دوسری رکعت ساتھ ملائے اور سلام پھیر دے پھر قیام والی نماز ادا کرے۔ ابہری اور ابن الجلاب نے کہا: یہ مستحب ہے۔ واللہ اعلم۔

اگر اس نے اپنی نماز پر نہ رو کر لی اور نماز کو مکمل پڑھ لیا تو نماز جائز ہو جائے گی۔ ابو عمر نے کہا: میرے نزدیک اسی طرح ہے جس طرح ابہری اور ابن الجلاب نے کہا: کیونکہ یہ ظہر کی نماز ہے خواہ قریبی ہو یا غصیری ہو۔ اسی طرح یا نجس نمازوں کا حکم ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** عطا کا اس حدیث میں اختلاف ہے جس کی مسافر نیت کرے تو نماز کو مکمل پڑھے گا۔ امام مالک، اسحاق، لیث بن سعد، ابہری اور ابو ثور نے کہا: جب چاروں اقسام کی نیت کر لے تو نماز مکمل کرے۔ اور سعید بن مسیب سے یہی مروی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور ثوری نے کہا: جب پندرہ دن غصیر کی نیت کرے تو نماز مکمل ہے۔ اگر اس سے کہ دن غصیر نے ہی نیت کی ہے تو قصر کرے۔ یہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ امام مجاہد نے ذکر کیا ہے صحابہ میں سے کوئی ان کا خلاف نہیں۔ سعید سے یہ بھی مروی ہے امام احمد نے کہا: جب مسافر نے انہیں نماز میں ایک جگہ پڑھنی ہوں تو قصر کرے۔ اگر اس سے زائد غصیری ہوں تو مکمل کرے۔ داؤد کا بھی یہی قول ہے۔ صحیح ہے جو امام مالک نے کہا: کیونکہ ابن عمر کی حدیث جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجر کے لیے حد میں حج و عمرہ کرنے کے بعد تین دن غصیر: ہاجرہ قرار دیا ہے، پھر وہاں آجائے اس حدیث کو، مصلحا کی اور ابن ماجہ وغیرہ نے روایت کیا ہے

ہو کہ نہ نیک نہ مکہ سے پہلے فرض تھا اور نہ میں ٹھہرا جا کر نہیں تھا۔ لی کر یہ سب کچھ نے مجھ پر کیا ہے کہ تمہیں فرمائے تاکہ  
 ایک حدیث کو جو کہ روایت ہے کہ اس نے کہا: "آپ نے مجھ پر کیا کیا اور نہ اقامت کی جگہ کا حکم کیا  
 کہ یہاں میں مسافر کا حکم دیا تھا اور پھر وہ تمہارے سے منع فرمایا اور اس کے لیے مجھ نے والے پر متمم کا حکم کیا یہ ایک  
 صل ہے جس پر اقرار کیا گیا ہے۔ اسی حدیث حضرت عمرؓ نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کے مطابق یہود کو جلا  
 دشمن کو قحطان کے لیے تمہیں ان میں سے فرمایا تاکہ اپنے امور سمیٹ لیں۔ ان عربی نے کہا: میں نے شخص مانگی ملا دو تاکہ  
 تمہیں دن و قیامت کے تمہ سے نہ رنج ہیں۔ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے جن پر عذاب ازل کرنا تھا اور جن کا دنیا سے خروج بھی تھا ان  
 میں تمہیں دن تا آخر فرمائی اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَسْتَوُوا فِي دَارِ الْآخِرَةِ لَمَّا تَخْرُجُوا مِنْهَا** (سورہ)

اس مسئلہ میں دو بھی کئی تو ان ہیں دو یہ کہ مسافر ہمیشہ قصر کرتا رہے حتیٰ کہ اپنے وطن واپس آ جائے اور اپنے شہر میں رہ  
 جائے۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ وہ دو سال بیٹھ چور میں ٹھہرے رہے اور نماز قصر کرتے رہے۔ یہ انہوں نے کہا میں نے  
 حضرت ابن عمر سے کہا: میں مدینہ پہنچا تاکہ اس اور وہاں سات آٹھ مہینے اپنی حاجت غلب کرنے کے لیے قیام کرتا ہوں (میں  
 نماز میں کہ کروں) حضرت ابن عمر نے فرمایا: دو رکعت نماز پڑھ۔ ابو اسحاق سمیعی نے کہا: ہم جنتان میں ٹھہرے ہمارے  
 ساتھ حضرت ابن مسعود کے شہر گرد بھی تھے ہم دو سال ٹھہرے رہے اور ہم دو رکعتیں پڑھتے رہے۔ حضرت ابن عمرؓ اور ابی بن  
 میں قیام کے وقت دو دو رکعتیں پڑھتے رہے، برف ان کی دایسی میں مائل ہو گئی تھی۔ ابو عمر نے کہا: ہمارے نزدیک ان  
 حدیث کا کٹنا یہ ہے کہ اس مدت میں ان متمم کوگوں میں سے کسی کی قیام کی نیلے نہیں تھی۔ وہ اس طرح کہتے تھے: آج چلا  
 ہواں گا کہ چلا جائے گا جب مسئلہ اس طرح ہو تو وہاں اقامت کی جگہ نیت نہیں ہوگی۔

**مسئلہ نمبر ۷۔** مسلم نے اعراسے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نماز کو دو رکعت  
 فرض کیا جب وہی کلمہ پڑھا پھر حضرت عائشہؓ سے مکمل فرمایا اور سوئی نماز پیسے فرمایا پر قائم رکھی تھی (۱)۔ زہری نے کہا: میں نے عمرؓ  
 سے کہا: حضرت عائشہؓ میں نماز مکمل کیوں پڑھتی تھیں؟ انہوں نے کہا: وہی تاویل کرتی تھیں جو حضرت عثمانؓ کرتے تھے۔  
 اور یہ جواب مکمل نہیں۔ حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہؓ کی نماز مکمل پڑھنے کی تاویل میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ عمرؓ نے  
 زہری سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ میں سے چار رکعت پڑھتے تھے، کیونکہ آپ نے حج کے بعد اقامت کی نیت نہ لی تھی اور  
 حنیفانے وراثت سے روایت فرمائی ہے کہ حضرت عثمانؓ نے چار رکعت نماز پڑھی، کیونکہ آپ نے اس جگہ کو اپنے پاس رکھا تھا۔  
 انہوں نے زہری سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے عائشہؓ میں، لیایا تھا اور وہاں قیام کا ارادہ کیا تھا اس لیے چار رکعت  
 پڑھتے تھے پھر ان کے بعد انہوں نے اس عمل کو بنایا۔ ابوب نے زہری سے روایت کیا ہے کہ حضرت حماد بن عمارؓ نے بعد وہاں  
 کی وجہ سے نماز کو مکمل فرمایا، کیونکہ اس سال ان کی کثرت تھی تو آپ نے چار رکعتیں پڑھاں، مگر انہیں معلوم ہو جانے کہ نماز کی  
 چار رکعتیں ہیں۔ اور انہوں نے اپنی مصنف میں "کتاب المساک" میں باب الصلوۃ بمکی میں یہ قیام اقوال ذکر کیے ہیں۔

اور عمرؓ نے ”اجتہید“ میں ذکر کیے ہیں۔ ان جرح نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعتیں مکمل پڑھیں، اس کی وجہ یہ تھی کہ ایک عروابی نے مسجد الحنفیہ میں جند آواز سے کہا: وزیر المومنین! میں نے پیچھے مٹا کر جب آپ کو دو رکعتیں پڑھتے دیکھا تو میں اس وقت سے دو رکعت نماز پڑھتا ہوں۔ حضرت عثمان کو اندیشہ ہوا کہ جہاں نماز دو رکعت کرنا کریں گے۔ ان جرح نے کہا: حضرت عثمان نے صرف منیٰ میں چار رکعتیں پڑھی تھیں۔ اور عمرؓ نے کہا: حضرت عائشہ کے مکمل نماز پڑھنے کی تاویلات کے بارے کوئی ایسی چیز موجود نہیں جو ان سے روایت کی گئی ہو۔ یہ سب غلوں اور تاویلات ہیں جن کے ساتھ کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور سب سے کمزور ترین بات یہ ہے کہ وہ المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تمام لوگ آپ کے بیٹے تھے اور ان کے کلمات آپ کے کلمات تھے۔ (یہاں لیے درست نہیں) حضرت عائشہ مومنین کی ماں ان لیے بنی تھی کہ وہ نبی کریمؐ کی زوجہ تھیں جو مومنین کے باپ تھے۔ آپ میں تو یہ بننے اپنے تو مسافروں میں، حج اور عمرہ میں اور غزوات میں تفرکی سنت قائم فرمائی۔

حضرت ابی بن کعب کی قرأت میں اور ان کے مصنف میں اَللّٰہُ! اَوَّلٰی مَا نَسُوْهُ مِنْ اَنْظَبُوْہُمْ وَ اَزَوَّجُوْہُ اُمَّہٖ نَعْبَہٗ دھوب لہم۔ سیدہ مجاہد نے عَلُوْا وَہَنَّا قَاۡمًا قُرْۡ اَقْلَعُوْا لَکُمۡ (ہود: 78) کے تحت فرمایا: وہ آپ کی بیٹیاں تھیں بلکہ وہ آپ کی امت کی بیٹیاں تھیں۔ ہر نبی اپنی امت کا باپ ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں، اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ نبی کریمؐ سوچتے ہو شریعت کو بیان فرمانے والے تھے۔ حضرت عائشہ انکی نہیں تھیں پس ان دونوں کا حکم جدا ہوا۔ اور ان سے بھی کمزور ترین قول یہ ہے کہ جہاں آپ نے نماز مکمل کی تھی وہاں آپ کا سزا جائز نہ تھا۔ یہ قطعاً غلط ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بہت زیادہ خوف رکھتی تھیں اور بہت زیادہ پرہیز کرنے والی تھی ویسے سزا سے جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہ تھا۔ یہ تاویل شیعوں بدعتی گروہ کے مبعوثوں میں سے ہے اور ان کی تفصیلات میں سے ہے۔ سید عائشہ ہذا بیہوشان عظیمہ۔

آپ اجتہاد کرتے ہوئے اور ثواب کی امید سے نکل تھیں آپ فتویٰ دے کر کو بھنا نا چاہتی تھیں۔ کیونکہ آپ زیادہ حق دار تھیں کہ آپ کا دنیا کیا جائے اور امور حلالہ کے ساتھ انجوسم پڑیں۔ ان کی تفصیل ان شاء اللہ آئے آئے گی۔ بعض لوگوں نے کہا: آپ نے نماز مکمل کی، کیونکہ آپ صرف حج، عمرہ اور جنگ میں قصر کا نظریہ رکھتی تھیں۔ یہ بھی غلط ہے کیونکہ حضرت عائشہ سے یہ منقول نہیں ہے اور نہ آپ کے مسلک سے یہ جانا گزرا ہے۔ پھر آپ نے اپنے سفر میں نماز مکمل فرمایا جب آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف پہنچی تھیں۔ سب سے بہتر قول جو آپ کی نماز کی مکمل میں کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی رخصت دلیا تاکہ لوگوں کو انکسیر کہ نماز کو مکمل پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اگرچہ قصر افضل ہے۔ وہاں نے کہا: قصر سنت اور رخصت ہے۔ وہ حضرت عائشہ سے روایت کرنے والے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں روزہ بھی رکھا اور اظہار بھی کیا، نماز مکمل بھی کی اور قصر بھی کی۔ ان حدیث کو حضرت طلحہ بن عمرؓ نے روایت کیا اور ان سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ ملتزم قصر ہیں۔ سب کہتے تھے روزہ بھی رکھتے تھے اور افطار بھی کرتے تھے نماز میں قصر بھی کرتے تھے اور مکمل بھی پڑھتے تھے۔ نسائی نے مجمع سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث طیبہ سے مکہ کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عمرہ

کیا، حتیٰ کہ جب مکہ پہنچیں تو عرض کی: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ نے نماز تمہاری اور میں نے مکمل کی، آپ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا۔ آپ سہن فرمایا: ”اے عائشہ! تو نے اچھا کیا“ (1)۔ آپ سہن فرمائیے کہ مجھ پر کوئی اعتراض نہ کیا، اسی طرح حضرت ہذا مفتوحہ کے ساتھ اور حضرت مضمومہ کے ساتھ مقید ہے۔

اسی طرح اقطار اور صبت میں ہے۔ واد تعلق نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ سفر میں قصر کرتے تھے اور نماز مکمل بھی پڑھتے تھے، افطار بھی کرتے تھے اور روزہ بھی رکھتے تھے۔ اس کی سند صحیح ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ**۔ اُن کل نصب میں ہے یعنی اُن تصعدوا۔ ابو حنیفہ نے کہا: اس میں تین اقسام ہیں: قصص الصلوة، قصرتها واقصرتها۔ علماء کا اس کی تاویل میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ چار رکعتوں والی نماز میں دو رکعتیں قصر ہوں گی خوف میں اور اس کے علاوہ سفر میں بھی۔ کیونکہ حدیث حضرت یحییٰ بن امیہ سے یہی ثابت ہے اس کا ذکر آگے آئے گا۔

دوسرے علماء فرماتے ہیں: دو رکعتوں والی نماز میں ایک رکعت قصر ہوگی اور سفر میں دو رکعتیں مکمل نماز ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے کہا تھا۔ یہ تو سہ ہے قصر نہیں ہے اور اس کا قصر ایک رکعت ہوتا ہے۔ سہوی نے کہا: جب تو سفر میں دو رکعت پڑھے تو وہ مکمل ہے اور قصر پڑھیں مگر جب کہ تجھے خوف ہو۔ یہ آیت مباح کرنے والی ہے کہ ہر طائفہ ایک رکعت پڑھے اور اس پر زائد کچھ نہ پڑھے۔ اور اس کے لیے دو رکعتیں ہو جائیں گی (2)۔ حضرت ابن عمر اور حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت کعب سے اسی طرح مروی ہے۔ حضرت حذیفہؓ نے طبرستان میں ایسا ہی کیا تھا جب کہ امیر حضرت سعید بن العاص سے اس کے متعلق اس نے پوچھا تھا۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ بدر میں اسی طرح ہر طائفہ کو ایک رکعت پڑھائی تھی اور انہوں نے مکمل نہیں کی تھی (3)۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے محاذ پر کھڑے اور بنی ثعلبہ سے جنگ کے دن اپنے اصحاب کو اسی طرح نماز پڑھائی تھی (4)۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یمن اور عسکان کے درمیان اسی طرح نماز پڑھائی تھی۔

میں کہتا ہوں: صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کریم ﷺ کی زبان پر حضرت میں چار رکعتیں اور سفر میں دو رکعتیں اور خوف میں ایک رکعت فرض کی ہے (5)۔ یہ قول اس کی تائید کرتا ہے۔ مگر بعض ابو ہریرہؓ نے اپنی کتاب التمس میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے علماء نے فرمایا: یہ حدیث بلا حجاج مزورک ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن عربی وغیرہ نے اختلاف اور نزاع کا ذکر کیا ہے جو انہوں نے اصحاب کا دعویٰ کیا ہے درست نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ابو ہریرہؓ نے بھی ”اکام القرآن“ میں حکایت کیا ہے کہ یہاں قصر سے مراد رکوع و سجود کو اشارہ کے ساتھ لیا کرتا ہے

یعنی صفت نماز میں قصر ہے اور قیام کو رکوع کے ساتھ ترک کرنا مرد ہے۔ دوسرے علماء نے فرمایا: یہ آیت کریمہ جنگ میں مشغول ہونے اور تلواروں کے چلنے کے وقت نماز کی حد اور ہیئت میں قصر کو مباح کرتی ہے۔ اس حالت میں سر کے اشارہ کے ساتھ نماز پڑھنے کو مباح کیا گیا ہے اور جس طرف بھی منہ ہو ایک رکعت کو ایک بھیڑ کی طرف کرنے کو مباح کیا گیا ہے (۱) جیسا کہ سورہ بقرہ میں مکرر چکا ہے۔ طبری نے اس قول کو ترجیح دی ہے اور انہوں نے کہا: اس کی تائید یہ اثر شاہد کرتا ہے: **اَلَا تَتَذَكَّرُ اَنْ تَقِيْلُوا السُّلُوٰةَ**۔ یعنی جب اطمینان ہو تو نماز کو اس کی حد و اور کامل ہیئت کے ساتھ ادا کرو۔

میں کہتا ہوں: یہ تمام احوال قریب المعنی ہیں۔ یہ اس پر مبنی ہیں کہ مسافر کا فرض قصر ہے اور اس کے حق میں نماز صرف دو رکعتیں ہی نافذ ہوئی ہیں پس قصر نہیں ہے نہ عزیمت میں کہنا جائے گا کہ کوئی گناہ نہیں اور نہ یہ کہنا جائے گا: اس نے قصر کی جس پر مشروط اسی دو رکعتیں تھیں جس طرح صحیح کی نماز میں اس طرح نہیں کیا جاتا۔ **اللہ تعالیٰ** نے قصر کا دو شرطوں کے ساتھ ذکر کیا اور جس میں یہ دونوں شرطیں معتبر ہیں وہ صلاۃ خوف ہے۔ اس کو ابو بکر رازی نے "احکام القرآن" میں ذکر کیا ہے اور اس سے بحت بکڑی ہے اور اس پر حدیث حضرت بطلی بن امیہ سے رد کیا گیا ہے۔ ابھی ان شاء اللہ قریب شیوہ آجائے گی۔

**مسنطہ نمبر 9**۔ **وَاللّٰهُ تَعَالٰی** نے فرمایا: **اِنْ خِفْتُمْ يَهْطُلُوْا** یہ غالب اختیار سے کام لہا کر رکھتی ہے، کیونکہ مسلمان پر سبوں میں عام طور پر خوف ہوتا ہے، اسی وجہ سے بطلی بن امیہ نے کہا: میں نے حضرت عمر کو کہا: ہم قصر کیوں کریں جب کہ ہم امن میں ہیں؟ حضرت عمر نے کہا: مجھے بھی اسی طرح قہر ہوا تھا جس طرح تجھے ہوا ہے میں نے اسی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یہ صمد ہے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تجھ پر صمد قیام کیا ہے جس تم اس کا صمد قبول کرو" (2)۔

میں کہتا ہوں: اصحاب شافعی نے احناف کے خلاف حضرت بطلی بن امیہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، انہوں نے کہا: حضرت بطلی کا قول کہ ہم قصر کیوں کریں جب کہ ہم امن میں ہیں؟ یہ قطعی دلیل ہے کہ آیت کا منہم وہ کھاتے ہیں قصر ہے۔ انکی طبری نے کہا: امام ابو حنیفہ کے اصحاب نے اس پر کوئی ایسا تاویل پیش نہیں کی جو قائل ذکر ہو۔ پھر صلاۃ خوف میں دو شرطوں کا اعتبار نہیں کیا جاتا، کیونکہ اگر ہم سفر نہ کریں اور سفر نہ پایا جائے، بلکہ ہمارے اوپر کفار مسلح اور ہو جائیں اور ہمارے شہروں میں آکر لڑیں تو صلاۃ خوف جائز ہوگی ان میں دونوں شرطوں کا وجود مستبرک جس طرح کہ انہوں نے کہا ہے۔ حضرت ابی کی قرأت میں ان تصدیر احسن الصلوۃ ان یخفتمکم الذین کفروا ہے۔ یعنی ان کی قرأت (3) میں **اِنْ خِفْتُمْ** کے الفاظ نہیں ہیں۔ ان کی قرأت پر معنی یہ ہوگا: آپ نہ ہو کہ کافر جس میں قتل دہیں اور حضرت عکرم کے صحیف میں **اِنْ خِفْتُمْ** کے الفاظ موجود ہیں۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ آیت سفر میں قصر کو مباح کرنے والی ہے ایسے شخص کے لیے جسے دشمن کا خوف ہو اور جو امن میں ہو اس کے لیے قصر نہیں۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ وہ سفر میں فرماتی تھیں "اپنی نماز کو مکمل کرو"۔ لوگوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو قصر کرتے تھے حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ اور خوف میں ہوتے تھے، کیا تم خوف میں ہو؟ (4)؟ عطا



انکس فرمایا: ”یہ حدیث ہے اس کے ساتھ تم پر اللہ تعالیٰ نے صدق کیا ہے تم اس کا صدق قبول کرو۔“

نہ اس نے کہا جس نے بغیر خوف کے نبی کریم ﷺ کا قہر کرنا تسلیم کیا اور آپ ﷺ سے بے خوفی کا، سخت یہاں یہاں ہے، کیونکہ آیت میں اس کی حالت میں قہر سے منع نہیں ہے اس میں خوف کی حالت میں قہر کی بنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَنْ يَتَّقِيَكُمْ الْيَهُودُ الْكَافِرُونَ**، نے کہا: اہل کفار کہتے ہیں فتنہ انرجل اور یہود، قیس، اسد اور تمام یہودی کہتے ہیں فتنہ انرجل۔ غفل اور یہودی نے ان دونوں کے درمیان فرق کیا ہے انہوں نے کہا: فتنہ کا مطلب ہے میں نے اس میں فتنہ لایا جیسے: کھدہ ہے اور فتنہ کا مطلب ہے میں نے اسے فتنہ لایا۔ اسکی نے کہا: وہ فتنہ کس ہوتے۔ **إِنَّ الْكُفْرَيْنَ كَالْوَالِدَيْنِ الْعَدَوِّينِ**، یعنی اعدائے۔ واللہ اعلم۔

وَ إِنْ كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا  
أَسْلِحَتَهُمْ فَإِنَّا سَاجِدُونَ لَكَ مِنْ دُونِ آلِهَتِكَ وَلَسَاتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ  
يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَٰلِكُمْ كَقُرْآنٍ  
تَنفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَوَاجِدُهُمْ وَلَا جُنَاحَ  
عَلَيْكُمْ إِن كَانِ لَكُمْ أَدْمَىٰ مِنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ  
وَتُحْذَرُوا جُنُحَكُمْ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الْكُفْرَيْنَ عَدَاوَاتٍ مُّهِينًا

”اور (اے حبیب!) جب آپ ان میں موجود ہوں اور قائم کریں آپ ان کے لیے نماز تو چاہیے کہ کھڑا ہو ایک گروہ ان سے آپ کے ساتھ اور وہ پکڑ لیں اپنے ہتھیار پس جب سجدہ کر چکیں تو وہ جو جائیں تمہارے پیچھے اور آجائے اور اگر وہ جس نے (ابھی) نماز نہیں پڑھی پس (اب) وہ نماز پڑھیں آپ کے ساتھ اور لیے رہیں اپنے ہتھیار کا سامان اور اپنے ہتھیار دھنا کرتے ہیں ہاں اگر تم غافل ہو جاؤ اپنے اسلحے اور اپنے ساز و سامان سے تو لوٹ پڑیں تم پر یکبارگی اور نہیں کوئی حرج تم پر اگر ہو جسیں تکلیف دہش کی وجہ سے نہ ہو تم بتاؤ تا، وہ اپنے ہتھیار (مومن کی نقل و حرکت سے) ہوشیار رہو بے شک اللہ تعالیٰ نے تیار کر رکھا ہے کافروں کے لیے عذاب رسوا کرنے والا۔“

اس میں گیارہ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ إِنْ كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ** اور تظن نے جو عیاش زہنی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسغان میں تھے، مشرکین سے اور اہل مقابلہ ہوان سے جو نعل غلہ بن دلیع سے اور قلعہ کے درمیان تھے ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھانی مشرکین نے کہا: مسلمان اس حالت پر ہیں کہ ہم ان پر حملہ کریں۔ فرمایا: پھر کہا: ابھی مسلمانوں پر اس نماز کا وقت ہوئے والا ہے جو انکس اپنے بیٹوں اور



اپنے نفوس سے زیادہ عزیز ہے۔ فرمایا: جبریل امینؑ میرے پاس آئے (قرآن 7)۔ **وَإِذَا كُنْتَ فَتِنًا** فَادْعُ إِلَى الصَّلَاةِ اے محمدؐ حدیث پوری ذکر کی۔ مکمل حدیث ان شاء اللہ آگئے گی۔

پہ حضرت خالد بن ولیدؓ کے اسلام کا سبب تھا یہ آیت ساجدہ جہاد کئے کر سے متصل ہے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ نماز طرہ اور جہاد اور دشمن کے قتال کے عذر سے بھی ساقط نہیں ہوتی لیکن اس میں رخصت ہے جیسا کہ سورہ بقرہ اور اس سورت میں علماء کے انکشاف کا بیان گزر چکا ہے۔ یہ خطاب نبی کریم ﷺ کو ہے اور قیامت تک بعد کے امراء کو شامل ہے اس کی شکل یہ ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ صَدَقَ عَنْهُ (توبہ: 103)** (ان کے اسوال سے صدقہ لو)۔ یہ تمام علماء کا قول ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور اسماعیل بن علیؒ نے شاذ قول کیا ہے یہ دونوں معصومات کہتے ہیں: ہم نبی کریم ﷺ کے بعد صلاۃ خوف نہیں پڑھیں گے (2)۔ کیونکہ خطاب خاص نبی کریم ﷺ کے لئے ہے کیونکہ فرمایا: **وَإِذَا كُنْتَ فَتِنًا** جب آپ ان میں نہ ہوں گے تو نماز خوف بھی ان کے لئے نہ ہوگی، کیونکہ نبی کریم ﷺ اس سلسلہ میں دوسرے لوگوں کی طرح نہیں ہیں۔ تمام لوگ پسند کرتے تھے کہ آپ کی اقتدا کریں اور آپ کے پیچھے نماز پڑھیں اور آپ ﷺ کے بعد کسی کے لئے نصیحت میں اس مقام پر قاذب ہوئے ممکن نہیں آپ ﷺ کے بعد لوگوں کے ادوال برابر اور متعاقب ہیں اسی وجہ سے امام ایک فریق کو نماز پڑھانے کا اور دوسرے فریق کے لئے بھی دوسرے کو نماز پڑھانے کا حکم دے گا۔ رہا یہ کہ تمام ایک امام کے پیچھے نماز میں پڑھیں یہ نہیں ہوگا۔ جمہور علماء نے کہا: ہمیں نبی کریم ﷺ کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے اور ہمیں دوسری آیت اور حدیث میں آپ کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلْيَتَّبِعُوا النَّبِينَ يَكُنْ لَهُمْ خُشْيٌ وَأَتُونَ اللَّهَ بِهِمْ يَخْلُفُونَ عَنْهُمْ وَأَنْ يَكُونَ لَهُمْ خُشْيٌ** (انعام: 63) اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: **صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوهُنَّ (3)** تم نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھنے دیکھا ہے آپ ﷺ کی اتباع مطلقاً لازم ہے حتیٰ کہ خصوص پر کوئی واضح دلیل و دلالت کرے اگر معاملہ اس طرح ہو جائے انہوں نے خصوص کی دلیل کے طور پر ذکر کیا ہے تو پھر خطابات کا ان کے ساتھ خاص ہونا لازم ہوتا جن کی طرف خطابات متوجہ تھے، اس وقت شریعت کا ان کے ساتھ منحصر ہونا لازم ہوگا جس سے خطاب کیا گیا۔

پھر صحابہ کرامؓ نے اس نماز میں خصوص کے توہم کو ترک کیا اور انہوں نے غیر نبی کریم ﷺ کے لئے بھی اس کو واجب قرار دیا جب کہ صحابہ کرامؓ اور عوام کو زیادہ جانے والے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا تَرَأَيْتُمُ النَّبِيَّ يَخْرُجُ صَلًّا فَلْيَسْلُكُوا فِيهِ** (انعام: 68) اور جب تو دیکھے اس کو تو اس کو جو پڑھتے ہیں ہماری آیتوں میں تو ان سے اطاعت کر لے حتیٰ کہ وہ کسی دوسری بات میں پڑیں۔

یہ خطاب بھی رسول اللہ ﷺ کو ہے اور آپ کی امت بھی اس میں داخل ہے اس کی بہت سی مثالیں ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ صَدَقَ عَنْهُ (توبہ: 103)** (پہ تمام ان احکام کو آپ کے ساتھ خاص کرنے کا موجب نہیں بلکہ بعد والے

بھی آپ کے قائم مقام ہیں۔ اسی طرح وہاں کُلٹ خبیثہ میں ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا حضرت ابو بکر صدیق صحابہ کی جماعت میں تھے انہوں نے جنگ کی ان لوگوں سے جنہوں نے زکوٰۃ میں تاویل کی جس طرح صلاۃ خوف میں تم نے تاویل کی۔ ابو یوسف نے کہا: زکوٰۃ لینے میں جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور بعد والے خلفاء برابر تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے والے اور دوسروں کے پیچھے نماز پڑھنے والے کی نماز میں مشابہت نہیں ہے، کیونکہ زکوٰۃ لینے کا کاندہ سنا کہیں کو کاندہ پہنچا ہے اس میں ہٹا کرنے والے کو اس طرح فضیلت نہیں جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے والے کو فضیلت ہے۔

**مصلیٰ ۲۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلْتَقِمُوا صُلَاةَ رَبِّكُمْ وَلْتَذْكُرُوا لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السُّعُورُ (یعنی ایک گروہ آپ کے ساتھ نماز میں کھڑا ہو۔ وَلْتَذْكُرُوا لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السُّعُورُ یعنی جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی ہے۔ اور کہا جاتا ہے: وَلْتَذْكُرُوا لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السُّعُورُ سے مراد وہ لوگ ہیں جو دشمن کے مقابلہ میں ہیں وہ ہتھیار اٹھا کریں۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔

اللہ تعالیٰ نے ہر طائفہ کے لیے صرف ایک رکعت کا ذکر کیا ہے لیکن احادیث میں ہے کہ انہوں نے اس کے ساتھ دوسری رکعت ملائی، جیسا کہ آگے آئے گا۔ فَلْتَقِمُوا صُلَاةَ رَبِّكُمْ وَلْتَذْكُرُوا لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السُّعُورُ سے مراد وہ لوگ ہیں جن کی وجہ سے حذف کیا گیا ہے۔ انفس، افراد اور کسائی نے حکایت کیا ہے کہ امام امر، الامام جو کو فخر دیا ہے۔ یہ وہی علت موجب کی وجہ سے اس سے منع کرتے ہیں اور وہ علت لام جر اور لام تاکید کے درمیان فرق ہے اس امر سے مراد تقسیم ہونا ہے یعنی تمام کا دشمن کے سامنے ہونا ہے کہ ان کے حملے سے بچا جائے۔

نماز خوف کی سنت میں روایات مختلف ہیں۔ روایات کے اختلاف کی وجہ سے علماء کے مذاہب میں بھی اختلاف ہے۔ ابن قتیبہ نے ذکر کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ مقامات پر صلاۃ خوف پڑھی۔ ابن جریر نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پینیس مرتبہ صلاۃ خوف پڑھی (۱)۔ امام احمد بن حنبل نے کہا: جو اہل حدیث کے امام ہیں اور حدیث میں نقل کی غلطی کی معرفت میں حقدوم ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ صلاۃ خوف میں کوئی حدیث مروی ہے مگر وہ حدیث ثابت ہے۔ یہ تمام احادیث صحیح ثابت ہیں جس حدیث کی بنا پر کوئی صلاۃ خوف پڑھے گا اس کے لیے جائز ہوگا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

اسی طرح ابو جعفر طبری نے کہا: امام مالک اور ان کے تمام اصحاب، سوائے اشہب کا نظریہ صلاۃ خوف میں پہل، بن ابی حمزہ کی حدیث کے مطابق ہے۔ وہ حدیث امام مالک نے سوطا میں یحییٰ بن سعید سے، انہوں نے قاسم بن محمد سے، انہوں نے صالح بن خوات انصاری سے روایت کی ہے کہ پہل، بن ابی حمزہ نے انہیں بیان کیا کہ صلاۃ خوف میں امام کھڑا ہو اور اس کے ساتھ اس کے ساتھیوں میں سے ایک گروہ کھڑا ہو اور ایک گروہ دشمن کے سامنے ہو۔ امام اس گروہ کو ایک رکعت پڑھائے اور سجدہ کرے جو اس کے ساتھ ہیں پھر امام کھڑا ہو جب امام سجدہ کرے تو پھر سجدہ کرے اور باقی رکعت مقتدی خود مکمل کریں مگر وہ سلام پھیر دیں پھر وہ چلے جائیں اور امام کھڑا ہے، اب یہ گروہ جو نماز پڑھ چکا ہے دشمن کے سامنے چلا جائے پھر وہ آجائیں جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی وہ امام کے پیچھے کھیر کھیں، امام انہیں ایک رکعت پڑھائے، سجدہ کرے پھر سلام پھیر

رے وہ کھڑے ہو جائیں اور دوسری رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیں۔

ابن القاسم جو امام مالک کے شاگرد ہیں انہوں نے کہا: امام مالک کے نزدیک عمل دویم بن محمد بن صالح بن خوات کی حدیث کے مطابق ہے۔ ابن القاسم نے کہا: وہ یزید بن رومان کی حدیث پر عمل کرتے تھے پھر انہوں نے اس سے رجوع کر لیا۔ ابو عمر نے کہا: قاسم کی حدیث اور یزید بن رومان کی حدیث دونوں صالح بن خوات سے مروی ہیں مگر ان کے درمیان سلام میں فرق ہے۔ قاسم کی حدیث میں ہے کہ امام دوسرے طائفہ کو سلام پھیرائے پھر وہ کھڑے ہوں اور غواہی رکعت کو قضا کریں اور یزید بن رومان کی حدیث میں ہے کہ وہ انتظار کرے اور انہیں سلام پھیرائے۔

امام شافعی نے بھی یہی کہہ دیا ہے اور اسی کی طرف امام شافعی کا رجحان ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: یزید بن رومان کی حدیث صالح بن خوات سے جو مروی ہے وہ صلاۃ خوف میں مروی احادیث میں سے کتاب اللہ کے ظاہر کے زیادہ مشابہ ہے اور میں بھی کہتا ہوں: امام مالک نے قاسم کی حدیث کو اختیار کرنے کی حجت تمام نروں پر قیاس کو دیا ہے، کیونکہ تمام نمازوں میں امام کسی کا انتظار نہیں کرتا جو پہلے زور چکا ہوتا ہے۔ اور سخت جس پر اجماع ہے وہ یہ ہے کہ مقتدی امام کے سلام کے بعد اپنی بقیہ نماز کی قضا کریں گے۔ یہ تو رکوع کا قول اس مسئلہ میں امام مالک کے قول کی طرح ہے اور امام احمد نے امام شافعی کے قول کی طرح کہا جو ان کا عقیدہ رکوع ہے وہ کسی پر حرج نہیں لگاتے تھے جو صلاۃ خوف کے متعلق کسی بھی طریقہ پر عمل کر لیتا تھا۔ ابھی مالک میں سے اشہب کا اختیار حضرت ابن عمر کی حدیث ہے، یا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو ایک رکعت پڑھائی اور دوسرا طائفہ دشمن کے سامنے تھا پھر دوواپس آئے وہ اپنے ساتھیوں کی جگہ دشمن کے سامنے آئے اور دو لوگ آئے جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی تھی پھر انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھائی۔ بھرنی کویم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیر دیا پھر ہر ایک گروہ نے اپنی اپنی رکعت خود ادا کی (۱)۔ حضرت ابن عمر نے کہا: جب خوف اس سے زیادہ ہو تو سارے گروہ کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھیں۔ یہ امام بخاری، امام مسلم، امام مالک وغیرہم نے تفریح کیا ہے۔ اس طریقہ کو ازامی نے اختیار کیا۔ اسی کو ابو عمر بن عبد البر نے پسند کیا ہے فرمایا: یہ حد کے اعتبار سے زیادہ صحیح ہے اور یہ اصل حدیث کے نقل کے ساتھ وارد ہے اور ان کے مختلف پر حجت قائم ہے، کیونکہ اصول کے زیادہ مشابہ ہے، کیونکہ پہلا گروہ دوسرا گروہ انہوں نے اپنی رکعت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز سے فارغ ہونے کے بعد قضا کیا اور متعلق علیہ سنت سے مصروف ہے بقیم تمام نمازوں میں۔ وہ کوئی طواف امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سوائے امام ابو یوسف کے، ان کا نظریہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کے مطابق ہے۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور دارقطنی نے ذکر کیا ہے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خوف پڑھائی صحابہ کرام نے دو قسم بنا لیں ایک صف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھی اور دوسری دشمن کے سامنے تھی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گروہ کو ایک رکعت پڑھائی اور پھر دوسرا گروہ آیا وہ پہلے ساتھیوں کی جگہ کھڑے ہوئے پھر پہلا گروہ دشمن کے سامنے چلا گیا انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھائی پھر سلام پھیر دیا پھر یہ لوگ کھڑے ہوئے اور ایک رکعت خود پڑھی پھر سلام پھیر دیا وہ پہلے

گئے اور ان ساتھیوں کی جگہ کھڑے ہوئے جو دشمن کے سامنے تھے دو پہلا گروہ ان کی جگہ آیا اور اپنی ایک رکعت پڑھی اور سلام پھیرا (۶)۔ یہ طریقہ اور پہلا طریقہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے مگر ان کے درمیان فرق ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں ان کی قضا ایک حالت میں ظاہر ہوتی ہے اور امام اکیلا اگر ان کی طرح باقی رہتا ہے اور یہاں ان کی قضا ان کی فرضی صفت پر مشتمل ہے۔ بعض علماء نے حضرت ابن عمر کی حدیث کی حضرت ابن مسعود کی حدیث میں مروی طریقہ پر توجہ دی ہے کہ حضرت ابن مسعود کی حدیث پر توجہ دی ہے کہ ان سے روایت کیا ہے اور پہلا قوی ابو عمرو ابن یونس اور ابن حبیب نے ان سے روایت کیا ہے۔ ابوداؤد نے حضرت عذیقہ حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ہر طائفہ کو ایک رکعت پڑھائی اور انہوں نے قضا نہیں کی (2)۔ یہ حضرت ابن عباس کی حدیث کا منقطع ہے کہ صلاۃ خوف میں ایک رکعت ہے یہ اسحاق کا قول ہے۔ سورۃ بقرہ میں اس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے نماز اس کے مطابق اولیٰ ہے جس میں احتیاط ہو اور حضرت ابن عباس کی حدیث سے جست قائم نہیں ہوتی اور حدیث عذیقہ وغیرہ کی حدیث میں لم یقضوا اس پر محمول ہوگی کہ جن لوگوں نے روایت کیا ان کے علم میں ہے کہ انہوں نے قیہ رکعت ادا نہیں کی، کیونکہ روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے اس نماز میں ایک رکعت بعد میں ادا کی اور جنہوں نے زیادتی کی شہادت دی ہو ادلی ہے اور یہ بھی اقبال ہے کہ لم یقضوا سے مراد یہ ہو کہ انہوں نے قضا کی جب وہ امن میں ہوئے۔

اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ خوف زدہ جب امن ہو جائے تو خوف کی نماز میں جو وہ پہلے ادا کر چکا ہے ان کی قضا نہیں کرے گا۔ یہ تمام اقوال ابو عمر نے ذکر کیے ہیں۔ صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک طائفہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر وہ پیچھے چلے گئے اور پھر دوسرے طائفہ کو دو رکعتیں پڑھائیں فرمایا رسول اللہ ﷺ کے لیے چار رکعتیں تھیں اور مقتدیوں کے لیے دو رکعتیں تھیں۔ اس حدیث کو ابوداؤد اور دارقطنی نے حسن من ابی بکرہ کی حدیث سے حرجاً کی ہے انہوں نے بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ہر دو رکعتوں پر سلام پھیرا (3)۔ اس حدیث کو دارقطنی نے حسن من جابر کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیرا پھر دوسرے گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیرا۔

ابوداؤد نے کہا: حضرت حسن اس کے ساتھ فتویٰ دیتے تھے۔ امام شافعی سے بھی یہ مروی ہے۔ اس سے ان علماء نے حجت پکڑی ہے جو نماز میں امام اور مقتدی کی نیت کے اختلاف کو جائز قرار دیتے ہیں۔ یہ امام شافعی، ابوداؤد، ابن عساکر، امام احمد بن حنبل اور داؤد کا مذہب ہے۔ انہوں نے حضرت جابر کی حدیث سے تائید حاصل کی ہے کہ حضرت معاذ بنی کریم مسجد نبویہ کے ساتھ مشاء کی نماز پڑھتے تھے پھر اپنی قوم کے پاس آتے تھے اور اپنی قوم کی امامت کراتے تھے۔ (اللہ بیٹ) امام بخاری نے فرمایا: یہ ابتداء اسلام میں تھا، کیونکہ ابتداء اسلام میں ایک فریضہ دوسرے دن جاری تھا پھر یہ منسوخ ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ یہ صلاۃ خوف کے بارے علماء کے اقوال ہیں۔

**مسئلہ نمبر 3۔** یہ نماز ہے جس کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے اس کی ضرورت ہوتی ہے جب کہ مسلمانوں کی تسبیح کی طرف چنے ہو اور دشمن کا قبلہ کی طرف منہ ہو۔ ذات الکراہ میں ایسا اتفاق ہوا تھا۔ مسلمان اور دوسری جگہوں پر مسلمانوں کا مدخل قبلہ کی جانب تھا اور جہنم نے خالد بن ولید کے قصہ میں نزول کا سبب ذکر کیا ہے وہ وہاں کورہ مصوں میں تقریبی کرنے کے مناسب نہیں، کیونکہ قَاتِلَتْ لَهُمُ الصَّلَاةُ کے قول کے بعد حدیث میں فرمایا: نماز کا وقت ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جھڑپا اٹھانے کا حکم دیا اور ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے دو صفیں بنائیں، پھر آپ نے رکوع کیا تو ہم تمام نے رکوع کیا۔ فرمایا: پھر آپ نے سر اٹھایا تو ہم نے بھی سر اٹھایا۔ فرمایا: پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی صفت کے ساتھ سجدہ کیا جو آپ سے متصل تھی اور دوسرے لوگ ان کی حفاظت کرتے ہوئے کھڑے رہے، جب انہوں نے سجدہ کیا اور کھڑے ہوئے تو دوسرے پیچھے اور اپنی جگہ سجدہ کیا۔ فرمایا: پھر یہ ایک دوسرے کی جگہ چلے گئے۔ فرمایا: پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری رکعت کا رکوع کیا اور سب لوگوں نے رکوع کیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر اٹھایا تو سب لوگوں نے سر اٹھایا، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور اس صفت کے ساتھ سجدہ کیا جو آپ سے متصل تھی اور دوسرے غمرائی کرتے ہوئے کھڑے رہے، پھر وہ پیچھے سجدہ کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر سلام کیا (1)۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے صلاہ خوف پر بھی ایک مرتبہ مشقان میں اور ایک مرتبہ مکیہ بنی طیم کی زمین میں اس کو ابھار دیا۔ ابوعباس زرقانی کی حدیث سے تخریج کیا ہے۔ چوتھی کا قول ہے اور زیادہ احتیاط پر مبنی ہے۔ ابویسی نے ترمذی میں یہ طریقہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جھکنا اور مسلمان کے درمیان اترے اس حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو دو حصوں میں تقسیم فرمایا ہر گروہ کو ایک رکعت پڑھائی اور ہر طاغیہ کے لیے ایک ایک رکعت تھی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دو رکعتیں تھیں۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت ابوعباس زرقانی، ان کا نام زید بن مسامت ہے، حضرت ابن عمر، حضرت حذیفہ، حضرت ابو بکر اور حضرت سل بن جندب سے بھی مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: ان روایات کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے شاید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو انھیں نماز پڑھائی ہو جس طرح حضرت ابوعباس کی حدیث میں ہے اور ان کو دوسری نماز پڑھائی ہو جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے اس میں اس شخص کے لیے جنت ہے جو کہتے ہیں نماز خوف ایک رکعت ہے۔ خطابی نے کہا: صلاہ خوف کی کئی صورتیں ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف ایام میں مختلف احوال میں اور مالی آپ نے ہر اس طریقہ کو اختیار فرمایا جس میں نماز کے لیے احتیاط بھی تھی اور فراست و حفاظت کے لیے بھی زیادہ طبع تھا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** مغرب کی نماز کی کیفیت میں اختلاف ہے۔ وہ نقلی ہے جس میں ابی بکر کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کو مغرب کی تین رکعتیں پڑھائیں، پھر وہ چلے گئے اور دوسرے لوگ آئے انہیں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی تین رکعتیں پڑھائیں، پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چھ رکعت اویس اور مقدادوں کیلئے تین تین رکعتیں ہوئیں (2)۔





واجب نہیں۔ اگر بارش وغیرہ ہو تو اس کے لیے ہتھیار اٹھانا جائز ہے۔ ابن عربی نے کہا: جب وہ نماز پڑھیں تو خوف کے وقت اپنے ہتھیار اٹھ لیں۔ لیکن امام شافعی کا قول ہے اور یہ قرآن کی نص ہے۔ امام ابوحنیفہ نے کہا: وہ ہتھیار اٹھائیں، کیونکہ اگر ان پر ہتھیار اٹھانا واجب ہوتا تو ہتھیار اٹھانے کی صورت میں نماز باطل ہوتی۔ ہم کہتے ہیں: نماز کی وجہ سے ہتھیار اٹھانا واجب نہیں بلکہ ان پر قوت و فطرت کی خاطر ہتھیار اٹھانا واجب ہے (1) (یعنی کفار کے سامنے قوت و طاقت کا مظاہرہ ہو)۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ** اس میں ضمیر اس گروہ کے لیے ہے جو نماز پڑھ رہا ہے پھر وہ سوت جا لیں۔ یہ بعض مرد کی عیادت پر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے جب وہ فقار کثرت کا سجدہ کر لیں اور یہ حضرت بل بن ابی حمزہ کی وصیت پر ہے۔ یہ آیت دلیل ہے کہ نماز کو کوئی سجدہ سے تعمیر کیا جاتا ہے۔ یہ نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی طرح ہے: **إِذَا دَخَلَ الْعِدَّةُ الْمَسْجِدَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ** (2) یعنی جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو دو رکعت نماز پڑھے۔ یہ سنت ہے اور **غُلِّقَ لَكُمْ نَوَاسِئُ** میں ضمیر اقبال رکھتی ہے کہ یہ ان لوگوں کے لیے ہے جو جنوں نے مسجد کیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اس طائفہ کے لیے ہو جو پہلے دشمن کے مقابلہ میں کھڑا تھا۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَلْبِسُوا كُفْرًا بِإِيمَانٍ** کرتے ہیں کہ تم ہتھیار اٹھانے سے غافل ہو جاؤ تاکہ وہ اپنے مقصود تک پہنچ جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ ہتھیار اٹھانے کے امر میں سخت بیان فرمائی اور دوسرے واقعہ میں احتیاط کا ذکر فرمایا جب کہ پہلے کے ساتھ یہ ذکر نہیں فرمایا، کیونکہ دوسرا ہوشیار رہنے اور احتیاط کرنے کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ کفر اپنا قصد اس وقت سے متاخر نہیں کرے گا، کیونکہ یہ نماز کا آخر ہے۔ نیز دشمن کہے گا کہ ہتھیار اٹھانے پر ہماری ہونگی اور وہ تھک چکے ہوں گے۔ اس آیت میں سیاق کو اختیار کرنے کی بہت واضح دلیل موجود ہے اور ہر اس چیز کو اختیار کرنے کی دلیل ہے جو صاحب عقل لوگوں کو نجات دینے والی ہے اور سلامتی تک پہنچانے والی ہے اور اور کرامت تک وصول بخشنے والی ہے۔ **ثُمَّ لَئِنْ دَخَلْتُمْ بِغِيظِ الْيَوْمِ إِلَى الْيَوْمِ** سے اٹھو دے اور اس کے ساتھ دوسرے حمل کی ضرورت بھی نہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَجْنِسُوا غُلَامَكُمْ** ان کا کلہ اڑی مبین فطری نماز میں ہتھیار اٹھانے کے وجہ میں علماء کا استفسار ہے ہم نے پہلے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اگر واجب نہیں تو احتیاط کے لیے مستحب ہے پھر بارش میں ہتھیار اٹھانے کی رخصت دہی، کیونکہ اس طرح اندرون ہتھیار اٹھانے اور بھاری ہو جائیں گے اور لوہے کو زنگ آلود کر دے گی۔ بعض علماء نے فرمایا: اہل خانہ و بیوی کے بطن میں نبی کریم ﷺ موجود تھے جب مشرکوں کو کشت ہوئی اور مسلمانوں کو مال غنیمت ملا تو ان وقت یہ آیت نازل ہوئی، وہ بارش و اہل ان تمامہ نبی کریم ﷺ ہتھیار اٹھانے اور رخصت حاجت کے لیے باہر نکل گئے تھے۔ کفار نے آپ ﷺ کو صحابہ سے جدا دیکھا تو غور میں ہن حارث نے آپ کا قصد کیا وہ اپنی تلوار کے ساتھ پہاڑ سے آپ کی طرف اتر اس نے آپ سے کہا: **يَا نَبِيَّ اللَّهِ** آپ کو مجھ سے کون بچائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: **"اللَّهُ دَعَاكَ الْيَوْمَ الْغَنِيمَ"** اللہ تعالیٰ نے آج آپ کو غنیمت سے نوازا ہے۔ آپ کو مارے تو وہ مارے گا اور آپ کو بچائے گا۔ آپ کو مارے تو وہ مارے گا اور آپ کو بچائے گا۔ (3) واقعہ نے







نے اسے ان تکوینات یعنی جزو کے قطع کے ساتھ پڑھا ہے یعنی لان۔ منسورہ من المصتر نے ان تکوینات تسلیم پڑھا ہے یعنی تا کے کسرہ کے ساتھ۔ بھروسے کے نزدیک تا میں کسرہ کے قتل کی وجہ سے کسرہ کو جائز قرار نہیں دیا۔ پھر بعض علماء نے فرمایا: اور جو تا فعلی نون ہے کیونکہ جو کسی چیز کی امید رکھتا ہے اس کے حصول کا اسے یقین نہیں ہوتا، پس جس کی وہ امید رکھتا ہے اس کے ثبوت ہونے کے خوف سے خالی نہیں ہوتا۔ فرما اور زجاج نے کہا: الوجه، معنی خوف استعجال نہیں ہوتا (۱) مگر قتل کے ساتھ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَقَدْ كَلَّمْنَا كَارِثَ هَؤُلَاءِ لَوْلَا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَخُمِّلُوا أَكْبَادًا مِثْلَ بَرْذَخِ الْأَعْيُنِ** (الحجرات: 14) یعنی وہ خوف نہیں کرتے۔ قسیری نے کہا: کلام میں لفظی کے بغیر بھی نون کا ذکر ہمیر نہیں ہوتا، لیکن ان دونوں نے دھڑکیا ہے۔ یہ نہیں پایا جاتا مگر قتل کے ساتھ۔ واللہ اعلم

**إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ مِنَ الْخَائِلِينَ خَصِيمًا**

”اے خاکم ہم نے نازل کی ہے آپ کی طرف یہ کتاب حق کے ساتھ تاکہ فیصلہ کریں آپ لوگوں میں اس کے مطابق جو احکام آپ کو اللہ نے اور نہ بنیے بد، یا نہ لوگوں کی طرف سے چھوڑنے والے۔“

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اس آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف، مکرم اور تعظیم کا ذکر ہے اور آپ کو احکام شریعت کے تصویب سے ہونے کا ذکر ہے اور حکم میں سید سے راستہ پر چلنے کا حکم ہے اور نبی اہل حق کا معاملہ جو آپ کے پاس لایا گیا تھا اس پر فیصلہ کا ذکر ہے۔ نبی اہل حق یہ تھے بھائی تھے بشر، بشر اور بشر اور امیر بن مروان کے چچا کا بیٹا تھا، انہوں نے رات کے وقت حضرت رطاع بن زید سے مکان کو قتل لگائی تھی اور اس کی ذرہیں اور کھنڈے کا سامان چرا گیا تھا، پس اس پر آگاہی ہو گئی تھی۔ بعض علماء نے کہا: چور صرف بشر تھا اس کی نسبت بطلو تھی اس نے زرہ چوری کی تھی۔ بعض علماء نے فرمایا: زرہ ایک چوری تھی جس میں آٹا تھا، آبادی کے سراغ سے گرتا گیا تھی کہ اس کے گھر تک پہنچ گئے، اس کے بھائی کا بیٹا عاصی اس کا ملازم تھا، بن نعمان تھا اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان کی شکایت کی پھر حضرت امیر بن مروان کی کجی میں پہنچ گئے کہ پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! مولیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اچھے گھرانے کو بد کرنے کا قصد کیا ہے، حالانکہ وہ دین دار لوگ ہیں انہوں نے ان مسلمانوں پر بغیر دلیل کے چوری کا الزام لگایا ہے اور چوری میں ملوث کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف سے چھوڑنے کے حق کا بارہ اور قاعدہ پر نادر ہے، ہو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی **لَا تُجَاوِلْ عَنْ يَمِينِكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ** (النساء: 2) اللہ تعالیٰ نے آپ ان کی طرف سے نہ چھوڑا کریں جنہوں نے اپنے آپ سے خیانت کی۔ اور یہ ارشاد نازل فرمایا: **وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ**

**إِثْمًا فَلْيَسْتَوِ بِهِ يَوْمَئِذٍ يَكْسِبُهَا** (النساء: 2) جو کسی نے گناہ کیا وہ جس طرح گناہ کیا ہے اس سے کسی نے گناہ کیا۔

وہ شخص جس پر چوری کی انہوں نے نسبت لگائی تھی وہ عید بن بھل تھا۔ بعض نے کہا: زید بن عیین تھا۔ بعض نے کہا: ایک

النصارى فخلص تھا (1)۔ جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی تو میں ابی قحوظ تھا کہ کی طرف بھاگ گیا وہ سلاطین بات سعد بن شیبہ کے پاس ٹھہرا۔ حضرت حسان بن ثابت نے سلاطین کے بارے میں یہ آیت کہی ہے جس میں وہ نبی و اہل کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

وقد أنزله ينث سعد وأصحبته ينالونها جلد تستها وتستارها  
قللتهم بأن ينخف النذى قد صنعتهم وفيما نبوا عند الوضوء واضعاً

جب سلاطین کو حضرت حسان کے یہ شعر پہنچے تو اس نے ان ابی قحوظ کو کہا: تو نے مجھے حسان کے شعر دیے ہیں میں نے اس کا سامان غمر سے اجڑ چھینک دیا پھر وہ غمیر کی طرف بھاگ گیا اور مرہ ہوتا۔ پھر اس نے ایک روایت ایک گھر کو کھنڈ لگائی تو میں وہ پورا اس پر گر پڑی اور وہ مرہ ہو کر گر گیا (2)۔ اس حدیث کو کئی الفاظ کے ساتھ ترمذی نے ذکر کیا ہے اور کہا: یہ حدیث حسن غریب ہے ہم کسی کو نہیں جانتے جس نے اس کو مسند ذکر کیا ہو سوائے محمد بن سلار ترمذی کے۔ لیٹ اور طبری نے مختلف الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے اس کی موت کا واقعہ یحییٰ بن سلام نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ اسی طرح قشیری نے ذکر کیا ہے اور اس کی روایت کا ذکر کیا ہے۔ پھر بعض نے کہا: ازید بن سمین اور لیبید بن سبیل یوادی تھے۔ بعض نے کہا: خبیب مسلمان تھا۔ یہ سہدی نے ذکر کیا ہے۔ ابو عمر نے اسے "کتاب الصحابہ" میں داخل کیا ہے۔ یہ چیز ابو عمر کے نزدیک اس کے اسلام پر دلالت کرتی ہے اور بشیر مضافی شخص تھامی کریم بن یزید کے اصحاب کی بجو کر تھا اور دوسروں کے اشعار کو اپنی طرف منسوب کرتا تھا اور مسلمان کہتے تھے: اللہ کی قسم! یہ غیب کا شعر ہے اس نے ایک شعر کہا جس میں وہ اسی چیز کا اظہار کرتا ہے:

أو كُفَا قَالَ الرَّجُلُ قَصِيْدَةً نَعَلْتُ وَقَالُوا أَيْنَ الْإِبْرَيقُ قَالَهَا (2)

صحا کہ نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ہاتھ کاٹنے کا ارادہ کیا اور وہ تسلیم کر چکا تھا۔ یہ دو تھیلوں سے مسلح وہ آئے انہوں نے اسے پکڑا اور اسے ہچکے کر لے گئے پس ان کے بارے میں نازل ہوا: اَلَا تَأْتِيَهُمْ كُفَاةٌ۔ یعنی: یہود۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَنۡرَٰثُكَ اللّٰهُ اَسۡ كَاۡمِنٍ شَرِّۢكَ تَوٰاۡمِنٍ پر یہ ہے کہ آپ کو اللہ نے دکھایا یا وہی اور نفس کے ذریعے یا اس نظر سے جو دنی کے طریقوں پر جاری ہے۔ یہ قیاس میں اصل ہے یہ دلیل ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی دامن کا کم فرما نہیں تو وہ درست ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وہ دکھائی ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کی صحت کا ضامن ہے، ہم میں سے جو کوئی کسی چیز کے بارے میں کوئی خیال کرتا ہے جس کے بارے میں اسے یقین ہو رہا ہے تو جو اس نے دامن کا کم کر لیا ہوئی ہے اس میں قطعیت نہیں ہوتی اور یہاں آ نکھ سے دیکھنا مراد نہیں، کیونکہ حکم آ نکھ سے دکھائی نہیں دیتا اور اس کلام میں اظہار ہے یعنی یٰۤاَنۡرَٰثُكَ اللّٰهُ اور اس میں دوسرا اظہار ہے اور آپ اس علم کے مطابق احکام جاری فرما کر جو ہم نے آپ کو دکھایا لوگوں کے استدلال سے دھوکا کھائے بغیر۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَتَّبِعْ الْهَوَیَّ فَاُخْلَفَ بِهٖۤ اِنَّ هٗوَ یُضِلُّ عَنِ سَبِیْلِ اللّٰهِۚ اِنَّ هٗوَ لَظَنّٰیۙ ﴿۱۰۱﴾ اسم فاعل کے معنی میں ہے جیسے تیرا قول ہے جاہلستہ فان جلسہ یہاں فعل بمعنی مغفل نہیں ہے اس پر دلیل وَلَا تَتَّبِعْ الْهَوَیَّ ہے۔ الضمیمہ مقرر کرنے والا۔ ضمیم کی جمع عصائد ہے۔ بعض نے فرمایا: ضمیم مضاف الی اسم فاعل بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم ﷺ کو اہل تہمت کی دوا داران کا دقت کرنے سے منع فرمایا جبکہ ان کے ضمیم حجت سے بہت کر رہے ہیں۔ اس میں دلیل ہے کہ مطلق اور جہم کی طرف سے خصوصیت میں نیا بت جائز نہیں اور کسی کے نیے کسی کی طرف سے ٹھکڑا جائز نہیں مگر یہ جاننے کے بعد کہ وہ حق پر ہے۔ پہلے اسی سورت میں تیسوں اور لوگوں کے مال کی حفاظت کے متعلق کلام مقرر ہو چکی ہے اس میں بیان فرمایا کہ کافر کا مال بھی مسلمان کے ہاتھ کی طرح محفوظ ہے مگر اس جگہ جہاں اللہ تعالیٰ نے اسے مباح فرمایا۔

**جسٹلر نمبر 4**۔ سہارنہ فرمایا: جب مسلمانوں کے لیے کسی قوم کا عقائد غائب ہو جائے تو مسلمانوں میں سے کسی فریق کا اس صاف حق قوم کے لیے جھڑنا مناسب نہیں تاکہ ان کی حمایت کریں اور ان کا دفاع کریں۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں واقعہ بنی آید تھا اور ان کے بارے میں یہ نازل ہوا: **لَا تُلَاقُوا بَنِي إِسْرَءِیْلَ حَتّٰی یُخْرِجُوْا عَنِ الدِّیْنِ یَخْتَلُوْنَ اَنْفُسَهُمْ** یہ شہاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو مسلمانوں میں سے ایسا کرتے ہیں۔ آپ کی ذات مراد نہیں ہے اس کی روداد وہ ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا جو اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول سے ذکر فرمایا: فَاعْلَمْتُمْ مَقُولًا وَجَعَلْنَاهُمْ عَيْنًا لِلْعَالَمِينَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ ان کے درمیان لیٹے فرماتے دانتے تھے اسی وجہ سے آپ کی بارگاہ میں عذر پیش کیا جاتا تھا کہ کسی دوسرے کی طرح خدمت پیش نہیں کرتے تھے۔ پس یہ دلیل ہے کہ کسی غیر کا قصد کیا گیا ہے۔

وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

”اور مغفرت طلب کیجئے اللہ سے بے شک اللہ تولی مغفور و مریم ہے۔“

اس میں ایک مسئلہ ہے۔

ضمیمہ ۱: اس مضمون کی طرف مضمون کے آداب اللہ تعالیٰ سے اپنے اس خیال سے استغفار کریں جو آپ نے بددیانت لوگوں کے لیے مجھڑنے کا کیا تھا (۱)۔ آپ نے اپنے پیارے کو استغفار کا حکم دیا، کیونکہ آپ نے ان کا دفاع کرنے اور یہودی کا اٹھ کانٹے کا رادہ کیا تھا۔ یہ ان کا مذہب ہے جو انبیاء پر صفا کو جو خرافہ رو دیتے ہیں۔ ان عطیہ نے کہا: یہ گمراہ نہیں ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر پر مدعا کرنے والے تھے اور آپ ان کی برأت کا نظریہ رکھتے تھے اور مضمون یہ ہے کہ آپ اپنی امت کے پیغمبروں کے لیے اور باطل کے لیے مجھڑنے والوں کے لیے استغفار کریں اس کا مقام لوگوں میں اس طرح ہے کہ آپ دعویٰ کرنے والوں کی بات نہیں اور جو دلائل نہیں ان کے مطابق فیصلہ کریں اور آپ تمہارے لیے استغفار کریں (۲)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ صبیح کے طریقہ پر استغفار کا حکم ہے جسے کوئی شخص کہتا ہے: استغفر اللہ یا اللہ پر بعد از صبح ہوتا ہے اس میں گناہ سے توبہ کا رادہ نہیں ہے۔ بعض

نے فرمایا: خطاب نبی کریم ﷺ کو ہے اور مراد بنو امیہ ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اشْفَعْ** (الاحزاب: ۶۱) اور فرمایا: **لَنْ تَكُنَّ فِي شَيْءٍ** (یونس: ۹۴)

**وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ أَنفُسَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنِ كَانَ خَوَّافًا**  
**أَيْمَانًا**

”اور مستحکم کریں آپ ان کی طرف سے جو خیانت کرتے ہیں اپنے آپ سے، وہ بے شک اللہ تعالیٰ نہیں دوست رکھتا اسے نزدیک دیانت (اور) بدکار ہے۔“

یعنی آپ ان کی طرف سے نہ محکم کریں جو اپنے آپ سے خیانت کرتے ہیں یا امیرانِ مروجہ کے بارے میں نازل ہوئی جیسا کہ پہلے گزرا ہے۔ البجادانہ کا معنی مصلحہ (محکم) ہے۔ یہ جوں سے مشتق ہے اس کا معنی کسی چیز کو بگاڑنا ہے اسی سے معجول الخلق مضمولہ اور اخیاف جسم والا ہے اسی سے ہے الجدر فقرے کو کہا جاتا ہے۔ بعض نے فرمایا یہ البجادانہ سے مشتق ہے اور یہ زمین کی سطح ہے۔ محکم کرنے والوں میں سے ہر ایک اپنے مخالف کو زمین کی سطح پر پھینکنا چاہتا ہے۔

**قَدْ أَزْكَبَ الْعَالِقَ بَعْدَ انْعَالِهِ وَأَثَرَاتُ الْعَاجِزِ بِالْجَدَانَةِ**

**مُتَغَيَّرُ الْهَيْئَةِ بَعْدَ مَعَالِهِ**

البجادانہ سے مراد زمین ہے اس سے عربوں کا قول ہے ترکہ سجد یعنی زمین پر آنا ہوا چھوڑ دینا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ** یعنی اللہ تعالیٰ اسے پسند نہیں فرماتا اور اس کا ذکر بلند نہیں کرتا۔ **عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ** خود خیانت کرنے والا ہے خواہ ان کا دوزن ذکر فرمایا ہے یہ مصلحہ اس لیے ذکر فرمایا تاکہ اس خیانت کی بڑائی کا ذکر ہو۔

**يَسْتَحْفَتُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفَتُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِهِ**

**عَنِ الْقَوْلِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُبْهِمًا ۖ هَآئِثُمْ هَآؤَ لَا وَجَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي**

**الْعَبِيدِ وَالْأَنْبِيَاءِ ۚ فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يُوزَرُ الْقِيَمَةَ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلَانِ**

”وہ چھپاتے ہیں (اپنے ارادے) لوگوں سے لیکن نہیں چھپاتے اللہ تعالیٰ سے اور وہ اس وقت بھی ان سے

ساتھ ہوتا ہے جب راتوں کو مشورہ کرتے ہیں ایسی باتوں کا جو پسند نہیں آتے اللہ تعالیٰ کو اور اللہ تعالیٰ جو چاہے کرتا ہے۔

اسے گھبرے ہوئے ہے۔ سنئے ہوا تم دو لوگ ہو کہ محترم نے ہوا ان کی طرف سے دنیا کی زندگی میں کس کو ان

محترم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کی طرف سے قیامت کے دن یہ کون ہوگا (اس روز) ان کا کیل کیا۔“

ضمحاک نے کہا: جب اس نے چوری کی تو اس نے اپنے گھر میں ایک گڑھا کھودا اور وہاں پر مالے کے نیچے دیکھ دیا تو یہ

آیت نازل ہوئی **يَسْتَحْفَتُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفَتُونَ مِنَ اللَّهِ** یعنی اللہ تعالیٰ پر زور کی گھر بھی نہیں ہے۔ **وَهُوَ مَعَهُمْ** یعنی

وہ ان کے ساتھ ہے۔ انہیں نے فرمایا: **يَسْتَحْفَتُونَ مِنَ النَّاسِ** کا معنی ہے دو لوگوں سے چھپتے ہیں جیسا کہ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ هَٰذَا فَعَلِيَ عِثْرًا يُكْبَلُ** (المائدہ: 10) یعنی وہ جیسے والا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے وہ لوگوں سے حق کرتے ہیں یا اس لیے، کیونکہ حق کرنا چھینے کا سبب ہے۔

**وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ هَٰذَا فَعَلِيَ عِثْرًا يُكْبَلُ** یعنی علم، روایت اور معنی کے اعتبار سے وہ ان کے ساتھ ہے۔ یہ اہل سنت کا قول ہے۔ جمہورِ ائمہ یہ اور مفسرین نے کہا: اللہ تعالیٰ یہ کہہ رہا ہے، انہوں نے اس آیت سے اور اس کی مثل دوسری آیات سے استدلال کیا ہے، انہوں نے کہا: جب فرمایا: **وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ هَٰذَا فَعَلِيَ عِثْرًا يُكْبَلُ**، اور اگر وہ ہر ایک ہے، کیونکہ اس نے ان کے ساتھ ہونا ثابت کیا ہے۔ مگر تعالیٰ ان کے قوس سے بلند رہا ہے، کیونکہ یہ ایسا ہم کی صفت ہے، اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے۔ کیا آپ نے شر (بن غیاث) کے ساتھ **وَاللّٰهُ** کے قوس **فَاعِلٌ مِّنْ جُنُودِ رَبِّكَ** (النحل: 7) میں ملاحظہ نہیں کیا جب اس نے کہا: اللہ تعالیٰ اپنی فرات کے ساتھ بہتا ہے تو اس کے مقابلے سے کہنا: دوسری ٹوپی میں اتیر کی پوشیمیں اور تیسرے گدھے کے پتے میں ہے۔

اللہ تعالیٰ بلند رہتا ہے اس سے جود نہ کہتے ہیں۔ یہ کتب نے دکھایتے ہیں۔ **يُجِيبُونَكَ بِمَا لَا يَفْعَلُونَ** ہے۔ یہ معنی نہیں دے سکتے، انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ **فَاعِلٌ مِّنْ جُنُودِ رَبِّكَ** جس کو اپنے اہل طاعت کے لیے پہنچائیں کرتا۔ جس قولی روایت اور اتفاق میں ہے۔ لہذا یہ قول ہے نہ ہب امام مالک و امام شافعی۔ بعض نے فرمایا: **الْقَوْلُ** بمعنی معقول ہے کیونکہ نفس قول کا تورات کو مشورہ نہیں کیا جاتا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاعِلٌ مِّنْ جُنُودِ رَبِّكَ** اس سے بطور پوری قوم ہے جو اسے بھگا کر لے گئے تھے اور اس کی طرف سے ہجر کرتے تھے۔ زبان نے یہ **فَاعِلٌ مِّنْ جُنُودِ رَبِّكَ** بمعنی اس میں ہے (۱)۔ **جُنُودُكُمْ** کا معنی ہے تم بھگتے۔

**فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا** فَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ هَٰذَا فَعَلِيَ عِثْرًا يُكْبَلُ اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر اس کو قائل کیا ہے کہ جو اس کو قائل کرے تو تم کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی تدبیر کو قائم کرنے والا ہے معنی یہ ہے کہ اب اللہ تعالیٰ انہیں اپنے عذاب کے ساتھ گرفت میں لے گا اور انہیں راز کی آگ میں داخل کر دے گا تو کوئی ان کے معاملہ کو قائم کرنے والا نہ ہوگا۔

**وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ هَٰذَا فَعَلِيَ عِثْرًا يُكْبَلُ** اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر اس کو قائل کیا ہے کہ جو اس کو قائل کرے تو تم کرتا ہے۔

جو شخص کرے، یہ اس کا علم ہے آپ پر جو مغفرت، ان کے اللہ تعالیٰ سے تو پے کا اللہ تعالیٰ کو بڑا بخشنے والا بہت رحم والا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نبی امیرؐ پر اس قیامت کے ساتھ توبہ پیش فرمائی: **وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ هَٰذَا فَعَلِيَ عِثْرًا يُكْبَلُ** اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر اس کو قائل کیا ہے کہ جو اس کو قائل کرے تو تم کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر اس کو قائل کیا ہے کہ جو اس کو قائل کرے تو تم کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر اس کو قائل کیا ہے کہ جو اس کو قائل کرے تو تم کرتا ہے۔





الہستان، اہمیت سے ہے، اور اس کا مطلب ہے تو اپنے بھائی پر کوئی تہمت لگائے جب کہ وہ اس سے بری ہو۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "کیا تم جانتے ہو حبیبیت کیا ہے؟" صحابہ نے کہا: عہدہ اور اس کا رسوا بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "اپنے بھائی کا ایسی چیز کے ساتھ ذکر کرنا جو اسے ناپسند ہے۔" کسی نے کہا: اگر میرے بھائی میں وہ بات ہو جو میں سہم نہ ہوں تو پھر؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "اگر اس میں وہ بات ہے جو تو کہتا ہے تو یہ غیرت ہے اور اگر اس میں وہ بات نہ ہو تو اسے کہے تو وہ بہتان ہے" (۱)۔ یہ نص ہے، بری کو تہمت لگانا یہ بہتان ہے۔ کہ جاتا ہے: ۱۰۰ تہمت، ۱۰۰ تہمت اور ۱۰۰ تہمت کی کسی کے بارے میں ایسی بات بیان کرے جب کہ اس نے کی نہ ہو۔ وہ شخص بہت بڑھا اور جس کے لیے بات کی تھی وہ بہت ہے۔ کہا جاتا ہے: بہت الرجل جب کوئی حیران و ششدر ہو جائے۔ اور بہت (میں ہر کے صرے ساتھ) اس کی شکل ہے اور ان دونوں سے اُسبغت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَبَهْتَ الْيَهُودِيَّ تَكْفَرُ (پھر وہ 258) یہ کہہ کر کہتا ہے: رجل بہت، اور بابت، اور بہت نہیں کہا جاتا۔ یہ کسائی کا قوس ہے۔

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضْلُواكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصُدُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا

"اور اگر نہ ہوتا اللہ کا فضل آپ پر اور اس کی رحمت تو یہی کر لیا تھا ایک گروہ نے ان سے کہ غلطی میں ڈال دیں آپ کو اور میں غلطی میں ڈال رہے مگر اپنے آپ کو اور نہیں ضرر پہنچا سکتے آپ کو کچھ بھی اور اتاری ہے اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب اور حکمت اور سکھایا آپ کو جو کچھ بھی آپ نہیں جانتے تھے اور اللہ تعالیٰ کا آپ پر فضل عظیم ہے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضْلُواكَ وَمَا يَصُدُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا۔ دینی سے ظاہر نہیں ہوئی سنی یہ ہے کہ اگر آپ پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی کہ ہم نے قبیلے قحط پر آگاہ کیا۔ بعض نے فرمایا: نبوت اور عصمت قطع کر کے دست و فضل نہ کیا جاتا تو ایک گروہ نے جیسے حق سے ہٹانے کا قصد کر لیا تھا، کیونکہ سوال کیا انہوں نے رسول اللہ ﷺ پر سے کہ ان امیر قحط و تہمت سے بری کرو میں اور وہ تہمت یہودی پر ڈال دیں تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم ﷺ پر یہ فضل فرمایا کہ انہیں اس واقعہ کی حقیقت پر آگاہ فرمایا اور اس کا طعمہ عطا فرمایا: وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ کیونکہ وہ عمر اہل بیت سے اہل مرتے تھے۔ ان کے اعمال کا دابل ان پر لوٹنے گا۔ وَمَا يَصُدُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ کیونکہ آپ معصوم ہیں۔ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اس سے کلام کا آغاز ہوا ہے۔ بعض نے فرمایا: ادا حال کے لیے ہے جیسے حیرا قول ہے: جنتك الشمس خالعة میں حیرے پاس آیا جب کہ سورج طلوع ہو چکا تھا اسی سے امر اُتیس کا قول ہے:

وَقَدْ تَقَدَّرَ مِنَ الْعَوَّلِ وَتَنَاسَلَا



من يفعل الخير لا يعدم جوائزه  
بـ يذهب انقوف بين الله والناس  
اور یا غنی نے یہ شعر کہا ہے:

يَذُ السَّعُودُ لَمَنْ مِثْ كَلْتِ تَحْتَلُّهَا كَهَوَزُ اَوْ شَكُوَزُ  
فَتَنِي شَكْرُ الشُّكْرِ لَهَا جَزَاءُ وَحَسْبُ مَا كَفَّرَ الشُّكُورُ

مادری نے کہا: جو شخص نیکی کر سکا ہے وہ نیکی کرنے میں جلدی کرے اور اس سے محروم ہونے سے شگہ اور اس سے غم کے خوف سے نیکی کرنے میں جلدی کرے اور اسے جانا چاہیے کہ یہ اس کے زمانہ کی فرستوں میں سے ہے اور اس کے ارکان کی نصیحتوں سے ہے۔ توئی تو در فطرس نیکی میں سستی نہ کرے، کتنے ہی قدرت پر اعتماد کرنے والے لوگوں سے نیکی فوت ہو گئی اور پھر اس نے غر مندگی کا وارث بنایا اس پر قدرت کے باوجود زائل ہو گئی اور فحالت کا وارث بنادیا۔ جیسا کہ شاعر نے کہا:

ما زلت أسعدكم من رائق عجل حتى أتيت فكت الواسع العجل

اگر اپنے زمانہ کے مصائب کو بھانپ لیا جاتا اور اپنے امر کے لوازم سے محفوظ ہوا یا تا تو اس کی نصیحتیں ذخیرہ شدہ ہوتیں اور اس کے واجہ سے ضرور راضی کیے جاتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس پر نیکی کا دروازہ کھولا گیا تو وہ اس کو نصیحت جانے، کیونکہ اسے مظلوم نہیں کہہ سکتا ہو جائے" (1)۔ "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہر چیز کا پھل ہوگا ہے اور نیکی کا پھل جلدی کرنا ہے" (2)۔ نو شیردان سے کہا: کیا تمہارے نزدیک بڑی سے بڑی نصیحت کیا ہے؟ اس نے کہا: تجھے نیکی پر قدرت ہو اور اسے نہ کرے حتیٰ کہ وہ ولوت نہ جائے۔ عبداللہ نے کہا: جس نے فرصت کو اس کے انت سے موخر کیا تو اسے اس کے فوت ہونے کا یقین ہو نہ چاہیے۔ بعض شعراء نے کہا:

اذا هبت رياحك فالتفت بها فلتك كل عاقبة شكون

ولا تغفل عن الإحسان فيها فلتا تدري انك من عني يكون

بہ تیرا دست و خرمائی کی ہوا میں چل رہی ہوں تو اس کو نصیحت جان، کیونکہ ہر حرکت کرنے والی چیز کے لیے سکون ہے اور وہی حالت میں احسان سے غافل نہ ہو تجھے معلوم نہیں کہ سکون کب ہو جائے گا؟۔

بعض ذوی الحوائج نے ایک والی کو لکھا جس نے اپنی حرمت کی رعایت میں سستی کی تھی:

أفعل الصرام توبد وغية حرمك أمر في الحساب تنق بالإنعام

لمنق في الدنيا أريدك فالتقه لعمرك من ردة الثوام

کیا تو میری حرمت کی رعایت کا بل صرام پر ارادہ رکھتا ہے یا تو حساب کے دن انعام کے ساتھ اسمان کرے گا۔ میں تجھ سے دنیا میں غفلت لینے کا ارادہ کرتی ہوں تو میری حیات کو پورا کرنے کے لیے نیت سے پیدا ہو۔

معرفت مہاشا بہر نے فرمایا: نیکی عمل نہ ہوگی مگر تمہیں غفلتوں کے ساتھ اس کو جلدی کرنا اور اس کو کھوڑا سمجھنا اور اس کو

پوشیدہ رکھنا۔ جب تو شیخی کو چھوڑ کر سے گا تو آواز سے بہتر کرے گا۔ جب تو اسے چھو، مجھے گا تو تو اسے عظیم کرے گا۔ جب تو اسے چھپائے گا تو اسے کھس کرے گا۔ کسی شاعر نے کہا:

زاد معروفاً عندی عظاماً لہ عندئذ مشہور حقیر

شہتہ اسامہ کان من شہو عند الناس مشہور عظیم

میر سے زاد ایک تری نیکی نے تیری عظمت کو زیادہ کیا، وہ تیرے نزدیک پوشیدہ اور حقیر ہے تو سے بھول ہو گیا تو نے وہ نیکی کی ہی نہیں جب کہ وہ لوگوں کے زاد ایک مشہور ہو کر عظیم ہو۔

نیکی کی شرم میں یہ ہے کہ اس پر احسان نہ جکایا جائے اور اپنے اچھے نفس پر تعجب نہ کیا جائے۔ کیونکہ ان دونوں صورتوں میں شکر کا اسقاط ہے اور اجر کا منہای ہے۔ سورۃ فرقہ میں اس کا بیان گرامر میں ہے۔

اللہ تعالیٰ بجا ارشاد ہے: وَأُولَٰئِكَ هُم بِإِثْمِهِمْ يَفْتَنُ الْفَاسِ یہ فتووں کے تار، عے قطع کرنے اور دل اور عزت کے بھڑے ہونے سے سب کو شرم ملے اور ہر چیز کو شامل ہے جو مسلمانوں کے درمیان مختلف اور کٹھن و فساد پیدا کرنے کا باعث ہو اور ہر اس کام میں شامل ہے جس سے مراد بدنامی ہو۔

حدیث پاک میں ہے: "ابن آدم کا سار کا سامنے کے حق میں نہیں بلکہ اس کے خلاف محبت ہے مگر جو نیکی کا عظیم ہے، برائی سے منع کرنے اور اللہ کے ذکر کے لیے ہونا"۔ اس میں نے ریاکاری اور مردار بننے کو طیب کیا، وہ ثواب نہیں پائے گا۔ حضرت عمر فاروق نے حضرت ابو بکر اشعریؓ کو کہہ دیا: بھڑے دلوں کو لوٹاؤ حتیٰ کہ وہ آپس میں صلہ کر لیں، کیونکہ ان میں کافصلہ ان کے درمیان کینہ پیدا کرتا ہے۔ حریہ سارۃ محمدؐ میں مذکور ہے کہ اس صورتوں کا ذکر آئے گا۔

حضرت انس بن مالکؓ پہنچے۔ عروہی نے فرمایا: میں نے وہ شخصوں کے درمیان صلح کرائی اللہ تعالیٰ اسے یہ جہد کے فوٹس ایک نام تو یاد کرنے کا ثواب عطا فرمائے گا۔ اور نبی کریم ﷺ پہنچے حضرت ابو یوسف سے فرمایا: "کیسے میں تمہاری ایسے صدقہ پر وہ جانی نہ کروں جسے اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول پسند کرتے ہیں؟" (وہ یہ ہے) ان لوگوں کے درمیان صلح کرنا جب وہ ان میں فساد پیدا ہو جائے اور ان کے درمیان قرب پیدا کرنا جب وہ ایک دوسرے سے دور ہو جائیں" (2) اور اسی نے کہا: اللہ کی بارگاہ میں کوئی قدم اس قدم سے زیادہ محبوب نہیں جو بھڑے دلوں کے درمیان صلح کے لیے اٹھایا جاتا ہے۔ اور جس نے دو آدمیوں کے درمیان صلح کرائی اللہ تعالیٰ اس کے لیے آگ سے برأت نکھڑے گا۔ محمد بن منکدر نے کہا: دو آدمی کو نہ کوئے میں بھڑے دلوں کی طرف مائل ہو اور میں ان کے ساتھ صلح کی کوشش نہ کر دو حتیٰ کہ انہوں نے صلح نہ کر لی۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا: جو کہ مجھے دیکھ رہے تھے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا "جو دو شخصوں کے درمیان صلح کرانے کا دو شیعہ کے ثواب کا مستحق ہوگا"۔ یہ تمام اذہار و مواعظ کھول بن حنفیہ نے اپنی کتاب "المواظیات" میں ذکر فرمائے ہیں۔

نے اس کو نصف کے قطع سے ایک درقہ میں پایا انہوں نے اس کے اسل پر آکھنٹ کیا۔

اہل حق مفسرین ماجلہ کی حیثیت سے منسوب ہے۔

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُنْجَىٰ  
تَوَلَّيْهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلَبُ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ  
وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا يَبِينًا ﴿٥١﴾

اور جو شخص کافرت کرے (اللہ کے رسول کی اس کے بعد کہ روشن ہو گئی اس کے لیے ہدایت کی راہ اور چلے  
اس کو دیر جو ایک ہے مسلمانوں کی راہ سے تو ہم پھر نے دیں گے اسے جو مردود، خود بھڑا ہے اور ذراں دیں گے  
اسے جہنم میں اور یہ بہت بڑی پلٹنے کی جگہ ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نہیں بخشا اس (جرم عظیم) کو کہ شریک ٹھہرایا  
جائے اس کے ساتھ اور بخش دے اس کے ساتھ جتنے جرائم ہوں جس کے لیے چاہتا ہے اور جو شریک ٹھہرائے  
(کسی کو) اللہ کے ساتھ دو گنا ہو کر اور گناہوں میں اور نکل گیا۔

اس میں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** علماء نے فرمایا: دونوں آیات بن امیر بن جریج کے سبب سے نازل ہوئیں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس پر ہجرت کا نئے کا قصد فرمایا اور وہ مکہ کی طرف بھاگ گیا تھا اور مرتد ہو گیا تھا۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا: جب وہ مکہ میں  
تیا تو کہ میں ایک گھر کو غلب لگائی دے شریکین نے بکرا لیا اور اسے قتل کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: إِنَّ اللَّهَ لَا  
يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا يَبِينًا ﴿٥٠﴾

نجات نے کہا: قریش کے چند لوگ مدینہ بھیجے آئے اور اسلام قبول کیا، پھر مرتد ہو کر مکہ کی طرف لوٹ گئے۔ پس یہ آیت  
نازل ہوئی: وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُنْجَىٰ تَوَلَّيْهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلَبُ جَهَنَّمَ ۚ  
نے ہارے میں نازل ہوئی لیکن یہ ہر اس شخص کو شامل ہے جو مسلمانوں کے طریق کی مخالفت کرتا ہے۔ اللہ ہی سے سزا  
رشد اور بیان ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَوَلَّيْهِ مَا تَوَلَّىٰ کہا جاتا ہے کہ یہ اس شخص کے بارے میں  
نازل ہوئی جو مرتد ہوا تھا۔ اس کا معنی ہے: ہمارے اور جس کی وہ عبادت کرتا ہے اسے مجوز دیتے ہیں۔ مجاہد سے مروی ہے کہ ہم  
اسے ان بتوں کے پر دگر دیتے ہیں جو نفع دیتے ہیں، نقصان دیتے ہیں۔ اور یہ متاع کا قول ہے۔ لکھا ہے: کہ تَوَلَّيْهِ مَا  
تَوَلَّىٰ کا ارشاد بن امیر بن جریج کے بارے میں نازل ہوا۔ جب اس کا حال اور اس کی پوری خبر ہو گئی تو وہ مکہ کی طرف بھاگ گیا  
اور مرتد ہو گیا، اس نے مکہ میں ایک شخص کی دیوار میں نقب لگائی جسے کھانے میں ملا لیا جاتا تھا، اس پر ایسا دھڑکیا اور وہ نقب  
میں موجود تھا حتیٰ کہ وہ وہی مال میں پایا گیا، لوگوں نے اسے مکہ سے نکالا اور شام کی طرف چلا گیا۔ اس نے قاتل کے اسوال  
پوری کیے انہوں نے اسے لکھ مار مار کر قتل کر دیا تو یہ آیت نازل ہوئی: تَوَلَّيْهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلَبُ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٥١﴾



میں مہاس کی قرأت الا وشاد اور لا فخر کے ساتھ اسم جنس کے افراد کی بنا پر ہے۔ وشاد اور لا کے ضم کے ساتھ مہاسی پر حاء یہ یہ وقت کی جمع ہے اور اذان بھی دشمن کی جمع ہے جیسے اسد اور آسار ہے۔ نہاس نے کہا: میری مطلوبات کے مطابق اس کے ساتھ کسی پر حاء نہا۔

میں کہتا ہوں: ابو بکر انصاری نے ذکر فرمایا ہمیں میرے باپ نے بتایا، انہوں نے کہا ہمیں نصر بن داؤد نے بتایا، انہوں نے کہا ہمیں ابو سعید نے بتایا اور انہوں نے کہا ہمیں حجاج نے بتایا، انہوں نے جریج سے روایت کیا، انہوں نے ہشام بن عمرو سے، انہوں نے اپنے باپ سے، انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے وہ اس طرح پر حتمی تھیں: **إِنْ يَذُنُونُ مِنْ دُونِكَ إِلَّا أَشْأًا** (۱) حضرت ابن مہاس نے اسے لا اذنا پر حاء جو باؤمن کی جمع (اذن) بتائی گئی جیسے تو کہتا ہے: غسل و حمام پھر دشمن کی جمع (اذن) بتائی گئی جیسے تو کہتا ہے: مثال اور مثل۔ پھر واؤ کو حمزہ سے جدا کیا جب اسے ضمہ دیا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَلَتْ** (المرسلات) یہ الوقت سے ہے پس اذن جمع الجمع ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے الا انشأ جمعاً اُبیٹ پر حاء جیسے عقیدہ و عہد۔ طبری نے حکایت کیا ہے کہ یہ اذان کی جمع ہے جسے شمار کی جمع شمار ہے (۲)۔ یہ قرأت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ابو عمر والدی نے حکایت کی ہے اور فرمایا: حضرت ابن مہاس، حسن اور ابو حمزہ نے اس کے ساتھ چڑھا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنْ يَذُنُونُ إِلَّا شَيْئًا مَرِيدًا** (۱) اس سے مراد ابلیس ہے، کیونکہ انہوں نے اس کی اطاعت کی جو اس نے انہیں مزین کر کے دیا پس انہوں نے گویا اس کی مہادت کی۔ اس کی مثال معنی میں یہ ہے: **وَإِذْ نَادَىٰ أَخْيَارُهُمْ** **وَنَرَحِبَاتُهُمْ أَنُحْبِطُوا بِأَمْرِ اللَّهِ** (توبہ: ۳۱)۔ یعنی جو انہوں نے انہیں مصلحت دیا اس کی انہوں نے اطاعت کی یہ مطلب نہیں کہ بلاد و ملوک کی مہادت کی۔ مزید تفصیل آگئے آئے گی۔

شیطان کے لفظ کا اشتقاق نزر چکا ہے۔ السید سے مراد سرکش اور نافرمان ہے۔ یہ فعل کا وزن ہے یہ متوہ سے مشتق ہے جس کا معنی نافرمانی کرنا ہے۔ السید اطاعت سے نکلنے والا۔ مود الرجل ہمد موداً جب کوئی نافرمانی کرے اور اطاعت سے نکل جائے، فطو مارو، مودد و مشدد۔ ابن عرق نے کہا: اس سے مراد انھیں ہے جس کا شر ظاہر ہو۔ اسی سے کہا جاتا ہے: شجرہ مود و دورخت جس کے پتے جھڑ جائیں اور اس کی ٹکڑیاں ظاہر ہو جائیں اور اسی سے رجل مود کہا جاتا ہے جس کے رخساروں سے بالوں کی جگہ ظاہر ہو۔

**لَعَنَهُ اللَّهُ** وَقَالَ لَا تُخَافُنِي يَحْيَىٰ بَنِي إِدْرَاجَ تَصِيَّبًا مَقْرُوعًا

”لعنت کی ہے اس پر اللہ نے اور اس نے کہا تھا کہ میں خردوں کا تیرے بندوں سے (اٹا) حصہ مقرر“۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **لَعَنَهُ اللَّهُ** واللحن کا اصل معنی دور کرنا ہے۔ یہ پہلے نزر چکا ہے اور عرف میں ایسا دور کرنا ہے جو رافضی اور غصب کے ساتھ ملتا ہوا ہو۔ ابلیس پر تعین کے ساتھ لعنت کرنا جائز ہے اسی طرح وہ کفار جو مرتد ہیں مثلاً فرعون، ہامان اور ایجمل الیہنا پر تعین کے ساتھ لعنت کرنا جائز ہے اور ہے زندہ لوگ تو ان کے بارے میں کلام سورہ بقرہ میں نذر ہو چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالَ لَا تُخَلِّقْنِي مِنْ عَجَلٍ وَنُصَيِّبُكَ فُتُورًا** یہ شیطان سے تم تھاقلی میں وہی کرنا کہیں چالوں کے ساتھ ان کو جتنی طاقت سے ڈالوں گا وہاں تمہاری کے ساتھ انہیں کرنا وہاں کرنا گا۔ یہ کلام اور انہیں کو تک ہیں۔ خبر میں ہے "ہرگز وہی سے ایک اللہ کے لیے وہ کافری شیطان کے لیے ہوں گے" (1)۔

میں کہتا ہوں: یہ معنی صحیح ہے۔ اس کی تائید کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا قیامت کے روز حضرت آدم کو یہ کہنا کہ "تک کا حصہ نکالو"۔ حضرت آدم سے السلام عرض کریں گے، "تک کا حصہ لے لے" اللہ تعالیٰ فرمے گا: "ہرگز نہیں"۔ یہ تو سو خانوے (2)۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ بعثت النادر و شیطان کا حصہ ہے۔ واللہ اعلم۔

بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد لوگوں کا بہت سی دنیا میں شیطان کی حاجت کرنا ہے مثلاً بیچنے کی اور تے دانت وہ ایک کیل لگاتے تھے اور ساتویں دن اسے تمھارے تھے اور کہتے تھے: یہ اس سے ہے تاکہ تمھوں میں رہنے والے ان سے جانیں۔

**وَلَا خِلْفَةَ وَلَا مَبِيتَةَ وَلَا مَرُئَتَهُ فَلْيَبْتَئِزْ أَذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرُئَتَهُ فَلْيَبْتَئِزْ**

**حَقِّ اللَّهِ وَهُوَ يَخْلُقُ النَّفْسَ وَلِيَتَأَمَّنْ دُونَ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُبِينًا**

"میں ضرور نہیں مگر وہ کروں گا اور میں ضرور نہیں مگر میں اسیدوں میں رکھوں گا اور میں ضرور علم دوں گا انہیں پس وہ ضرور چھریں گے جانوروں کے کان اور میں انہیں حکم دوں گا تو وہ بول جائیں گے اللہ کی مخلوق کو درجہ نہیں یا لے شیطان کو (بنا) دوست اللہ کا چھوڑ کر تو نقصان اٹھایا اس نے کھانا نقصان"۔

اس میں نو مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا خِلْفَةَ** یعنی میں انہیں ہدایت کے راستے سے پھیر دوں گا۔ **وَلَا مَبِيتَةَ** یعنی ان کے لیے جموں اسیدیں مزین کروں گا۔ یہ کسی ایک تہا پر پھریں، کیونکہ ہر ایک اپنی رغبت اور قرآن دل کے اعتبار سے خواہش کرتا کرتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: میں انہیں لمبی زندگی کی اسیدوں کا ذکر نہیں تو یہ اور معرفت حاصل کرنے کا وقت ہائی ہے نیز انہیں گناہوں پر اسرار کی اسیدوں کا۔ **وَلَا مَرُئَتَهُ** یعنی بتلک اذان الانعام، مہلت کا معنی کا تہا ہے اسی سے ہے سیف ہاتھ کاٹنے والی خور۔ یعنی شیطان نے کہا: میں انہیں پھیر دوں گا کہ انہیں کے کان کاٹنے پر برا بھلا کروں گا جیسے ہشکہ ہشکہ۔ معنی خداوند و اولیٰ بدہ ہشکہ یعنی اس کے ہاتھ میں ٹکڑا ہے، اس کی جمع ہشکہ ہے۔ زہیر نے کہا:

فارت دل کفہ من ریشہا پشنت

اور ان کی سب کراس کی عقل میں اس کے پروں کے کڑے تھے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا مَرُئَتَهُ فَلْيَبْتَئِزْ حَقِّ اللَّهِ** یہ قرآن مجسم کے لیے ہیں۔ ہم کا اختلاف ہے کہ یہ تہا کی اور پھر کسی طرف راجع ہے۔ ایک جماعت نے کہا: اس سے مراد نہیں کرنا، کچھ چھوڑنا اور کان کاٹنا ہے۔ یہ معنی



حضرت ابن عباس، حضرت انس، حضرت عمر اور حضرت ابو صالح نے بیان کیا ہے (۱)۔ ان تمام مسوتوں میں حیوان کو تکلیف دینا ہے اور سرگشی کے ساتھ حلال کرنا اور حرام کرنا ہے اور یہ توئی بغیر حجت اور دلیل کے ہے۔ جانوروں میں کان باحث رہاں و در شفقت ہیں، اسی طرح دوسرے اعضاء ہیں۔ اسی وجہ سے شیطان نے دیکھا کہ وہ اس کے ذریعے اللہ کی تخلیق میں تبدیلی کرے۔ عیض بن ہزار جو شمی کی حدیث میں ہے "میں نے اپنے بندوں کو حق کی پیروی کرنے والا پیدا کیا پھر شیطان ان کے پاس آنے اور انہیں اپنے دین سے دور کر دیا۔ میں نے جن چیزوں کو ان کے لیے حلال کیا تھا انہوں نے حرام کر دیا اور شیطان نے انہیں حکم دیا کہ وہ میرے ساتھ اسکی چیزوں کو شریک ٹھہرائیں جس کے متعلق میں نے کوئی دلیل نازل نہیں کی اور شیطان نے انہیں حکم دیا کہ وہ تخلیق کو بدل دیں" (2)۔ اس حدیث کو قاضی اسماعیل نے اور مسلم نے خرّج کیا ہے۔ اور اسامی نے روایت کیا کہ ہمیں ابو الولید اور سلیمان بن حرب نے بیان کیا انہوں نے کہا ہمیں شعب نے بیان کیا، انہوں نے ابو حاتم سے روایت کیا، انہوں نے ابو الاثرع سے روایت کیا انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا جب کہ میری بیٹ بڑی فرما رہی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "کیا تیرے پاس مال ہے؟" اس نے کہا: میں نے عرض کی: میرے پاس مال تو ہے۔ آپ نے کہا: "کون سا مال ہے؟" میں نے کہا: گھوڑے، اونٹ، عقاب، ہر قسم کا مال ہے۔ ابو الولید نے کہا: اس نے کبریوں کا بھی ذکر کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب اللہ تعالیٰ نے تجھے مال عطا کیا ہے تو تجھ پر اس کا اثر دکھانی دینا چاہیے۔" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "کیا تیری قوم کی اونٹیاں بھی کانوں والے بچے جنم دیتی ہیں پھر تو شتر کا قصہ کرتا ہے اور اس سے ان کے کان کاٹ دیتا ہے اور تو کہتا ہے: یہ بخر ہے۔ اور تو ان کی کھالوں کو چیرتا ہے اور تو کہتا ہے: صرم ہے۔" پاس لیے کرتا ہے تاکہ تو انہیں اپنے اوپر اور اپنے گھر والوں پر حرام کر دے" اس نے کہا: ہاں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے جو تجھے عطا فرمایا وہ حلال ہے اور اللہ تعالیٰ کا شتر تیرے شتر سے زیادہ حرام ہے اور اللہ تعالیٰ کی کھائی تیری کھائی سے زیادہ حرام ہے"۔ اس نے کہا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم بتائیے ایک شخص کے پاس میں جو تاجروں وہ میری مہمان نوازی نہیں کرتا، پھر وہ میرے پاس آتا ہے کیا میں اس کی مہمان نوازی کروں یا میں بھی اس جیسے سلوک کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "(نہیں) بلکہ تو اس کی مہمان نوازی کر" (3)۔

**مسئلہ نمبر 3۔** جب یہ شیطان کے فعل اور ان کے اثر سے تھا تو ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ "ہم جانور کی آنکھوں اور کانوں کو مخصوص طور پر دیکھیں اور ہم کان کا جانور قربانی کے لیے نہ دیں اور ایسا بھی نہ جو جس کے کان کی صرف گئی ہوئی ہو اور ایسا بھی نہ جو جس کے کان کا آخری حصہ کٹا ہوا ہو۔ اور ایسا بھی نہ جو جس کے کانوں کو شتر، لگائے والے آلے نے کانا ہوا اور ایسا بھی نہ جو جس کے کان چرے گئے ہوں" (4)۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ آگے پوری حدیث ذکر کری۔

کانوں میں عیب کا علاوہ کئے نزدیک اعتبار ہے۔ امام مالک اور لیث نے کہا: اگر ایسا جانور ہو جس کے کان کئے ہوئے ہوں یا زبہ کئے ہوئے ہوں تو اس کی قربانی جائز نہیں اور نشان لگانے والے سے جو قنوز اساجیر اٹھایا ہو وہ جائز ہے۔ یہ امام شافعی اور فقہاء کی ایک جماعت کا قول ہے۔ اگر ایسا جانور ہو جس کے پیدائشی کان نہ ہوں تو امام مالک اور امام شافعی نے کہا: اس کی قربانی جائز نہیں مگر چھوٹے چھوٹے کان ہوں تو جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۷:** جانوروں کو قصی کرنا اس کی اہل علم میں سے ایک جماعت نے اجازت دی ہے جب کہ اس سے منفعت کا قصد کیا گیا ہو خواہ وہ موٹا ہے کی غرض سے ہو یا کوئی اور غرض ہو۔ مجبور عباد کا نظریہ یہ ہے کہ قصی کی قربانی دینے میں کوئی حرج نہیں۔ بعض علماء نے اس کو مستحسن قرار دیا ہے جب کہ وہ دوسرے جانوروں سے زیادہ سونا ہو (۱)۔ اور گھوڑوں کو قصی کرنے کی رخصت حضرت عمر بن عبد العزیز نے دی تھی حضرت عمرو بن زبیر نے اپنے فخر قصی کیا تھا۔

امام مالک نے بکرے کو قصی کرنے کی رخصت دی ہے۔ یہ جائز ہے، کیونکہ اس سے حیوان کو ایسے بہت کے دین کے ماتھے معلق کرنے کا قصد نہیں کیا جاتا جس کی عبادت کی جاتی ہے اور نہ اس میں ایسے رب کے دین کی وجہ سے معلق کرنے کا قصد کیا جاتا ہے جس کی توجیہ پران کی جاتی ہے اس میں تو صرف عمدہ گوشت حاصل کرنے کا قصد کیا جاتا ہے اور نہ کرکھیت دینے کا قصد کیا جاتا ہے، کیونکہ اس سے موٹائی اس کی خواہش ختم ہو جاتی ہے۔ بعض علماء نے قصی کرنے کو ناپسند کیا ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”قصی دو دو لوگ کرتے ہیں جو بے علم ہیں“ (۲)۔ ابن المنذر نے اس کو پسند کیا ہے اس نے کہا: کیونکہ یہ ارشاد حضرت ابن عمر سے ثابت ہے ورنہ مائتہ ہیں: یہ اللہ کی تخلیق میں سے ہے۔ عبد الملک بن مروان نے اس کو ناپسند کیا ہے۔

ابو زری نے کہا: لوگ ہر اس چیز کو قصی کرنا مکروہ جانتے تھے جس کی نسل چلتی ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اس میں دو حدیثیں ہیں: ایک حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بکرے، بٹیل اور گھوڑے کو قصی کرنے سے منع فرمایا (۳)۔ اور دوسری حدیث حضرت ابن عباس کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے زائد پرچہ کو باندھ کر اس پر تیرا اندازی کرنے اور جانوروں کو قصی کرنے سے منع فرمایا (۴)۔ مؤطا میں اس باب سے وہ ہے جو امام مالک نے نافع بن ابن عمر کے سلسلہ سے روایت کی ہے کہ وہ قصی کرنے کو ناپسند کرتے تھے فرماتے تھے: اس میں مخلوق کی تکمیل ہے۔ ابو عمر نے کہا: قصی نہ کرنے میں مخلوق کا تمام ہے اور تخلیق کا بڑھا بھی روایت ہے (۵)۔

میں کہتا ہوں: ابو جعفر نے عمر بن ابی اسحاق عن نافع بن ابن عمر سے مسند روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے: ”ان جانوروں کو قصی نہ کرو جو اللہ کی تخلیق کو بڑھانے ہیں“ (۶)۔ اس حدیث کو دارقطنی نے اپنے شیخ سے روایت کیا ہے فرمایا ہمیں ابو عبد اللہ معمر نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہمیں عباس بن عمر نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہمیں ابو مالک غنوی نے بیان کیا۔

۱۔ بحار بخاری جلد ۲۷ صفحہ ۲۱۴ ۲۔ سنن ابی داؤد کتاب البہار جلد ۱ صفحہ ۳۱۴

۳۔ سنن ابی یوسف جلد ۱۰ صفحہ ۲۴ ۴۔ حین

۵۔ نظام القرآن سنن العربی جلد ۱ صفحہ ۵۰۲ ۶۔ سنن بھری، النبی، ۱۰ صفحہ ۵۰۲

کیا، انہوں نے عمر بن اسامیل سے روایت کیا پھر یہ حدیث ذکر کی۔ دارقطنی نے کہا: اس کو عبد الصمد بن نعمان نے ابو مالک سے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** آدمی کو نفی کرنا معصیت ہے، کیونکہ جب اسے قصی کیا جائے گا تو اس کا دل اور اس کی قوت ختم ہو جائے گی جب کہ حیوان کا حکم اس کے برعکس ہے اور انسان کی نسل ختم ہو جائے گی جس کا نیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں عدم دیا گیا ہے: تاکہ وہ انسانوں کے خلاف مصلحتوں کے مطابق نہ ہو۔ نکاح کرو نسل بڑھاؤ میں تمہارے ذریعے دوسری امتوں پر کثرت کو بیان کرنے والے ہوں گا۔

پھر اس میں سخت تکلیف بھی ہے بعض اوقات انسان ہلاک بھی ہو جاتا ہے۔ اس میں بل کا ضیاع اور نفس کا ہلاک کرنا ہوتا ہے اور ان تمام چیزوں سے منع کیا گیا ہے پھر یہ مسئلہ ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ سے منع کیا ہے (۶) اور یہ صحیح ہے۔ مجازی اور کوئی فقہاء کی ایک جماعت نے عقابہ وغیرہم سے قصی غلام خریدنا پسند کیا ہے۔ انہوں نے کہا: اگر وہ ان سے خریدے نہیں جائیں گے تو ان کو نفی نہیں کیا جائے گا، اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ انسان کا نفی کرنا حلال اور جائز نہیں، کیونکہ یہ مسئلہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی ہے۔ اسی طرح تمام اعضاء کا بغیر حد اور قصاص کے کاٹنے کا حکم ہے یا ابو عمر کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** یہ ثابت ہو گیا تو تو جان لے کر نشان لگانا اور شعار کرنا اس نبی سے مستثنیٰ ہے جو شیطان کے شراب کے متعلق ہے اور یہ آگ کے ساتھ حیوان کو غدا بدینے کی نبی ہے جس کا ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ موسم کا سنی آگ سے وارن لگانا ہے اس کا اصل سنی علامت ہے۔ کیا جاتا ہے: موسم الشنبہ جب کوئی ایسی علامت لگائے جس سے وہ چیز بچائی جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَسْمِئُهَا لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا كُفُلٌ** (النور: 29) الصبا علامت کو کہتے ہیں۔ البسمہ وارن لگانے کا آگ۔

صحیح مسلم میں حضرت انس سے ثابت ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں نشان لگانے کا آکر دیکھا آپ صدق اور فقی وغیرہ کے اونٹوں کو نشان لگا رہے تھے تاکہ ہر مال بچا جاتا ہے اور اس کے حق میں ادا کیا جائے اور کسی دوسرے مال کی طرف توجہ نہ ہو (۱۲)۔

**مسئلہ نمبر 7۔** چہرے کے علاوہ تمام اعضاء میں نشان لگانا اور اغنا جائز ہے، کیونکہ حضرت جابر نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرے پر مارنے اور چہرے پر داغ لگانے سے منع فرمایا ہے (۱۳)۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ یہ اس لیے ہے کہ چہرے کو باقی تمام اعضاء پر شرف حاصل ہے، کیونکہ وہ حسن و جمال کا ستر ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ حیوان کا قوام ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزروے وہ اپنے غلام کو مار رہا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: چہرے پر مارنے سے اجتناب کر، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی تخلیق اپنی صورت پر کی ہے (۱۴)۔ یعنی مصروب کی صورت پر، یعنی اس مصروب کا چہرہ حضرت آدم کے چہرہ کے مشابہ ہے، پس اس کی مشابہت کی وجہ سے اس کا احترام لازم

ہے۔ یہ سب سے بڑا ہے جو کچھ اس کی تاویلی میں کہا گیا ہے۔ اعلیٰ اہم۔ ایک جماعت نے کہا: یہ دشمن اور جہنم کے لیے قیام کیا جاتا ہے اس تبدیلی کے ساتھ اس کی طرف اشارہ ہے۔ "حضرت ابن مسعودؓ اور حسن کا قول ہے۔

اس حدیث کی وجہ سے جو حضرت عبداللہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "انہم اپنی نشانیاں لگانے والے ہیں اور نشان بخوانے والے ہیں، چہرے سے بال نوچنے والیاں، اور نوچنے والیاں اور حسن کی خاطر دانت کٹنے کرانے والیاں، غہ کی تخلیق نوچنے والیاں (ان سب پر اللہ کی لعنت ہے)" (۱۰)۔ اس حدیث کو اسماعیل نے نقل کیا ہے، تھعل بن سمرہ الحبشہ میں آئے قالہ اللہ

الوشم اقصا میں ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ عورت کی بھٹی کی پیٹھ اور اس کی گائے کو سہی کے ساتھ کرے یا جاتا ہے بچہ اس میں سر نہ پاؤ گئے کا اصرار مجرور یا مجرور ہے بلکہ وہ بڑھ چکا ہے۔ قد و نسبت و شہما اقصی و اشد یعنی نشان بڑا اور نسبت شہدہ۔

فایہ نشان بخوانے والی۔ یہ ہرادی کا قول ہے۔ ابن عربی نے کہ بھٹی اور افرائقی ٹوک ایسے کرتے ہیں (۲۱۲) کمان میں ہے۔ ہر ایک اپنی جراثی میں اپنی طاقت پر زلات کرتے۔ قاضی عیاض نے کہا: ہرادی کی روایت میں جو مسلم کے راویوں سے ہے۔

الوشم والیوشہ کی جگہ والیوشہ والیوشہ کے الفاظ ہیں۔ یعنی بھٹی کے جگہ یا ہے۔ یہ لوشی سے مشتق ہوگا جس کا معنی حریں ہوتا ہے اور لوشی کی اصل دو رنگوں پر کپڑے کو بنانا ہے لوشی میں بھٹی جس کے چہرے اور بچوں میں سیاہی ہو۔ یعنی عورت بالی نوچ کر دانت نکالتا کہ دانت باریک کر کے نہایت حاصل کرتی ہے۔ المتعصبات یہ مقتضعات نشان ہے اس سے مراد وہ عورت ہے جس کے چہرے سے بال نکلتے ہیں والے آکر سے بال اکھڑے گئے ہوں۔ ابن عربی نے کہا:

صغری ٹوک نہیر ناف پالی اکھڑتے ہیں وہ اسی سے ہے۔ کیونکہ صغریٰ زیر ناف بالوں کا خلق کرتی ہے اور انھوں کے بال نوچنا ہے اور زرق۔ کہ بال نوچنا یا ست ڈھیلنا کرنا ہے اور تکلیف دینا ہے اور بہت ساری صنعت کو سنالیں کرتی ہے (۱۱۱)۔ المتعصبات یہ متعصباتی معنی ہے وہ عورت جو اپنے دانتوں کو کھلا کرتی ہے یعنی خطہ اس کے دانت ملے ہوئے ہوتے ہیں وہ اپنے بال سے انھیں کھلا کرتی ہے۔ مسلم کی کتاب کے حدود میں ہے۔ مواہرات یہ دانت کی منہ ہے جو اپنے دانتوں کو تیز کرتی ہے یعنی دو ٹکاب جو جو ان عورتوں کے دانتوں میں ہوتا ہے۔ بڑی عورت کو جو ان لڑکی سے دانت بہت کہ لیے ایسا کرتی ہے۔ یہ تمام امور احادیث کی رو سے گناہ کبیرہ ہیں۔ اس معنی میں اختلاف ہے نہاس کی وجہ سے یہ بھی کی گئی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا:

کیونکہ تلبیس کے باب میں ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ اللہ کی تخلیق کی تعمیر کے باب سے ہے جیسا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: ایسا صحیح ہے۔ یہ پہلے صحیح و بھی متعصب ہے۔

پھر بعض نے فرمایا: منع اب بھی باقی ہے، کیونکہ یہ اللہ کی تخلیق کی تجدیل کے باب سے ہے اور جوۃ عین باقی رہنے والی نہ ہو جیسے مرد لگا لگا، ایک آپ کرنا، جو تلوں کے یہ علماء نے جائز قرار دیا ہے لیکن مردوں کے لیے سام، ٹکے اس کو ٹکڑا کرنا کہا ہے۔ امام مالک نے عورت کے لیے ہاتھوں پر بھندی لگا کر اجازت قرار دیا ہے۔ حضرت عمر سے اس کا انکار بھی مروی ہے۔ فرمایا:

یا تو اپنے دونوں ہاتھوں کو مہندی لگانے یا ترک کر دے۔ اہم مالک نے حضرت عمر سے مروی روایت کا ذکر کیا ہے کہ عورت مہندی سے خضاب لگانا ترک نہ کرے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا جس نے مہندی نہیں لگائی ہوئی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم (عورتوں) میں سے کوئی اپنے ہاتھ کو اس طرح نہ پھوڑے کہ وہ مرد کا ہاتھ معلوم ہو۔" (وہ عورت پھر ہمیشہ مہندی لگاتی رہی حتیٰ کہ اس کی عمر نوے سال سے بڑھ گئی تھی اور پھر وفات ہو گئی۔

قاضی عیاض نے کہا: کان مہندی کے متعلق منع کرنے کی حدیث مروی ہے۔ صاحب الصانع نے اس کا ذکر کیا ہے اور عورت بغیر زینہ کے نہ ہوس کی گردن میں سونوں کا ہار ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے کہا: "بغیر ہار کے نہ ناخیرے لیے مناسب نہیں خواہ وہ چاکے کا ہو یا چمڑے کا ہو۔" حضرت انس نے کہا: عورت کے لیے مستحب ہے کہ وہ نماز میں اپنے ہار کو اپنی گردن سے لپیٹ دے اگر وہ چمڑے کا ہو۔

ابو جعفر طبری نے کہا: حضرت ابن مسعود کی حدیث میں دلیل ہے کہ خاندن یا کسی اور کے لیے ہوس کی خاطر کسی یا زینہ کی ساتھ ہاتھ کی تکیہ کو بدلنا جائز نہیں ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے خود وہ دونوں کو کھلا کر سے یا راتوں کو تیز کرے یا اس کا دانت لب ہو تو وہ سے اکھڑ دے یا بہت سے لیے دانت ہوں تو اس کی اطراف کو کھٹ دے۔ اسی طرح داڑھی یا سونوں کا حلق کرنا یا نیچے والے ہونٹ کے بالوں کا حلق کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ تمام صورتیں اللہ کی تخلیق میں تبدیلی کرنا ہے۔ عیاض نے کہا: جس کی زانہ اٹھی ہو یا کوئی عضو زائد ہو تو اس کا کاٹنا اور اس کا اکھیرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ اللہ کی تخلیق کی تبدیلی سے ہے عربی زانہ عضو تکلیف دینا ہو تو ابوجعفر وغیرہ کے نزدیک اس کو اکھیرنے میں حرج نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۸:** میں کہتا ہوں: اس باب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لیس الله الواصلة والمنسصلة والواصلة والمنسصلة (۱)، بال جوڑنے والی اور بال جڑوانے والی، نشان بنانے والی اور نشان بنوانے والی پر اللہ کی لعنت ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے تخریج کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے بالوں میں دوسرے بال جڑوانے سے منع فرمایا کہ بال زیادہ نظر آئیں، اصل وہ عورت جو ایسا کرتی ہے اور المنسصلة جو بال لگواتی ہے۔ مسلم نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے بالوں میں کوئی چیز طمانے سے زجر و توبیخ فرمائی (۲)۔ حضرت اسماء بنت ابی بکر سے مروی ہے فرمایا: ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور عرض کی: یا رسول اللہ! میری بھائی کی شادی ہوئی ہے اسے پہنایا گیا مٹی ہے جس کی وجہ سے اس کے بال جھڑ گئے ہیں، کیا میں اس کو دوسرے بال لگوا دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لقد تعالیٰ نے بال لگانے والی اور بال لگوانے والی پر لعنت کی ہے" (۳)۔ یہ بال جوڑنے کی تحریم نہیں ہے۔

اہم مالک اور عطا کی جماعت نے یہی کہا ہے: انہوں نے ہر قسم کے بال خود وہ دونوں سے ہوں یا کپڑے سے ہوں سب سے منع کیا ہے۔ کیونکہ اس میں بھی بال جوڑنے کا معنی پایا جاتا ہے۔ لیکن ابن مسعود نے شاذ قویٰ کیا ہے اس نے، دون اور کپڑے

۱- مجمع علم، کتاب النہای، جلد ۷، صفحہ ۲۰۴، حجۃ الوداع، ۱۴۸۱ھ، تفسیر ابن کثیر

اور اسکی چیز جو بال نہیں، کھلانے کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ اہل ظاہر کے مذہب کے نزدیک حلال و حرام ہے۔ اور دوسرے علماء نے سر پر ہاں رکھنے کو میان قرار دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: ہمیں صرف ملانے کے متعلق ہے۔ یہ شخص ظاہر ہے اور معنی سے اعراض ہے۔ ایک قوم نے شاذ قول کیا ہے، انہوں نے مطلقاً وصل (بال لگانے) کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ تنکھا باطل قول ہے، احادیث اس کا رد کرتی ہیں۔ حضرت عائشہ سے وہ مروی ہے اور یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن سیرین سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا: میری والدہ عمروں کو نکھی کرتی ہے کیا میں اس کے مال سے کچھ سکا ہوں؟ ابن سیرین نے فرمایا: اگر وہ بال لگاتی ہے تو نہیں اور ٹہنی میں دودھ داخل نہیں جو زینت اور خوبصورتی کے لیے رطب رنگ و رخم کے ادھانوں سے باندھا جاتا ہے۔

**مفسرہ نمبر 9:** ایک مردہ نے کہ: اللہ کی تخلیق کی تعبیر کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورج، چاند، پتھر، اور لوہے وغیرہ کو اس لیے پیدا فرمایا تاکہ ان سے نفع حاصل کیا جائے، کفار نے ان کو معبود بنا دیا۔ زچاچ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو پیدا فرمایا تاکہ ان پر سواری کی جائے اور ان کا گوشت کھایا جائے، لیکن کفار نے ان کو اپنے اوپر حرام کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے سورج، چاند اور پتھروں کو لوگوں کے لیے سخر کیا لیکن لوگوں نے انہیں معبود بنا کر پوجنا شروع کر دیا۔ پس انہوں نے اللہ کی تخلیق کو بدل ڈالا۔ مفسرین کی ایک جماعت مجاہد، شاہک، سعید بن جبیر اور قتادہ کا یہی قول ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے: فَلَقْنَاهُ فَنُفِثَ خَلْقًا مِّنْهُ سَورۃً مِّنَ الْقُرْآنِ کہ وہیں کو بدلنا (11) یہ بھی کا قول ہے۔ طبری نے اس کو اختیار کیا ہے، انہوں نے فرمایا: اگر یہ سنی ہو تو وہ تمام صورتیں اس میں داخل ہوں گی جن سے اللہ نے نفع فرمایا ہے مثلاً انھیں ہونا، جسم پر سوئی سے نکل جانے، پانا اور دوسرے گناہ، کیونکہ شیطان ان تمام گناہوں کی طرف بلاتا ہے یعنی وہ بدل دیں گے است جرمہ نے اپنے دین میں غم فرمایا۔ مجاہد نے بھی یہ کہا ہے: فَلَقْنَاهُ فَنُفِثَ خَلْقًا مِّنْهُ یعنی وہ اللہ کی اس فطرت کو بدل دیں گے جس پر اللہ نے لوگوں کو پیدا فرمایا یعنی وہ اسلام پر پیدا کیے گئے تھے شیطان نے انہیں اس کو تبدیل کرنے کا حکم دیا۔

نیز کریم علیہ السلام کے ارشاد کا یہی معنی ہے: نکل مولود یولد، حی الفطر قابو اوجہ ذوالہ و ینسب الہ و ینسب الہ (2) ہر بچہ فطرت (اسلام) پر پیدا ہوتا ہے اس کے والدین اسے یہودی، نصرانی اور مجوسی بنا دیتے ہیں۔ پس خلق کا معنی اس طرف لوٹنے کا جس میں اللہ تعالیٰ نے جیتھوں کی شکل میں حضرت آدم کی چیتھ سے انہیں نکالا اور ان میں ایمان پیدا فرمایا جس کا ذکر: اَلَّذِیْ یُخَلِّقُ لَہُمُ الْاَوَّلٰی (الاعراف: 172) میں ہے۔ ابن عربی نے کہا: طوؤس سے مروی ہے کہ وہ کال حوریت کا سفید مرد سے نکاح ہوتا یا سفید عورت کا کالے مرد سے نکاح ہوتا وہ اس میں حاضر ہوتے تھے۔ وہ کہتے: یہ بھی فَلَقْنَاهُ فَنُفِثَ خَلْقًا مِّنْهُ سے ہے۔ قاضی نے کہا: اگرچہ لفظ اس کا احتمال دیکھتا ہے مگر یہ مخصوص ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قاتل کا نکاح جو سفید رنگت والے تھے، اپنی دایہ پر رکھ دیا ہے کہ وہ حوریت سے نکاح ہوا جو حضرت اسامہ کی والدہ تھی اور حضرت اسامہ سفید سے کالے پیدا ہوئے تھے۔ طوؤس کے ضم کے باوجود یہ مسئلہ ان سے غلط رہا (3)۔

1۔ ابن سیرین کی تفسیر، جلد 1، صفحہ 123  
2۔ صحیح بخاری، کتاب النکاح، جلد 1، صفحہ 785، ایضاً حدیث نمبر 1270، فقہاء القرآن، جلد 1، صفحہ 502

3۔ انکم القرآن، جلد 1، صفحہ 502

میں کہتا ہوں: میں نے حضرت اسماعیلؑ سے فاختہ بنت قیس سے نکاح کیا تو وہ عورت سفید چمکی اور تر مٹی جی اور حضرت بلالؓ کے نکاح میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی بہن زہیرہؓ تھیں۔ یہ خاص ہے اور لڑکوں پر یہ معاملہ نئی رہا۔  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ يَتَّبِعِ الشَّيْطَانَ فَوَلِّينَاهُ لِقَاءَ اللَّهِ إِنَّهُ سَعِيدٌ** (اور جو شخص شیطان کی اطاعت کرتا ہے اور اللہ کے عہد کو چھوڑتا ہے۔ فاختہ حبشہ اس نے اپنے جرس کی کی اور اپنا ہی قصاص کیا، کیونکہ اس نے اللہ کا حق شیطان کو یاد اور شیطان کے لیے اللہ کا حق چھوڑ دیا۔

**يَعِدُهُ وَيُحْيِيهِمْ ۖ وَمَا يُعِدُّ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۚ أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۖ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَنْهَارٌ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا ۖ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۚ**

”شیطان (جھوٹے وعدے کرتا ہے ان سے اور (غلط) امیدیں دیتا ہے انہیں درمیان وعدہ و وعدا کے اور ان سے شیطان گھر فریب کا۔ یہی جگہ ہیں جس کا تمنا روزِ آخر ہے اور نہ یہ کہیں گے اس سے بچا نظر سے بچے۔ اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے (ان) فریادیں گے ہم انہیں ان جہنم میں درواں ہیں جن کے نیچے دریاں ہمیشہ بہتھیں اس میں رہیں گے (یہ) اللہ کا سچا وعدہ ہے اور کوئی زیادہ چاہتا ہے اللہ تعالیٰ سے بات کرنے میں۔“

ان تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَعِدُهُمْ** یعنی وہ جھوٹے وعدے کرتا ہے، وہاں وہاں اور ریاست کے سبز و خشک ہوتا ہے اور انہیں بتاتا ہے اللہ دوبارہ اعدا ہے اور کوئی سزا ہے وہ انہیں گھر و فریب سے ڈراتا ہے تاکہ وہ بھلائی میں دل خرق نہ کریں۔ **وَيُحْيِيهِمْ** اس کا بھی یہی منہم ہے **وَمَا يُعِدُّ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا** یعنی دھوکا۔ ان طرف سے لکھا: انفرادی طور پر وہ چیز جس کے فائدہ کو دیکھتے تو اس سے محبت کرے جب کہ اس کا ہلکا کر دیا جائے۔ شیطان کو فرود کہا جاتا ہے۔ کیونکہ جس کی محبت کی تمہیں پر ہمارا ہے اب کہ اس کے پیچھے تکلیف دہ چیزیں بتائی ہیں۔ **أُولَٰئِكَ** یہ مبتدا ہے **مَأْوَاهُمْ** دوسرا مبتدا ہے **جَهَنَّمُ** دوسرے مبتدا کی خبر ہے اور بحر جملہ پہلے مبتدا کی خبر ہے۔ **مَجِيصًا** مصلحہ۔ اس سے لعل خاص یہ جس سے ہے۔ **وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا** مبتدا و خبر ہیں۔ **قِيلًا** مقالہ جید و قوی و غافلہ تمہارا ایک سنی ہے جسے اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی حکم نہیں۔ جو دعائی اس بیت کے تمہیں میں میراں پر کھڑا رہی ہے۔

**سَيَسْأَلُ عَنْ صَالِحِيكُمْ وَلَا أَصَابِي أَهْلِي الْكِتَابُ ۖ مَنْ يُعْمَلْ سَوَاءً يَجْزِيهِ ۖ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنَ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْرِفُ**

میں تعالیٰ کا ارشاد ہے: (نبات و انھارا) تمہاری جمعی امیدوں پر ہے پھر ان کتاب کی جمعی امیدوں پر (بائے) جو اس کے گھر سے اسے سزا ملے گی اس کی اور نہ پائے گا اپنے لیے اللہ کے بغیر کوئی دوست اور مددگار۔





ہمیں ابن زبیر کے پاس سے نہ گزارا یا فرمایا: چاکہ آدی رات کے وقت سوئی کی ٹکڑی حضرت عبداللہ بن عمر کے گلے سے لگی تو وہ مجھ کے گلے اپنی آنکھوں کو لٹا پھر کہ اے ابو خبیب! اللہ تجھ پر رحم کرے تو تھا تو تھا! میں نے تیرے باپ زبیر کو یہ کہتے سنا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَوَاطِئَ نَجَسٍ فِي لَيْلٍ أَوْ يَوْمٍ لَا يَأْتِيهِ مِنَ الْآخِرَةِ** (جو برائی کرے گا اسے اس کی جزا دینا میں سے ملے گی یا آخرت میں ملے گی) اگر تو یہ تیرا نقل تیرے اس فعل کے بدلے میں ہے تو یہ اس کی جزا ہے (۱)۔

ابو عبداللہ ترمذی نے کہا: جو قرآن میں ہے وہ کھس ہے فرمایا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَوَاطِئَ نَجَسٍ** اس سے نیک، ناجس، دشمن، دوست اور مومن، کافر، باغی، اہل بیت میں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دو ٹکسوں کے درمیان فرق کیا فرمایا: یہی حدیث عبداللہ بن عمر سے روایت کی گئی، اس پر دونوں جگہ جڑا صریح نہیں ہوگی۔ آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ حضرت ابن عمر نے کہا: اگر یہ تیرا نقل، تیرے فعل کے بدلے میں ہے تو یہ جزا ہے، یعنی اس نے فرم میں قتال کیا۔ اس میں ایک عظیمہ قدم صادر کیا حتیٰ کہ بیت اللہ کو جلا دیا گیا، تحقیق کے ذریعے خبر: سود کو مارا گیا حتیٰ کہ وہ بیعت میرا پھر چاندی کے ساتھ اس کو جڑا دیا گیا تھا، وہ ابھی تک اسی حالت میں ہے عبداللہ نے بیت اللہ کے رونے کی آواز سنی آد آء۔ جب حضرت ابن عمر نے عبداللہ کا فعل دیکھا پھر اسے سول پر مقبول دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ذکر کیا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَوَاطِئَ نَجَسٍ يَوْمَئِذٍ**۔ پھر حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: اگر یہ نقل اس شخص کے بدلے ہے تو یہ اس فعل کی جزا ہے نقل اور پھانسی دی گئی ہے اللہ تعالیٰ ابن زبیر پر رحم فرمائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں فریقوں کے درمیان دوسری حدیث میں تفریق کی ہے۔ ہمیں میرے باپ نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں ابو نعیم نے بتایا فرمایا ہمیں محمد بن مسلم نے بتایا انہوں نے یزید بن عبداللہ بن اسلمہ بن ابی الہادیث سے روایت کیا ہے فرمایا: جب **مَنْ يَغْتَسِلُ مَوَاطِئَ نَجَسٍ** کا ارشاد نازل ہوا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ جو ہم میں سے کسی کو باقی چھوڑنے والی نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو بکر! مومن کو اس کی جزا دینا میں دلی جائے گی اور کافر کو اس کی جزا قیامت کے روز دی جائے گی۔ ہمیں چاروں نے بتایا فرمایا ہمیں کعبہ ابو سعید نے بتایا انہوں نے انس بن مالک بن ابی خالد سے انہوں نے ابو بکر بن ابی زبیر ثقفی سے روایت کیا فرمایا: جب **مَنْ يَغْتَسِلُ مَوَاطِئَ نَجَسٍ** کا ارشاد نازل ہوا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! اس کے سوتے ہوئے صلا کیسے ہوگی ہر کام جو ہم نے کیا ہمیں اس کی جزا ملے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو بکر! اللہ تعالیٰ نے تجھے عاف کر دیا ہے، کیا تو چھٹا نہیں ہے؟ کیا تو ٹکس نہیں جوتا ہے؟ کیا تجھے موت و مشقت کا سامنا نہیں کرنا پڑتا؟ حضرت ابو بکر نے عرض کی: کیوں نہیں۔ فرمایا: اس کے ذریعے تمہیں جزا دی جاتی ہے۔ قرآن میں **مَنْ يَغْتَسِلُ مَوَاطِئَ نَجَسٍ** میں اجمال تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر بیان کر دی۔

ترمذی نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے فرمایا: اے ابو بکر! تجھے اور مومنین کو برائی کی جزا دینا میں سے دلی جاتی ہے حتیٰ کہ جب تمہارا تعالیٰ سے ملے تو تمہارا کوئی گناہ نہ ہوگا۔ رہے دوسرے لوگ (کافر) ان کے لیے جزا کو قیامت کے روز ہی کرے گا حتیٰ کہ وہ قیامت کے روز اس کی جزا دے

جائیں گے (۱)۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے۔ اور اس کی سند میں مقال ہے۔ مومن بن حمید کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے۔ یعنی بن سعید قطان اور امام احمد بن حنبل نے ضعیف قرار دیا ہے اور سونے بن سراج قبول ہے۔ یہ حدیث ایک اور طریق سے حضرت ابو بکر سے مروی ہے لیکن اس کی صحیح سند نہیں ہے اور یہ حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: اس حدیث کو اس میں بن اسحاق کا ضعیف نقل کیا ہے فرمایا میں نے سیمان بن حرب نے بیان کیا، انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن سلمہ نے بیان کیا، انہوں نے علی بن زید سے روایت کیا، انہوں نے اپنی ماں سے روایت کیا کہ اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کے بارے میں پوچھا: اِنَّ رَبَّنَا لَآ نَقْصُورُ (بقرہ 284) اور اس آیت کے متعلق پوچھا: مَنْ يَنْقُصُ شَوْءًا مِنْهَا يَجْزِئُہُ تُو حضرت عائشہ نے کہا: جب سے میں نے اس کے جھمنے رس اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے مجھ سے کسی نے اس کے متعلق نہیں پوچھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے عائشہ! ان کو جو تکلیف پہنچتی ہے مثلاً بخار و مصیبت، کا ناچھینا ہے حتیٰ کہ وہ سامان جو انسان اپنی آستین میں رکھتا ہے پھر وہ اسے تلاش کرتے ہوئے پریشان ہو جاتا ہے پھر وہ اسے اپنے صندوق میں پاتا ہے، اللہ تعالیٰ ان سب چیزوں کو بول دیتا ہے حتیٰ کہ مومن سمجھتا ہوں سے اس طرح نکل جاتا ہے جس طرح سونے کی چڑی بھی سے صاف و شفاف نکلتی ہے (۲)۔" لیکن کا اسم ان تمام اقوال میں مضمر ہے اللہ تعالیٰ اس طرح ہے لیس الکائن من امور کہ مانتونہ بل من یصل سویحہ۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ثواب مہربانی اور اس کے ساتھ نہیں ہے، کیونکہ پہلے نازل چکا ہے۔ وَالَّذِي تَتَمَنَّوْنَ اَنْ تَكُوْنُوْا الصّٰلِحِيْنَ سُبْحٰنَکَ یٰ اَیُّھُ الذّٰی لَا یُجِدُ لَہٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَلِیًّا وَلَا تَصْیِّرُوْا ۝۱۰ یعنی مشرکین۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَاَلِیُّنَا اَمَّا اُولِی الْاَوْبَادِ اَلَا یَعْلَمُوْنَ اِنَّ شَعْبًا ۝۱۱ (غافر) ہے شک ہم (اب بھی) مدد کرتے ہیں اپنے رسولوں کی اور مومنین کی اس دنیوی زندگی میں اور اس دنیوی بھی (مدد کریں گے) جس دن گروہ (گمان) دینے کے لیے نکلتے ہوں گے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے جو بوائے کرے گا اسے جزائے کی نگر یہ کہ جو یہ کرے۔ ایک جماعت کی قرائت وَلَا یُجِدُ لَہٗ ہے۔ بجز پر مطلق کی بنا پر جز مہربانی نہیں ہے۔

ابن کبار نے ابن عساکر سے روایت کیا ہے وَلَا یُجِدُ لَہٗ کے ساتھ نئے کلام کے اعتبار سے ہے۔ اگر آیت کو کافر پر محمول کیا جائے تو کل اس کے لیے دلی نصیر نہ ہوگا۔ اگر مومن پر محمول کی جائے تو اللہ کے علاوہ اس کا کوئی مددگار و نصیر نہ ہوگا۔

وَمَنْ یَّمْشِکْ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ مِنْ ذَکَرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالَتْ یٰۤاَیُّھُ الذّٰی لَا یُجِدُ لَہٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَلِیًّا ۝۱۰

اگر جس نے مشی کل کے ایسے مرد یا عورت بشرطیکہ وہ مومن جو سوا ہی لوگ، افضل ہوئے جنت میں اور نہ ظلم کیے

ہو کر گئے تھے بھرا۔

ایمان کا شرط قرار دیا، کیونکہ مشرکین کعبہ کی خدمت، عیوں کو نہاتے کھانے اور مہمانوں کی مہمان نوازی کرنے پر اترتے تھے واصل سب اپنی بہتت اور اپنے قوس نفس امارتہ اللہ و اجدادہ (الماکدہ: 18) کے ساتھ جنگیں مارتے تھے واللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ بغیر ایمان کے ایسے اعمال قبول نہیں۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اور ایمان کثیر نے قبول کا صیغہ پڑھا ہے بآئی کوئیوں نے معرفت کا صیغہ پڑھا ہے یعنی وہ اپنے اعمال کی وجہ سے جنت میں داخل ہوں گے۔ تقویٰ کا ذکر پہلے کر دیا ہے اس سے مراد وہ نکتہ ہے جو محصل کی حیثیت میں ہوتا ہے۔

وَمَنْ اَخْلَصَ دِیْنًا فَمِنْهُمْ سَلَّمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ وَهُوَ مُخْلِصٌ وَّاسْتَبْرَأَ مَوْلَا اِبْرٰهٖمَ حَنِیْفًا  
وَاَتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهٖمَ حَنِیْفًا ۝۱۳

”وہ لوگ جو بھرتہ دین کا لفظ سے کسی شخص سے جس نے بھکا دیا ہو اپنا چہرہ اللہ کے لیے اور وہ احسان کرنے والا ہو اور جو وہی کی ملت ابراہیم کی اس حال میں کہ وہ ہر جاہل سے منسوب سے ہوئے ہو اور نہ لایا ہے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو ظلیل“

اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کو تمام دین پر فضیلت دی ہے۔ اُسَلِّمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ اس کا معنی ہے اس نے اپنے دین کو اللہ کے لیے خاص کیا اور عبادت کے ساتھ اللہ کی بارگاہ میں سمجھے اور متوجہ ہوئے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اس سے مراد حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ ہیں، دینا کو حسب بیان کے اعتبار سے ہے۔ وَهُوَ مُخْلِصٌ معتدافروں اور حال ہے یعنی وہ سجدہ ہو۔ اس میں اصل کتاب داخل نہیں، کیونکہ انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کو ترک کیا۔ البدۃ سے مراد دین ہے۔ اسلیف سے مراد مسلم ہے۔ یہ پہلے کر دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهٖمَ حَنِیْفًا ۝۱۳ تعجب نے کہا: ظلیل کو ظلیل اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ محبوب کی محبت ان کے دل میں رائج ہو جاتی ہے اور اس میں کوئی خلل نہیں چھوٹی عمر سے بھرا رہی ہے۔ شاعر نے کہا:

تَخَفَّتْ مَسْکُ الدُّوْمِ مَعْلٰی وَیَہِ سَقٰی الْغُلَیْلِ عَلِیْدًا

اے محبوب! ہاں یہاں میری روح کا گزرنے وہاں تیرا شوق طاری ہوا ہے اس وجہ سے ظلیل کو ظلیل کہا جاتا ہے۔

حَنِیْفٌ فطری کا دوزن ہے معنی فاعل ہے جیسے ظلم معنی عالم ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ معنی مفعول ہے جیسے حبیب معنی محبوب سے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے محبت کرنے والے تھے اور اللہ کے محبوب بھی تھے۔ بعض نے فرمایا: ظلیل انحصار کے معنی سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے کہ اس نے ابراہیم و ان کے دور میں رسالت کے لیے خاص کر دیا۔ بعض نے اس قوس کو اختیار کیا اور فرمایا: اس پر ظلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے: وَاتَّخَذَ اللّٰهُ صَاحِبِکُمْ حَنِیْفًا (۱) یعنی اللہ

توئی نے تمہارے ساتھی کو غلیل بنایا۔ اس سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی ذات ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑایا لوگنت  
مستغذرا علیہ لا تفتنہن ابابکری علیہ السلام (۱) یعنی اگر میں کسی کو کسی چیز کے ساتھ غفلت کرتا ہوں تو اسے لڑاؤ کرنا۔ اس میں ان لوگوں  
کا وہ جو یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کو نبی کی کسی چیز کے ساتھ خاص فرمایا تھا۔

بعض علماء نے لڑایا بالکل کمال کا معنی سمجھا ہے۔ ابراہیم خلیل اللہ کا معنی ہو گا وہ اللہ کی بارگاہ کے محتاج اور فقیر ہیں تو یاد رہے  
کوہ جست ہو۔ زمیر نے ہرم بن شان کی تعریف میں کہا:

وان اشاء خلیل یوم مستغذرا یقول لا غلب مال ولا جرم

یعنی اگر بھوک کے دن کوئی محتاج اس کے پاس آتا ہے تو وہ کہتا ہے: نہ میرا مال غائب ہے اور نہ کوئی کماخت ہے۔

روحانے کہا: غلیل وہ ہے جس کی محبت میں غفل نہ ہو۔ یہ جائز ہے کہ ان کو اللہ کا غلیل کہا گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس  
سے محبت کی تھی اور اسے جن لیا تھا اور اس سے محبت کی تھی۔ اور اس اعتبار سے غلیل اللہ جتنا بھی جائز ہے کہ وہ اللہ کے فقیر  
تھے، کیونکہ انہوں نے فقر و فاقہ اختیار نہیں کیا تھا مگر اللہ کے لیے وہ اس میں غفلت تھے۔ الاعتدال کا معنی فقر ہے روایت ہے  
کہ جب انہیں غنیمت کے ذریعے آگ میں پھینکا گیا اور وہ ادا میں تھے تو جبریل امین ان کے پاس آئے اور کہا: تم مجھے کوئی  
حاجت ہے؟ ابراہیم نے کہا: تجھ سے تو نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی حضرت ابراہیم کے لیے غلت، اللہ تعالیٰ کا حضرت ابراہیم کی مدد  
کرنا ہے۔ بعض نے فرمایا: غلیل کو میں اس لیے کہا گیا کہ وہ اپنے دوست سے ملنے گئے تھے جو مصر میں تھا۔ بعض نے کہا: وہ  
موصل میں تھا آپ اس لیے اس کے پاس گئے تھے کہ اس کے پاس سے کہا: لڑاؤ میں آپ نے اپنے ساتھی کو نہ پایا آپ  
نے اپنا زخمیل میں دیت بھری اور مصر کی طرف چل پڑے، آپ نے وہ زخمیل رکھ دی اور خود سوتے گھر والوں نے اسے کھڑا  
تو انہوں نے اس میں آٹا پایا اس نے اس سے روٹی حضرت ابراہیم کے لیے تیار کی۔ جب کھانا پیش کیا تو آپ نے پوچھا: یہ  
تمہیں کہا ہے؟ گھر والوں نے کہا: یہ وہی ہے جو تم اپنے مصری دوست سے لائے ہو۔ آپ نے فرمایا: یہ میرے غلیل  
یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اسی وجہ سے آپ کو غلیل اللہ کہا جاتا ہے۔

بعض نے فرمایا: آپ نے کھاد کے روسہ کی مہمان نوازی کی اور انہیں حوائف دینے اور ان سے مسکن سنا کر کیا۔ وہ  
نے پوچھا: تمہاری کیا حاجت ہے؟ آپ نے فرمایا: میری حاجت یہ ہے کہ تم سیدہ کردہ انہوں نے سجدہ کیا تو آپ نے اللہ  
تعالیٰ سے دعا مانگی: اے اللہ! میرے لیے جو ممکن تھا وہ میں نے کر دیا اب تو وہ کر جو میری شان کے لائق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے  
انہیں اسلام قبول کرنے کی توفیق دی۔ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو غلیل بنالیا۔ کہا جاتا ہے: جب ملائکہ حضرت  
ابراہیم کے پاس انسانوں کی شکل میں آئے اور آپ ان کے لیے بھونا، دوسرا بھولا لے کر انہوں نے اسے نہ کہا یا ابراہیم  
میرے قہر کی چیز نہیں کھاتے، آپ نے انہیں فرمایا: اس کی قیمت دو دو کھاد۔ انہوں نے پوچھا: اس کی قیمت کتنی ہے؟  
آپ نے فرمایا: اس کی ابتدا میں تم بھوکے ہو اور اس کے آخر میں اللہ کے فرشتوں نے آہیں میں کہا: اللہ تعالیٰ کو اس کا پانا

ظلیل بنانا چاہیے تو فہمہ تعانی نے حضرت ابراہیمؑ کو اپنے ظلیل بنا دیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ، اصل فہمہ سلطنت پڑنے سے روایت فرماتے ہیں کہ آپؑ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو ظلیل بنایا، کیونکہ وہ کھانا کھاتے تھے اور سلام پھیلاتے تھے اور رات کو نماز پڑھتے تھے جب کہ لوگ سوئے ہوئے ہوتے تھے۔" حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اے جبریلؑ! اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو ظلیل کیوں بنایا؟" اے پیارے محمدؐ! (سلطنت پڑنے) کہا: کھانے کی وجہ سے (۱)۔

بعض نے فرمایا: ظلیل وہ ہے جو فہمہ کے لیے دوستی رکھتا ہے اور فہمہ کے لیے دشمنی رکھتا ہے۔ دو آدمیوں کے درمیان خدمت کا مطلب دوستی ہے یہ تغلیظ الاسرار بین المستخالیوں سے مشتق ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ الغلظہ سے ہے دونوں دوستوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی حاجت پوری کرتا ہے۔ "عصب ابی داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ارجل علی دین خلیفہ فلینظر احدکم من بغا علی (۲)۔ انسان اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے پس تم میں سے ہر ایک کو دیکھنا چاہیے کہ وہ کس سے دوستی کر رہا ہے۔ شاعر نے کیا خوب کہا ہے:

من لم تکن فی اللہ خلقت فخلیفة منہ علی خطر

جس کی دوستی اللہ کی رضا کے لیے نہیں اس کا دوست اس سے خطر ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

إذا ما كنت متخذاً خلیفاً فلا تتفقن بکن انی إخوان

فان خیرت بینہم فأتبع بأهل العقل منهم والغباء

فان العقل نیر لہ اذا ما تعاضلت الفضائل من کما

جب تو کسی کو ظلیل بنائے والا ہو تو ہر بھائی چارہ رکھنے والے پر وثوق نہ کر، جب قرآن میں سے چناؤ کرے تو ان میں اہل عقل اور عیاروں کا چناؤ کر، کیونکہ عقل کا کوئی ہم پل نہیں جب فضائل کا مقابلہ ہوتا ہے۔

حضرت مسلمان نے کہا تھا:

أجلاد الرہل هم كثیر ولكن فی البلاء هم قليل

فلا تعززل خلفة من تواضع لسانك عند ناشئة غلیل

وكل نیر یقول أنا ولی ولكن ليس یفعل ما یقول

سوی خلی لہ حسبہ د وین فذات لہ یقول هو القبول

مردوں کے دوست بہت ہوتے ہیں لیکن مصیبت میں وہ کم ہوتے ہیں۔ جس کو تو بھائی بنائے ہوئے ہے اس کی دوستی تجھے دھوکے میں نہ آوے۔ میرا مال مصیبت کے وقت ظلیل دیتا ہے۔ ہر بھائی کہتا ہے کہ میں وفادار ہوں لیکن مجروح ہوتا ہے کہ

نہیں ہے، سوائے اس دوست کے جسے جو حسب والا اور دین دار ہے وہ جو کچھ کہتا ہے اسے کرنے والا ہوتا ہے۔

وَقَدْ عَلِمَ مَا لِي بِأَنْفُسِكُمْ وَأَنَا يَتِيمٌ فَتُكْفَرُوا عَنْهُ

"اور اللہ کیلئے ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو گہرے میں لے لیتا ہے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ عَلِمَ مَا لِي بِأَنْفُسِكُمْ وَأَنَا يَتِيمٌ فَتُكْفَرُوا عَنْهُ اور ایمان کے اعتبار سے سب کچھ اللہ کے لیے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو طفیل بنا دیا اس کے حسن طاعت کی وجہ سے، انا سے اس کی دوستی کی حاجت تھی، نہ کثرت کے لیے اور نہ دھوکے کے لیے۔ اسے اس کی ضرورت ہی کیا ہے جب زمین و آسمانوں کا سب کچھ اس کا ہے اس نے تو حضرت ابراہیمؑ کو اس کے امتثال امر پر عزت و شرف بخشا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ عَلِمَ مَا لِي بِأَنْفُسِكُمْ وَأَنَا يَتِيمٌ فَتُكْفَرُوا عَنْهُ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء کا اپنے علم سے اعطاء کیا ہوا ہے۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُقِيمُكُمْ لَهُمْ وَلَكُمْ فِي الْكِتَابِ نَبَأٌ

يَشْرِي الْيَتَامَىٰ الْأُولَىٰ لَا تُوْثِقُوهُمْ وَأَنْتُمْ تُكْتَبُ لَهُمْ وَتُرْغَبُونَ أَنْ تَرْكَبُوهُمْ

وَالْيَتَامَىٰ مِنَ الْوَلَدَانِ وَأَنْ تَقْرَمُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَأَعَانُوا عَلَىٰ

حَقِّهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ عَلِيمًا

"اور تو ہی پوچھتے ہیں آپ سے یتیموں کے بارے میں۔ آپ فرمائیے: اللہ تو ہی رہتا ہے جس میں ان کے بارے

میں اور وہ آیتیں جو پڑھی جاتی ہیں تم پر اس کتاب (قرآن) میں (ان میں احکام ہیں) ان یتیم بچوں کے متعلق

جس میں تم نہیں دیتے ہو جو (حق) مقرر کیا گیا ہے ان کے لیے اور خواہش کرتے ہو کہ خود نکال کر لو ان کے ساتھ

(ان کا مال دبوچنے کے لیے) اور (قرآن میں احکام ہیں) کمزور بچوں کے متعلق اور (دوب) کہ قائم رہو جیسوں

کے معاملہ میں انصاف پر اور جو کر کے بھلائی (کے کاموں) سے تو یقیناً اللہ تعالیٰ اس کو خوب جاننے والا ہے۔"

یہ آیت کریمہ صحابہ کرام کے عورتوں کے متعلق حوالہ اور میراث میں ان کے احکام وغیرہ کے سبب سے نازل ہوئی۔ پس

اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو حکم دیا کہ آپ انہیں فرمائیں کہ اللہ نہیں ان کے متعلق فونی دیتا ہے یعنی جس کے متعلق تم نے

پوچھا اس کا جواب دے لیے حکم بیان کرتا ہے۔ یہ آیت ان احکام کی طرف راجع ہے جو اس سورت کے آغاز میں عورتوں کے امر

کے متعلق مذکور کیے ہیں اور ان کے لیے کچھ احکام باقی تھے جن کو ابھی تک لوگوں نے سمجھا نہیں تھا تو انہوں نے سوال کیا، انہیں

کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ نہیں ان کے متعلق فونی دیتا ہے۔ شبہ نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے

سوال کیا جا تا تھا تو آپ جواب نہیں دیجئے تھے حتیٰ کہ وہی نازل ہوئی تھی۔ اور وہ کتاب اللہ میں ہے: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُقِيمُكُمْ لَهُمْ وَلَكُمْ فِي الْكِتَابِ نَبَأٌ يَشْرِي الْيَتَامَىٰ الْأُولَىٰ لَا تُوْثِقُوهُمْ وَأَنْتُمْ تُكْتَبُ لَهُمْ وَتُرْغَبُونَ أَنْ تَرْكَبُوهُمْ وَالْيَتَامَىٰ مِنَ الْوَلَدَانِ وَأَنْ تَقْرَمُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَأَعَانُوا عَلَىٰ حَقِّهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ عَلِيمًا (۱)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذَٰلِكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ معاً مکمل دفع میں ہے اس کا مطلق اسم جلالت پر ہے معنی یہ ہے کہ قرآن تمہیں ان کے بارے میں فتویٰ دیتا ہے اور وہ یہ ہے: فَذَٰلِكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الْفِسَاءَ۔ یہ پہلے گزر چکا ہے اور یہ ارشاد ہے: وَذَٰلِكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ یعنی وہ ان سے نکاح کرنے کی رغبت نہیں رکھتے بجز حق کو حذف کیا گیا۔ اور بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے یہ رغبتوں کی ان تشکوعوں یعنی وہ ان سے نکاح کرنے کی رغبت رکھتے تھے۔ بجز حق کو حذف کیا گیا۔ سعید بن جبیر اور مجاہد نے کہا: اس جیم ہئی سے نکاح کرنے میں رغبت رکھتے تھے جب ان کا مال زیادہ ہوتا تھا (1)۔

حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے: وَتَوَدُّعِيُونِ اِنْ تَشْكُرُوْنَ رَغْبَةً اَحَدُكُمْ عَنْ يَتْبِقَةِ النِّسَاءِ تَكُونُ لِي حَبِيرَةً حَقَّ تَكُونُ قَبِيلَةَ اَلْبَنِي وَ اَلْعِمَامِ (2)۔ یعنی جس کا مال اور جمال کم ہوتا تو اس سے نکاح میں رغبت نہیں رکھتے تھے۔ سورہ کے آغاز میں یہ گزر چکا ہے۔

وَ اِنْ اِمْرَاَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُفُوسًا اَوْ اَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَاُخْصِرَتِ اِلْاَنْفُسُ الشُّحْمَ وَاِنْ تَحْسَبُوْا نَفْسُكُمُ  
فَاِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيرًا ۝

”اور اگر کوئی عورت خوف کرے اپنے خاوند سے (دوس کی) زیادتی یا روگردانی کی وجہ سے تو نہیں کوئی عرج ان دونوں پر کہ صلح کر لیں آپس میں اور صلح ہی (دونوں کے لیے) بہتر ہے اور سو جو روکھا گیا ہے نفسوں میں گل اور اگر تم احسان کرو اور عقلی بخیر ہو شک اللہ تعالیٰ جو کہ تم کرتے ہو اس سے اچھی طرح باخبر ہے۔“

اس میں سات مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِنْ اِمْرَاَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُفُوسًا اَوْ اَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا۔ صُلْحٌ بمعنی توفیق بمعنی اسے توفیق ہو اور جنہوں نے مخالفت بمعنی تیقت کہا ہے وہ غلط ہے۔ نہ خارج نے کہا نہ ان امراء حالات من یصلحوا دام النشور۔ یعنی عورت کو اگر اپنے خاوند سے ہمیشہ زیادتی کا خوف ہو۔ محاس نے کہا: نفوز اور امراض کے درمیان فرق نہیں ہے۔ یہ نفوز کا مطلب دور ہونا ہے اور امراض کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس سے بات نہ کرے اور نہ وہی سے محبت کرے۔ یہ آیت حضرت سہود بن زہر کے جب مائل ہوئی۔

ترذی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت سہود کو اندیشہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اسے طلاق دے دیں گے تو حضرت سہود نے عرض کی (حضور!) آپ مجھے طلاق خدیجی اور مجھے اپنے پاس رکھیں اور میری باری آپ عائشہ کے لیے کر دیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا کیا اس پر یہ آیت مائل ہوئی (3): فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ جس پر صلح کر لیں وہ جائز ہے۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

ابن عیینہ نے زہیر سے انہوں نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ کی بی بی خول بنت محرز

مسئلہ تھی حضرت رافع نے اسے ناپسند کیا۔ اس کے بڑھاپے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے تو جس نے اسے طلاق دینے کا ارادہ کیا تو خولہ نے کہا: تو مجھے طلاق نہ دے اور میرے لیے جو چاہے وہی مقرر کر۔ پس ان کے ساتھ سنت جاری ہوئی وہ یہ ارشاد نازل ہوا: **وَإِنْ أَمْرًا أَفْعَلْنَا**۔

بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ **وَإِنْ أَمْرًا أَفْعَلْنَا خَالِفَتْ هُنَّ بَعْلَهُنَّ لَمْ يَأْذُرْهُنَّ أَهْلُهَا** کے متعلق آپ نے فرمایا: ایک شخص کے پاس ایک عورت ہوئی تھی جس سے وہ زیادہ دلچسپی نہیں رکھتا تھا وہ اسے جدا کرنے کا ارادہ کرتا تھا تو وہ اسے کہتی: جو تو میرے متعلق فیصلہ کرے وہ مجھے منظور ہے (۱) تو یہ آیت نازل ہوئی۔ عام قراء کی قراءت ان یہاں لیا ہے۔ اکثر نویسوں نے ان فیصلہ پڑھا ہے۔ حمد دی اور عثمان اسحق نے ان فیصلہ پڑھا ہے اس کا معنی یہ ہے صلحا ہے ماکوس میں اور عام کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ اس آیت سے ان جہاد کا رد بھی کچھ آتا ہے جو یہ نہیں کرتے ہیں کہ مرد جب عورت کی جوئی سے لطف اٹھالے اور وہ بوزمعی ہو جائے تو اسے اس کے بدلے دوسری عورت تبدیل کرنا مناسب نہیں۔ ابن ابی سلیمان نے کہا: حضرت سہد بنت زید جب بوزمعی ہو گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طلاق دینے کا ارادہ کیا تو اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنا پسند کیا اس نے آپ سے عرض کی: آپ مجھے اپنے پاس رکھیں اور میری باری مائشہ کو دے دیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایہ ہی کیا تو ان کا دس سال ہوا تو آپ کی ازواج میں سے تھیں (2)۔

میں کہتا ہوں: محمد بن مسلمہ کی بیٹی نے بھی ایسا ہی کیا۔ امام مالک نے اسن شباب سے انہوں نے حضرت رافع بن خدیج سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے محمد بن مسلمہ کی بیٹی سے نکاح کیا وہ ان کے پاس رہی حتیٰ کہ بوزمعی ہو گئی تو انہوں نے اس پر نوجوان لڑکی سے نکاح کر لیا اور نوجوان لڑکی کو اس پر ترجیح دی اور محمد بن مسلمہ کی بیٹی سے طلاق کا مطالبہ کیا تو اس نے اسے ایک طلاق دے دی پھر اسے چھوڑ دیا حتیٰ کہ جب وہ جنس سے پاک ہوئی تو اس سے رجوع کر لیا پھر نوجوان لڑکی کو اس پر ترجیح دی، پھر اس نے طلاق کا مطالبہ کیا تو پھر ایک طلاق دے دی اور پھر رجوع کر لیا، پھر نوجوان لڑکی کو اس پر ترجیح دی پھر اس نے طلاق کا مطالبہ کیا۔ حضرت رافع نے کہا: اب تیری ایک طلاق باقی ہے اگر تو چاہے تو اس پر ترجیح کے باوجود ٹھہری رہے اگر تو چاہے تو میں تجھے جدا کر دوں۔ اس عورت نے کہلائی اس پر ترجیح کے باوجود ٹھہری رہیں گی۔ پس حضرت رافع نے اسے اپنے پاس ٹھہرائے رکھا۔ حضرت رافع نے اپنے اوپر کوئی گناہ نہ دیکھا جب وہ اس پر ترجیح کے باوجود اس کے پاس ٹھہری رہی۔ اس کو سحر نے زہری سے ان الفاظ اور معانی کے ساتھ روایت کیا ہے اور یہ زیادہ ذکر کیا ہے کہ جو ہم تک فر پہنچی ہے یہ وہ اصل ہے جس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِنْ أَمْرًا أَفْعَلْنَا خَالِفَتْ هُنَّ بَعْلَهُنَّ لَمْ يَأْذُرْهُنَّ أَهْلُهَا**۔

ابو عمر بن عبد البر نے کہا: **وَالشَّوْشَانَةُ** علیہا (رافع نے نوجوان لڑکی کو اس بوزمعی پر ترجیح دی) اس سے مراد نوجوان عورت کی طرف لڑکی کا میلان اور اس کے لیے ننگ ہے یہ مراد نہیں کہ حضرت رافع نے کھانے، پینے اور رات گزارنے میں



اس پر ترجیح دی تھی، کیونکہ حضرت رافعؓ جیسے عظیم سہلی کے متعلق ایسا گمان نہیں کیا جاتا۔ (ابو بکر بن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے فرمایا ہمیں ابو الاخوص نے بتایا، انہوں نے ساک بن حرب سے روایت کیا ہے، انہوں نے خالد بن عمرہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے اس سے اس آیت کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: یہ وہ عورت تھی جو کسی مرد کے نکاح میں ہوتی پھر وہ اس کی بد صورتی یا فحشیا کبریاء بخل ہونے کی وجہ سے اس سے آنکھیں پھیر لیتا اور وہ عورت اس سے جہائی کو پسند نہ کرتی، پھر اگر وہ اپنے مہر میں سے کچھ اس کے لیے معاف کر دیتی تو اس کے لیے وہ مال بیٹا طلال ہوتا اور اگر وہ اپنے ایام میں سے کچھ اس کے لیے کر دیتی تو کوئی حرج نہ ہو ج (۱)۔ شمساک نے کہا: وہ اپنے حق سے کچھ کم کر دے تو کوئی حرج نہیں، جب وہ کسی نو جوان اور خوبصورت عورت سے نکاح کرے۔ متاع بن حیان نے کہا: وہ مرد کسی بیوی بڑی عمر کی ہوتی پھر وہ اس پر ایک نو جوان عورت سے نکاح کر لیتا تو وہ اپنی بڑی بیوی کو کہتا: میں تجھے اپنے مال میں سے دوں گا اس شرط پر کہ میں اس نو جوان لڑکی کے لیے تیری نسبت زیادہ دوں مقرر کروں گا وہ اس صلح پر راضی ہو جائی، اگر وہ انکار کر دے اور راضی نہ ہوتی تو باری میں بدل کر اس مرد پر ناز ہے (۲)۔

**مسئلہ نمبر ۳۔** ہمارے علماء نے فرمایا: ایسے حالات میں صلح کی تمام صورتیں جائز ہیں مثلاً مرد عورت کو کچھ مال دے اس شرط پر کہ وہ صبر سے رہے یا عورت کچھ دے اس شرط پر کہ خاوند کے اس پر ترجیح دینے کے باوجود وہ اس کے پاس ٹھہری رہے، یہ ترجیح دے کر عصمت کے ساتھ اسے روکے یا صبر پر ترجیح دے پھر کچھ صلح کیے صلح واقع ہو جائے یہ سب صورتیں مباح ہیں (۳)۔ اور یہ بھی جائز ہے کوئی عورت اپنی سونے سے کسی چیز کے بدلے اپنی باری کے متعلق صلح کر لے جو وہ دے عطا کرے گی جیسا کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات نے کیا تھا۔

یہ واقعہ اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت صفیہؓ پر ناراض ہوئے تو اس نے حضرت عائشہؓ سے کہا: میرے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صلح کر امیں نے اپنی باری تجھے بہ کر دی۔ یہ ابن خوزیمہ نے اس واقعہ میں حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: کسی مسئلے میں رسول اللہ ﷺ حضرت صفیہؓ پر ناراض ہوئے تو مجھے صفیہؓ نے کہا: کیا خیر سے لیے ممکن ہے کہ تو مجھ سے رسول اللہ ﷺ کو راضی کرے اور میری بڑی تیرے لیے ہو؟ حضرت عائشہؓ نے کہا: میں نے (معاذ اللہ) سے رنگا ہوا وہ پتہ انداز حاجر میرے پاس تھا اور میں نے اس پر حزیہ زعفران چھڑکا پھر میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور آپ سے قریب بیٹھ گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھ سے دور ہو جا یہ تیرا دن نہیں ہے۔“ میں نے کہا: یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ پھر میں نے سارا واقعہ عرض کیا تو آپ ﷺ حضرت صفیہؓ سے راضی ہو گئے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کے درمیان رسومات کو ترک کرنا اور بعض کو بعض پر ترجیح دینا جائز نہیں مگر یہ کہ مفصول کی اجازت اور رضائے ترجیح جائز ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** کوئیوں نے یہ صلح جائز ہے اور باقی قراء نے ان یہ صلح جائز ہے۔ محمد بن ابی یوسفؒ نے یہ صلح جائز ہے۔

جنہوں نے یضاحا پڑھا ہے اس کی وجہ یہ کہ عرب کی کلام میں معروف ہے کہ جب کسی قوم کے درمیان جھگڑا ہو تو کہا جاتا ہے: فصلانہم لعمرو یہیں کہا کہ ۲: فصلانہم مقوم۔ اگر اصل میں ہوتا تو اس کا مصدر اصلحا ہوتا اور جنہوں نے یضاحا پڑھا ہے اس نے جھگڑے اور تنازع میں اس کی شکل استعمال کیا ہے جیسے وہ ارشاد ہے: فصلانہم بینہما اور مصداقاً کو نصب اس قرأت کی بنا پر مفعول کی حیثیت سے ہے اور مصداقاً مثل اسم ہے جیسے وہ اعطیت سے اسم ہے اصلحت مصداقاً، اصلحت امر کی شکل ہے اسی طرح یضاحا پڑھنے والے کی قرأت پر بھی مفعول ہو گا، کیونکہ باب غافل بھی متعدی آتا ہے اور یہ مصدر ہونے کا بھی احتمال رکھتا ہے اس کے رد کا حذف کیا گیا ہے اور جنہوں نے یضاحا پڑھا تو اس کی اصل یضاحا ہے پھر یہ مصطلح ابن سبیا پھر عام کو مباد سے بدلا گیا پھر صا کو صا میں بدلا گیا صا کو کھاسے نہیں بدلا، کیونکہ اس میں آواز نسبی ہو جاتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالضُّلَّٰعُ خَيْرٌ يٰۤاٰمُ مَظْلُوٰقٍ** ہے۔ یہ تقاضا کرتا ہے کہ مظلوقی صلیح جس سے نفرت کو سکون دے اور اس سے اختلاف زائل ہو، وہ مطلق سے بہتر ہے۔ اور اس معنی میں داخل ہیں وہ قرآن میں صریحاً نہیں ہے مرد اور عورت کے درمیان صلح قائم ہو، مال میں ہو یا اہل میں ہو، کسی اور اعتبار سے ہو۔ **خَيْرٌ** یعنی بہتری سے بہتر ہے، اختلاف ایت، ذرا مٹکی پر قائم رہنا اثر کے قیام میں سے ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمنی کے بارے فرمایا: **انھا العالقة (۱)** یعنی یہ دین کو خنجر کرنے والی ہے نہ کہ بالوں کو موٹنے والی ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ اٰخِصَّتِ الْاُنْثٰى الْاَفْخَرَ بِخُرْدٍ مِّنْیَ** ہے کہ غل پر نفرت میں رہا گیا ہے، انسان اپنی جبلت اور خلقت کی وجہ سے غل پر نفرت کرتا ہے حتیٰ کہ وہ غل اسے ناپسندیدہ چیزوں سے نفرت کرنے پر ابھارتا ہے۔ کہا جاتا ہے: **نفسہم یضاح**۔ ابن جریر نے کہا: یہ عورت کا اپنے خاوند سے نفرت کے بارے غل کرنا اور اپنی باوی کے بارے غل کرنا ہے۔ ابن زبیر نے کہا: غل سے یہاں مراد مرد اور عورت کا غل ہے۔ ابن حلیہ نے کہا: یہ بہتر ہے، کیونکہ غائب طور پر عورت اپنے خاوند سے اپنے حسد کے لیے غل کرتی ہے اور نہ وہ خاوند غل طور پر نہ جو ان عورت سے اپنے حسد پر غل کرتا ہے۔ **الاشم** کا مطلب ہے اپنے نظریات و عقائد پر اور ارادہ پر مضبوط کرنا۔ ہم اور اسوئل میں ضیاع کرنا و فیرہ۔ یہ دین کے معاملہ میں ہونو محمود ہے اس کے علاوہ ہونو مذموم ہے اس کے متعلق اللہ نے فرمایا: **وَمَنْ يُّؤْتِ شَيْئًا فَنَفْسِهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ (۲)** (المشرقا) اور وہ جو حقوق شریعہ کی ادائیگی سے مانع ہو یا کسی چیز کے کرنے سے جس کا مرد تقاضا کرتی ہو وہ غل رزمیں ہے (۲)۔ جب غل ان اخلاق مذمومہ اور فصائل الحسنہ کی طرف رائج ہوتا اس کے ساتھ امید افزا خیر اور کوئی نیک صلاحیت بھی نہیں ہوتی۔

میں کہتے ہوں: روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو کہا: ”تمہارا مردار کون ہے؟“ انہوں نے کہا: جد بن قیس، اس غل کے وجود جو اس میں ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی داد اقدنی من ابھل کون کی بیماری غل سے؟“ یہی ہے؟ انصاری نے کہا: یا رسول اللہ! یہ کیسے ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ایک قوم سمندر کے ساحل پر اتری انہوں نے اپنے غل کی وجہ سے مہمانوں کے پاس آنا پسند کیا۔ انہوں نے کہا: ہم میں سے مرد عورتوں سے جدا ہو جائیں تاکہ مرد مہمانوں سے

عورتوں کی دوزخی کاغذ پیش کریں اور عورتیں مردوں سے دوزخی کاغذ پیش کریں۔ انہوں نے ایسا ہی کیا ان پر زنا سے سزا ہو گیا تو ان کے مرد و سراپاں اور عورتیں عورتوں سے مشغول ہو گئیں۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ اس کو باوردی نے ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ تَحِبُّوا أَنْ تَفْشَلُوا وَتَفْشَلُوا** یہ شرط ہے اور **وَإِنْ تَحِبُّوا أَنْ تَفْشَلُوا** خفیہ صواب ہے۔ یہ مردوں کو خطاب ہے اس حیثیت سے کہ خاندان کے لیے غل کرنا ہے اور یہ اچھا نہیں ہے یعنی اگر تم عورتوں سے منسلک کرو گے میں خزن کماں کو نہ پسند کرنے کے باوجود ان کے ساتھ رہو گے اور ان پر ظلم نہیں کرو گے تو یہ تیرے لیے افضل ہے۔

**وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تُعْطُوا بَعْضَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَبْلُغُوا أَكْلَ النِّسَاءِ**  
**فَلَنْ تَرَوْهَا كَالْعَلَفَةِ وَإِنْ تُصْرَبُوا وَتُفْشَلُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا** ۷

"اور تم بڑے طاقت نہیں رکھتے کہ پورا پورا انصاف کرو اپنی بیویوں کے درمیان اگر تم اس کے بڑے خواہش مند بھی دو تو یہ نہ کرو کہ جھگ جھاؤ (ایک بیوی کی طرف) بالکل اور بھڑا دو دوسری کو بھیس دو (دوسری میں) لٹک رہی ہو اور اگر تم رستہ نہ کرو (اپنا رویہ) اور پرہیزگار بن جاؤ تو بے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تُعْطُوا بَعْضَ النِّسَاءِ** وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَبْلُغُوا أَكْلَ النِّسَاءِ اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ تم عورتوں کے درمیان عدل و مساوات کی طاقت نہیں رکھتے اور یہ جملی محبت جماع اور قلبی لگاؤ کے اعتبار سے ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے بشری حالت کو بیان فرمایا اور یہاں فرمایا کہ خلقت کے اعتبار سے وہ کسی ایک کی طرف میلان کھپ پر قائم نہیں رکھتے۔ اسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کی تھی: **لَا تَبْلُغُوا أَكْلَ النِّسَاءِ** (۱)۔ اے اللہ یہ میری قسم ہے جس کا میں مالک ہوں اور مجھے اس میں ماست نہ کرنا جس کا تو مالک ہے اور میں مالک نہیں ہوں۔ پھر نبی کریم فرمایا: **لَا تَبْلُغُوا أَكْلَ النِّسَاءِ**۔ مجاہد نے کہا: تم برائی کا ارادہ نہ کرو بلکہ باری مقرر کرنے میں اور خرچہ میں برابر بنو لازم پکڑو۔ چونکہ میں نے انسان کو طاقت ہے اس کا تفصیلی بیان سورۃ احزاب میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

لقدہ نے نصیر بن انس سے انہوں نے نصیر بن جبیک سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس کی زوجہ یاں ہوں گی اور وہ ان کے درمیان عدل نہیں کرے گا تو وہ قیامت کے دن آئے گا جب کہ اس کی ایک طرف تھکی ہوئی ہوگی" (۲)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَنْ تَرَوْهَا كَالْعَلَفَةِ** یعنی وہ نہ ملے گی ہو نہ غلامہ والی ہو (۳)۔ یہ سن کر قول ہے۔ یہ کسی معنی چیز سے تشبیہ ہے کیونکہ وہ چیز نہ زمین پر قرار پذیر ہوئی ہے اور نہ اس پر ہوتی ہے جس سے لٹکانی گئی ہوئی ہے۔ یہ قول ان کی ضرب امتحان میں عام ہے: **أَرْضٌ مِّنْ الْمَرْكَبِ** بالتحلیق اور محویوں کے حرف میں یہ نفس کی تطہیر سے ہے۔ اس سے ام زور کی حدیث میں عورت کا قول ہے **زِدْجِي الْمَشَقَّ** یہ خاندان سے تڑاگ ہے اگر میں بیویوں کو مجھے طلاق دی جائے اور اگر میں





## بَيِّنَاتٌ

”جو شخص ارادہ کرتا ہو صرف ثواب دنیا کا (تو یہ اس کی اپنی تکفیری ہے) اللہ کے پاس تو دنیا و آخرت دونوں کا ثواب ہے۔“

یعنی جو آخرت کی طلب کے لیے اللہ تعالیٰ کے فروغ میں عمل کرے وہ اللہ تعالیٰ سے آخرت میں اس کا ثواب معاہدہ کرے گا اور جو دنیا کی طلب کرنے کے لیے عمل کرے گا تو اللہ تعالیٰ اسے دو عطا فرمائے گا جو اس کے لیے یہ ہے اور آخرت میں اس کے لیے کوئی ثواب نہ ہوگا، کیونکہ اس نے غیر اللہ کے لیے عمل کیا جیسا کہ اللہ نے فرمایا: **وَالَّذِينَ فِي الْأَجْنَحةِ مِنْ يَتِيمٍ** (الشوریٰ) اور ہمیں ہے ان کے لیے آخرت میں کوئی حصہ۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَوَلَيْسَ لِلَّذِينَ آمَنُوا خِزْفَةٌ فِي الْخِزْفَةِ** (ہود: 16) یہ وہ لوگ ہیں جنہیں ان کے لیے آخرت میں بجز آگ کے۔

اس مضمون پر، پر ساجد آیت سے مراد منافقین و کفار نہ ہوں گے۔ یہ جبری کا اختیار ہے۔ روایت ہے کہ شرکین قیامت پر ایمان نہیں دے سکتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عبارت کرتے تھے تاکہ دنیا میں وہ ان پر وسعت فرمائے اور ان سے مصائب کو دور کرے تو اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا: **مَنْ كَانَ يَرْيَا لِقَاءَ اللَّهِ أَفَئِدَّةً فَسَدَتْ** اللہ ثواب الدنيا والآخرة - **وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا** (یعنی جو وہ کہتے ہیں اسے دوست ہے اور جو وہ پوشیدہ کرتے ہیں اسے دیکھتے ہے۔

**يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفْرًا قَوْمِينَ بِأَلْقَاطِ شَهَدَاءِ بَنِي وَكَوَعَى أَنْفُسِهِمْ أَوْ**  
**الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ** **إِنْ يَكُنْ عَيْنًا أَوْ فَقِيرًا فَكَانَ أُولَىٰ بِهِمَا** **فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ**  
**أَنْ تَعْبُدُوا أَنْوَاعًا تَتَّبِعُوا أَفْئِدَةً ضَوًّا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَتَعَبَّلُونَ حَبِيرًا** (۱۰)

”اسے ایمان والوں اور اہل ایمان جو کفر سے قائم رہے والے انصاف پر، گواہی دینے والے شخص منہ کے لیے چاہے گواہی دینا پڑے جس میں اپنے نفسوں کے خلاف یا اپنے والدین اور قرہیں رشتہ داروں کے خلاف (جس کے خلاف گواہی دینی جائز ہے) اور اہل ملت مند ہو یا فقیر، جس منہ نہ ہو یا غریب و نادار ہو، تو نہ بیرونی کرواؤ انہیں نفس کی انصاف کرنے میں اور اگر تم یہ بھیج کر یا منہ موزوں تو بے شک اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو اس سے تمہیں ملے گا باخبر ہے۔“

اس میں دس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كُلُّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ**۔ مہانت کا صیغہ ذکر فرمایا، یعنی جب وہی طرف سے بدل کا قیام ہو، بارہوا اور وہ تمہاری شہادت میں عدلی ہے خواہ وہ تمہارا ہے اپنے خلاف ہو۔ اور انسان کا اپنے خلاف گواہی دینے کا مطلب ہے اپنے اوپر حقوق کا قیام کرنا ہے پھر والدین کا ذکر فرمایا، کیونکہ ان کے ساتھ نیکی کرنا واجب ہے اور ان کی قدر بہت عظیم ہے پھر قرہیں رشتہ داروں کا ذکر فرمایا، کیونکہ مروت اور تعصب کی جگہ ہیں، انہیں نفس تو زیادہ اس بات کا وکیل ہے کہ اس پر انصاف کو قائم کیا جائے اور اس کے خلاف کچھ گواہی دینی جائے۔ دسی صورت میں مخلوق کے حقوق جو اس میں ہیں ان کی مخالفت پر

کلام آگئے آئے گی۔

**مسنفہ نمبر 2۔** اس آیت کے احکام کی صحت میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے اور بچے کی شہادت والدین کے خلاف، فذہ اور والدین سے حسن مسوک اس سے مانع نہیں ہے بلکہ ان کے خلاف گواہی دینے اور انہیں باطل سے بچانے ان سے حسن سلوک کرنے سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَوَلِّ الْاَسْفَلَ وَ الْاَعْلٰی لِمَا نَرٰ اَنْھُمْ یَاْمُرُوْنَ (6)** (انقریم: 6) اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو آپ سے بچاؤ کا بھکی مٹنی ہے۔ اگر بیٹا والدین کے لیے گواہی دے یا والدین بیٹے کے لیے گواہی دے تو یہ صورت ہے۔

**مسنفہ نمبر 3۔** اس میں قدیم وجد یہ عہد میں اختلاف ہے۔ ان شہاب زہری نے کہا: سلف صالحین والدین اور بھائی کی شہادت کو جائز قرار دیتے تھے اور بطور دلیل یہ آیت پیش کرتے تھے: **کُلُوْا مِمَّا رَزَقَکُمْ اللّٰهُ یَاٰتِیْہِمْ شَہَدَۃٌ** (آئہ قدیم سلف صالحین میں سے کوئی ایک بھی اس سلسلہ میں متہم نہیں کیا گیا)۔

پھر لوگوں سے ایسے امور ظاہر ہوئے جنہوں نے والدین کو ان کے اہتمام پر روکا جس پر اہتمام ہو سکتا ہے اس کی شہادت کو ترک کیا گیا اور یہ اس طرح ہو گیا کہ بچے، والد، بھائی، خاندان اور بیوی میں گواہی جائز نہیں۔ یہ حسن، خفی، شعبی، شریع، امام مالک، امام شافعی اور امام ابن حنبل کا مذہب ہے۔ اور ایک قوم نے ان کی آپس میں گواہی کو جائز قرار دیا جب کہ یہ وہ قول ہے۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کو جائز قرار دیا۔ ای اخرج حضرت عمر بن عبدالمطلب سے مروی ہے اور مال، شوری، مدنی کا یہی قول ہے۔ امام مالک کا مذہب بھائی کی بھائی کے حق میں شہادت کے جواز کا مذہب ہے جب کہ وہ مرد و عورت ہوں۔ بھائی میں نہیں۔ ان دو مذہب نے ان سے روایت کیا ہے کہ بھائی کی بیوی کے حق میں گواہی جائز نہیں جب کہ اس کے بھائی میں ہو یا مال کے حصہ میں ہو جس کا وجوہات ہے (1) امام مالک اور امام ابوحنیفہ نے کہا: فائدہ کی بیوی کے حق میں خوش قبول نہ ہوگی، کیونکہ ان کے درمیان طلاق کے منافع جڑے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور یہی شہادت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: ہاں، بیوی کی ایک دوسرے کے حق میں گواہی قبول ہے، کیونکہ دونوں اجنبی ہیں۔ ان کے درمیان زوجیت کا عقد ہے جو زائل ہونے والا ہے اور اصل شہادت کا قبول کرتا ہے مگر جہاں کسی شخص سے خاص کیا ہو یا اس پر باقی ہے۔ یہ ضیف ہے کیونکہ زوجیت محبت، مواصلت، اخلاقت، محبت کا موجب ہے (2) پس اس میں بہت قوی اور ظاہر ہے۔

ابوداؤد نے سیمان بن موسیٰ بن عمرو بن شیبہ بن ابی عن جدہ کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خائف مرد اور غیبت کرنے والی عورت کی شہادت رد فرمائی اور جس کی اپنے بھائی سے دشمنی تھی اس کی شہادت اپنے بھائی کے خلاف رد فرمائی اور قایع (سائل) کی اپنے، لگوں کے حق میں گواہی رد فرمائی اور دوسرے لوگوں کے لیے جائز فرمائی (3)۔ خطابی نے کہا: ذوالفقہ وہ ہے جس کی اپنے مشہد علیہ (جس کے خلاف گواہی دی گئی ہے) سے دشمنی ظاہر ہو جس بہت کی وجہ سے اس کی شہادت رد کی جائے گی۔ امام ابوحنیفہ نے کہا: دشمن کے خلاف اس کی گواہی قبول ہے جب کہ وہ عادل ہو۔ عائشہ سے مرد سائل اور کھانا طلب کرنے والا ہے۔ انھوں کی اصل سوال ہے۔ انھوں کے بارے میں کہا جاتا ہے: جو قوم سے جدا

ہو اور ان کی خدمت لڑکا اور ان کی ضروریات میں سے ہو۔ یہ اچھو یا لکھنیا کی مہربانی ہے۔ اس کی شہادت کے راکھی وچا اپنی شفقت سے واجب سے جہت ہے، کیونکہ قانع اپنے مالگوں، موٹلوں سے نفی پائے گا وہیں نفی سے جو انہیں پہنچے گا۔ یہ وہ شخص جو اپنی شہادت سے اپنی ذات کے لیے نفی حاصل کرے اس کی شہادت مردود ہے، جیسے وہی شخص کسی سے حق میں گھر خریدنے کی کسی نوعی دے جب کہ وہ خود شیخ ہو یا جس طرح کسی کے لیے کسی پر قرض کا فیصلہ کر لیا گیا جب کہ وہ مظلوم ہے یا نہ ہو۔ وہ شخص اپنے شخص پر دین (قرض) کو غیرہ کی موافق دے۔ بھائی نے کہا: ہم نے قائل کی شہادت کا لکھنیا اور موٹلوں سے حق میں وہیون شفقت کے حصول کی وجہ سے بے یس اس پر قیاس کر کے خداوندی نبی کے حق میں بھی شہادت دے دینی چاہیے، کیونکہ ان کے ایمان شفقت کے حصول کی قیمت اس سے زیادہ ہے۔ امام ابوحنیفہ کا یہی نظریہ ہے۔ اور حدیث ان حاکم کے خلاف بہت سے ہو، اب کی بے حق میں شہادت دہا کر قرار دینے میں، کیونکہ قلعہ کی محبت اور یسکی ایمان کی وجہ سے وہ اس سے نفی حاصل کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ اس کے مال کا مالک ہوتا ہے۔ آپ سیدتی نے فرمایا: سنت و حدیث، جیسا کہ 11، تو اس طرح اس کی تہہ۔ یہ ہے اور امام مالک کے نزدیک منہ کی گواہی مردود ہے ان میں سے ہر ایک کی شہادت کے خلاف دلائل ہیں، یا اگر یہ کہ اس کی شہادت میں جو شہیدیں دیکھائی دے گی وہاں گواہی دے گا اور اپنے پڑوسی شہیدوں کو چھوڑتا ہے تو میرے نزدیک مشکوک ہے۔ یہ وہی اور بعض نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ بدولی (یعنی اپنی ذات کی شہادت کے خلاف) ہر شخص (2) محمد بن مہدی رحمہ اللہ نے کہا: امام مالک نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ یہ اس حدیث کی شہادت مردود ہے، لیکن خودوں میں اور جو مسلمات اس کے برخلاف ہیں جن کو کئی صاحب کئی معنی ان کے بارے میں کی شہادت درست ہوگی۔ امام اہل علم نے کہا: بدولی کی شہادت جب کہ امامان ہو تو مردود ہو شہادت نہیں دے جاتا ہے۔ اہل علم اس پر تفصیلی مکتومہ ہرگز نہیں لکھتے اور مزید سورہ برائے میں آئے لی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَشَهِدُوا بَيْنَكُمْ** اس کا نصب مؤنث کی نسبت کے اعتبار سے ہے، نہ تو پچھلے خبر کے بعد خبر بناوے۔ محاسن نے کہا: ان دونوں تراکیب سے بہتر یہ ہے کہ نصب محال کی بنا ہو اور اولیٰ ۱۰ جو جو **قَوْلُهُمْ** میں ایمان والوں کے ذمہ میں سے ہے، کیونکہ وہ نفس معنی ہے یعنی: کوئی قوم میں یا عدول سند شہادت نہ ملے۔ یعنی قرابت اپنی موافق کے عدول کو قائم کرنے والے ہو۔ ان عطیہ نے کہا: اس معنی میں اس میں حال ضعیف ہے، کیونکہ یہ شہادت کے معنی کی طرف عدول کو قائم کرنے کی تفسیر ہے۔ شہادہ غیر منکر ہے، کیونکہ اس میں اختلاف ثابت ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُحِبُّ** اس کا معنی ہے اللہ کی ذات کے لیے اور اللہ کی رضا کے لیے اور اس نے ثواب کے لیے۔ **وَلَوْ عَلَيَ آفَتِكُمْ** یہ شہادہ سے متعلق ہے۔ یہ اعلیٰ برصہم ہے جس سے ہر مفسر نے اس کی تفسیر کی ہے اور یہ مذکورہ شہادت حقوق میں ہے پس اس شہادت کے ذریعے حقوق والوں کے حقوق کو قریب کرے گا۔ اپنے نفس پر شہادت کے قیام کا کیا معنی ہے جیہ کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مومنین کو اس سے راجحہ ادب سکھایا ہے، جیسا کہ حضرت ابن



مہاس نے فرمایا: نہیں قسم یاد کیا ہے کہ وہ جن بات کہیں اگر چہ اپنے حق خلاف ہو (۱)۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ شہنشاہ اعظم کا معنی اولاد اللہ کی وحدانیت کے گواہوں۔ اور وہ تو علی القلم کا معنی قزو حلف کے ساتھ ہو۔ چنانچہ تاویل زیادہ واضح ہے۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنْ يَكُنْ خُفْيَا أَوْ فَتْنًا أَوْ فُتْرًا أَوْ فُتْرًا أَوْ فُتْرًا أَوْ فُتْرًا**۔ کلام میں افسار ہے اور وہ کان کا اسم ہے۔ یعنی ان یکن اللہ سب اس شہود حنیہ غیبیہ۔ یعنی اگر کوئی مطلب کرنے والا یا جس کے خلاف گواہی دی جا رہی ہے وہ فتنی ہو تو اس کی شناخت ایمانی نہیں کیا جائے گا اور اس سے ڈرائیں جائے گا اور اگر وہ فقیہ ہو تو اس پر مہربانی کرنے کا خیال نہیں کیا جائے گا۔ (فائدہ اولیٰ پوچھا) یعنی جو اس نے ان کے لیے فقر اور تنہا سے جو اختیار کیا ہے وہ ان کا زیور و خیر خواہ ہے۔ سدی نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک فتنی اور فقیر نے بھڑک کر کہا: آپ یہ تو پتہ نہ چلا سکتے ہیں کہ میں ان فقیر کے ساتھ ہوں اور آپ نے خیال کیا کہ فقیر فتنی پر علم نہیں کرتا تو یہ آیت نازل ہوئی (۲)۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاللَّهُ أَذِلُّ أَوْ بَهِيمٌ**۔ اللہ تعالیٰ نے پوچھا فرمایا یہ تمہیں فرمایا اگرچہ ایک کے حصول پر ولایت کرتا ہے۔ کیونکہ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں میں سے ہر ایک کا زیور و خیر خواہ ہے۔ افسوس نے کہا: اور کبھی بمعنی وار ہوتا ہے۔ فتنی ان یکن غیبیہ و فقرہ فائدہ اولیٰ بالخصوص کیسے کان۔ ذکر دو فتنی ہوئے فقیر و اولاد اللہ تعالیٰ بھڑکے والوں کا زیور و خیر خواہ ہے۔ جسے بھی انوں۔ اس میں ضعف ہے۔ بعض نے فرمایا: پوچھا فرمایا: کیونکہ ان دونوں کا ذکر پہلے مکررا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَمْ أَتْلُو سُنَّةَ الْبُحَارِ**۔

**مسئلہ نمبر 8**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَا تَشْهَبُوا الْقَوْمَ**۔ خرابی میں کسی کی پیروی نہ کرو، کیونکہ یہ ہلاک کرنے والی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَلَا تَشْهَبُوا الْقَوْمَ**۔ بالحق و لا تشہبوا القوم فیما بینکم من سبیل اللہ (ص: 26)۔ پس فیصلہ کیا کہ دونوں کے درمیان انصاف کے ساتھ اور پیروی کیا کرو جو اسے شمس کی۔ وہ بیکار کے بھی نہیں را خدا ہے۔

کیونکہ خرابی میں کسی کی اتباع یا حق شہادت پر اصرار کرتی ہے اور حکم میں ظلم پر برا بھلا کرتی ہے۔ شمس نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حکام سے تمہارا چیزوں کا عہد لیا (۱) کہ وہ خواہشات نفس کی پیروی نہ کریں (۲) لوگوں سے نہ ڈریں اور صرف اللہ سے ڈریں (۳) اللہ تعالیٰ کی آیات کو قلمی شمس کے عوض نہ لیں۔ **أَنْ تَصُوخُوا**۔ انصاف میں ہے۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَنْ تَكُونُوا أَزْوَاجًا**۔ ان سے وہ بھی نہ ہوگا کہ اس وقت یہ لیسٹ فلاں حقداریا سے مشتق ہوگا جس کا معنی ہے مٹا دینا اسے اس کا حق دیا۔ اس سے فعل ہوئی ہے اصل میں تو یہ تھا یا کو الف سے بدلہ کیونکہ یا تحرک کا قلم مشعر تھا۔ اور مصدر دیا ہے اصل میں لیا تھا اور لیا نا اصل میں لیا تھا یا بکرہ کو یا میں اقام کیا گیا۔ قضا نے کہا: ان سے وہ بھی لیسٹ شہادت میں پیر پھیر کر گذر کسی ایک خصم کی طرف بل ہو۔ اس عاشر کو قریبوں نے تلوار پر حا ہے اس نے اور وہ کیا کہ اس کے اس کے لیے کھڑے ہو اور ہر اعراف کر۔ یہ خیر سے اس قول سے ہے نہ لیسٹ ۱۰۔ اس نے کام پر کیا۔ اس صورت میں کلام میں اس کے قیام سے اعراف کی وجہ سے ترجیح کا سہی ہو گا۔ بعض نے فرمایا:

تعلو کا معنی ہے اعراف کرنا۔ پس سلام کے بعد قرأت دوم دعائی کو منہ پر ہاتھ رکھ کر اور اعراف میں ۱۰۰۰۰ کی قرأت ایک معنی کے لیے منہ پر ہے اور وہ ۱۰۰۰۰ اس کرنا ہے۔ بعض عویوں نے کہا: جس نے تلوٰہ پڑھا اس نے غلطی کی۔ کیونکہ یہاں ۱۰۰۰۰ بیت کے معنی کے لیے نہیں ہے۔ لیکن وہ غور سے لیا: یہ ازمنہ آج تک تلوٰہ یعنی تلوٰہ ہو گا۔ اور شنوٰہ کی اصل شنوٰہ ہے جس میں واؤ پر مشورہ تھا جس کے بعد دوسری واؤ ہے تو اس کی قرأت لام کو ہی لینی اور اتھارے ساکنین کی وجہ سے ایک واحد ف کی قنہ۔ یہ لام ساکن اور دو واؤ کی قرأت کی طرح ہے یہی نے ذکر کیا ہے۔

زبان سے کہنا یہاں قرأت پر وہ سنو تھا۔ چہ پہلی واؤ کو سنو اور پھر لام پر اس کی قرأت دینے کی وجہ سے وہیں تھخیف کی لٹی تو سنو اور علیا اصل میں سنو تھا۔ اس فقہ پر وہاں قرأتیں مختلف ہوتی ہیں۔ یہ نسخہ سنی اور بنی عربی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اس کا معنی ہے دو خصم قضی کے سامنے بیٹھیں پھر قضی ایک کی طرف میز بن کرے اور دوسرے۔ یہ وہ اس کرے (۱۱) اس اعتبار سے انہی کا معنی ہو گا کلام میں ہل سول کر، اور ان کو منہ پنا تاک حق کا ایسہ فرق ہو جائے اور نیکو اس کے حق میں، فقہ کرے جس کی طرف قاضی کا میلان ہے۔ اس عطیہ نے کہا: میں نے بعض قاضیوں کو دیکھا وہ ایسا کرتے تھے۔ فقہ تعالیٰ سب کے لیے کافی ہے (۱۲)۔

حضرت ابن عباس، سعدی، ابن زید اشجاء اور محمد بن کعب نے کہا: یہ گواہوں کے بارے میں ہے، گواہ اپنی زبان سے یہ پھر کرے اور سنی گواہی نہ دے یا حق کی ادائیگی سے اعراف کرے۔ آیت کا لفظ عام ہے قاضیوں اور گواہوں کو شامل ہے ہر انسان کو کھلی کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے: "ہاں دے گا حق کی ادائیگی سے ہاں مولا کرنا اس کی عزت اور عقربت و حال کرتا ہے" (۱۳) ابن اعرابی نے کہا: تلوٰہ سے مراد اس کو قید کرنا ہے اور حرف سے مراد اس کی شکایت ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰:** بعض علماء نے اس آیت سے غلام کی شہادت رد کرنے سے استدلال کیا ہے۔ انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حاکم کو شہد (گواہ) بنایا ہے اور یہ بڑی واضح دلیل ہے۔ غلام اہل شہادت میں سے نہیں ہے، کیونکہ اس سے مضمورات میں سے، تا حد مستحق ہوتا ہے جب حاجت اس کا تعاون کرے اور یہ غلام سے اصل ممکن نہیں ہے بلکہ اس کی شہادت رد ہوگی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَا بِالشَّاهِدِ عَلَى الْمَوْتِ وَالْكَذِبِ الَّذِي نَدْرِكُ عَلَى مَسْئُولِهِ وَ  
الْكَذِبِ الَّذِي نَدْرِكُ مِنْ قَبْلِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ  
الْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝

"اے ایمان والو! ہم نے لاؤہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو نازل فرمائی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور اس کتاب پر جو نازل کی اس سے پہلے اور جو کفر کرتے ہیں اسے سمجھا اور اس کے ارشادوں اور اس کی

کتابوں اور اس کے رہنماؤں اور روز آخرت کے ساتھ تودہ مگر: "وہ اور مگر ای میں دور نکل گیا۔"

اللہ تعالیٰ کا ہوشادہ ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُمِنُونَ** یہ تمام مومنین کے متعلق نازل ہوئی تھی۔ یہ ہے کہ اسے تصدیق کرنے والوں اپنی تصدیق پر قائم رہو اور اس پر فائز رہو۔ **وَالْكِتَابُ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْنَا مِنْ قَبْلِهِ** (الکتاب سے مراد قرآن ہے۔ **وَالْكِتَابُ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْنَا مِنْ قَبْلِهِ** اس سے کتاب مراد ہے جو انبیاء کرام پر نازل ہوئی۔ **الکتاب** شریعہ اور احکام اور ایمان عامر نے ان کی اور **النَّزِيلُ** (نمبر کے ساتھ) اپنے حساب۔ باقی قراء نے فتح کے ساتھ **النَّزِيلُ** اور انبیل پر حا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ان لوگوں کے متعلق نازل ہوئی جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے انبیاء پر ایمان لائے تھے۔ بعض نے فرمایا: یہ منافقین کو خطاب ہے (۱۶) اس صورت میں معنی یہ ہوا کہ اے ظاہر ایمان لائے والو! تم نے ایمان لائے مگر اس کا مظاہرہ کرو۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد شریعتیں ہیں۔ معنی یہ ہے اے امت و غزنی اور سامعین پر ایمان لائے والو! تم نے ایمان لائے مگر اس کا مظاہرہ کرو اور اس کی کتب کی تصدیق کرو۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُمْ كَقُرْآنٍ مَكْمُومٍ  
لِيُنْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَشْعَبُوا عَلَيْهِمْ سُبْحَانَ اللَّهِ

”جے فلک جو لوگ ایمان لائے پھر کافر ہوئے پھر ایمان لائے پھر کافر ہوئے پھر بڑھنے کے کفر میں نہیں ہے سنت انبیاء کے متعلق کہ بخش دے انہیں اور نہ (یہ) کہ پہنچائے انہیں راہ (راستہ) تک۔“

بعض علماء نے فرمایا: اسی کا معنی ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے اور حضرت نذیر علیہ السلام کا انکار کیا پھر حضرت نذیر علیہ السلام پر ایمان لائے اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کا انکار کیا پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار میں بڑھتے گئے۔ بعض علماء نے کہا: وہ لوگ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے پھر حضرت نذیر علیہ السلام کے بعد حضرت یحییٰ علیہ السلام کا انکار کیا۔ نصاریٰ نے اسی کا انکار کیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آئے تھے اور حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لائے پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب لے کر آئے تھے اس کے انکار میں بڑھتے گئے۔

اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کفر کو تو بخشتا ہی نہیں مگر جیسے فرمایا: اِنَّ الَّذِي يَتَّبِعُكُمْ لَغَافِلٌۭ فَاُولَٰئِكَ كَفَرُوْا اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ كُنْتُمْ اَوَّلَ الْغَافِلِيْنَ یعنی تم پہلے ہی غافل ہو چکے ہو۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ کافر جب ایمان لاتا ہے تو اس کے کفر و معاصی کو دیا جاتا ہے پھر جسبہ و گمراہی طرف رجوع کرتا ہے تو پھر اس کے لیے کفر کو بھی معاف نہیں کیا جاتا۔ یہ وہی طرح ہے جس طرح مسلم میں نصرت و عینت سے مروی ہے فرمایا: کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہم سے اس اعمال کا مواخذہ و مواخاتہ ہم زمانہ جاہلیت میں کرتے تھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "جس نے تم میں سے اسلام میں اچھے اعمال کیے تو اس سے زمانہ جاہلیت کے اعمال کا مواخذہ نہ کیا جائے گا اور جو بگڑ کر کفر کے گناہ تو اس سے زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام کے اعمال کا مواخذہ کیا جائے گا" (2)۔ ایک روایت میں ہے من اسلام الى الاسلام هذا باطل ولا اخرا (3) جو اسلام میں کفر



وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَعِزُّ بِهَا خُلَا  
تَعُدُّوْا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذًا مَثَلُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ جَاهِلُ  
الْمُتَّقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۚ الَّذِينَ يَمُرُّنَ بِنَصْنَصٍ ۚ فَإِنْ كَانِ لَكُمُ مَقَرٌّ  
مِنْ اللَّهِ تَمَلُّوا أَلَمَ نَكُنْ مَعَكُمْ ۚ وَإِنْ كَانِ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ ۚ قَالُوا أَلَمْ تَسْخَرِ  
عَلَيْهِمْ وَتَجْعَلْ مِنْهُمْ جُذُوعًا ۚ فَأَلَهُ يَكْفُرُ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ  
اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ۚ

اور تحقیق اسی سے اللہ تعالیٰ نے تم پر (یہ قسم) کتاب میں کہ جب تم منوعہ کی آیتوں کو سنا کر کیا جا رہے ہو ان کا  
اور مذاق ڈالنا جا رہا ہے ان کا قہر مت بھجوانا (کفر واستہزاء کرنے والوں) کے ساتھ یہاں تک کہ وہ مشغول ہو  
ج میں کسی دوسری بات میں اور تم بھی انہیں کی طرف مت ہو گے۔ بے شک اللہ تعالیٰ ان کو کھانا کرنے والا ہے سب  
مناقصوں اور سب کافروں کو جہنم میں۔ وہ جو انتقاد کر رہے ہیں تمہارے (انجام) کا تو اگر ہو جائے جس میں فتح اللہ  
کی طرف سے (تو) کہتے ہیں: کیا نہیں تھے ہم بھی تمہارے ساتھ؟ اور اگر ہو کافروں کے لیے کچھ حصہ  
(کامیابی سے) کہتے ہیں: کیا نہیں غالب آگئے تھے ہم تم پر؟ اور (اس کے باوجود) کیا نہیں ہو پاتا ہم نے تم  
کو مومنوں سے؟ پس (اے اہل مذاق!) اللہ فیض کرے گا تمہارے درمیان قیامت کے دن اور ہرگز نہیں  
بنائے گا اللہ تعالیٰ کافروں کے لیے مسلمانوں پر (غالب آنے کا راستہ)۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَعِزُّ بِهَا خُلَا  
تَعُدُّوْا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ یہ اس کے لیے نازل ہوا کہ منافقین یہودی علماء کے  
پاس بیٹھے تھے اور قرآن کا مذاق اڑاتے تھے، عامر اور یحیٰی نے وہ حدیثیں سنیں اور ان کو لکھ کر ساتھ اور زکریا کے  
ساتھ پڑھا ہے۔ کیونکہ اس حالت پہلے لَئِنْ الْبُورَةُ فِيهِ جَمِيعًا میں گزر چکا ہے۔ عید نے بھی اسی طرف پڑھا ہے مگر انہوں  
نے اس کی تحقیر کے ساتھ پڑھا ہے۔ اپنی قراءت نے مکمل بحول کا صیغہ پڑھا ہے۔ اَنْ اِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا  
یعنی ان کی قہر مت بھجوانا پر عمل نصب میں ہے، کیونکہ اس پر فعل واقع ہے اور باقی قراءت کی قہر مت پر نزل واقع میں ہے، کیونکہ یہ فعل بحول  
کا نائب الغافل ہے۔ یكْفُرُ بِهَا یعنی جب تم آیات الہی کا استہزاء اور کفر منہو۔ سنا کر آیات پر واقع کیا ہے مرا کفر اور استہزاء کا  
نام ہے جیسے تو انہیں ہے۔ سمعت عید اللہ پڑھا یعنی میں نے عید اللہ کی طاقت سنی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ۔ مگر کے علاوہ۔ اِنَّكُمْ اِذَا مَثَلْتُمْ۔ برائی کا



نات کرتی ہے کہ منافقین مسلمانوں کے ساتھ جنگوں میں نکلے تھے اسی وجہ سے انہوں نے کہا: اَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ (حدیدہ: 14) اور یہ ولادت کرتی ہے کہ مسلمان انہیں غیبت نہیں دیتے تھے اسی وجہ سے انہوں نے مال غنیمت طلب کیا اور کہا: کیا ہم تمہارے ساتھ نہیں تھے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ مسلمان پر بطور احسان جنگا نا ہو یعنی ہم تمہیں ان کی باتیں بتاتے تھے اور ہم تمہارے مددگار تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ لَنْ يَنْجِيَنَّ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١﴾ اس میں علماء کی باغی طاوولات ہیں۔ (۱) یسوعیٰ خضریٰ سے روایت ہے اس نے کہا: میں حضرت علی بن ابی طالب کے پاس حاضر تھا، ایک شخص نے کہا: اے امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ لَنْ يَنْجِيَنَّ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا۔ یہ کیسے ہے؟ بعض اوقات ہم سے جنگ کرتے ہیں اور ہم پر غالب آجاتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس کا معنی قیامت کے دن اور فیصلہ کا دن ہے (۱)۔ اسی طرح حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ قیامت کے دن ہو گا۔ ابن عبید نے کہا: تمام اہل تہذیب نے یہ کہا ہے (۲)۔ ابن عربی نے کہا: یہ ضعیف ہے، کیونکہ اس میں خبر کا کاذبہ نہیں ہے اگرچہ کلام کی ابتدا میں اس مفہوم کا ذکر ہو چکا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَاَنْتُمْ يَحْكُمُوهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تم کو قیامت تک موخر فرمایا اور دنیا میں معاملہ اسی طرح فرمایا کہ کبھی کفار غالب آتے ہیں اور کبھی مسلمان غالب آتے ہیں، جیسی اس کی صحت ہوتی ہے اور جیسا اس کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ پھر فرمایا: وَ لَنْ يَنْجِيَنَّ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اس نے وہ کیا ہے جس نے کہا ہے کہ آخری کلام پہلے کلام کی طرف دلائل ہے، یہ اس کے قادم ہو کر اگر اچھی ہے، کیونکہ یہ پھر اور ہو گا۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** اللہ تعالیٰ کا فرروں کے لیے کوئی ایسا راستہ نہیں بنائے گا کہ وہ مسلمانوں کی حکومت کو ختم کر دیں اور ان کے آثار ختم کر دیں اور ان کی ملت کو مباح کر دیں جیسا کہ گنگ مسلم میں حضرت ثوبان کی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: میں نے اپنے پروردگار سے دعا کی کہ میری امت کو قلم سالی سے ہلاک نہ کرے اور ان پر اپنے سوا دشمن کو مسلط نہ کرے کہ وہ ان کی ملت کو مباح کر دے اور میرے رب نے فرمایا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں جب کوئی فیصلہ کرتا ہوں تو اسے رو نہیں کیا جاتا اور میں نے تجھے تیری امت کے لیے یہ عطا کیا کہ میں انہیں قلم سالی میں مبتلا کر کے ہلاک نہیں کروں گا اور میں ان پر ان کے اپنے سوا دشمن کو مسلط نہیں کروں گا کہ وہ ان کی ملت کو مباح کر دے اگرچہ ان پر ہر طرف کے لوگ بھی جمع ہو جائیں حتیٰ کہ یہ ایک دوسرے کو ہلاک کریں گے اور یہ ایک دوسرے کو قیدی نہائیں گے۔

**مسئلہ نمبر ۳۔** اللہ تعالیٰ کا فرروں کے لیے مؤمنین پر غلبہ کی کوئی راہ نہیں بنائے گا مگر یہ کہ باطل کا حکم دینا شروع کر دیں برائی سے نہ کہیں اور تو یہ نہ کریں تو دشمن ان کی اپنی طرف سے ان پر غالب آئے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا آخِذُكُمْ مِنْ قُضِيَّتِهِمْ قُلُوبًا كَسَبَتْ اَنْفُسَهُمْ (الشوری: 30) اور جو معصیت تمہیں پہنچی ہے تمہارے ہاتھوں کی کمائی کے سبب پہنچی ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ بہت نفیس قول ہے۔

میں کہتا ہوں: اس پر دلیل حضرت ثوبان کی حدیث میں نہیں کریم سنئے کہ کافر شاکہ ہے: حق یہ کہ بعضہم بعضہا دیسے بعضہم بعضہا یعنی حتی کہ وہ ایک دوسرے کو ہلاک کریں گے اور ایک دوسرے کو قیدی بنا لیں گے۔ یہ اس لیے ہے کہ (حق) غایت کے لیے ہے جس کا ہر کلام اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ دشمن ان پر غالب نہیں آئے گا کہ وہ انہیں مباح کر دے مگر یہ کہ جب مسلمان ایک دوسرے کو ہلاک کریں گے اور ایک دوسرے کو قیدی بنا لیں گے۔ اس زمانہ میں جو مسلمانوں کے درمیان جنگیں واقع ہوئی ہیں اس میں یہ پایا گیا ہے کہ کافروں کی شوکت سخت ہو گئی ہے اور وہ مسلمانوں کے شہروں پر غالب ہو گئے حتی کہ بہت کم شہر (حک) ملا ہے جس میں کافروں کا معنوی طور پر غلبہ نہیں ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ اپنے غلو، لعنت اور لعن کے ساتھ ہم پر کر مفرمائے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ نے مومنین پر کافروں کے لیے کوئی شریعت نہیں بنائی۔ جو کافروں کی طرف سے جو کاہ اور شرع کے خلاف ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لیے مومنین پر کوئی حجت عقیلا اور شریعت نہیں بنائی جس کے ذریعے وہ غالب جائیں کہ اللہ تعالیٰ اسے باطل کر دے گا اور اس حجت کو نیست و نابود کر دے گا۔

**مسئلہ نمبر 6۔** ابن عربی نے کہا: ہمارے علماء نے اس آیت سے حجت پکڑ لی ہے کہ کافر مسلمان غلام کا مالک نہیں ہوتا یہی قول اشہب اور امام شافعی کا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کافر کے لیے مسلمان پر تکلیف لگائی ہے اور خریدنے کے ساتھ ملکیت بھی تکلیف ہے پس یہ اس کے لیے جو ترندہ وہ کاس کی عقد مستعد نہ ہوگی۔ ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے اور یحییٰ، ابو حنیفہ کا قول ہے کہ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ رُحُومًا مُطْلَبًا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لیے داغی ملک کا راستہ نہیں بنایا، کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ کافر کو بدنام مسلمان پر ملکیت ہوتی ہے اور وہ میراث کے لیے ذریعہ ہوتی ہے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی کافر غلام، کافر کی ملکیت میں مسلمان ہو جائے تو اس پر بیع کا فیصلہ لازم ہوتا ہے اور اس کی بیع کا حکم قبول کیا جاتا ہے، کوئی شخص فوت ہو اور کافر کا وارث، مسلمان غلام کا وارث ہو جائے۔ یہ ایسا تکلیف ہے جو تہمید ثابت ہے، اس میں قصہ وارد اور نہیں ہے اور خریدنے کے ساتھ ملکیت نیت کے قصد کے ساتھ ثابت ہوتی ہے اس میں کافر نے اپنے اختیار سے ملک کا ارادہ کیا ہے اگر اس کی بیع سے عقد کا حکم لگایا جائے اور اس کی ملکیت کے ثبوت کا حکم لگایا جائے تو اس میں اس کا قصد ثابت ہوگا اور اس میں اس پر تکلیف بنائی (۱۶)۔ ابو عمر نے کہا: مسلمانوں کا اجراع ہے کہ لعنہ الی اور یہودی کا مسلمان غلام کو آزاد کرنا صحیح ہے اور اس پر نافذ ہے اور اس پر بھی اجراع ہے کہ جب کسی کافر کا غلام مسلمان ہو جائے تو اسے بیچا جائے گا اور اس کی قیمت کافر کو دی جائے گی۔ یہ دلیل ہے کہ یہ اس کی ملک پر بیع ہے اور اس کی ملک پر آزادی ثابت ہوئی ہے مگر یہ ملکیت غیر مستقر ہے، کیونکہ اس پر اس کا پختہ واجب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اس سے مراد غلام بنانا ملکیت حاصل کرنے اور عہدیت ہے جو داغی اور مستقل ہو۔



مناہ کا اختلاف ہے کہ کافر کا مسلمان غلام کو خریدنے کا حکم کیسے ہے؟ اس میں دو قول ہیں (۱) اس کی قطع قطع ہے (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ بیچ بھیجے ہے اور مشتہی ہے اس کو بیچا جائے گا۔

**مفسرہ نمبر 7**۔ اس میں بھی ممانہ کا اختلاف ہے کہ ایک نصرانی نے اپنے نصرانی غلام کو وہ بر بنایا پھر وہ غلام مسلمان ہو گیا۔ امام مالک اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ اس کے اور غلام کے درمیان حاصل ہوا جائے گا اور وہ اپنے نصرانی سردار پر نکالا جائے گا اور اسے اس پر بیچا نہیں جائے گا حتیٰ کہ اس کا مرد و شیخ ہو جائے۔ اگر نصرانی ہلاک ہو گیا اور اس پر قرضہ تھا تو وہ بر غلام کی قسم سے اس کا قرضہ ادا کیا جائے گا مگر یہ کہ اس نے اتنا مال چھوڑا ہو جس سے اس کا قرضہ ادا کیا جاسکے گا تو وہ بر آزاد ہو جائے گا۔ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اسے اس پر بیچا جائے گا جب وہ مسلمان ہو گا۔ اس کو حرنی نے اختیار کیا ہے، کیونکہ وہ بر وصیت ہے اور مسلمان کو شرک کی ملکیت میں چھوڑنا جائز نہیں کہ وہ اسے ذلیل کرے اور اسے میراث میں نالے۔ اسلام کی وجہ سے وہ اس کا دشمن بن گیا ہے۔ نبی بن سعد نے کہا: نصرانی غلام مسلمان سے بیچنا یا پھر مسلمان نے اسے آزاد کر دیا اور وہ اس کی بیوی جس نے اس کو خرید لیا اور آزاد کیا اور نصرانی کو غلام کی قیمت دلی جائے گی۔ سفیان اور کوکبیوں نے کہا: جب نصرانی کا وہ بر غلام مسلمان ہو جائے تو اس کی قیمت لٹائی جائے گی اور وہ غلام اپنی قیمت کا کرے گا مگر نصرانی مدبر کی سعادت (مال کی ادائیگی کے لیے کوشش) سے فارغ ہونے سے پہلے مر گیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور سعادت باطل ہو جائے گی۔

إِنَّ السُّفُوفِينَ يُخْبِئُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَائِفُهُمْ قَدْ إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى  
يُرْآَعُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۝

"بے شک سفوفین (اپنے گمان میں) جھوکتے رہے ہیں، بلکہ اور اللہ تعالیٰ سزا دینے والا ہے انہیں (اس جھوک باز کی) اور جب کھڑے ہوتے ہیں نماز کی طرف تو کھڑے ہوتے ہیں کامل بن کر (وہ بھی عبادت کی نیت سے نہیں بلکہ) لوگوں کو دکھانے کے لیے اور نہیں ذکر کرتے اللہ تعالیٰ کا مگر تھوڑی دیر۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّ السُّفُوفِينَ يُخْبِئُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَائِفُهُمْ۔ بعد م کا معنی اور دھوکہ میں گزر چکا ہے۔ اللہ کی طرف سے خدا کا مطلب یہ ہے کہ وہ جو اللہ تعالیٰ کے دھوکا اور اس کو جھوک دیتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں اس کی سزا دیتا ہے۔ مسن نے کہا: سو مسن، منافق ہر شخص کو قیامت کے دن غور دیا جائے گا منافقین خوش ہوں گے اور یہ گمان کریں گے کہ وہ نجات پا گئے لیکن جب وہ پہلا صراط پر آئیں گے تو منافقین کا نور بجھ جائے گا (۱)۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں اسی کا ذکر ہے: انظرونا نغشبین من قومہم (الحجہ ۱۶: ۱۶)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى یعنی وہ ریا کاری کے لیے نماز پڑھتے ہیں، دوستی اور کالی میں نواب کی امید رکھتے ہیں اور نہ نماز کے ترک پر سزا کا عقار رکھتے ہیں، کیونکہ عقار کی نر زکاوت ہوتا تو وہ دن کے کام سے تھک چکے ہوتے تھے اور ان پر اس کا قیام قیصل ہوتا تھا اور صبح کی نماز کا وقت ہوتا تو انہیں نیند بہت زیادہ ہوتی (۲)۔ اگر

انہیں گواہ کا ذریعہ تھا تو انہی نماز کے لیے کھڑے نہ ہوتے۔

یا کا معنی خوبصورتی کا اظہار ہے جہاں لوگ اسے دیکھیں، اللہ تعالیٰ کے حکم کی اتباع کے لیے نہیں اس کا بیان پہلے نماز پر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا وصف بیان کیا کہ خوف اور ریاضت کے ساتھ ساتھ ذکر بھی بہت کم کرتے ہیں۔ آپ ﷺ نے نماز میں تاخیر کرنے والے کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا: "یہ منافقین کی نماز ہے۔" تین مرتبہ یہ جملہ فرمایا۔ "ان میں سے کوئی بیٹھا ہوا سورج کو تار تار ہوتا ہے حتیٰ کہ جب سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان ہوتا ہے یا فرمایا شیطان کے دو سینگوں کے اوپر ہوتا ہے تو کھڑا ہوتا ہے۔ (مرغ کی طرح) چار پوٹھیں مارتا ہے اور اس میں اللہ کا ذکر نہیں کرتا مگر بہت تمہزاً" (۱)۔ اس حدیث کو امام مالک وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے منافقین کا وصف قلت ذکر کے ساتھ کیا، کیونکہ وہ قرأت اور تسبیح کے ساتھ اللہ کا ذکر نہیں کرتے تھے وہ تکبیر کے ساتھ اس کا ذکر کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے قلت کے ساتھ ان کا وصف بیان فرمایا، کیونکہ اللہ تعالیٰ اسے قبول نہیں فرماتا۔ بعض نے فرمایا: اس میں اخلاص نہیں ہو گا اس لیے قلت سے تعبیر فرمایا۔ یہاں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کی مذکور بیان فرمایا اور اس کے رسول اکرم حضرت محمد ﷺ نے بھی ان کی نماز کو بیان فرمایا فرمایا: "جو ان کی نماز کی طرح نماز پڑھے گا اور جس نے ان کے ذکر کی طرح ذکر کیا، وہ عدم قنوت میں ان کے ساتھ لاحق ہوگا۔" یہ اس ارشاد: **قَدْ أَفْتَحَ الْمَوْتُونَ لِي الَّذِي فِي ظَمِي صَلَاتِهِمْ خِشْيُونِ** (المومن) کے متضمنی سے خارج ہے اس کا بیان آگے آئے گا مگر جس کو مذکور ہو اور وہ صرف قرطبی کی اداسگی پر اکتفا کرے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے اہل باطن کو سکھایا جب آپ نے اسے نماز بھیج کر پڑھتے ہوئے دیکھا، آپ ﷺ نے فرمایا: "جب تو نماز کے لیے کھڑا ہو تو مکمل وضو کر پھر قبلہ کی طرف منہ کر پھر تکبیر کہ پھر جو قرآن پڑھنا چاہیں وہ پڑھ پھر رکوع کرتی کہ مطمئن ہو کر رکوع کرے پھر براعتی کہ سیدھا کھڑا ہو جائے پھر سجدہ کرتی کہ اطمینان سے سجدہ کرے پھر براعتی کہ اطمینان سے بیٹھ جائے پھر پوری نماز میں اس طرح کر" (۲)۔ اس حدیث کو امام حدیث نے روایت کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: **صَلَاةُ مَنْ لَمْ يَلِدْهُمُ اللَّهُ الْقُرْآنَ** (۳) اس کی نماز (کھلی) نہیں جس نے الحمد شریف نہ پڑھی اور فرمایا: "نماز جائز نہیں جس میں آوی اپنی بیٹھ کر کھڑا اور بخود میں سیدھا نہ کرے" (۴)۔ اس حدیث کو ترمذی نے ذکر کیا ہے۔ اور فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کے اصحاب اور بعد والے علماء کا اس پر عمل ہے۔ عطا فرماتے ہیں: آوی رکوع و بخود میں بیٹھ کر سیدھا کرے۔ امام شافعی، امام احمد اور اسحاق نے کہا: جو رکوع و بخود میں بیٹھ کر سیدھا نہیں کرتا اس کی نماز ناسہ ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "نماز جائز نہیں جس میں آوی رکوع و بخود میں اپنی بیٹھ کر سیدھا نہیں کرتا" (۵)۔ ابن عربی نے کہا: **إِنَّ الْعَامَ وَالْإِمَامَ**

1. مجمع مسلم، موائد احادیث جلد 1، صفحہ 225

2. مجمع مسلم کتاب الصلوٰۃ جلد 1، صفحہ 70

4. جامع ترمذی کتاب الصلوٰۃ جلد 1، صفحہ 36

5. 1۔ 5

3۔ بیضا جلد 1، صفحہ 169

مفتی نے کہا: نماز سنت فرض نہیں، یہ عراقی روایت ہے۔ ماکلیکوں میں سے کسی کے لیے اس سے مشغول ہونا مناسب نہیں۔ یہ مفہوم سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** ابن عربی نے کہا: جس نے لوگوں کو دکھانے کے لیے نماز پڑھی، کہ وہ اسے دیکھیں اور اس کے لیے ایمان کی گواہی دیں یا اس نے شہادت کی قبولیت اور امامت کے جواز کے لیے مرتبہ اور ظہور کو مطلب کرنے کا ارادہ کیا تو یہ دور یا نہیں ہوگا جس سے صبح کیا گیا ہے۔ دس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ریا جو بنا رہا ہے وہ یہ ہے کہ وہ اس کے ذریعے لوگوں کو شکار کرے اور اس کے ذریعے خوراک حاصل کرے۔ یہ نیت جائز نہیں ہے اور اس پر لعنہ اللہ لازم ہے۔

میں کہتے ہوں: شہادت کی قیامت کے لیے تپہ اور مرتبہ طلب کرنے کا ارادہ کیا جو، اس قول میں نظر ہے۔ اس کا بیان سورہٴ نسا میں مذکور ہے۔ وہاں اس میں غور کرو۔

یہ آیت ولایت کرتی ہے کہ گویا فرض اور نفس میں داخل ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِن قَبْلُ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَدِيمُ الَّذِي أَنزَلَ عَلَىٰ نُوْحٍ وَأِبْرَٰهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ ۚ وَإِنَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عِلْمٌ غَیْبٌ ۚ** (آیت ۳۸)۔ یہ عام ہے۔ ایک قوم نے کُجا: خاص نفل میں داخل ہے۔ کیونکہ فرض تمام لوگوں پر واجب ہے اور نفس اس کی الگ طرف سے ہے۔ بعض نے اس کے برعکس فرمایا، کیونکہ نوافل نہ بھی بڑے حقوں پر مؤاخذ نہیں۔

مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَهْدِيَهُ إِلَى شَيْءٍ عَسَىٰ لِلَّذِينَ اسْتَفْزَعُوا لِيُظَاهَرَهُهُ بِالسَّيْفِ أَنْ يُسَاءَلَ عَنِ الْيَوْمِ

تَجِدُكَ سَهِيلاً ۞

”اُنہوں نے اِذول جبر ہے ہیں کُرد و اِنسان کے درمیان نہ ادھر کے نہ ادھر کے مورخیں اُن کو اُن کے لئے اللہ تعالیٰ تو بہتر کرنا ہے گا تو اُن کے لئے ہدایت کا راستہ۔“

اسلوب جذب و شخص جو درجہ مروں کے درمیان متروک ہو۔ اندھیدہ کا معنی اضطراب ہے۔ کہ چاہتا ہے وہ غبتہ  
نشدید ہے۔ اسی سے نالہ کا قول ہے:

أَنْتُمْ تَرَى أَنَّ اللَّهَ أَعْيَاكَ مَرْوَةً تَرَى كَلَّ مَفْكَ دُوْنَهَا يَتَذَهَبُ (١)

نیک اور شاعر نے کہا:

خميساء بنت الحنفية رضي الله عنها

نی طرح دوسرے ذرائع کے ساتھ بھی مروی ہے۔ ابن جنی نے کہا: یعنی حرکت کرنے والا پریشان جو غصہ کرنا نہ ہو، اور ام کریمہ، یہ منافقین، منافقین اور مشرکین کے درمیان سرد ہونے سے خاص ایمان لانے والے تھے اور نہ مراءتہ کفر کا دھڑلہ کرنے والے تھے۔ صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر کی حدیث سے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: منافق کی مثال اس بُری ٹکی ہے جو دروازوں کے درمیان مزد ہوتی ہے کبھی ایک کی طرف جاتی ہے کبھی دوسرے کی طرف جاتی ہے (۱)۔ ایک روایت میں تعویذی چکر تک ہے۔

جس پر علماء نے متذہبوں تک کہ ضرر اور ذوقِ ذال کے لحاظ سے ساتھ پڑھا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے (دوسری ذوال کے کمرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور حضرت ابی کے حرف میں متذہبوں نے (۱) اس قرأت پر اذکار جاری ہے یعنی متذہبوں کی ذال کی تفسیر کے ساتھ اور دوسری کے کمرہ کے ساتھ۔ ابواکھن سے یہ تفسیر تواتر اور ذوال اللہ کے ساتھ مردی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْكُفْرَينَ أُولَئِكَ هُمُ الدُّوْنُ الْمُؤْمِنِينَ أَشْرِكُوا  
أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٥٠﴾

”اے ایمان والو! بناؤ کافروں کو اپنا دوست مسلمانوں کو پیچھے نہ رکھو کہ تم ارادہ کرتے ہو کہ بتاؤ اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے خلاف واضح دلیل!“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْكُفْرَينَ أُولَئِكَ هُمُ الدُّوْنُ الْمُؤْمِنِينَ اور اذکار اور مفعول ہیں یعنی کافروں کو اپنے خاص دوست اور نزوہن نہ بناؤ۔ یہ معنی پہلے گزر چکا ہے أَشْرِكُوا أَنْ تَجْعَلُوا لَهُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٥٠﴾ یعنی کیا تم چاہتے ہو کہ تم اپنے عذاب دینے کے لیے خود ہی اپنے خلاف حجت قائم کرو؟ جب کہ اس نے تمہیں منع کیا ہے۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدِّنَارِ وَالْأَسْفَلِ مِنَ النَّاسِ وَلَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ خَصِيمًا ﴿٥١﴾

”بے شک منافق سب سے نیچے طبقہ میں ہوں گے (دو رخ (کے طبقوں) سے) اور یہ ہرگز نہ پائے گا تو ان کا کوئی مددگار۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فِي الدِّنَارِ وَالْأَسْفَلِ مِنَ النَّاسِ نے را کے سمجھنے کے ساتھ پڑھا ہے لیکن یہاں قول فصیح ہے کیونکہ جمع میں اور اک کہا جاتا ہے جیسے مجلس کی جمع اور مال ہے۔ یہ نجان کا قول ہے۔ یہاں نے کہا: یہ دونوں نہیں ہیں جیسے الثمن اور السمعة اور اس کی جمع اور انہ۔ ہے۔ بعض نے فرمایا: الدنار کی جمع اور انہ ہے جیسے غنم کی جمع الغنم ہے۔ روزخ کے سات طبقات ہیں مگر ہستی کی جانب اور جات کو عرب اور ان کہتے ہیں: کہا جاتا ہے: کوئیں کے لیے اور اک جڑا وہ بند کی جانب اور جات کوہ جات کہتے ہیں۔ جنت کے بعد جات ہیں اور اک کے لیے اور کات ہیں۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔

مناخن نیچے طبقہ میں ہوں گے یہ ہادیہ ہے۔ کیونکہ ان کا گھر زیادہ نیچا ہے اور ان کا دھوکا بہت زیادہ ہے اور مؤمنین کو اذیت دینا بہت کثیر ہے۔ اور یہ والا آگ کا درجہ جنم ہے پھر لٹی ہے پھر طحہ ہے پھر سیر ہے پھر ستر ہے پھر جم ہے پھر ہادیہ ہے۔ ان تمام نو پہلے طبقہ کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے احسان اور کرم سے ہمیں ان تمام طبقات سے محفوظ فرمائے۔ حضرت ابن مسعود سے یہی الذنار والاسفل من الناس کی تفسیر یہ مروی ہے کہ آگ میں لوہے کے تارے ہیں جو منافقین پر بند کیے ہو گئے۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: تو مت کے روز سخت عذاب تین قسم کے لوگوں کو ہوگا۔ (۱) منافقین (۲) اصحابِ مائدہ میں سے جنہوں نے انکار کیا (۳) قول فرعون۔ اس کی تصدیق کتاب اللہ میں ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدِّنَارِ وَالْأَسْفَلِ مِنَ النَّاسِ۔ اور اصحابِ مائدہ کے بارے فرمایا: لَنَأْخُذَنَّهُمْ غِيَابًا كَمَا أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ۔

الْعَالَمِينَ ﴿٦٠﴾ (اور کہہ) اور آل فرعون کے بارے فرمایا: اَذْجَلُوا اَلْ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٦١﴾ (غافر) (و اعلیٰ کر دو)  
فرعون کیوں کو سخت تر عذاب میں ( )

اِلَّا اَلَّذِينَ تَابُوا وَ اَصْلَحُوا وَ اَخْلَصُوا بِاللّٰهِ وَ اَخْلَصُوا دِيْنَهُمْ لِلّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ مَعَ

الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَ سَوْفَ يُؤْتِيْهِمُ اللّٰهُ الْهُدٰى بِنُورٍ اَجَدٍ اَعْظَمٰٓجٍ

”کہہ دو لوگ جنہوں نے توبہ کی اور اپنی اصلاح کرنی اور مخلصی سے چلایا اللہ کا (اور اس رحمت) اور نہ میں کر لیا  
اینا، جن اللہ کے لیے توبہ یافتہ انسان و اوس کے ساتھ ہیں، «مطافر، اے کہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اجر عظیم»۔

یہ منافقین سے مشابہ ہے۔ منافق سے توبہ کی شرط میں سے یہ ہے کہ وہ اپنے قول اور فعل کی اصلاح کرے اور اللہ تعالیٰ سے  
پناہ مانگے یعنی ذات برہنی تعالیٰ کو طوع و کار بمانے اور اپنے دین کو نہ لیس اللہ تعالیٰ کے لیے کرے جیسے کہ اس آیت نے واضح  
کیا ہے اور نہ تو یہ کرنے والا نہ ہوگا۔ اسی وجہ سے منافقین کے مومنین سے ملنے کی وجہ سے ان کا اجر مومنین کے اجر کے برابر نہ کر  
فرمایا۔ بخاری میں سورہ سے مروی ہے فرمایا: ہم عبد اللہ کے حق میں بیٹھے تھے حضرت صدیقہ آنے حتیٰ کہ ہمارے اوپر  
نکلے، وہ نے مجھ سلام کیا پوچھا: کیا منافق تھے بہتر قوم پر ہزل (واقہ) اس وقت کہا: سبحان اللہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: منافقین  
تو روزِ آخر کے سب سے نچلے طبقہ میں ہیں۔ حضرت عبداللہ شکرانے اور حضرت صدیقہ مسجد کے ایک گوشہ میں بیٹھ گئے۔ حضرت  
عبد اللہ بچے تو ان کے ساتھ نہ گھر گئے حضرت صدیقہ نے مجھے انگری۔ دینی تو میں ان کی طرف آیا حضرت صدیقہ نے کہا: مجھے  
حضرت عبداللہ کے ہنسنے سے شجب ہوا ہے جو میں نے کہا تھا وہ جان گئے تھے اب شک اس قوم پر بننا ہزل (واقہ) فرماتے  
بہتر مومن ہیں پھر انہوں نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی: ﴿٦٢﴾

فرماتے کہ: ﴿٦٢﴾ فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ کاشفی ہے من المؤمنون۔ یہ نہیں فرماتا: المؤمنون (و مومن ہیں)۔  
یہ توبہ سے جس طرح پر ہو گئے میں مذہب ہوتی ہے لیکن میں بھی مذہب کی گئی۔ کیونکہ وہ بھی سادگی ہے اور اس کے بعد نہ بھی  
سائن ہے۔ اس کی مثال: ﴿٦٣﴾ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ تَكُنْ اَوْفٰٓءًا لِّمَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ ۚ اَلَمْ تَكُنْ اَوْفٰٓءًا لِّمَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ ۚ اَلَمْ تَكُنْ اَوْفٰٓءًا لِّمَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ ۚ  
مذہب کی گئی ہے۔

فَاَيُّعْمَلُ اللّٰهُ بِعَذَابِكُمْ ۚ اِنْ شَكَرْتُمْ وَاٰمَنْتُمْ ۚ وَ كَانِ اٰمَنَةً شَا كِرًا عٰلَمِيْنَ ﴿٦٤﴾

”کیا کرے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں سزا دے تو اگر تم شکر کرنے کو اور ایمان لائے تو اور اللہ تعالیٰ بڑا قادر و دان ہے  
سب کا کچھ نہ والا ہے۔“

اسلام مومنین پر ہے منافقین کے ہے۔ حق یہ ہے کہ میں مذہب دینے میں اس کے لیے کیا منفعت ہے اگر تم شکر کرو  
اور ایمان لاؤ، اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ شکر کرنا مومن کو عذاب نہیں دے گا۔ ان کا اپنے بندوں کو عذاب دینا سنی  
پادشاه میں وضاحت نہیں کرتا اور ان کے بڑے افعال پر ان کو عذاب نہ دینا اس کی سلطنت میں کسی نہیں کرتا۔ محمول نے کہا: جس

میں یہ چار چیزیں ہوں اس کے حق میں یہ ہیں اور جس میں یہ تین چیزیں ہوں وہ اس کے خلاف ہیں۔ چار چیزیں جو انسان کے حق میں ہوتی ہیں (۱) فکر (۲) ایمان (۳) دعا (۴) استغفار۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ إِنَّا نَشْكُرُكُمْ وَنُؤْتِكُمْ أَزْوَاجًا مِمَّا تَرْضَوْنَ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿۱۰﴾ (الاحزاب) اور انہیں ہے اللہ تعالیٰ کے عذاب دے انہیں حالانکہ آپ تشریف فرما ہیں ان میں اور انہیں ہے اللہ تعالیٰ کے عذاب دینے والا انہیں حالانکہ وہ مشغرت طلب کر رہے ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ مَا يَفْعِلُ اللَّهُ بِكُمْ إِنِّي لَأَمْلَأُ لَكُمُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ﴿۱۱﴾ (الاحزاب: ۳۷) آپ فرمائیے: کیا پر دے چھ ماہ کی میرے عذاب کو اگر تم اس کی عبادت نہ کرو۔

اور وہ تین چیزیں جو انسان کے خلاف ہوتی ہیں وہ یہ ہیں (۱) دھوکا (۲) بغاوت (۳) مہر فحشی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ أَثْمًا فَلْيَأْكُلْهُ النَّارُ ﴿۱۰﴾ (التغاب: ۱۰) جس نے توڑ دیا اس بیعت کو تو اس کے توڑنے کا وبال اس کی ذات پر ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا يَحِثُّ الشُّكْرُ النَّاسُ إِلَّا بِأَعْيُنِنَا ﴿۱۱﴾ (طہ: ۴۳) نہیں گھبرتی گمراہی سارے جہان ساز یوں کے۔ اور فرمایا: إِنَّا نَحْنُ اللَّهُمَّ عَلَى النَّاسِ قَوَدٌ ﴿۱۲﴾ (یونس: ۲۳)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا سَآءَ مَا كَانُوا عَمِلِينَ ﴿۱۳﴾ (یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی قدر دانی فرماتا ہے جب وہ اس کی اطاعت کرتے ہیں۔ بیش کرم کا معنی ہے وہ انہیں ثواب دیتا ہے اور تمہارے سے عمل کو قبول فرماتا ہے اور اس پر بہت بڑا ثواب دیتا ہے۔ یہ اطاعت پر اس کی طرف سے فکر ہے۔ نعت میں شکر کا معنی قبول ہے۔ کہا جاتا ہے: دابۃ شکور۔ جو اپنے چاروں طرف سے زیادہ سونا یا ظاہر کرے۔ یہ معلوم پہلے نصیحا گزرو چکا ہے۔ عرب ضرب المثل کے طور پر کہتے ہیں: أَشْكُرُ مِنْ بَنِي قَوْمٍ وہ تو زمین کے پہلے ہزاروں سے بھی زیادہ ظاہر ہونے والا ہے، کیونکہ کہا جاتا ہے: پہلا ہزار ہا بادل کے سایہ سے ہی سرسبز ہوتا ہے۔ ثواب دیتا ہے پھر بارش کے۔

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَاهِلَ بِالسُّورِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَبِيحًا عَزِيزًا ﴿۱۴﴾

إِنَّمَا هِيَ زَاخِرَةٌ أَوَّلُهَا كُنُوزٌ أَوْ كُنُوزٌ آخِرَةٌ أَوَّلُهَا كُنُوزٌ ۚ كَانَ عَذَابُهُمْ أَزِيدًا ﴿۱۵﴾

انہیں پسند کرتا اللہ تعالیٰ کہ بر ملا کہی جائے یہی بات مگر (اس سے) جس پر ظلم ہو اور اللہ تعالیٰ خوب بخشنے والا خوب جاننے والا ہے۔ اگر تم ظاہر کو کوئی ننگی یا پوشیدہ رکھو اسے یاد ریز کر دو (نسی کی) برائی سے تو بے شک اللہ تعالیٰ درگزر فرمانے والا قدرت والا ہے۔

اس میں تین مسائل ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَاهِلَ بِالسُّورِ مِنَ الْقَوْلِ کلام یہاں مکمل ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: إِلَّا مَنْ ظَلَمَ یہ استثناء کلی کلام سے جس ہے۔ جو کل نصب میں ہے یعنی جس پر ظلم کیا گیا ہو اسے یہ کہنا جائز ہے کہ کلام نے مجھ پر ظلم کیا۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ عمل دفع میں ہو تو یہ کلام اس طرح ہو: لَا يُحِبُّ اللَّهُ لِمَنْ يَسْهُو رَاحِدًا بِالسُّورِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ۔

جس پر علماء کی قرأت غلبہ تھا، کے ضد اور لام کے کسر، کے ساتھ اور لام کا ساکن کرنا بھی جائز ہے۔ اور جن علماء نے ظلم ظالم اور ام کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے وہ زید بن اسلم، ابن ابی اسحاق وغیرہ ہیں اور فح کی فتح کی وجہ سے لڑنا مکہ کرنا جائز نہیں پس پہلی قرأت پر آپ جاننا کہنے لگا، اس کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا کہ کوئی بر ملا بری بات کہے مگر جس پر ظلم یہ کیا تو اس کے نیچے وہی مظلومیت کی داستان سنا کر دو ٹیکر۔ پھر بر ملا بری بات کی کیفیت میں علم کا اختلاف ہے اور اس میں سے جو مہاں ہے اس میں بھی اختلاف ہے۔ حسن نے کہا، ایک شخص دوسرے پر ظلم کرتا ہے تو وہ اس کے خلاف دعوت کرے بلکہ اس سے کہے: اللھم اعدی علیہ، اللھم استخرج حقہ، اللھم خذ بیئہ، بین ما یدعی من ظلم (۱) اے اللہ اس کے خلاف اس کے ظلم کی مدد فرما، اے اللہ میری اپنی کاپی دے، اے اللہ اس کے اور زودہ مجھ پر ظلم کا ارادہ کرتا ہے اس کے دوسری کاپی جو جلد یہ دعوت کی، اے اللہ اس کو دے جو اس کے گمراہی سے۔

حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا: اس نے لیے مہاں ہے جس پر ظلم کیا گیا ہے کہ وہ ظالم کے خلاف بددعا کرتا (۲) اگر وہ مہر کرے تو اس کے لیے بہتر ہے کہ یہ ظالم کے خلاف دعا کی نوع میں اخلاق ہے۔ سدی اور حضرت ابن عباس کا یہ قول بھی ہے کہ جس پر ظلم کیا گیا ہے اس کے لیے ظالم پر اس کے ظلم کی شکل ظہر کرنا اور اس کی برائی یوں کرنا جائز ہے (۳)۔ ابن مسنیر نے کہا: اِلَّا مِنْ ظُلْمٍ کا معنی ہے جس کو کفر یا ایسی ہی بری بات پر مجبور کیا گیا ہو۔ یہ مہاں ہے۔ اس مفہوم پر آیت اکر اکر کے بارے میں ہوئی (۴)۔ اور اس طرح ناخوشی نے کہا: اِلَّا مِنْ ظُلْمٍ سے مراد اکر اکر (جس کو مجبور کیا گیا ہو) ہے، کیونکہ وہ مظلوم ہوتا ہے، وہ اگرچہ کفر یا ظلم ہو تو اس پر گرفت نہیں ہے۔ فرمایا: اِلَّا مِنْ ظُلْمٍ کا معنی بدل کی حیثیت سے بھی جائز ہے گویا یوں فرمایا: لا یجب اللہ الا من ظلم۔ یعنی اللہ تعالیٰ ظالم کو پسند نہیں کرتا تو یاد فرماتا ہے: وہ مظلوم کو اجازت دیتا ہے۔ اس قول پر فقہر اس طرح ہوگی: لا یجب اللہ الا من ظلم، سو الا من ظلم یہ بدل کے اعتبار سے ہے۔ مجاہد نے کہا: یہ ضیافت کے بارے میں آئی، نازل ہوئی ہے، اسے یہ کہنے کی رخصت دی گئی ہے۔

ابن جریر نے مجاہد سے روایت کیا ہے، یہ آیت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جو صحابہ میں کسی شخص کا مہاں بنا تو اس نے اس کی مہاں نوازی کی تو یہ آیت نازل ہوئی: اِلَّا مِنْ ظُلْمٍ۔ اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے مجاہد سے روایت کیا ہے فرمایا: یہ آیت ایک شخص کے بارے میں مہاں ہوئی جو کسی سے پاس سے گزرا تو اس نے اس کی مہاں نوازی نہ کی تو اسے یہ کہنے کی رخصت دی گئی کہ اس نے میری اونچے طریقہ سے ضیافت نہیں کی (۵)۔ جن علماء نے ضیافت کو واجب قرار دیا ہے انہوں نے ان آیت سے اشارہ کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: کیونکہ ظلم منوع ہے جس سے ضیافت کے ذوق پر دلیل ہے۔ یہت میں حد کا کہیں تو ہے۔

مجاہد علماء کہتے ہیں: ضیافت (مہمان نوازی) یہ مکرم اخلاق میں سے ہے۔ اس کا حزیہ بیان سورہ بقرہ میں آئے گا۔

ظاہر آیت کا مفسر یہ ہے کہ مظلوم مناسب حد تک ظالم سے بدلہ لے سکتا ہے اگر وہ ممکن ہے نیز یہ کہ حضرت صحن نے فرمایا: قذف کے مقابلہ میں قذف ہوتا ہے درست نہیں۔ یہ مسئلہ سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ گرا کا فربہ تو بھرا ہوا جان کو آواز چھوڑ دے اور اس کے لیے ہلاکت، ہرجا جو چاہے مانگ لے جس طرح کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تھی: "اے اللہ! مضر قسیر کو روند ڈال، اے اللہ! حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ جیسے خطہ میں جلا کر دے (۶۱) اور عرش کی: "اے اللہ! فلاں کو اپنی ترفیت میں لے لے، فلاں کو اپنی ترفیت میں لے لے" آپ نے قریش کے ہم لے لیے۔ اگر دوسرا عام ظلم کرنے والا ہے تو اس کے خلاف بدعا بھی جبراً ہوگی، نہ اس کی عزت محترم ہوگی، نہ اس کا بدن محترم ہوگا، نہ اس کا مال محترم ہوگا۔ ابو داؤد نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے فرمایا: ان کی کوئی چیز چوری کی گئی تھی میں چور کے خلاف دیکھ کر تھی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: "اپنی بدعا کے ساتھ اس کی سزا میں تخفیف نہ کر" (2)۔

عمر بن شریف نے اپنے باپ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: "قرض کی وراثت پر قارہ شخص کا مال منول کرنا اس کی عزت اور اس کی سزا کو طائل کرتا ہے" (3)۔ ابن مبارک نے کہا: اس کی عزت کو طائل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے سخت گناہ کی جاتی ہے اور اس کی سزا کے طائل ہو۔ نے کا مطلب یہ ہے کہ اسے قید کیا جاتا ہے۔ صحیح مسلم میں ہے "مغنی کا مال منول کرنا ظلم ہے" (4) "غرض حال قارہ شخص سے جب وراثت کا مطالبہ کیا جائے اور وہ مال منول کرے تو یہ ظلم ہے یہ اس کی عزت کو مباح کر دیتا ہے۔ اس لیے کہا جاتا ہے: فلاں لوگوں سے مال منول کرتا ہے، لوگوں کے حقوق روکتا ہے۔ امام کے لیے اس کو ادب سکھانا اور اس کو تقویٰ پر لگانا مباح کرتا ہے حتیٰ کہ وہ اس عمل سے اجتناب کرے۔ لیکن مغنی سفیان سے بھی مروی ہے۔ سہی ابن المبارک کے قول کا معنی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اس باب سے وہ نہیں ہے جو صحیح مسلم میں حضرت عباس کا قول حضرت علی رضی اللہ عنہما کے متعلق ہے جو انہوں نے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت زبیر اور حضرت عبد الرحمن بن عوف کی موجودگی میں کہا تھا: اے امیر المومنین! میرے اور اس مجموعے میں گناہ، غدار خان کے درمیان جو جھگڑا ہے اس کا فیصلہ کیجئے۔ کسی نے بھی ان پر بات کو ٹوٹا یا نہیں، کیونکہ یہ فیصلہ تھا اور حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما میں سے ہر ایک اپنے آپ کو سپاہ صحیح سمجھتا تھا حتیٰ کہ حضرت عمر نے ان پر جو واجب تھا وہ نافذ کر دیا۔ یہ ابن عربی کا قول ہے۔ ہمارے علم، نے فرمایا: یہ اس صورت میں ہے جب مقامات و مراتب برابر ہوں لیکن جب مراتب میں فرق ہو تو کھڑو لوگوں کو غصلا پہ نہ بان کھولنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی (5)، بلکہ ان کا حق صرف دعویٰ کے ساتھ طلب کیا جاسکتا گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت عباس کی طرف سے جو نقشہ تھی، فیصہ میں تھی کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے یہ قول اپنے چچا ہونے کی حیثیت سے بولا، کیونکہ چچا باپ کی مثل ہیں اس میں کوئی شک نہیں باپ جب بیٹے

1۔ بیگنہ علی کتاب بدعت، جلد 2، صفحہ 945  
2۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب، جلد 2، صفحہ 318، ایضاً حدیث 1279، سنن ابی یوسف

3۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب، جلد 2، صفحہ 155  
4۔ بیگنہ علی، باب الحرف، حدیث نمبر 2125، سنن ابی یوسف

5۔ احکام القرآن جلد 1، صفحہ 513



کے بارے میں ان الفاظ کا اطلاق کرتا ہے تو اس میں سختی اور جھڑکنے میں بہت مقصود ہوتا ہے نہ کہ بیاد اقلیٰ ان امور سے موصوف ہوتا ہے، نیز وہ آپس دینی ولایت کے جھگڑے میں تھے حضرت عباس کا خیال تھا کہ ان کی دوس میں مخالفت جائز نہیں اور ان کی دس مسئلہ میں مخالفت کو مخالف ان امور سے متصف کر دیتا ہے پس آپ نے ان وجوہ کی بنا پر نصیر کی وجہ سے ایسا کہا تھا، جب حاضرین نے یہ جان لیا تھا تو کسی نے حضرت عباس پر انکار نہ کیا۔ یہ مازنی اور قاضی عیاض وغیرہ کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** جس نے غلغہ پڑھا یعنی غدا اور لام کے تحت کے ساتھ۔ یہ زیادہ کن اسلم کی قرأت ہے یہ محمد بن کعب قرطبی کے بعد مدینہ میں قرآن پڑھنے والے علماء میں سے تھے اور یہ ابن ابی اسحاق، شحاک، حضرت ابن عباس، ابن جریر اور عطاء السائب کی قرأت ہے یعنی جس نے قول یا فضل میں ظلم کیا تو اس کی سرعام برائی بیان کرو۔ معنی میں فعل سے لکھی ہے اور اسے زبردستی کرنا ہے۔ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا کہ جو غفلت سے توبہ کرے پھر اسے کہا جائے کہ کیا تو پہلے سرفتنی نہیں تھا؟؟ ظلم مگر جو غفلت پر قائم رہے۔ اس پر دلیل یہ قول ہے۔ **إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاهُ عَنْ ذُنُوبِهِ وَأَن يَتَذَكَّرَ**۔ اس طرح ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے سرفتنی کے متعلق خبر دی کہ روئے کے نیچے طبقہ میں، پس توجہ ان کی برائی کا بیان تھا پھر اس کے بعد ان کے متعلق فرمایا: **مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ** یہ ان کو مانوس کرنا اور شکر و ایمان کی طرف بلانا ہے پھر مومن کو فرمایا: **لَا يُؤْمِنُ إِلَّا جَاهِلُ** **بِالْمَسْئُورَةِ مِنَ الْمُتَوَلَّى** **إِلَّا مَن ظَلَمَ** یعنی جو مسلمان ہو جائے تو اسے سرفتنی نہ کہو مگر وہ جو غفلت پر قائم ہو اسے کہا جائے کہ کیا تو سنا؟، کہ نہیں ہے۔ اس سے لیے آگ کا پتلا طبقہ ہے اس جیسا اور کوئی قول۔ ایک قوم نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا کہ کسی کی سرعام برائی بیان کی جائے پھر اس کا منقطع ذکر فرمایا لیکن جو ظلم کرے وہ ظلم و زیادتی کرتے ہوئے مظلوم کی عزت کو بھی جارتا کرے جب کہ وہ ہے بھی ظالم۔

میں کہتا ہوں، یہ اکثر ظالموں کی عادت ہوتی ہے کہ اپنے ظلم کے ساتھ ساتھ اپنی زبان سے نکالی گویا بھی دیتے ہیں اور مظلوم کی عزت کو بھی جارتا کرتے ہیں جس کو ان پر حرام کیا گیا تھا۔ اب اسحاق زجاج نے کہا: یہ معنی بھی ہو سکتا ہے: **إِلَّا مَن ظَلَمَ** جس نے بری بات کہی مگر سب سے کہ ہم ان کے ہاتھ کو پکڑیں۔ یہ پہلی کلام سے استثناء ہوگی۔

میں کہتا ہوں اس پر احادیث دلائل کرتی ہیں آپ حدیث یہ ہے **غَدَا حُلٍّ مِّمَّا سَفِهَ النَّبِيُّ (1)**۔ تم اپنے بے وقوفوں کے ہاتھوں کو پکڑو۔ اور ارشاد ہے: **اِسْمُ بَہَائِي كِي دُرُودُ وَادُو ظَالِمٍ يَا مَظْلُومُ (2)**۔ صحابہ نے کہا: یہ مظلوم نام اس کی نود و کریں گے ظالم کی دیکھیں کریں؟ فرمایا: **”تم اسے ظلم سے روکو“** فرمائے: **إِلَّا مَن ظَلَمَ** یعنی نہ ظلم۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَكَانَ اللَّهُ نَبِيًّا غُلِيًّا (3)** ظالم کو زور دیا گیا ہے تاکہ وہ ظلم نہ کرے اور مظلوم کو اس جملہ سے ذرا دیا گیا ہے کہ وہ انتقام لینے میں مدد سے تجاوز نہ کرے۔ پھر اس کے بعد فرمایا: **إِنَّ شِدَادَ عَزْوِ آؤْ تُشْفِقُ أَوْ تُشْفِقُ** **عَنْ** **شِدَادِ** **مُضَوِّدِ** **رُكْبَتِي** **وَلَا تَنِي**۔ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اس کا مطلب ہے انتقام پر قدرت ہوتے ہوئے معاف کرنا۔ آل عمران میں **وَالْمُؤْمِنِينَ هُمْ أَقْسَى** (آل عمران: 134) کے تحت یہ مفہوم گزر چکا ہے۔ غور و فکر کرنے والوں کے لیے ان

تھوڑے سے الفاظ میں بہت سے معانی موجود ہیں۔ بعض نے کہا: اگر تو منافق کرے گا تو اللہ تعالیٰ تجھے جہنم میں ڈال دے گا۔ ابن المبارک نے روایت کی ہے فرمایا: مجھے اس نے بتایا جس نے سن سے سنا تھا کہ جب ساری امتیں قیامت کے روز رب العالمین کے سامنے کھڑی ہوں گی تو آدمی کو آواز دی جائے گی: "وہ کفر اور کس کا؟" اور اللہ تعالیٰ پر ہے تو وہ کھڑا ہوگا جس نے دین میں معاف کیا ہوگا۔ اس حدیث کی تفسیر ابن اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کرتا ہے: فَمَنْ أَغْلَظَ غَلَاظَ أَهْلِ جَهَنَّمَ غَلَاظَ أَهْلِ جَهَنَّمَ (اشوری: 40)

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَعَدُّوا حَقًّا وَهُمْ يَكْفُرُونَ  
يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَعْيُنُهُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ  
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

"اے کتب جو کہ کثرت سے ہیں اللہ تعالیٰ اور ان کے رسولوں کے ساتھ اور چاہتے ہیں کہ فرق کریں اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان اور کہتے ہیں: ہم ایمان لائے ہیں بعض رسولوں پر اور ہم کفر کرتے ہیں بعض کے ساتھ اور چاہتے ہیں کہ انہیں دیکھ لیں کفر ایمان کے درمیان کوئی (تیسری) راہ، یہی لوگ کافر ہیں حقیقت میں اور ہم نے تیار کر رکھا ہے کافروں کے لیے عذاب رسوا کرنے والا۔"

اس میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَعَدُّوا حَقًّا وَهُمْ يَكْفُرُونَ پہلے شریکین و منافقین کا ذکر فرمایا تو اب اصل کتاب میں سے انکار کا ذکر فرمایا، کیونکہ انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انکار کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انکار کا تمام انبیاء کا انکار ہے۔ کیونکہ ہر نبی نے اپنی قوم کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء پر ایمان لانے کا حکم فرمایا۔ یُؤْمِنُونَ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا فِي كِتَابِهِمْ وَهُمْ يُكْفِرُونَ اسے یہ ہے: اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے اور ان کے رسول پر ایمان لانے میں فرق کرنا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لانے میں فرق کرنا کفر ہے۔ یہ اس لیے کفر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے لیے اس طریقہ پر ہدایت کرنا فرض کیا جو اس نے اپنے رسول کی زبانوں پر شروع کیا تھا۔ انہوں نے رسولوں کا انکار کیا اور ان کی شریعتوں کو رد کیا اور ان سے ان کی شریعتوں کو قبول نہ کیا تو وہ جوہریت کے استخراج سے انکاری ہو گئے جس کے استخراج کا انہیں ختم دیا گیا تھا تو وہ اللہ تعالیٰ کے انکاری کی طرح ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کا انکار کفر ہے، کیونکہ اس میں جوہریت اور طہارت کے استخراج کا ترک کفر ہے اور اسی طرح رسولوں پر ایمان لانے میں تاخیر یا کوتاہی بھی کفر ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَعْيُنُهُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ اس سے مراد یہ ہیں جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا ہے۔ یہ قول سورہ بقرہ میں مذکور ہے۔ وہ اپنی قوم سے کہتے تھے: ہم اپنی کتب میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں پاتے۔ یُؤْمِنُونَ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا فِي كِتَابِهِمْ اسے یہ ہے: ہم ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور کفر کے درمیان راستہ بنا دیتا ہے جسے ہم ایمان پر اسلام اور یہودیت کے درمیان یا ایمان بنا دیتا ہے جسے ہم

والہند فرمایا۔ دھندلکٹیں فرمایا، لیکن۔ ڈالنے کا شے کے ہے۔ استعمل ہوتا ہے آخر دھندلکٹ ہو تو کبھی ہا نہ ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلَيْتَ كُفْرُكُم مِّنْ غُلَابٍ مِّثْلَ نَذْرِكُمْ**، اے کافروں! لے لو کہ تم لوگوں میں سے جو کفر کیا ہے اس کی جگہ پر ایمان آجائے تو اس سے بہتر ہے کہ تم لوگوں میں سے جو ایمان آجائے اس کی جگہ پر کفر کیا ہے۔ (سورہ اعراف: 32)۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَالْمَنْفُورَاتُ بَيْنَهُمْ أَهْلُ قُتُوبٍ أُولَٰئِكَ سَنُفِيهِمْ أَجُورَهُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

”اور غلوکس، ایمان اور اللہ تعالیٰ اور اس کے (تمام) رسولوں کے ساتھ وہ نہیں فرق کیا جنہوں نے کسی ممبران سے کئی نوبت دے گئے تھیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے اجر اور اللہ تعالیٰ علی ظہور و جرم ہے۔“

اس سے واضح کریم و حقیر کی امت ہے۔

يَسْأَلُكَ هَلْ الْوَيْسُ أَنْ تُزِيلَ عَلَيْهِمْ كِتَابَ مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ لَمَّا سَأَلُوا رَبَّانِي أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْهِمُ الْغُيُوتَ فَفَاجَأَهُمْ الضُّعْفُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اسْتَغْدُوا الْغَيْثَ وَالْجَبَلِ مِنْ بَعْضِهِمْ صَرَخُوا ثُمَّ انْهَضُوا فَهَضَمُوا غَيْثَهُمْ ذَٰلِكُمْ وَتَوَلَّىٰ ذَوُو الْأُلْبَانِ فَكَفَرُوا ۚ

معاذ اللہ کرتے ہیں آپ سے اس کتاب کو آپ اتار دیں ان پر کتاب آسمان سے سو، جو سواں کر چکے ہیں سو ہی (عابد با نام)۔ اس میں سے کچھ کو لیا، یہ کہہ کر انہوں نے چاہا: (اے سو ہی!) نکھار ہمیں ان کھلم کھلا تو پکڑ کر لے آنا۔ انہیں بھی ان کی کتاب نے سبب ان کے ظلم کے پھر نکال دیا۔ انہوں نے پکڑنے کو اپنا معبود (اس کے بعد کہ ان کی فحشوں ان سے پان خطیں پہنچیں پھر بھی ہم نے غصہ رواں کیا) (تفسیر ابراہیم رستم نے حنفی دینامیکی دوا میں خط ۲)۔

یہودیوں نے حضرت محمدؐ کو سزا دیا کہ آپ ہمارے سامنے آسمان پر چڑھیں اور یہاں تک کہ آپ ان کی سچی فی فی مدد کو جانیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام متواتر آگے تھے۔ یہ انہوں نے آپ سے طالبِ حجت بازی کے لیے کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوبؐ کو آگاہ کیا کہ ان کے آباء نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جس جہت بازی کی تھی انہوں نے نبیؐ کو ہمیں مکمل لگاؤ اور یگانہ ہو جانے پر آمادہ کر دیا تھا۔ چھوڑ دو، محمدؐ کی صفات سے یعنی روضۂ جہورۂ آفرین میں نیکوئی کے ساتھ محمدؐ کو اپنی گنجائش کے بعد ہر سال کا اپنا راجہ اپنی نظر کیا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ شَرَّفْنَا لِلْعِثَّةِ كَلَامًا مِمَّنْ كَانَتْ تَقْدِيرُ يَوْمَانِ** سے پھر ہم نے انہیں زندہ کر دیا اور خدا

ہے پھر انہوں نے پھر سے کہہ دیا کہ یہ سورۃ بقرہ میں یہ واقعہ تصدیقاً گزر چکا ہے مگر یہ سورۃ طہ میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ  
 وَنُفِثْنَا مَا جَاءَ قُلُوبُهُمْ مِنَ الْبَیِّنَاتِ بَرَاجِینَ دَلَالِیْنِ، غَابِرِیْ مَغْزُوتِ، یَیُّ یَضَا، عَصَا، سُلْدُ، کَا یُخْشَعُ، خَیْرٌ وَحَسْبُ لِمَنْ اَلَهُ کُیُّ سَوَاکُلِی  
 مَعْبُودِ یَنْحَسِرُ مَحْزُیْ سَارِے دَلَالِیْنِ دیکھنے کے بعد۔ فَقَفُوْا عَنْ ذٰلِکَ اِنَّ اِسْرَیْثَ دَعْوِیْ کے بعد جو دوسرے نے انہیں موقوف کر دیا۔  
 وَاٰتِیْنَا مٰوِیَّسَ سُلْطٰنًا مُّبِیْنًا اِنِّیْ وَاضِعُ حِجَّتِ۔ یہ وہ آیات ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے گرائے تھے۔ ان کو  
 سلطان کہتے ہیں، کیونکہ جو ان آیات کو سنا یا تھا وہ بہت کے ساتھ غالب آیا تھا۔ وہ یہ آیات دلوں کو اب گرائی والی تھیں  
 یعنی وہ جانتے تھے کہ انہوں نے قوت میں اس کی مثل لانا ممکن نہیں۔

وَرَفَعْنَا لَهُمْ الظُّوْرَ بِیَبِیْنَاتٍ قَوِیْمٍ وَفَلَّاتُھُمْ اَوْ خَلَّوْا الْاَبْیَابَ سُجَّدًا وَّ قُلْنَا لَھُمْ لَا تَعْبُدُوْا  
 لِی السَّیْبِ وَاَحْذَرْنَا مِنْھُمْ مِّمَّا قَالُوْا عَظِیْمًا ۝

اور ہم نے بلند کر دی ان کے اوپر طورون سے بہت وعدہ لینے کیلئے اور ہم نے فرمایا انہیں کہ باطل ہو چکا اس روزانہ  
 سے کچھ کرتے ہوئے اور ہم نے فرمایا انہیں کہ وہ سے نہ بڑھا بہت میں اور ہم نے لیا تھا ان سے بہت وعدہ۔

وہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَرَفَعْنَا لَھُمْ الظُّوْرَ بِیَبِیْنَاتٍ قَوِیْمٍ یعنی ان کے حقائق کوڑنے کے سبب ہم نے ان پر غور کو بلند کیا  
 اور وہ حقیقی نورانیت پر مبنی کرنا تھا۔ پھر ان کے بلند کرنے اور ان کے دورانہ سے داخل ہونے کا سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔  
 حُجَّتُکُمْ اِلَیْکِ بِمَا کُنتُمْ مَعْبُودِیْنَ۔ اور اُن نے وَقُلْنَا لَھُمْ لَا تَعْبُدُوْا لِی السَّیْبِ میں میں کے فقر کے ساتھ بڑھا ہے۔ حدیث  
 عدو وعدو وناو عدو وعداء سے مشتق کر کے پڑھا ہے۔ یعنی چھلپیاں بکڑانے کے ساتھ حد سے بڑھو، جیسے کہ سورہ میں  
 گزر چکا ہے۔ اصل میں تعدد تھا۔ تاکہ اہل میں اذہم کیا گیا۔ نفاس نے کہا: میں کا مانگ کرنا جائز نہیں، اس میں وہ  
 مانگوں کو منع نہ کر جائے گا۔ اور جس نے اس طرح بڑھا ہے اس نے خطا کی ہے۔ وَاحْذَرْنَا مِنْھُمْ مِّمَّا قَالُوْا عَظِیْمًا یعنی وہ  
 عہد جو ان سے تورات کے بارے میں لیا تھا، بعض علما نے فرمایا: یہ عہد قسم کے ساتھ ہو کہ ہے اس لیے اس کو عظیم کہا گیا ہے۔

لَمَّا تَقَفُّوْھُمْ مِّمَّا قَعُوْا وَ کُفِّرُوْھُمْ بِاٰیٰتِ اللّٰہِ وَ قُلْنَا لَھُمْ اِلَّا تُبٰیْنَا بِغَیْرِ حَقِّیْنِ وَ قَوْلُھُمْ  
 قُلُوْا بِنَا عَلَیْکَ۔ بِنِیْ طَبَعِ اللّٰہِ عَلَیْھَا کُفِّرُوْھُمْ فَلَا یُؤْمِنُوْنَ اِلَّا قَلِیْلًا ۝ وَ بِکُفْرِھِمْ وَ  
 قَوْلُھُمْ عَلٰی صُرٰطِہِ یُبٰیْنَا عَظِیْمًا ۝

” (ان پر پھٹکاری) اور یہ بھی کہ انہوں نے توڑ دیا اپنے وعدہ کو۔ اور انہوں نے انکار کیا اللہ تعالیٰ کی آیتوں کا۔  
 اور انہوں نے قس کر لیا انبیاء کو واقعہ میں انہوں نے یہ (مستحقانہ) امت کی کہ ہمارے دلوں پر غاف پڑے ہیں  
 (یوں نہیں) بلکہ ہر گاہ کہ اللہ نے ان کے دلوں پر بوجہ ان کے کفر کے سورہ ایمان میں لایا کہ ان کے کفر توڑی ہی  
 تھا اور ان کے کفر کے باعث اور مریم پر یہ بیان مضمین ہوا کہ ان کے باعث۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَّا تَقَفُّوْھُمْ مِّمَّا قَعُوْا وَ کُفِّرُوْھُمْ بِاٰیٰتِ اللّٰہِ وَ قُلْنَا لَھُمْ اِلَّا تُبٰیْنَا بِغَیْرِ حَقِّیْنِ وَ قَوْلُھُمْ  
 عَلٰی صُرٰطِہِ یُبٰیْنَا عَظِیْمًا ۝



لَكِنَّ شِبْهَةَ لَهُمْ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ اسْتَفْتَوْا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ۚ هَآلَهُمْ بِهِ مِنْ عَلِيمٍ ۚ وَإِلَّا  
 اتَّبَعْنَا لَلَّذِينَ ظَنُّوا وَيَقِينًا ۖ بَلْ رَأَيْتَهُمْ إِلَهُ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝  
 ”اور ان کے اس قول سے کہ ہم نے نقل کر دیا ہے صحیح یعنی علیہ السلام فرزند مریم کو جو اللہ کا رسول ہے، حالانکہ نہ  
 انہوں نے نقل کیا اور نہ اسے سنی چیز تھا کہ بلکہ مشتبہ ہو گئی ان کے لیے (حقیقت) اور یقیناً جنہوں نے اختلاف  
 کیا ان کے بارے میں وہ بھی شک و شبہ میں ہیں ان کے متعلق نہیں ان کے پاس اس امر کا کوئی صحیح علم ہے اس  
 کے کہ وہ جیرونی کرتے ہیں ممکن کی اور نہیں نقل کیا انہوں نے اسے یقیناً، بلکہ اٹھا لیا ہے اسے انہوں نے اپنی طرف  
 اور اللہ تعالیٰ غالب نکلتا والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ یعنی اے نبی! ان کے متعلق یہ کہہ دیا گیا ہے، کیونکہ قول سے بعد اس سے  
 ابتدا کی گئی ہے اور انہوں نے اس کا مطلب غلط سمجھا دیا ہے۔ سورہ آل عمران میں لفظ التَّبَیُّنُ کا اشتقاق مذکور چکا ہے۔ تَبَیُّنُ  
 اللہ بدل ہے اگر تو چاہے تو اس سے پہلے ان کا اعتبار کر لے۔ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ یہ ان کے قول کا رد ہے۔ وَلَكِنَّ شِبْهَةَ  
 لَهُمْ یعنی ان کی شبیہ کسی دوسرے پر ڈال گئی جیسا کہ سورہ آل عمران میں مذکور چکا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا: وہ حضرت عیسیٰ علیہ  
 السلام کی شخصیت کو نہیں جانتے تھے انہوں نے اسے نقل کر دیا جسے نقل کیا جب کہ انہیں اس میں شک تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا: ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ اسْتَفْتَوْا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ۚ بعض نے فرمایا: ان کے علم کا اختلاف تھا۔ بعض نے فرمایا: تمام کی طرف  
 سے اختلاف تھا۔ بعض نے فرمایا: صرف عوام کا اختلاف تھا۔ ان کے اختلاف کا معنی یہ ہے کہ ان میں سے بعض نے کہا:  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ ہیں۔ بعض نے کہا: وہ ابن اللہ ہے۔ یہ حسن کا قول ہے (۱)۔ بعض نے فرمایا: ان کا اختلاف یہ تھا  
 کہ ان کی عوام نے کہا: ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نقل کر دیا۔ اور جنہوں نے آسمان کی طرف بلند ہوتا انہیں دیکھا انہوں  
 نے کہا: ہم نے اسے نقل نہیں کیا۔ بعض نے کہا: ان کا اختلاف یہ تھا کہ مسطور یہ نصاریٰ نے کہا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ماسوت  
 کی جہت سولی چڑھا دیا، ماسوت کی جہت سے نہیں۔ لہذا یہ کہہ دیا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر سولی اور نقل ماسوت و ماسوت  
 دونوں جہتوں سے جاری ہوا۔ بعض نے کہا: ان کا اختلاف یہ تھا کہ انہوں نے کہا: اگر یہ ہمارا ساتھی ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ  
 السلام کہاں ہیں اور اگر یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں تو ہمارا ساتھی کہاں ہے (۲)؟ بعض نے فرمایا: ان کا اختلاف یہ تھا کہ  
 یہود نے کہا: ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نقل کر دیا ہے، کیونکہ یہود اجماعاً یہود کا سرور تھا یہ وہ شخص تھا جس نے حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کو نقل کرنے کی سعی کی تھی۔ نصاریٰ کے ایک طاقتور نے کہا: یہود ہم نے اسے نقل کیا ہے، ان میں سے ایک طاقتور نے  
 کہا: بلکہ انہیں اللہ نے آسمان کی طرف اٹھا لیا ہے اور ہم اس کی طرف دیکھ رہے تھے (۳)۔

عَالَمَهُمْ بِمَوْلَىٰ عَلَيْهِمْ سَنَازَعَهُ ۚ اور کام یہاں مکمل ہے۔ چارہ تعالیٰ نے فرمایا: ۚ وَإِلَّا اتَّبَعْنَا لَلَّذِينَ ظَنُّوا ۚ یہ پہلے سے استثناء نہیں  
 یہاں نصب میں ہے اور بدل کے اعتبار سے محل رفع میں ہونا بھی جائز ہے یعنی عَالَمَهُمْ بِمَوْلَىٰ ۚ وَإِلَّا اتَّبَعْنَا لَلَّذِينَ ظَنُّوا ۚ

میں یہ ہے یہ شعر بطور تشبیہ و تمثیل کیا ہے

وَبَلَدَةٌ لِّبَسَ بِهَا نَيْسٌ بِأَذِّ الْبَاحِثِ وَلَا الْجَيْشِ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا قَتَلُوا نَبِيَّيْنًا** حضرت ابن عباس اور مسدکی نے کہا: اس کا معنی ہے: **مَا قَتَلُوا** قلہم یقیناً جس طرح خیرا قول ہے: **قَتَلْتُهُ عَسَاجِبَ** تجھے مکمل طور پر علم (اور) ضمیر کا مرجع اظہن ہے۔ ابوجہید نے کہا: اگر یہ معنی ہوگا: **وَمَا قَتَلُوا عِيسَى** یقیناً اور اللہ تعالیٰ فرما: **وَمَا قَتَلُوهُ** بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے: **وَمَا قَتَلُوا عِيسَى** اس مفہوم پر دوسرا **مَا قَتَلُوا** پر وقف ہوگا اور یقیناً مصدر محذوف کی صفت ہوگا اس میں دو تقدیریں ہوں گی: (۱) **وَمَا قَتَلُوا** **مَا قَتَلُوا** یقیناً یا قال اللہ **هَذَا** **مَا قَتَلُوا** (۲) معنی ہوگا: **وَمَا قَتَلُوهُ** سلمنا یقیناً۔ تم اس نے کہا: اگر تم یہ معنی مقدم کرو گیلے رفعہ اللہ نیبہ یقیناً یہ لفظ ہے اگر کوئی کہتا ہے: **مَا قَتَلُوا** اس کے ضعف کی وجہ سے **مَا قَتَلُوا** میں عمل نہیں کرتا۔ ابن زبیر نے **مَا قَتَلُوا** پر وقف کی جواز دی ہے اس بنا پر کہ یقیناً فعل مضمر کی وجہ سے منصوب ہے جو جواب قسم ہے تقدیروں طرح: **وَمَا قَتَلُوا** صدقہ یقیناً یعنی صدقہ یقیناً اور علیٰ شرفہ اللہ اللہ۔ حق کا ہے یعنی اللہ نے انہیں آہاں کی طرف اٹھایا: اور اللہ تعالیٰ مکان سے پاک اور بلند ہے۔ اس کے اٹھانے کی کیفیت سورہ آل عمران میں مقرر ہوئی ہے۔ **وَمَا قَتَلُوا** یعنی اللہ تعالیٰ کی بیعت سے انعام پہنچنے کی طاقت رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بطرس بن اسبیا نوکی دوی کو ان پر مسلط کر دیا، ان سے ان سے بہت سے لوگوں کو قتل کیا۔ حکیم اس نے یہود پر لعنت اور غضب کا فیصلہ فرمایا۔

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَمُؤْمِنٌ بِهِ قَبْلُ مَوْتِهِ وَنُؤْفَاءُ أَتَيْنَهُ بِمَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ

نُؤْفَاءُ

”اور کوئی ایسا نہیں ہوگا اہل کتاب سے مگر وہ ضرور ایمان لانے کا تیار ہو اس کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن وہ ہوں گے ان پر نواؤں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَمُؤْمِنٌ بِهِ قَبْلُ مَوْتِهِ** حضرت ابن عباس، حسن و مجاہد اور عکرمہ نے کہا: اس کا معنی ہے ہر کتابی ایسی موت سے پہلے سچ علیہ انعام پر ایمان لے آئے گا (۲) اہل ضمیر کا مرجع حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور دوسری ضمیر کا مرجع کتابی ہے۔ ہر یہودی اور نصرانی جب موت کے فرشتے کو دیکھتا ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آتا ہے لیکن ایسا ایمان نفع بخش نہیں ہوتا کیونکہ یہ باپوسی کے وقت کا ایمان ہے اور موت کی حالت سے متصل ایمان ہے۔ ہر یہودی اس وقت اقرار کرتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں اور ہر نصرانی اقرار کرتا ہے کہ آپ اللہ کے رسول تھے۔

روایت ہے کہ کمانج نے شری بن حوشب سے اس آیت کے متعلق پوچھا تو اس نے کہا: میں ایک یہودیوں سے روایت کرتا ہوں کہ

ہوں اور اس کی گردن مارنے کا حکم دیتا ہوں پھر میں اس وقت اسے دیکھتا ہوں تو میں اس سے ایمان نہیں دیکھتا۔ شہر میں خوشب نے اسے کہا: جب وہ آخرت کے امر و نہی دیکھتا ہے تو وہ اقرار کرتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں وہ اس وقت حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لے آتا ہے لیکن ایمان اسے فائدہ نہیں دیتا۔ حجاج نے شہر میں خوشب سے پوچھا: تو نے یہ قول کہاں سے لیا ہے۔ شہر نے کہا: میں نے یہ محمد بن حنفیہ سے لیا ہے تو حجاج نے کہا: تو نے یہ چشمہ سائی سے لیا ہے۔ مجاہد سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اہل کتاب میں سے ہر شخص اپنی موت سے پہلے حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لے آتا ہے۔ ان سے پوچھا گیا: اگر وہ غرق ہو جائے یا جل جائے یا اسے دوزخ لے لیا جائے تو حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لے آتا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ بعض علماء نے فرمایا: دونوں ضمیر حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں، یعنی یہ ہیں کہ قرب قیامت کے وقت جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کا نزول ہو گا تو جو عیسائی زندہ ہو گا وہ آپ پر ایمان لے آئے گا۔ یہ لادہ ایمان زیادہ فخر بنا کا قول ہے۔ اور طبری نے اس کو اختیار کیا ہے۔

یزید بن زریج نے ایک شخص سے انہوں نے ضمن سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **وَيُؤْمِنُ أَهْلُ الْكِتَابِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** سے مراد قبل موت جیسو ہے۔ اللہ کی قسم اب وہ اللہ کی بارگاہ میں زندہ ہیں لیکن وہ زمین پر اتریں گے تو سب ان پر ایمان لے آئیں گے (۱)۔ حناک اور سعید بن جبیر سے اسی طرح مروی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **لَيُؤْمِنُنَّ بِهِمْ**، ضمیر کا مرجع حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ اس کا پہلے ذکر نہیں ہے، کیونکہ یہ تمام واقعات آپ پر نازل ہوئے اور مقصود آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ہے اور حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لانا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کو تضمن ہے، کیونکہ ان کے درمیان تفریق باطل نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: **لَيُؤْمِنُنَّ بِهِمْ** کی ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ کی ذات ہے یعنی ہر کتابی مسوت سے پہلے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے گا لیکن حقیقت دیکھنے کے وقت ایمان اسے نصیب نہیں دے گا۔ جیسا کہ ۱۱۷ میں زیادہ ظاہر ہیں۔ زہری نے سعید بن مسیب سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اِنَّ مَرِيَمَ اَوَّلَ عَادِلٍ حَاضِرَةٍ فِي حَيْثُوتِهَا“ اور خیر کو قتل کریں گے، جیسا کہ ۱۱۷ میں مذکور ہے اور محمد صرف اللہ رب العالمین کے لیے ہوگا (۲)۔ پھر حضرت ابو ہریرہ نے کہا: اگر چاہو تو یہ آیت پڑھو: **وَيُؤْمِنُ أَهْلُ الْكِتَابِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ**۔

حضرت ابو ہریرہ نے کہا: اس سے مراد قبل موت جیسو ہے۔ آپ نے یہ بات عموماً مرثیہ ہر لی۔ یسویہ کے نزدیک آیت کی تفسیر اس طرح ہے: وہ ان من اهل الكتاب احد الا لیسو من بہ اور کو فوس کی تقدیر اس طرح ہے: وہ ان من اهل الكتاب الا من لیسو من بہ۔ اس میں فتح ہے، کیونکہ اس میں موصول کا حذف ہے اور صلہ موصول کا بعض ہوتا ہے گویا بعض ہم حذف کر لیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَيُؤْمِنُ أَهْلُ الْكِتَابِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** یعنی جو حضرت یحییٰ علیہ السلام کی تکذیب کرے گا اس کی تکذیب کی گواہی دیں گے اور جو تصدیق کرے گا اس کی تصدیق کی گواہی دیں گے۔



فَيُظْلَمُونَ أَلَّا يَدْعُوا مَا عَلَيْهِمْ صَلَاتٌ أَوْ جَمَاعَةٌ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ مِمَّا جَاءُوا بِهَا بَاطِلٌ وَلَا يَحْذَرُونَ الْإِنْفِصَالَ وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ لَعَلَّهُ يَهْزِلَهُم نَحْمًا وَقَدْ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝۱۰

”موجود ظلم اُخانے یہود کے ہر نے حرام کر دیں ان پر وہی کیزہ چیزیں جو حلال کی گئی تھیں ان کیسے اور اور جہود کے یہود کے اللہ کے راستے سے بہت لوگوں کو اور جو جہان کے سود لینے کے حالات میں کیے گئے تھے اس سے اور جہان کے کھانے کے لوگوں کے مال باقی اور تیار کر رکھا ہے ہم نے کافروں کیلئے ان میں سے عذاب و دہاک۔“

اس میں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَيُظْلَمُونَ أَلَّا يَدْعُوا مَا عَلَيْهِمْ صَلَاتٌ أَوْ جَمَاعَةٌ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ مِمَّا جَاءُوا بِهَا بَاطِلٌ وَلَا يَحْذَرُونَ الْإِنْفِصَالَ وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ لَعَلَّهُ يَهْزِلَهُم نَحْمًا وَقَدْ هُمُ الْفَاسِقُونَ (الانعام: ۱۴۶) اور علم و قریم پر مقدم فرمایا، کیونکہ ظلم کے متعلق خبر دینے کا تصور یہی بیان کرتا ہے کہ یہ قریم کا سبب ہے۔ وَ يَصْلَوْنَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ یعنی ۱۱۔ ہے آپ کو اور دوسروں کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سے روکتے ہیں۔ وَ اَحْذَرُوا لَوْ اَوْ قَدْ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝۱۰ اَلْجَاهُ اَمَّا اَلْاَوَّلُ فَالْاَوَّلُ۔ یہ سب اس ظلم کی تفسیر ہے جو وہ کیا کرتے تھے، اور اسی طرح جو پہلے لڑ چکا ہے کہ وہ عہد کو توڑتے تھے اور جو بعد میں آئے گا۔ آل عمران میں لڑ چکا ہے کہ قریم کے سبب میں علماء کے مختلف تہن و قول ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** ابن عربی نے کہا: اما مالک کے مذہب میں کوئی اختلاف نہیں کہ کفار غائب ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں یوں فرمایا کہ انہیں سوا کھانے سے اور لوگوں کے باطن کا کھانے سے منع کیا گیا ہے۔ اگر یہ اس کے متعلق خبر ہے تو قرآن میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اور وہ خطاب میں داخل ہیں تو بھی بجز ہے اور اگر یہ خبر ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تو رات میں نازل فرمایا اور انہوں نے حکامات کو بول، اور تحریف کی اور انہوں نے ان کی مخالفت اور باغی ہو کر ان کی توجہ ہمارے لئے ان کے معاملات کا جائز ہیں جب کہ وہ قوم اپنے دین میں اپنے اموال کو خراب کر چکی ہے یا نہیں؟ ایک طائفے نے کہا: ان کا معاملہ جائز نہیں، کیونکہ ان کے اموال میں یہ فساد ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ان کے سود اور اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کے ارتکاب کے وجود ان کے ساتھ معاملہ کرنا جائز ہے، ان پر قرآن و سنت سے قطعی دیکھنا قائم ہو چکی ہے وَ لَقَدْ هَمَمْنَا الْإِنْفِصَالَ ۝۱۰ اَلْجَاهُ اَلْاَوَّلُ اَلْجَاهُ اَلْاَوَّلُ (المائدہ: ۵) یہ نفس ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے معاملات کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو آپ کی زواج یہودی کے پاس رہن رکھی ہوئی تھی چراپنے خیال کے لئے جو اپنے کے لئے رہن رکھی تھی۔

حک و خلاف کی بیماری کو جڑ سے نکلنے والی چیز امت کا اہل حرب کے ساتھ تجارت کرنے کے حجاز پر موقوف ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تجارت کی خاطر ان کی طرف سفر کیا تھا، اس سفر سے قطعی طور پر حیات ہو کر ان کی طرف سفر کرنا اور ان کے ساتھ تجارت کرنا جائز ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ نبوت سے پہلے کا سفر تھا تو ہم کہیں گے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اعلان نبوت سے پہلے بھی کئی حرام کار تجارت نہیں کیا اور یہ حجاز سے ثابت ہے اور نہ نبوت کے بعد آپ نے کوئی عذر پیش کیا اور نہ اعلان نبوت

کے بعد آپ سے منع ثابت ہے اور نہ آپ سے منع نہ پہلی کی حیات طیبہ میں اور نہ آپ کے وصال کے بعد کسی نے قتل کتاب کی طرف غزوہ تک کیا بلکہ صحابہ کرام قیدیوں کو چھڑوانے کے لیے سفر کرتے تھے اور یہ واضح ہے اور صلح میں حضرت عثمان کو بھیجا گیا تھا۔ اور کبھی سفر و اجنبی ہوتا ہے اور کبھی مستحب اور صرف تجارت کی خاطر اٹھنا کہ کرب کی طرف سفر کرنا تو وہ مباح ہے (۱۲)۔

لَكِنَّ التَّوَّابِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْتُونَكَ أَنْزِلَ وَمَا أَنْزَلَ  
مِنْ قَبْلِكَ وَالْقِيَامَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ أُولَئِكَ سَمُّوهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا

”لیکن جو پختہ ہیں علم میں ان سے (دوبہی) اور (جو) مسلمان ہیں ایمان لاتے ہیں وہ پر جو اتارا کیا آپ کی طرف اور جو اتارا گیا آپ سے پہلے اور صحیح آوا کرنے والے غار کے اور دینے والے زکوٰۃ کے اور ایمان لانے والے پہلے اور دوزخ آخرت کے ساتھ یہی ہیں جنہیں حق تعالیٰ ہم دین کے اجر عظیم“۔

۱۶۔ میں روسکے ہیں :

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَکِنَ التَّوْحِيدُ فِي الْعِلْمِ وَفِيهِ اَوَّلُ كِتَابِ كُنْ وَمَنْ لَمْ يَتَّخِذْ فِرَاقِي۔ یہود کا ذکر کرتے تھے اور کہتے تھے: یہ انبیاء و اہل میں حرام تھیں اور آپ انہیں طلاق کرتے ہیں اور یہ بتاتے تھے کہ نبی کے حرام نہیں ہوئی ہیں تو یہ ارشاد نازل ہوا: لَکِنَ التَّوْحِيدُ فِي الْعِلْمِ، التَّوْحِيدُ فِي الْعِلْمِ سے مراد کتاب کا علم رکھنے والا ہے۔ الروح و روح سے مراد ثبوت ہے۔ یہ آل عمران میں گزر چکا ہے، اس سے مراد حضرت عبد اللہ بن مسعود، کعب بن جہل اور ابن عباس اور دوسرے علماء ہیں۔ والصومنون سے مراد یہاں جرن و النساء ہیں جو حضرت محمد ﷺ کے اصحاب تھے۔

وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ هُمْ أُولَئِكَ هُمْ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ يَخُوفُونَ زُلْفَىٰ الْعَذَابِ ۚ وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ هُمْ أُولَئِكَ هُمْ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ يَخُوفُونَ زُلْفَىٰ الْعَذَابِ ۚ

مفسر حضرت عبد اللہ کی قرأت میں ہے اور ان کی قرأت میں والحقین ہے یہاں کہ بعض دفع میں ہے۔ ان کے نصیب میں جو افراد ہیں اصح قول یہ ہے کہ ہے کہ مدح کی بنا پر منصوب ہے جنہیں اعلیٰ القیوم اور سیوید نے کہا: تقسیم کی بنا پر نصب دی گئی ہے۔ المتقین الصلوٰۃ ای بنا پر منصوب ہے۔

وکل قوم اٹھایو اُسر سیدہم      اِلا نیرا اُغات اُسر غاویہ  
اُسر سیدہم بھی مروں ہے۔

الضامنون وفيها يُقْتَلُونَ هَدًى وَتُقَاتِلُونَ إِيْنَهُ دَرُ تُخَفِيْهَا  
 ایک اور شعر ہے:

وَلَا يَخَافُ عَوِيَّ الَّذِينَ هُمْ مُعْتَرِفُونَ

نہاں نے کہا: السبعین میں جو کہا گیا ہے اس میں سے اجماع قول یہاں ہے کہ تعظیم کی وجہ سے نصب دلی مٹتی ہے۔ کسائی نے کہا: السبعین کا عطف (ما) پر ہے۔ نہاں نے کہا: انفس کا قول ہے کہ یہ بعید ہے، کیوں کہ معنی یہ ہو جائے گا وہ منہوں بالسبعین۔ یعنی وہ نہ کو کوا کر کے والوں پر ایمان لاتے ہیں۔ محمد بن جریر نے حکایت کیا ہے کہ ان سے کہا گیا کہ یہاں السبعین سے مراد فرشتے ہیں، کیونکہ وہ ہمیشہ نماز، تسبیح اور استغفار میں رہتے ہیں۔ جریر نے اس قول کو اختیار کیا ہے اس نے حکایت کیا ہے حدیث کی بنا پر نصب بعید ہے، کیونکہ حدیث خبر کے مکمل ہونے کے بعد، دلی ہے اور اللہ سبحانہ کی خبر اذکث ضلوا یتیمہ انحرأ غلظا ۝ ہے پس السبعین کو نصب حدیث پر نہیں ہے، نہاں نے کہا: المؤمنون میں سیو یہ کا مذہب یہ ہے کہ ابتدا کی وجہ سے رفع دیا گیا ہے۔ اور دوسرے علماء نے کہا: مبتدا کے اظہار پر رفع، یا مہمیا ہے، معنی وہ نہ کو دینے والے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: السبعین کا عطف قبلت کی کاف پر ہے، معنی من قبلت ومن قبل السبعین، بعض نے فرمایا: الیت میں جو کاف ہے اس پر عطف ہے۔ بعض نے فرمایا: منہم میں ہمارا مہم پر عطف ہے یعنی منہم ومن السبعین یہ تینوں جو آیات جائز نہیں، کیونکہ ان میں اسم ظاہر کا عطف مجرور مضمر اسم پر ہے۔ چنانچہ اب وہ ہے جو روایت کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ سے اس آیت کے متعلق اور ان ہلین سبعین اور الضمیر جو سورہ مائدہ میں ہے، ان کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے اس کی شکل سے فرمایا، اے میرے بھتیجے! کہ تینوں نے غلطی کی ہے۔ ابان بن عثمان نے کہا: کہ اب کو لکھا گیا جاتا تھا، اس وہ تصحوا، اس نے لکھا: لکن الراشدون فی العلم منہم والمؤمنون بھراں نے کہا: اب کی تصحوا؟ تو اسے کہا گیا: تم لکھو و المؤمنون الضلوا بھراں اسی طرح واقع ہوا (۱)۔

تفسیری نے کہا: یہ سبک باطل ہے، کیونکہ جنہوں نے کتب کو جمع لکھا وہ سخت میں اسوۃ تھے یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ قرآن میں وہ داخل کرتے تھے جو بطل نہیں ہوا تھا۔ ان اقوال میں سے اجماع ترین قول سیو یہ کا ہے اور وہی ظلیل کا قول ہے اور کسائی کا قول وہ ہے جسے قتال اور طبری نے اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

رَبَّنَا أَوْخِيْنَا إِلَيْكَ غَمًّا أَوْخِيْنَا إِلَى نُوحٍ وَاللَّهُجْنِ مِنْ بَعْدِهِ ۖ وَأَوْخِيْنَا إِلَى  
رَبِّهِمْ وَاسْمِئِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَيُحْسِنُ وَالْأَيُّوبَ وَيُوسُفَ  
هَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَأَوْخِيْنَا قَدْ وَدَّعْنَا

”اے شک ہم نے وہی بھیجی آپ کی طرف جیسے وہی بھیجی ہم نے نوح کی طرف اور ان جنہوں کی طرف یونس کے بعد آئے اور (جیسے) وہی بھیجی ہم نے ہارون، اسماعیل، اسحاق، یعقوب اور ان کے بیٹوں اور یحییٰ، ایوب و یوسف، ہارون اور سلیمان کی طرف اور ہم نے عطا فرمائی داؤد کو جوڑ۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: رَبَّنَا أَوْخِيْنَا إِلَيْكَ غَمًّا أَوْخِيْنَا إِلَى نُوحٍ بِرَبِّكَ أَهْلَ الْوَسْطِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا

”اے تعالیٰ! ہم نے کہا تیرے طرف ان ہمارے شک، اقرآن کے صلوٰۃ ۱۲۹ پر ہے“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول کہ یہ کتاب کی غلطی ہے تو ہم یہ وضاحت کرتے ہیں کہ یہ خدا سے ہے اور اس میں کوئی گمراہی نہیں، کیونکہ قرآن، اے غرض اسوۃ سے ثابت ہے۔



(الرحمہ: 7) تَوَجَّعَ الشَّوْصَ سے مشتق ہے۔ آل عمران میں ان کا ذکر کر چکا ہے یہ مصرف ہے یہ لُغی اسم ہے اس کے نھی حروف ہیں جس کیفیت کی گئی۔ ابو جبر، اسماعیل اور عقی یہ لُغی اسم ہیں یہ معروف بھی ہیں اس لیے غیر مصرف ہیں وہی طریق یعقوب، یحییٰ اور موسیٰ ہیں عمر یحییٰ اور موسیٰ جائز ہے کہ ان میں الف نہایت کے لیے ہو جس نے یہ معروف میں مصرف ہوں گے اور نہ کر وہی مصرف ہوں گے۔ یونس اور یوسف، حسن سے مروی ہے کہ انہوں نے یونس کے کمرے کے ساتھ یونس پڑھا ہے اسی طرح یوسف پڑھا ہے ان کو یونس اور یوسف سے بنایا ہے۔ اس بنا پر ان کا مصرف ہونا اور حمزہ سے دونوں واجب ہے اور ان کا جمع یونس اور یوسف ہونا اور جنہوں نے حمزہ نہیں دیا انہوں نے یونس اور یوسف۔ ابو یوسف نے دیکھتے کیا ہے کہ یونس اور یوسف یونس اور یوسف کے فتح سے ساتھ ہے۔ مبدوی نے کہا: یونس کو یہ اصل میں صرف کا صیغہ ہے اور یونس بھروسہ کا صیغہ ہے ان کے ساتھ مزکرہ کیا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَآخِیْنَا کَاذِبُوْا لَئِنْ لَمْ یَنْزِلْ عَلَیْہِا سُلٰطٰنٌ مِّنْ رَّبِّہِا لَکُنَّ مِنْہِا حٰجِیْرًا (النور: 24) حضرت داؤد علیہ السلام کی کتاب قحیٰ اس میں ایک سو پچاس سو تیس تیس اس میں نہ تھم تھ، نہ سلاطین، نہ حرام تھا۔ اس میں حکمتیں اور مواظقت تھیں۔ زبور کا معنی کتابت ہے اور زبور بھی مذکور ہے مثلاً مکتوب بیتے نوسوں، لکھو، مکتوب معنی المفعول ہیں۔ حمزہ نے زبور آزاد، حمزہ کے ساتھ پڑھا ہے، یہ زبور کی جمع ہے پیسے فلس اور فلسی اور زبور معنی بلند اور ہے، جیسے کہا جاتا ہے: ہذا الدرع ضوب الاصدیہ یہاں ضرب معنی مضروب ہے اصل میں تو شیع کے لکھ میں استعمال ہوتا ہے دیکھا جاتا ہے: ہذا من مودۃ یعنی ہتھوڑوں کے ساتھ لپٹا ہوا کتوں۔ کتب کو زبور کہا جاتا ہے اس پر اذوق کی وجہ سے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی بہت خوبصورت آواز تھی جب آپ زبور کی قرأت شروع کرتے تھے تو ان کی آواز کی خوبصورتی کی وجہ سے انسان، جن، پرندے اور وحشی جمع ہو جاتے تھے۔ آپ متواضع تھے اپنے ہاتھ کی محنت سے کہتے تھے۔ ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ انہیں ابو اسامہ نے بتایا: انہوں نے ہتھوڑوں پر مراد سے، انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام لوگوں کو خطاب کرتے تھے جب کہ ان کے ہاتھ میں کھجور کے پتوں کی ٹھڑی ہوتی تھی جب وہ فارغ ہوتے تو قریب دیکھا شخص ان سے لے بیٹا اور اسے بیٹا، آپ زور میں جاتے تھے اور حدیث میں ہے: ”آکھش فیہ ارجک برکت ہے“ اور داؤد علیہ السلام کی آنکھیں ملتی تھیں۔

وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَیْکَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَیْکَ وَكَلَّمَ اللّٰہُ

مُوسٰی وَنُوحًا وَخٰیصًا

”اور (جیسے وہی پہلی) دوسرے رسولوں پر جن کا حال بیان کر دیا ہے ہم نے آپ سے اس سے پہلے اور ان رسولوں پر جن کا ذکر ہم نے اب تک آپ سے نہیں کیا اور گناہ فرمایا اللہ نے کوئی سے خاص کام۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَیْکَ مِنْ قَبْلُ یعنی کہ میں اور رُسُلًا کی نصب فعل مضمر کی وجہ سے ہے یعنی دوسرا رُسُلًا کیونکہ اَوْ خٰیصًا اِنِ تَوَجَّعَ کا معنی ہے وارسلنا نبھا۔ بعض علماء نے فرمایا: اصل کی وجہ سے منصوب ہے جس پر قَصَصْنَاهُمْ دلالت کر رہا ہے یعنی قصصنا رُسُلًا جس کی مثل یہودیہ نے اس شعر سے دی ہے:



جہ فرمایا کہ بارہ لاکھ انبیاء آرام تشریف لائے تھے۔ مقاتل نے کہا: چودہ لاکھ چوبیس ہزار انبیاء تھے۔ حضرت انس بن مالک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: ”میں آٹھ ہزار انبیاء کے بعد مبعوث کیا گیا ان میں سے چار ہزار نبی اسرائیل سے تھے“ (1)۔ یہ ابواللیث مرقدی نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے ابھر شعبہ من ابی اعلیٰ عن اٹارث الامور بن ابی ذر الغفاری کی سند سے ذکر فرمایا کہ حضرت ابوذر نے کہا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! انبیاء کتنے تھے، اور رسول کتنے تھے؟ فرمایا: ”انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے اور میں سترہ و رسول تھے“ (2)۔

میں کہتا ہوں: مسیح ترین قوس ہے۔ لہذا جری و ابو حاتم ریسق نے اپنی مسند صحیح میں اس قول کو ذکر کیا ہے۔

لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ ﴿٥٠﴾

”کوئی تفسیر نہ کرے تو اس کی مرضی (لیکن ہفتہ توئی تو اسے دیتا ہے اس کتاب کے ذریعے جو اس نے آپ کی طرف اتاری کی کہ اس نے اسے اتارا دے اپنے علم سے اور فرشتے بھی موعیٰ دیتے ہیں اور کافی ہے ہفتہ تعالیٰ بطور مگر نہ۔“

[illegible]

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعيدًا ۝

”بے شک وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور روکا (دوسروں کو) اٹھنے کی راہ سے وہ گمراہ ہوئے اور گمراہی میں بہت دور نکل گئے۔“

فقہہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ الْإِسْلَامَ كَقَرْمُذٍ** یعنی بیورو۔ **وَصَدَقُوا** حق سچے بنی اللہ یعنی جنہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سے لوگوں کو اپنے اس توحید سے روکا کہ ہم اپنی کتاب میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو نہیں پاتے، نبوت، حضرت داؤد اور حضرت ہارون کی اولاد میں ہے اور تو رات میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت منسوخ نہ ہوگی۔ **قَدْ ضَلُّوا أَضَلًّا بَعِيدًا** (۱) کیونکہ انہوں نے غمرا کیا، اس کے ساتھ ساتھ لوگوں کو انہوں نے اسلام سے منح کیا۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا أَمْرًا أَنَّهُمْ لِيُغَيَّرَ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَ لَهُمْ طَرِيقًا ۖ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خُلُودًا فِيهَا أَكْبَدًا ۚ وَكَانَ عَلَىٰ شَاوِيحِنَا ۝

”بے شک جنہوں نے کفر کیا اور ظلم کیا انہیں ہے اللہ تعالیٰ کہ بخش دے انہیں اور نہ یہ کہ اُٹھائے انہیں (سید علی)  
 اور۔۔۔ جو چھتری رموں کے بیٹھ رہیں گے اس میں ایک کھ اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لیے بالکل آسان ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ كَانُوا يَكْفُرُوْنَ اِلٰهِيْ بِيْرُوْا۔ یعنی معصرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان چھپا کر انہوں نے عمر  
 مہینہ پر ظلم کیا اور اپنے دشمنوں پر ظلم کیا جب تک کہ اس پر ظلم کیا جب انہیں چھپا۔۔۔ لَمْ يَكُنْ اِلٰهٌ يُّغْفِرْ لَّهُمْ يَوْمَئِذٍ اِسْمَ  
 بارے میں ہے جو اپنے کفر پر مر اور توبہ نہ کی۔۔

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُوْلُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَامْلِكُوْا حَيْرًا اَنْتُمْ وَاِنْ  
 تَكْفُرُوْا اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝

”اے لوگو! تمہارے پاس رسول حق کے ساتھ تمہارے رب کی طرف سے پس قدم ایمان اور پناہ  
 ہے تمہارے لیے، اور اگر تم انکار کرو تو بے شک اللہ ہی کا ہے جو کچھ مانوں اور دشمن میں ہے اور ہے ہر وہ سب  
 کچھ جاننے والا حکمت والا۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا خُذُوْا حَافِظًا لِّمَنْ يُّرِيْكُمْ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ ۚ  
 وَالسَّلَامُ عَلٰٓيْكُمْ وَاَلٰلِہٖ وَسَلَّمَ۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد دین حق ہے۔ بعض نے کہا: بالحق سے مراد اللہ  
 اِلٰہِ الْاِلٰہِہٖ کی شہادت ہے بعض نے فرمایا: بالحدیث کے لیے ہے یعنی جاوید و معہ الحق اور یہ حال کی جگہ میں ہے۔  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاَمْلِكُوْا حَيْرًا اَنْتُمْ کَلَامِہٖ میں اُخار ہے یعنی دانتو اُخار انکم یہ یہ یہ کاہب ہے۔ اور فرما کے قور  
 پر یہ پھر وہ کی منت ہے یعنی ایسا نہ کر۔ انکم۔ ابو مہدیہ کے قول پر لیکن عبرت لے۔

لَاۤ اَخْلَ الْکِیْمَ لَا تَغْلُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ وَلَا تَقْلُوْا عَلٰی اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ ۚ اِنَّمَا النَّسِیْبُ  
 عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ رَسُوْلٌ اَنْتُمْ وَاَلٰہُہٗ وَکَلِیْمُہٗ اَلْقَہٗ اِلٰی مَرْیَمَ وَرُوْحُہٗ مِنْہٗ ۚ فَاَمْلِكُوْا بِرَبِّہٖ  
 وَرَسُوْلِہٖ ۚ وَلَا تَقْلُوْا کَلِمَۃً اِنْتَهٰوْا حَیْرًا اَنْتُمْ ۚ اِنَّمَا اِلٰہُ الْاِلٰہِہٖ اِلٰہٌ وَاحِدٌ ۚ مُّبِیْحٌ اَنْ  
 یُّکُوْنُوْا لَہٗ وَلَدٌ ۚ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَ کَلٰمُہٗ بِالشَّوْءِ کَلِیْلًا ۝

”اے اہل کتاب نہ غلو نہ کرو اپنے دین میں نہ کہو اللہ تعالیٰ کے متعلق مگر کچھ بات ہے شک کچھ میں پھر مریم تو  
 صرف اللہ کے رسول ہیں اور اس کا کلمہ جسے اللہ نے پیغمبر کا مریم کی طرف اور ایک روح حق اس کی طرف  
 سے۔ پس ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسولوں پر اور نہ کہو تمہیں (خدا ہیں) بڑا جاؤ (ایسا کہتے سے) یہ بہتر سے  
 تمہارے لیے ہے شک اللہ تعالیٰ تمہیں و احد ہی ہے پاک۔ ہے وہ اس سے کہ جو اس کا کوئی لڑکا ہی کا (ملک)  
 ہے جو کچھ مانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے اور کافی ہے اللہ تعالیٰ کا سارا۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ لَا یَدْعُوْنَ اِلٰہَ اِلَّا الْکِیْمَ لَا تَغْلُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ ظُہْرَہٗ سے منع کیا گیا ہے۔ املو کا معنی حد سے تجاوز کرنا ہے۔







ہوئی: اللہ اللہ و جبریل انکھتہ الی صید۔ بعض علماء نے فرمایا: ﴿وَرُؤُوسُهُمْ فِي سَعَرٍ﴾ اس کی تفسیر سے جیسا کہ اٹھتائی نے فرمایا: ﴿وَسُفَرٌ لَّهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ جَنَابًا مُسْتَقِيمًا﴾ (المائدہ: 13) یعنی من خلعہ۔ جس نے فرمایا: ﴿وَرُؤُوسُهُمْ فِي سَعَرٍ﴾ اس کی طرف سے رحمت۔ حضرت عیسیٰ اپنے قیام کے لیے اللہ کی طرف سے رحمت تھے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَأَنزَلْنَاهُمْ فِي رُوحِ قُدُسٍ﴾ (المائدہ: 22) جس کی رحمت سے۔ پھر حدیث ہے: ﴿وَرُؤُوسُهُمْ فِي رُحْبِهَا﴾ (الواقفہ: 89) جس علماء نے فرمایا: ﴿وَرُؤُوسُهُمْ فِي سَعَرٍ﴾ کا مطلب ہے یہ وہاں منہ۔ عیسیٰ علیہ السلام اپنی قوم پر برہان اور رحمت تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَأَنزَلْنَاهُ فِي رُوحِ قُدُسٍ﴾ یعنی ایمان لاؤ کہ وہ ایک ہے، تسبیح کا خالق اور اس کو سمجھنے والا ہے اور اللہ کے درج پر ایمان لاؤ اور ان میں سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں اس کو الہ نہ بناؤ۔ ﴿وَمَا تَقُولُوا بِهِ﴾ کیونکہ ہرے خدا کی شقہ ہیں۔ بلکہ یہ نہ حاج سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: حلیث سے مراد اللہ تعالیٰ و حضرت مریم اور ان کا بیٹا ہے۔ فرما اور ابوہریرہ نے کہا: تم یہ نہ کہو کہ خدا تین ہیں، جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿سُبْحَانَكَ لَوْلَا عِلْمُكَ﴾ (التکویف: 22) اور علی نے کہا: اس کی تقدیر یہ ہے ولا تقولوا ثلاث شقہ۔ یعنی یہ نہ کہو کہ تین میں سے تیسرا ہے، انجس مبتدہ اور مضائقہ کو حذف کیا گیا ہے۔ خدا کی سکھ سارے فرشتے ہی پرتع ہیں کہ تم خدا ہیں۔ وہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ آپ جو ہر ہے اور اس کے تین انعام ہیں اب ان میں اور روت اللہ کا اب سے مراد جو الیتے تھے روت سے مراد جنات اور ہی سے مراد صبح الیتے تھے۔ ان کے کلام میں اس مسئلہ میں تخطا ہے جس کا بیان اصول دین میں ہے۔ ان کی کلام کا خلاصہ یہ ہے وہ سب یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام الہ ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھ پر حقوق اللہ و حق العباد فرمائے جیسا کہ اس کا ارادہ اور مقصد تھا۔ یسویٰ نے کہا: ہم ہاتھ ہیں کہ یہ اور انسانی قدرت سے خارج ہیں بلکہ جو ان پر قادر ہے وہ الوہیت سے موصوفہ نہ کا۔ ان کو کہا جائے گا: اگر یہ ان کی قدرت میں ہوتا اور مستقل ہوتا تو پھر دشمنوں سے اپنے نفس کو بچانے اور اپنے آپ سے شر و دور کرنا ان کی قدرت سے ہوتا، حالانکہ ایسا جسکے ہے اگر انسانی اس کا اعتراف کریں تو ان کا قول اور دعویٰ ساقط ہو جائے گا کہ وہ مستقل بالذات ایسا کرتے تھے۔ اور وہ اس کو تسلیم نہ کریں تو ان کے لیے کوئی بہت نہ ہوگی، کیونکہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور جو ان کے ہاتھوں پر بڑے بڑے اور جاری ہوئے تھے اس سے معارض تھے مثلاً عبد کا سانپ بن جانا، مسندہ کا پھنسا، پیر بیٹا بننا، موسیٰ وغیرہ اسی طرح انبیاء کے ہاتھوں پر جو معجزات جاری ہوئے تھے۔ اگر وہ ان کا انکار کریں تو ہم بھی ان کا انکار کریں گے جو وہ دعویٰ کرتے ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں پر ظاہر ہوئے تھے۔ پس پھر تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے کسی جزا کا ثبات نہ کر سکتے تھے نہ سوچ۔ ہمارے نزدیک اثبات کا حریق قرآن کی انھوں میں ہیں جب کہ وہ قرآن کا انکار کرتے ہیں اور انسانی تہذیب کرتے ہیں جو دوست کر دے جس ان کے لیے انبیاء و رسل کے ساتھ اس کا ثبوت ممکن نہ ہوگا۔

بعض علماء نے کہا: نصہ رقی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے غلامے ہانے کے انکی ای سالانہ تک دیں اسلام پر قائم رہے، فہلہ کی طرف منہ کرنے نماز پڑھتے تھے اور مضائقہ کے ہونے کے روزے رکھتے تھے حتیٰ کہ ان کے اور یسویٰ سے دور وہاں جنگ ہوئی، یسویٰ میں ایک بہادر شخص تھا جس کو یسویٰ کہا جاتا تھا اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اصحاب کی ایک جماعت کو قتل کر

دیا اور کہا: اگر حق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوگا تو ہم نے کفر کیا اور ہم نے انکار کیا اور آگ کی طرف دو راہوں کے ہم  
 ٹھہرے میں ان کے، اگر وہ جنت میں داخل ہوئے اور ہم آگ میں داخل ہوئے، میں ان میں ایک سازش کرتا ہوں میں  
 انہیں گمراہ کروں گا جس کو وہ درخت میں داخل ہوں گے، اس کا ایک ٹکڑا تھا جس کو عقب کہا جاتا تھا جس نے ندامت کا طلب کیا تو  
 دراپنے سر پہ مٹی ڈالی اس نے نصاریٰ کو کہا: میں تمہارا جنس ہوں، آسمان سے آواز آئی کہ تیرے لیے تو نہیں ہے عریہ  
 کہ نصرائی ہو جائے۔ نصاریٰ نے اسے گنبد کے ایک کمرے میں داخل کیا جس کو آگ میں سے بہرگا اور کہا: آسمان سے مجھے  
 نذر آئی کہ اللہ تعالیٰ نے تیری تو یہ قبول کر لی ہے۔ نصاریٰ نے اس کی تصدیق کی اور اس سے محبت کی پھر وہ موت اٹھ کر  
 طرف چلا گیا اس نے ان پر سطور کو قلیف بنایا، دراپنے سے بتایا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے انہیں  
 لاہوت اور نبوت نصیحت کیا اور کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام انسان نہیں تھے مجرور انسان بنے اور نہ ہم تھے پھر وہ ہم سے نہیں  
 واپس آئے تھے۔ اس نے ایک شخص کو سکھایا جس کو یعقوب کہا جاتا تھا۔ پھر اس نے ایک شخص کو لایا جس کو اسکند کہا جاتا  
 تھا اس نے اسے کہا: اللہ ہمیشہ سے حق اور حضرت حق میں اسلام بھی ہمیشہ رہیں گے جب ان دونوں کے مکمل قدم اس پر  
 فی تو اس نے ان تینوں افراد کو بھگدو بھگدو دیا، اس نے ہر ایک کو کہا: تو میرا خالص ساتھی ہے۔ میں نے حضرت مسیحؑ کو لایا اور  
 خیمہ میں دیکھا وہ مجھ سے راضی تھے اس نے ان میں سے ہر ایک کو کہا: میں کل اپنے آپ کو بڑا کرنا چاہوں گا اور اس خیمہ میں  
 قرب حاصل کروں گا پھر وہ مذبح میں داخل ہوا اور اپنے آپ کو بڑا کر دیا۔ جب تیسرا ان تھا تو ہر ایک نے اپنے نعل (خدا سے)  
 کی طرف دیا، پس ان میں سے ہر ایک فی ایک طاقتور نے اتار لی، پس وہ آپس میں جھگڑنے لگے اور آئی تم اختلاف کر  
 رہے ہیں، مقام نصاریٰ تین فرقوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ یہ سن کے شرک کا سبب تھا۔ واللہ اعلم۔ یہ واقعہ فارغیہ میں بیان کیا گیا ہے۔  
 الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ زَالِمَةٌ ۖ وَتُؤْتَىٰ ۖ ۱۴۰ کے تحت روایت کیا گیا ہے۔ مزید ان شاء اللہ آئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْتَحِلُّوا خِيَرَاتِكُمْ** یہودیہ کے نزدیک فعل حاضر کے ساتھ خبراً منصوب ہے کوئی امر یا نہی  
 میرا حکم (۱)۔ کیونکہ جب اس نے انہیں شرک سے منع کیا تو انہیں اس چیز سے لے کر حکم دیا جو ان کے لیے بہتر تھی۔ یہودیہ  
 نے کہا: اس فعل کے بظاہر یہ نصب وئی جاتی ہے جس کا اعتبار متروک ہوا ہے۔ **وَالْتَحِلُّوا خِيَرَاتِكُمْ** کیونکہ جب تم چاہو  
 اتمہ۔ تو تو اپنی امر سے اسے لگاتار دو دوسرے امر میں اسے داخل کرتا ہے۔ یہ شاعر نے کہا:

فَوَاحِدٌ يَوْمَ يَخْلُقُ فَنَابِلُكَ أَوْ الْوَلَدُ بَيْنَهُمَا الْخِيَرَةُ (۲)

اور اوہ وحید کا مذہب ہے: استہواہن علیہن مکہ محمد بن زیاد نے کہا: یہ خطا ہے، کیونکہ وہ شرع اور جو اب شرعاً و حکماً  
 ہے اور یہ حکام عرب میں نہیں پایا جاتا۔ اور وہ مذہب ہے کہ یہ محمد و ابی عبد ربیع سے ہے۔ علی بن سلیمان نے کہا: یہ اس شخص  
 ہے، کیونکہ معنی ہوگا استہواہن الا تہواہن الذی ہو غیر مکہ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ الْوَاحِدُ** یہ مبتدا خبر ہے اور واحد۔ اللہ کی صفت ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اسام

بیانت ہے کہ ہر ایک کو اللہ تعالیٰ کے سامنے برابر ہے۔

سُبْحَانَكَ أَنْ يَكُونَ لَكَ وَفْقًا مَعْنٰی ہوتی ہے۔ یہ پاک ہے۔ جب سے ماقبل ہو گیا تو ان حرف کے ترمیم کے ساتھ  
نصیب میں ہوتا ہے۔ مگر اس کے لیے چنانچہ ہوگا؟ ان کی کچھ اس کے مشابہ ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی کوئی شبہ نہیں ہے۔

لَا تَخَافُ الْعَذَابَ وَتَعَالَى الْوَجْهُ۔ اس کا کوئی شریعت نہیں ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت مریم علیہا السلام بھی  
ان چیزوں میں سے ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔ یہ اور جگہ ان میں ہے کہ حق ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کیسے ہیں  
نہ جب سارا مخلوق ہیں؟ ان کی کچھ جائز ہوتوں کی اور ناجائز ہونی چاہیے تھی کہ جس کے ساتھ تہ مجازہ کا ہر دو اس کا پنا  
ہو۔ وہ کئی بالذات کیلان یعنی اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کے لیے کافی ہے۔ یہ پیچھے گرا رہا ہے۔

لَنْ يَسْتَكْبِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ لَتَقَرَّبُونَ وَهَنْ يَسْتَكْبِفُ

عَنْ عِبَادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرُ فَيَسْتَكْبِرُ لَهُمُ الْوَجْهُ جَمِيعًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

اسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا لَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْرِفُهُمْ

”ہرگز نہ کہے کہ مسیح (علیہ السلام) کو دینہ و عبادت کا وہ نہ ہی مقرب فرمے۔ (ان کو نہ سمجھیں گے) اور جسے

ماروس کی بنی ہے اور وہ کچھ کرے تو وہ جہد کی فتح کرے کہ ان میں کواپنے ہیں۔ پھر جو ایمان لائے اور

نیک عمل کیے تو اللہ تعالیٰ پر اور ان کے کانٹوں کے اور اور زیادہ بھی دے گا۔ جس کے فضل (اکرام) سے لیکن

انہوں نے نہ سمجھ (بند و بٹہ کر) اور کچھ تو عذاب دے گا انہیں دردناک عذاب۔ اور نہ کہ جس کے اپنے

لیے اللہ کے ہر کوئی مخالف اور نہ کوئی مددگار۔“

اللہ تعالیٰ ارشاد ہے: لَنْ يَسْتَكْبِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ۔ ان کی کچھ نہیں سمجھیں گے۔ اُن کی کچھ نہیں سمجھیں گے۔ انہ کا بندہ نہ

ہے۔ یہ نہیں نصیب میں ہے۔ مسیح نے نہ کیوں پر عبادت کی ہے نہ اس کے ساتھ ان کی ہے کچھ مابے عملی یہ ہے اس

نے لیے چنانچہ ہے کیوں کہ اللہ سے سب سے بڑا ہے۔ یہ ذکر نہیں کیا ہے۔

وَلَا الْمَلَائِكَةُ لَتَقَرَّبُونَ مَعْنٰی اللہ کی رحمت اور رضا ہے۔ یہ مکمل ہے کہ فرشتے انبیاء اکرام۔ فقہ میں اس طرح ذکر

اَقُولُ إِنَّهُ إِنِّي مُلَاقٌ (الاسلام: 50) سورہ قمرہ میں اس مفہوم کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ وَهَنْ يَسْتَكْبِفُ جہاد کہے گا۔ عَنْ

عِبَادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرُ مَعْنٰی عبادت کی عبادت میں کرے گا۔ فَيَسْتَكْبِرُ لَهُمُ الْوَجْهُ مَعْنٰی عبادت کی طرف ان کی اللہ سے کرے

۔ جَمِيعًا۔ سب سے۔ اَلْوَجْهُ مَعْنٰی کے متعلق کے مطابق ۲۲ اس کے بعد آیت میں فرمایا: فَأَمَّا الَّذِينَ

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا لَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْرِفُهُمْ



یہ بھیہم دلائل کرتا ہے۔ مقتدر کا اسم اس طرح ہوگی: یہ بھیہم عواطا مستقیما یعنی وہ انہیں عواطا مستقیم کی پہچان کراتا ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ بھیہم الی ثوابہ عواطا مستقیما کی تفسیر پر دوسرا مفعول ہوگا۔ بعض نے فرمایا: یہ حال ہے اور ایہ میں ضمیر بعض علماء نے فرمایا: قرآن کے لیے ہے۔ بعض نے کہا: فضل کے لیے ہے۔ بعض نے فرمایا: رحمت کے لیے ہے، کیونکہ یہ دونوں ثواب کے معنی میں ہیں۔ بعض نے فرمایا: مضاف کے حذف پر اللہ کے لیے ہے جیسا کہ گر چکا ہے کہ اس کا معنی ہے یہ بھیہم الی ثوابہ۔ اوصل نے کہا: اسم جلال جو پہلے گزر چکا ہے اس کی طرف راجع ہے، معنی ہے یہ بھیہم الی عواطا جب ہم عواطا مستقیما کو حال کی بنا پر نصب دیں گے تو اس متخلف سے حال ہوگا اور بفضل میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ثواب کے ساتھ فضل فرماتا ہے، کیونکہ اگر یہ عمل کے مقابلہ میں ہوتا تو فضل نہ ہوتا۔ واللہ اعلم

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلْعَةِ ۚ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ۚ وَهُوَ يَرِيهَا إِن لَّمْ يَكُن لَهَا وَلَدٌ لَّوْنٌ كَالثَّانِيَيْنِ ۚ فَلَهُمَا الْفُلَيْنِ مِمَّا تَرَكَ ۚ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِيْجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ۚ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَسْأَلُوا ۚ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾

”اے میرے رسول! فتویٰ پوچھتے ہیں آپ سے، آپ فرمائیے: اللہ تعالیٰ فتویٰ دیتا ہے جنہیں کلالہ (کی میراث) کے بارے میں اگر کوئی ایسا آدمی فوت ہو جائے، نہ ہو جس کی کوئی اولاد اور اس کی ایک بہن ہو تو بہن کا نصف حصہ ہے اس کے ترکہ سے اور دو وارث ہوگا بہن کا اگر نہ ہو اس کی بہن کی کوئی اولاد۔ پھر اگر دو بہنیں ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گا اس سے جس نے چھوڑا اور وارث ہوں، بہن، بھائی مرد بھی اور عورتیں بھی تو مرد (بھائی) کا حصہ دو عورتوں (بہنوں) کے حصہ کے برابر ہے، اصاف صاف بیان کرتا ہے اللہ تمہارے لیے (اپنے) احکام تاکہ گمراہ نہ ہو جاؤ اور اللہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔“

اس میں جو مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** حضرت براہ بن عازب نے فرمایا: یہ آخری آیت ہے جو قرآن سے نازل ہوئی۔ اسی طرح مسلم کی کتاب میں ہے (۱) اور یہ آیت نازل ہوئی جب کہ نبی کریم ﷺ حجۃ الوداع کی تیاری کر رہے تھے اور یہ حضرت جابر کے حسب نازل ہوئی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے کہا: میں بیمار تھا تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما میری عیادت کے لیے تشریف لے آئے، مجھ پر غشی طاری تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا، پھر اپنے وضو کا پانی مجھ پر ڈالا تو مجھے افاقہ ہو گیا۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے مال کا کیسے فیصلہ کروں؟ آپ ﷺ نے مجھے کوئی جواب نہ دیا حتیٰ کہ آیت میراث نازل ہوئی: **يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلْعَةِ**۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے (۲) اور فرمایا: آخری آیت یہ نازل

۱۔ صحیح مسلم، کتاب طہارۃ، جلد ۲، صفحہ ۳۵، ایضاً صحیح بخاری، باب عیادت صحابہ، جلد ۱۰، صفحہ ۵۷، حدیث نمبر ۸۲۴۲، صحیح ابوالحسن

۲۔ صحیح مسلم، کتاب طہارۃ، جلد ۲، صفحہ ۳۵، ایضاً صحیح بخاری، کتاب طہارۃ، جلد ۱۰، صفحہ ۵۷، حدیث نمبر ۸۲۴۲، صحیح ابوالحسن









والجہل، وعقدت العسل۔ یہ معالیٰ اور اجسام دونوں میں استعمال ہوتا ہے۔ طعنہ نے کہا:

فَوَترِ إِذَا عَقَدُوا لِحَارِهِمْ كَسَدُوا وَالْعَسَلُ شَوْذُو غَوِثُهُ الْكَنْهَاءُ (۱)

اللہ تعالیٰ نے عہدوں کو پورا کرنے کا حکم دیا۔ حسن نے کہا: اس سے مراد دین کے عہد ہیں، یہ وہ چلتے وعدہ ہے جو انسان اپنے لاپرواہی سے باندھتا ہے۔ (یعنی اشرار، جادو، کس، یہ، مناکہ، طلاق، مزارعت، مصالحت، تملیک، تجزیہ، عقیق، تدبیر وغیرہ وہ تمام عقود جو شریعت سے خارج نہیں ہیں، اسی طرح وہ عقود بھی شامل ہیں جو طاعات میں سے انسان اللہ کے لیے اپنے اوپر باندھتا ہے جیسے حج، روزہ، انکاف، صیام، خیر اور اس کے علاوہ ملت اسلام کی طاعات۔ صیام، خیر لازم نہیں ہوتی۔ اس پر امت کا اجماع ہے۔ یہ ابن عربی کا قول ہے۔ پھر بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَوَارَا اٰذْ ذٰلِكَ عَصٰی ثٰلِثِیْنَ اَوْ تَوَارَا الْکُتُبَ (آل عمران: ۱۵۷)

اسی جزیع نے کہا: یہ اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے اور اس کے بارے میں نازل ہوئی۔ بعض نے فرمایا: یہ عام ہے اور یہی قول صحیح ہے، کیونکہ مومنین کا لفظ اہل کتاب کے مومنین کو بھی شامل ہے، کیونکہ ان کے درمیان اور اللہ تعالیٰ کے درمیان وہ ایمان کا عہد تھا جو ان کی کتاب میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ میں سے تھا، کیونکہ انکی اس کا حکم دیا گیا تھا اس ارشاد میں: اَوْ تَوَارَا الْکُتُبَ اور دوسرے مقامات پر۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اَوْ تَوَارَا الْکُتُبَ کا معنی ہے جو اللہ نے حلال کیا، جو حرام کیا، جو فرض کیا اور جو تمام اشیاء میں حد مقرر کی۔ اسی طرح پہلو وغیرہ نے کہا (۲): ابن شہاب نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط پڑھا جو آپ نے حضرت عروہ بن زرم کے لیے لکھا تھا جب انکی خبر ان کی طرف بھیجا تھا اس کے آغاز میں تھا تو اہل ایمان الناس من اعدوہ و دینہ، تَابَتْ اَلْاَیْمَانُ لَیْنِ اَسْمَاؤَ اَوْ تَوَارَا الْکُتُبَ واس میں اِنَّ اللّٰهَ سَوِّفَ الْعَصَابِ ۝ تک آیات لکھیں (۳)۔

زجاج نے کہا: اَوْ تَوَارَا کا معنی ہے اللہ کے ساتھ جو عہد کیے ہیں ان کو پورا کرو اور ایک دوسرے کے ساتھ جو عہد ہیں ان کو بھی پورا کرو۔ یہ تمام عموم کے قول کی طرف راجع ہیں اور یہی صحیح ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مومنوں کے معاملات ان کی شرائط کے مطابق ہیں (۴)" اور فرمایا: "بروہ شرط جو اللہ کی کتاب کے موافق نہیں وہ باطل ہے اگرچہ سو شرائط بھی ہوں" (۵)۔ اسی بیان فرمایا کہ شرط یا عقد جس کا پورا کرنا واجب ہے وہ وہ ہے جو کتاب اللہ کے موافق ہو۔ اگر اس میں مخالفت ظاہر ہو تو وہ مردود ہے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے ایسا عمل کیا جس پر ہمارا امر نہیں ہے وہ وہ ہے" (۶)۔ ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ قریش کے قبائل عبد اللہ بن جدعان کے گھر میں جمع ہوئے اور اس میں عہد کیا کہ وہ مکہ میں جس مظلوم کو پاکیں گے اس کے ساتھ کھڑے ہوں گے حتیٰ کہ اس سے ظلم کو دور کریں گے۔ قریش نے اس معاہدہ کو حفظ یا حفظ کیا۔ اس معاہدہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں عبد اللہ کے گھر میں معاہدہ میں شریک ہوا تھا میرے نزدیک وہ سرنا انھوں سے زیادہ محبوب تھا، اگر مجھے اسلام میں اس کے لیے بلا یا جاتا تو میں قبول کرتا"۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد میں



نے کہا: اے قوم نے کہا: فیہ الذل انعام سے مراد وحشی جانور ہیں جیسے ہرن، وحشی گائیک، وحشی گدھے وغیرہ ذالک۔ طبری کے علاوہ نئے صدی مرتب آثار اور ضحاک سے روایت کیا ہے، گویا فرمایا: اعلت لکم الانعام۔ چھارے لیے جڑبان جانور حلال کیے گئے، پھر جس کو اس سے خاص کی طرف منسوب کیا گیا۔ ابن عقیل نے کہا: یہ حسن کا قول ہے۔ انعام کے آٹھ جڑے ہیں جو تبقیہ تمام حیران ان کی طرف منسوب ہیں، اس کو انعام ہی کہا جاتا ہے گویا حیر نے والا جسے شیر اور ہرڈی نائب انعام کی حد سے خارج ہے، پس بہیۃ الانعام سے مراد وہ چارے ہیں جو چرنے والے ہیں (۱)۔

میں کہتا ہوں: اس طرح تو اس میں تمام کھروں والے جانور داخل ہیں، کیونکہ وہ چرنے والے ہیں، چرنے چھاننے والے نہیں، حالانکہ بات اس طرح نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالْأَنْعَامَ كُلَّهَا لَكُمْ فَإِن تَوَلَّوْا فَمَا لَهُم (نمل: 5) پھر اس پر معنف فرمایا: وَالْأَنْعَامَ وَالْهَيْثُ وَالْشَّيْبُ (نمل: 8) جب ان کو علیحدہ ذکر فرمایا، اور الانعام پر اس کا معنف فرمایا تو یہ دلیل ہے کہ یہ ان میں سے نہیں ہیں۔ واللہ اعلم۔ بعض علماء نے فرمایا: بہیۃ الانعام سے مراد وہ جانور ہیں جو شکار نہ ہو، کیونکہ شکار کو وحشی کہا جاتا ہے بہیۃ نہیں کہا جاتا۔ یہ پہلے قول کی طرف راجع ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے فرمایا: بہیۃ الانعام سے مراد وہ بچے ہیں جو ذبح کے وقت ماؤں کے پیڑوں سے نکلے ہیں یہ پیڑ ذبح کے کھائے جاتے ہیں۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے (2) اس میں بعد ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالْأَنْعَامَ كُلَّهَا لَكُمْ، الاہنتہ (اس کے پیڑوں سے نکلے والے بچے)۔ سے استثنائیں کی گئی۔ امام مالک نے فرمایا: ذبیحہ کی ذکاۃ اس کے بچے کی ذکاۃ ہے جس کی زندگی معلوم نہ ہو اور اس کے بال اک چھے ہوں اور اس کی تخلیق مکمل ہو چکی ہو۔ اگر اس کی تخلیق مکمل نہ ہو اور اس کے بال نہ اگے ہوں تو اسے نہیں کھایا جائے گا مگر یہ کہ درندہ پا لایا گیا ہوں اور اسے ذبح کیا گیا ہو۔ اگر انہوں نے اسے ذبح کرنے میں مدد کی اور وہ خود بخود چر گیا تو بعض علماء نے فرمایا: وہ پاک ہے۔ اور بعض نے فرمایا: پاک نہیں۔ مزید بیان آئے گا۔

**حصہ ۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَالْأَنْعَامَ كُلَّهَا لَكُمْ یعنی جو قرآن دست میں قرآن پر حاکم ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد سے خُتْمَتْ عَلَیْکُمُ الْبَیْئَۃُ (المائدہ: 3) اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: کل ذی حلب من السباع حلال (3)۔ ہر کچیل لہ والا درندہ حرام ہے (4)۔ اگر کہا جائے: جو ہم پر کتاب نے حلال کیا وہ سنت نہیں ہے؟ ہم کہیں گے: رسول اللہ ﷺ کی ہر سنت یہ کتاب اللہ سے ہے، اس پر دلیل دو امر ہیں (۱) حدیث البصیف (نوکر ولی حدیث) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "میں تمہارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا" اور جم کتاب اللہ میں منصوص نہیں ہے (۲) حضرت ابن مسعود کی حدیث آپ نے فرمایا: مجھے کہا گیا ہے کہ میں اس پر لعنت نہ کروں جس پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی وہ کتاب اللہ میں ہے، واللہ یث۔ مزید بیان سورہ انعام میں آئے گا۔ وَالْأَنْعَامَ كُلَّهَا لَكُمْ الان او خانیث لکم کا احوال رکھتا ہے، مستحق میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان پر جہاد ہوگا، اس میں بیان کی تاخیر کے جواز پر دلیل ہے جب کہ اس کی ضرورت نہ ہو۔

3. مجمع مسلم، کتاب الصید، جلد 2، صفحہ ۹۹۷

2. ابن

1. بحر الرمانی، جلد 2، صفحہ ۶۰۴

4. مجمع ہادی، کتاب الصید، جلد 2، صفحہ ۹۹۸، ایضاً مجمع ہادی، ص ۱۰۴، تنبیہ پھر ان کی تاخیر



**مسئلہ نمبر 7۔** اِنَّ اللّٰهَ يَخْتَمُ عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ ۝۱۰ ان احکام شریعہ کو تقویت دیتا ہے جو عربوں کے معبود و حکام کے خلاف ہیں۔ اسے محمد ابن یحییٰ نے آپ ان کے احکام کا نسخہ منسوخ والے ہیں جو مالک الملک ہے، جو چاہتا ہے حکم دیتا ہے اس کے حکم کو کوئی نہ مانے والا نہیں، وہ جو چاہتا ہے، ویسے چاہتا ہے شروع فرماتا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَجْلُوْا اَسْحَابَ اللّٰهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا  
الْمَلَآئِكَ وَلَا آتِوَيْنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَتَّبِعُوْنَ فَضْلًا مِّنْ شَرٰٓئِهِمْ وَيَرْضُوْا ۚ اِذَا  
حَلَلْتُمْ فَاطْحَادُوْا ۚ وَلَا يَهْرَمَكُمْ سِنَاۤنُ قُوْهِمْ اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
اَنْ تَعْتَدُوْا ۚ وَتَعَاوَنُوْا عَلٰی الْبِرِّ وَالْاِثْمِ وَالْعُدُوْا ۚ اَنْ تَشْفُوْا ۚ اِنَّ اللّٰهَ شَهِيدُ الْعِقَابِ ۝۱۱

”اے ایمان والو! اے حقیقی نہ کرو نہ کہہ کی نشانیوں کی اور نہ عزت والے عید کی اور نہ حرم کو بھیجی ہوئی قربانیوں کی اور نہ جن کے گلے میں بے ڈالے مجھے ہیں اور نہ (بے حرجی کرو) جو قصد کیے ہوئے ہیں بیت حرام کا طلب کرتے ہیں اپنے رب کا فضل اور (اس کی مرضا اور جب احرام کھول چکو تو نکاح کر سکتے ہو اور ہرگز نہ کسائے تمہیں کسی قوم کا بغض بوجہ اس کے کہ انہوں نے رد کیا تھا تمہیں مسجد حرام سے اس پر کہ تم زیادتی کرو اور ایک دوسرے کی مدد کو نکلی اور تقویٰ (کے کاسوں) میں اور باہم مدد نہ کرو گناہ اور زیادتی پر اور اڑتے رہو اللہ سے بے شک اللہ تعالیٰ تخت عذاب دے والا ہے۔“

اس میں حیرہ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَجْلُوْا اَسْحَابَ اللّٰهِ۔ یہ مومنین کو خطاب ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے امور میں حدود اللہ سے تجاوز نہ کرو۔ الشعائر فعلیت کے وزن پر شیعرة کی جمع ہے (۱)۔ ابن فارس نے کہا: راجع کو شعارة کہا جاتا ہے یہ اسن ہے۔ الشعيرة اس جانور کو کہتے ہیں جو قربانی کے لیے پیش کیا جاتا ہے اور اشعار سے مراد یہ ہے کہ اس کی کہان کو جبر دیا جائے تاکہ اس سے خون بہہ جائے اور جان لیا جائے کہ یہ ہدی ہے۔ اشعار کا معنی اسان کے طریق سے آگاہ کر ہے۔ کہا جاتا ہے: ”شعر حدیثہ۔ یعنی اس نے ہدی کے لیے علامت بنائی تاکہ پہچانا جائے کہ یہ ہدی ہے اسی سے شعارة ہے جس کا معنی نشانیاں ہیں اس کا واحد شعر ہے وہ جگہ جہاں علامات لگائی جاتی ہیں اسی سے الشعوبہ کیونکہ یہ دہوتا ہے جہاں شعور واقع ہوتا ہے اسی سے الشاعر ہے جو اپنی فطرت سے اس چیز کا شعور حاصل کر لیتا ہے جس کو کوئی دوسرا نہیں پہچان سکتا۔ اسی سے الشعوبہ ان بالوں کی وجہ سے اسے کہا جاتا ہے جو اس کے سر میں ہوتے ہیں۔ الشعائر ایک قول کے مطابق وہ حیوانات جن کو علامات لگائی جاتی ہیں تاکہ انہیں بیت اللہ کی طرف بھیجا جائے اور ایک قول کے مطابق تمام مساک حج کو شعائر کہا جاتا

ہے یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ مجاہد نے کہا: صامرو و ہدی بدن یہ سب شعائر ہیں۔ شاعر نے کہا:

نُقِشْنَاهُ جِبًا بِمِثْلِهِ تَرَاهُمْ شُعَائِرَ قُرْبَانٍ بَهَا يُنْقَضُ

شرک رجم کرتے تھے، عمرہ کرتے تھے اور ہایا دیتے تھے مسلمانوں نے ان پر تہیائی کا ارادہ کیا تو انہوں نے فرمایا: لَا تُجْلُوا شُعَائِرَ اللَّهِ۔ (۱) عطا اللہ ابن ربیع نے کہا: شعائر اللہ تمام احکام و کتب ہیں جن کا انہوں نے قصہ دیا اور جن سے منع فرمایا۔ حسن نے کہا: اس سے مراد تمام دین ہے جیسے ارشاد ہے: ذَٰلِكَ أَوْصَىٰ بِهِ أَتَقُولُ لَكَ اللَّهُ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ (العلق: 32) یعنی دین اللہ۔

میں سمجھتا ہوں: یہ قول راجح ہے اس کو دوسرے اقوال سے مقدم کیا جائے گا کیونکہ اس میں عموم ہے۔ غلہ، کچوری، نسا، عذر میں اختلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** جمہور علماء نے اشعار کو مجزئ قرار دیا ہے البھر اس میں اختلاف ہے کہ کسی جہت سے اشعار کیا جہت سے ۱۱؟ امام شافعی، امام احمد و ابویوسف نے کہا: وہ دائیں جانب میں ہوگا، یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی کی کمان کی ۱۱ دائیں جانب پر اشعار کیا۔ مسلم و طحاوی نے اس کو ترجیح دینے پر پہنچے ہیں۔ امام مالک نے روایت سے کہ آپ نے اپنے اونٹ کو بائیں جانب سے اشعار کیا۔ ابو عمر بن عبد الجبر نے کہا: یہ حدیث میرے نزدیک معتبر ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ صحیح مسلم کی حدیث حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: کسی غیر سے پہنچا نہیں ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد کمان کی ایک طرف ہے اور اسلم اونٹ کی پیچھا کر پروانا ہے۔ ہے ایک طاغی نے کہا: وہ دائیں جانب ہوتا ہے۔ یہ امام مالک کا قول ہے اور فرمایا: دائیں جانب میں اشعار کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ مجاہد نے کہا: جس طرف چاہے اشعار کرے امام کا بھی ایک قول یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے ان تمام صورتوں سے منع کیا ہے انہوں نے فرمایا: یہ جو ان کو عذر اہرنا ہے۔ حدیث امام ابو حنیفہ کے خلاف بحث ہے۔ پس یہ اس واقعہ کی شکل ہے جس کے ساتھ طہیت کی پوجاں ہوتی ہے جیسا کہ پہلے قرار دیا ہے۔ ابن عربی نے امام ابو حنیفہ پر بہت شدید وارادہ انکار کیا ہے انہوں نے کہا: امام ابو حنیفہ نے شریعت میں کائنات شیعریہ کے متعلق نہیں سنا، عالمانہ یہ علماء میں مشہور ہے۔

میں سمجھتا ہوں: میں نے علماء اختلاف کی کتب میں یہ مضمون دیکھا ہے کہ اشعار امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور سنت نہیں بلکہ مباح ہے۔ یہ نکتہ اشعار جب امام تھا تو تنہا کے قائم مقام سنت تھا اور جب اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ کیا تو حرام ہو گیا۔ پس یہ سنت اور بدعت پر مشتمل تھا تو جس کو مباح کیا گیا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشعار مشدہ ہے اور یہ حرام ہے، کیونکہ اس میں صومہ ان کو تکلیف دینے ہے جس پر مکروہ ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مروی ہے وہ انتہائے اسلام میں تھا جب عرب مال حوث لیتے تھے لیکن جو بدلتا رہی ہوتا اسے نہ لو لیتے تھے اور وہ بدی کو





فَمَا يَشْكُرُ مِنْ الْعَذَابِ (البقرہ: 196) اس سے مراد بکری ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا الْقُدْرِ مِنْكُمْ هَدًى  
 بَيْنَهُمُ الْعِلْمُ (الاسعادہ: 95) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَنْقُصُكُمْ بِالْقِسْطِ بِالْمَقْشُورِ إِلَى الْوَحْيِ فَمَا الشَّيْءُ مِنَ الْعَذَابِ  
 (البقرہ: 198) فقہاء کے نزدیک ہمراہ کم ہدی بکری ہے۔ اس کا لک ہے: فرمایا یہاں ہدی ہدی تو اس کی قیمت ہدی میں ہوئی۔  
 اقلًا ہدی کو اپنے اس کے لیے جانوروں کو پرہیز تھے، یہ مسائل کے حذف کی بنا پر ہے یعنی ذوالاصحاب القند  
 پھر یہ منسوخ کیا گیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: سورۃ المائدہ سے دو آیتیں منسوخ کی گئیں۔ آیتہ القدر اور یہ ارشاد: فَاِنْ  
 يَذُوْكُ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ اَوْ اَخْرُضْ عَنْهُمْ (المائدہ: 42)

رہا قلعہ کا عزم تو اس حکم نے منسوخ کر دیا جس میں مشرکین کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا وہاں بھی ہوں وہ جس میں  
 میں ہوں اور دوسرا ارشاد اس کو اس ارشاد نے منسوخ کیا: اَوْ اَنَا احْكُمْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (المائدہ: 49) بیسہ کہ آنے  
 آئے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: اختلاف سے مراد فسخ قلعہ ہے۔ یہ کرم سے روٹ کا چھلکا اٹانے سے نئی بنے نئی کہ اس  
 حلب کرنے کے لیے اس سے ساتھ لانا دھوپنا یا جائے۔ یہ عبادہ اعلا و عطا و عطا و عطا کا قول ہے۔ واللہ اعلم۔

ہدی کی حقیقت یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو دینی ہو اور اس کے ساتھ عیش کا ذکر نہ ہو۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے ہدیہ منسوخ  
 ہدی تو وہ اس کی ختم کسی طرف بھیجے گا۔ رہے اختلاف تو ہر وہ چیز جو ہدایا کی کہ لوں پر اور اس کی ٹرانوں میں بطور ملاست  
 نظامی تھی ہو کہ یہ ایسا نظام کے لیے ہے تو اسے دوا دوا ہو۔ کوئی دوسری چیز ہو۔ یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما کی سنت ہے زمانہ  
 جاہلیت میں باقی رہی اور اسلام نے بھی اس کو قائم رکھا۔ یہ کائنات اور بکری میں سنت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ بیت اللہ کی طرف بکریاں بھیجیں تو انہیں بار  
 پڑے (۱)۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے۔ عمامہ کی ایک جماعت کا بھی نظریہ ہے (مثلاً) امام شافعی، امام احمد،  
 ابن ابی شیبہ اور راویان حبیب اور امام مالک اور اصحاب اراکے نے اس کا انکار کیا ہے اور انہیں بکریوں کو قتل اور چہانے کی یہ  
 حدیث نہیں پہنچی یا انہیں پہنچی تو ہے لیکن انہوں نے اس کو رد کر دیا کہ اسودہ حضرت عائشہ سے روایت کرنے میں منفرد ہے۔  
 پہلا قول اولیٰ ہے۔ واللہ اعلم۔ اس کا ہے آیت تو اس کی کہن ہو تو اسے اونت کی طرح شہر زیاہ کے کا یہ حضرت ابن عمر کا قول  
 ہے اور یہی امام مالک کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: مطلقاً۔ پہلا یا جانے کا اور شہر کیا جانے کا اس سے کوئی فرق نہیں  
 کیا۔ سعید بن جبیر نے لہذا سے قلعہ پہنایا جانے کا اور شہر زیاہ جانے کا۔ یہ قول اس سے ہے۔ یہ کہ اس کی کہان نہیں ہوتی، یہ  
 اونت کی نسبت بکری کے پادہ مشابہ ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** علماء کا اتفاق ہے کہ جس نے احرام کی نیت سے بدعت کو قلعہ پہنایا اور اس کو طحا یا تو وہ حرم ہر جا  
 گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَجْعَلُوا شَيْئًا مِثْرًا وَلَا تُشْهِدُوا الْعُرَّةَ وَلَا الْهَيْزِلَ وَلَا الْغُلَّاءَ وَلَا آفَاقِيْنَ الْبَيْتِ الْعِزَّةِ

يَبْتَغُونَ فَخْلًا مِّنْ ثَمَرِهِمْ وَيَصْنَعُونَ كَأْسًا وَ إِنْ أَصْلَحْتُمْ فَأَعِظُوا۔ احرام کا ذکر نہیں فرمایا لیکن جب تلبیہ کا ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ وہ احرام کے قائم مقام ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** اگر ہدی کو بھیجا اور خود پاک کر دے گیا تو وہ حرم نہیں ہوگا، کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث ہے: میں نے رسول اللہ ﷺ کی دایا کے پار اپنے ہاتھوں سے تیار کیے، پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے انکس وہ پار پہنائے، پھر انکس میرے باپ (ابوبکر) کے ساتھ انکس بھیجا، اور رسول اللہ ﷺ پر کوئی چیز حرام نہ تھی جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کی تھی حتیٰ کہ ہدی کو کفر کیا گیا۔ اس حدیث کو بخاری نے نقل کیا (1)۔ یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد و اسحاق اور جمہور علماء کا مذہب ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: ہدی بھیجنے والا حرم ہو جائے گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جس نے ہدی بھیجی اس پر وہ چیزیں حرام ہو جائیں گی جو حاتی پر حرام ہوتی تھیں حتیٰ کہ ہدی کو کفر کر دیا جائے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (2)۔ یہ حضرت ابن عمر، عطاء، جابر اور سعید بن جبیر کا مذہب ہے۔

خطابی نے اصحاب اراۓ سے بھی یہ قول روایت کیا ہے انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے فرمایا: میں نبی کریم ﷺ کے پاس بھیجا ہوا تھا آپ نے اپنی قمیص کو گریبان سے چھڑا اور اسے انگٹوں سے نکالا لوگوں نے نبی کریم ﷺ کی طرف دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "میں نے ان بدنوں کو قتلادہ پہنانے اور شعار کرنے کا فلاں جگہ پر حکم دیا تھا جنہیں میں نے حرم کی طرف بھیجا تھا اور اسی طرح میں نے قمیص پہنی ہوئی تھی اور میں بھول گیا تھا میں نے اپنے سر سے اس لیے قمیص کو انکس نکالا" آپ ﷺ نے بدن کو بھیجا تھا اور خود بدن میں شطرنج رہے تھے۔ اس حدیث کی سند میں عبدالرحمن بن عطاء بن ابی اسود ہے وہ ضعیف ہے۔ اگر کبریٰ کو قتلادہ پہنایا اور اس کی حرم کی طرف بھیجا تو کوئیوں نے کہا: نہ حرم نہ ہوگا، کیونکہ مسنون نہیں ہے اور نہ شعار میں سے ہے، کیونکہ اس پر بھیڑ یا کا خوف ہے پس وہ حرم تک نہیں پہنچے گی بخلاف اونٹ کے اسے چھوڑ دیا جائے گا وہ خود پانی پر وارد ہوگا، اور نہ کھائے گا اور حرم تک پہنچ جائے گا۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ ام المومنین سے مروی ہے فرمایا: میں نے اس کو ان سے ہار بنے جو میرے پاس تھی (3)۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ تَلْبَسُوا الْجُبَانَ كَأَنَّهُنَّ التَّمَنُّوۃُ ⑥ (القادر)

**مسئلہ نمبر 7۔** جب ہدی کو قتلادہ پہنایا جائے یا اشعار کیا جائے تو اسے نہ بیچنا جائز ہے اور نہ چہ کرنا جائز ہے، کیونکہ وہ واجب ہو چکی ہے اگر اس کا واجب کرنے والا حرام جائے تو وہ میراث میں شمار نہ ہوگی بلکہ وہ فلف ہوگی بخلاف قربانی کے جانور نے، امام مالک کے نزدیک خاص ذبح کے ساتھ واجب ہوتی ہے مگر یہ کہ وہ اپنے قول کے ساتھ واجب کر دے۔ اگر ذبح سے پہلے قول کے ساتھ واجب کر دے اور کہنا: جعلت هذا الشاة اضحية تو وہ متعین ہو جائے گی اور اس پر ذبح کرنا واجب ہوگا۔ اگر وہ کم ہو جائے پھر ایام ذبح میں اسے پالے یا اس کے بعد پالے اسے ذبح کرے اور اس کا بیچنا جائز نہیں، اگر کسی نے

1۔ صحیح بخاری کتاب النذاک جلد 1 صفحہ 230، بیضا، صحیح ہدی، کتاب مناسک، حدیث 1586، ذخیرہ القرآن، جلد 1 صفحہ

2۔ بیضا، 3۔ بیضا، حدیث نمبر 1590، ذخیرہ القرآن، جلد 1 صفحہ

وہی بکلی قربانی کے علاوہ قربانی خریدی ہی تو امام احمد اور اسحاق کے قول میں دونوں کو ناجائز کرے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر تم ہو جو نے یہ چوری ہو جائے تو اس پر بدل واجب نہیں، بدن واجب میں ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب تم ہو جاؤ تو وہ ناجائز ہو جائے گی۔ جو شخص دس یا بیس ذی الجنبہ کے ان قربانی کرنے سے پہلے سرجے سے تو وہ درشت میں جانی ہوگی، جیسا کہ دوسرا میں ہے، خلاف ہی کے۔ امام احمد اور ابوالثور نے کہا: بیدار میں اسے ذبح کیا جائے گا۔

اور حذافی نے فرمایا: استدلال کیا جائے گا مگر یہ کہ اس پر اتنا قرعہ ہو کہ اس کو دوا کرنا ممکن نہ ہو کر ایسی قربانی سے تو سے قرعہ میں بیجا جائے گا، اگر ان کرنے کے بعد مرد کے تو اس کی طرف سے اس میں وارث جاری نہ ہوں، ادا ہے نہ میں یا صدقہ کریں جو چاہیں کریں اس کے گوشت کو بطور میراث تقسیم نہیں کریں گے۔ ذبح سے پہلے قربانی کو ناجائز ہے۔ حق ہو جائیں تو مالک پر بدل ہوگا، خلاف ہی کے۔ یہ امام، کتب کے مذہب کی تفصیل سے۔ نفس ملانے کے کہا: بدی میں، لکن پر بدل ہوگا، یہنا قول زیادہ درست ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ ارشاد ہے: وَلَا تَجْعَلُوا لِلْهِتِ الْخَرَافَ یعنی جو بیت اللہ کا قصد کرنے والے ہیں۔ یہ ان کے قول سے ہے: امت کہہ۔ میں نے اس کا قصد کیا، انہیں نے وہاں ہی امیت احمد یعنی اصناف کے ساتھ پڑھ کر ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَخَيَّرَ مُجِبُّ الْقَيْدِ۔ معنی یہ ہے کہ کفار کو نہ روکو جو تعبد اور ریت کی بہت سے بیت حرام کا قصد کرنے والے ہیں۔ اسی بنا پر کہا گیا ہے: ان آیات میں شرک کو روکنے کی ٹہنی ہے اور میں کی قتلہ کی وجہ سے حرمت کی رعایت ہے یا اس نے بیت اللہ کا قصد کیا ہے یہ تمام احکام آیت اسیف کے ساتھ منسوخ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: فَتَلَوْا الْقُسُوفَ كَيْفَ تَحِبُّوْنَ جَعَلَهُنَّ قُرْآنًا لِلْعَرَبِ (توبہ: 28)

شرک کو روک کر انہیں ریت میں لے جانے کی ادارت اشیر حرم میں اسے منسوب کیا ہے کہ اگرچہ اس نے ہدف مبینی ہو۔ سے قمار پر بنایا ہو اور حج کا ارادہ کیا ہو۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہی نے یہ بھی فرمایا جیسا کہ آگے ذکر آئے گا۔ آیت قوم نے کہا: یہ آیت مکہ ہے، یہ منسوخ نہیں ہے یہ مسلمانوں کے بارے میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا کہ مسلمانوں میں جو بیت اللہ کا قصد کرنے والا ہو اسے ذرایا جائے۔ یہ ٹہنی حرام اور دوسرے مہنتوں میں عام ہے، لیکن خیمہ و مسجد و زکریا اور تعمیرات و تعمیرات فرمایا۔ یہ معاکہ قول پر چلتا ہے معنی یہ ہے کہ اللہ کے مومن و محال نہ سمجھو۔ اس سے اللہ کا امر و ممان کی ٹہنی ہے جو امر نے لوگوں کو بتایا اسے طالب نہ سمجھو، اسی وجہ سے وہ جو مسرور ہے کہ یہ آیت محتمل ہے۔ بجا دینے کے کہ اس سے منسوخ نہیں ہے مگر صرف التلاحد۔ کوئی شخص حرم کے درخت کے چھلکے سے قتلہ پر پناہ تھا تو وہ قربت حاصل نہیں کرتا تھا جس کو منسوخ کیا گیا۔ ابن جریر نے کہا: یہ آیت اس بات سے کہ یہ جیسا سے مسلمان نہ چھینام کے (۶۱)۔

ابن زب نے کہا: یہ آیت حج مکہ کے سب سے ذیل ہوئی جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھے، مشرکین حج و عمرہ کرنے کے لیے آئے تو مسلمانوں نے کہا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مشرکین کو ہم نہیں پہنچا دیں گے، ہم ان پر حملہ کریں گے تو قرآن

نازل ہوا: **وَيُؤْتِيكَ آيَاتٍ الْكَافِرَاتِ الْعَرَاةَ** (1) بعض علماء نے فرمایا: یہ شریع بن ضحیرہ النخعی کے مسالک کے لیے تھا اسے کفر سے منع کیا جاتا تھا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر نے پکڑ لیا جب کہ وہ مرد میں تھا تو یہ آیت نازل ہوئی، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ مہیا کہہ رہے ذکر کیا ہے۔ یہ حکم مرتہ ہو گیا تھا اور مرتہ ہو کر قتل کیا گیا تھا۔ اس کی خبر سے مروی ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ طیبہ میں آیا اور اس نے مدینہ سے باہر اپنے گھوڑے پیچھے چھوڑ دیا، اس نے کہا: تم کسی چیز کی طرف دعوت دیتے ہو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **"لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"** کی گواہی دینا، نازک کا قاتل کرنا اور زکوٰۃ دانا کرنا۔ اس نے کہا: اچھا ہے مگر میرے کچھ امراء ہیں ان کے پیروں میں دلی فیصلہ نہیں کر سکتا، شاید میں اسلام قبول کروں اور انہیں آپ کے پاس لے آؤں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو کہا تھا: تم پر یہ آیت اتری داخل ہو گا جو شیطان کی زبان ہو لے گا پھر وہ آپ کے پاس سے نکلا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **"یہ کافر جبرو کے ساتھ داخل ہوا اور غادر گوی کے ساتھ باہر نکلا اور شخص مسلمان نہیں ہے"**۔ وہ حکم منسوخ مدینہ طیبہ کی چراگاہ سے گزرا تو چوپائے ہانک کر لے گیا، صحابہ کرام نے اسے سٹاپ کیا تو وہ عاجز آگئے دوپہ کھتے ہوئے نکلا:

فَدَفَعَهَا الْبَيْتُ بِسُوقِ حَقْمٍ لِسِ بَرَاءِ بْنِ رِبْعٍ وَلَا عَقَمَ

وَلَا بَحْرًا وَمِنْ قَهَرٍ وَضَمٍّ بَاتُوا نِيَابًا وَلَمِنْ هُنَا لَمْ يَنْتَمِ

بِاتٍ يَقَابِلُهَا غَلَامٌ كَالْوَلَمِ خَدَفَاجِ السَّالِمِينَ مُغْفَاةً الْقَهَرِ

جب مہاشقہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پکڑا تو آپ نے ہنسنے کے لحاظ کا تمہید بنا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حکم اور اس کے ساتھی ہیں اس نے جو مدینہ طیبہ سے جانور لائے تھے اس نے انہیں بار پہنا دیئے تھے اور کہی طرف بھیجا تھا، صحابہ کرام اس کی طلب میں نکلے تو یہ آیت نازل ہوئی ان کو حلال نہ سمجھو اللہ کے لیے اشعار کیا گیا ہے اگرچہ وہ مشرک ہی ہوں۔ یہ معصرت ان ہاس نے ذکر کیا ہے (17)۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اس ناپرک یہ آیت محمدؐ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **لَا تُشْفِقُوا اشْفَاءُ بِرِئَافَةِ**۔ سورہ مائدہ کو مکمل کرنے کا تھا کہ کتاب انی احد سے ملے۔ نے فرمایا: آدمی جب حج میں داخل ہو پھر اسے قاسد کرے تو اس پر افعال حج اور کراہت لازم ہے اور اس میں سے کسی فعل کا ترک جائز نہیں اگرچہ اس کا حج قاسد ہو چکا ہے پھر آئندہ سال اس پر اس حج کی قضا لازم ہے اور الیہ سرمدی نے کہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تُشْفِقُوا الْعَرَاةَ**، منسوخ ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے: **وَقَاتِلُوا الْمُشْكَرِ كَقَتْلِ** **كَالْقَتْلِ** (توبہ: 36) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **وَلَا تُنْفِلُوا فِي زَوَاةِ الْفَلَاحِ** (المائدہ: 2) حکم منسوخ نہیں ہے، جس جس نے ہدی کو قتل کر دیا اور اگر امام کی نیت کی تو وہ محرم ہو گیا اس کے لیے اس آیت کی دلیل کے ساتھ احرام باندھنا جائز نہیں۔ یہ احکام ایک ... سے پرکھتے ہیں۔ بعض منسوخ ہیں اور بعض غیر منسوخ ہیں۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَنْتَقِلُونَ فَمَا كَانَ مِنْ شَأْنِهِمْ فَمَا كَانَ مِنْ شَأْنِهِمْ**۔ سورہ علقہ نے فرمایا: اس کا معنی ہے 11 تجارت میں نکلتے اور نقص تلاش کرتے ہیں اس کے ساتھ ساتھ اپنے علم اور امید میں اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کرتے ہیں۔ بعض

نہ نے فرمایا، ان میں بعض شہادت طلب کرتے تھے، بعض حج کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رن طلب کرتے تھے، اگرچہ وہ اس پر پابندی نہیں رکھتے تھے اور عربوں میں سے کچھ مرنے کے بعد جزاکا عقیدہ رکھتے تھے اور مرنے کے بعد اٹھنے کا نظریہ رکھتے تھے، دونوں بیدار نہیں کر انہیں آگ میں تحقیق حاصل ہو۔ اور بنی مطلقہ نے کہا: یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف عربوں کے لیے نعت کا حکم ہے اور ان پر مہربانی کا مظاہرہ ہے تاکہ ان کے نفوس خوش رہیں اور لوگ دین میں داخل ہوں اور حج کے موقع پر ان میں قرآن و سن اور ان کے دلوں میں ایمان داخل ہو اور ان کے پاس وہ جنت قائم ہو جائے جس کی وہ تمہی پر آیت نعت کے ساتھ مانا کرتے تھے، پھر اس آیت کو کن 9 جہز کے بعد منسوخ کر دیا جب حضرت ابوبکر نے حج کیا تھا اور عودہ برات کا لوگوں میں اعلان کیا تھا۔

**مسئلہ نمبر 11:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَافِ حَتَّىٰ يَضِلُّ ذُرِّيَّتُكُمْ فَبُغْلًا يُغْلَبُونَ** (مائدہ: 102)۔ اس پر علماء کا اس میں ہے اجماع کہ اس کی وجہ سے شکار 17 تمام حرمت کو اٹھایا گیا ہے۔ اکثر علماء نے یہ بیان کیا ہے، لیکن چنانچہ اس سے بظاہر فعل کا صیغہ جمع منع کے بعد وارد ہوتا ہے، وہ اپنی اصل یعنی وجوب کے بعد وارد ہوتا ہے یہ قاضی ابوالطیب وغیرہ کا مذہب ہے۔ یزید و جوہر کا اعتقاد قائم ہے اور جمع پہلے ذکر چکا ہے، ہر مانع کی مسامحت نہیں رکھتا، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَافِ حَتَّىٰ يَضِلُّ ذُرِّيَّتُكُمْ فَبُغْلًا يُغْلَبُونَ** (توبہ: 34)۔ یہ فعل کا صیغہ وجوب کے لیے ہے اس سے مراد حرام ہے یہیں اور اس میں مثل امانت ہو سکتی مگر یہ مثلاً **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَافِ حَتَّىٰ يَضِلُّ ذُرِّيَّتُكُمْ فَبُغْلًا يُغْلَبُونَ** (توبہ: 34)۔ یہ سنی ہمارے کی وجہ سے ہے نہ ذکر اس کے صیغہ کے اعتبار سے ہے۔

**مسئلہ نمبر 12:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَافِ حَتَّىٰ يَضِلُّ ذُرِّيَّتُكُمْ فَبُغْلًا يُغْلَبُونَ**۔ اس میں کسی قوم کی دشمنی نہ اجماع ہے۔ یہ حضرت ابن عباس اور قتادہ سے مروی ہے اور یہ کسی اور ابوالعباس کا قول ہے یہ دونوں معقولوں کی طرف متعدد ہوتا ہے (1)۔ کہا جاتا ہے: ہر معنی کلمہ میں بغضت یعنی حسد صحت علیہ۔

شاعر نے کہا:

وَلَقَدْ طَعَنْتُ فَبِالْغَيْبَةِ طَعْنَةً جَزَمْتُ فَلَا رَدَّ بَعْدَهَا أَنْ يَغْلِبُوا (2)

انفصاف نے کہا: اس کا معنی ہے لایعقلانہ تمہیں کینہ اور بغض میں مبتلا نہ کرے۔ ابویزید و در فرما نے کہا: نہ لایعقلانہ کا معنی ہے تمہیں کسی قوم کا بغض نہ ہو۔ یہ اصل کی طرف تباہ کرنے تک نہ پہنچائے اور اس سے ظلم کی طرف نہ پہنچائے، مگر کرمیہ نے فرمایا: جو حقے اٹھانے کے اس کی امانت و اگر وہ جو چھوٹے خیانت کرے اس سے خیانت نہ کرنا۔ اس کے متعلق کلام مکرر چکا ہے اس آیت کی مثال یہ ہے: **فَمَنْ اَعْتَدَىٰ عَلَىٰ نَفْسِهِ فَعَلَّكَ مَالًا عَلَيْهِ هَبْلٌ فَاَعْتَدَىٰ عَلَيْهِ** (بقرہ: 194) اس پر تفصیل کلام مکرر ہو چکی ہے۔ کہا جاتا ہے: عدوان جریۃ اعدہ یعنی فلان ان کا کانٹا ہے (1)۔ ہے۔ العریۃ اور العبادہ کا معنی کمانے والا ہے۔ ابیہ عدوان کا معنی ہے لٹاں نے کمانہ کیا۔ اسی سے شرع کا قول ہے:

جَرِيۃٌ نَافِیۃٌ لِّ رَأْسِ بَنِي (3) شَرِیۃٌ لِّعَظَامِ مَا جَمَعْتَ مَسْبِیۃٌ







مِنْ فِیْئِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ الْاٰلِیُّمَ الْاٰخِرُ لَكُمْ فِیْئُكُمْ وَاَنْتُمْ عَلَیْكُمْ  
بِقِیَّتِیْ وَرَضِیْتُ لَكُمْ الْاِسْلَامَ فِیْئًا فَمَنْ اَضْطَرَّنِیْ مَخْصُوْعًا فِیْ مَشَافِیْ لِرَیْثِیْ  
قَالَ اللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ ①

”حرام کیے گئے تھے تم پر مرد اور عورتوں، سور کا گوشت اور جس پر ذبح کے وقت غیر فہ کا نام لیا جائے اور کھانگوٹے سے مراد، اچھے سے مراد، اور اس پر سے پیچ کر کر رہا ہو، اسٹیک لگنے سے مراد اور جسے کھایا ہو کسی اور نہ نے ہوائے اس کے جسے تم ذبح کرو اور (حرام ہے) جو ذبح کیا گیا ہو تمہاروں پر اور (یہ بھی حرام ہے) کہ تم تقسیم نہ کرو جسے کے تیراں سے یہ سب ناخرمانی کے کام ہیں۔ آج ماویس ہو گئے ہیں جنہوں نے نکر اختیار کیا تھا تمہارے دین سے سونا اور تمہارے زور و زحمہ سے آج میں نے مکمل کر دیا ہے تمہارے لیے تمہارا دین اور پوری کردی ہے تم پر اپنی نعمت اور میں نے پسند کر لیا ہے تمہارے لیے سلام کو بطور دین پس جو لاچار ہو جائے بھوک میں اور اس کا لیک نہ چھوڑے الا ہو کماہ کی طرف تو یقیناً اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا مہربان ہے۔“

اس میں پچیس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اٰخِرُ مَثَلِیْكُمْ نِسْبَةُ وَلَدٍ لِّمَنْ اٰخِرُ لَیْلَتِیْ وَصَآءُ جَلِّ لِتَخْرِیْ اَشْوَہِہٖ اِسْ بِہٖ  
کا: مرد و عورتوں کی گزرتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** النِّسْبَةُ وہ جانور جرم کھنے سے مراد ہے۔ خنق کا معنی ہے دم کھنا خواہ اس کے ساتھ عمل کسی آدمی نے کیا ہو اس کے لیے عمل کسی پہاڑ میں ہوا ہو یا اونگڑوں کے درمیان ہوا ہو وغیرہ۔ قتادہ نے ذکر کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ بکری وغیرہ کا گلہ لاتے تھے جب وہ مر جاتی تھی تو اسے کھاتے تھے۔ حضرت ابن عباس نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** منہ تنی کا ارشاد ہے: وَاَلَمْ نَقُؤْکَ وَاَوْدَہٗ جَاوِرَہٗ جَسَہٗ اَوْرَہٗ زُہٗہٗ سے مراد جاتا ہے کہ وہ بغیر ذبح کے مر جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس، حسن، قتادہ، شحاک اور سعدی سے مروی ہے، کہا جاتا ہے: وَلَدٌ یَقْبِذُہٗ وَہُوَ قَبِیْذٌ البَقْدُ کا معنی زور سے مارنا ہے قتال و قید و موت ضرب لگانے والے۔ قتادہ نے کہا: زمانہ جاہلیت کے لوگ ایسا کرتے تھے اور پھر اس جانور کو کھاتے تھے۔ اس سے مراد و مقتول جانور ہے جو قتل سے مارا جائے۔ قرطبی نے کہا:

فَہَاذَا تَقْبِذُ الصَّبِلَ بِرَجْہَا فَتَارِدُ بِقَوَہِہٖ ②

صحیح مسلم میں مروی ہے کہ انیسویں میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے عرض کی کہ اس معروض حیر کے ساتھ شکار کرتا ہوں وہ شکار کو لگ جاتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تو معروض حیر چمکے اور وہ اسے چروے (اور خون بہا دے) تو اسے کھا اور مردہ حیر خائے (اسے چیرے نہیں صرف اسے چوت دے) تو اسے کھا“ (2)۔ ایک روایت میں



**مسئلہ نمبر 6۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا آتَاكُمُ النَّبِيُّ مِنْ بَعْدِهَا فَخُذُوا** اس سے مراد وہ جانور ہے جسے کھلیوں والے اور بھنوں والے دونوں نے چیرا اور چیرا ہو چکے شیر، چیتا، بکروغیر وہ یہ تمام درندے ہیں کہا جاتا ہے: سب سے پہلے فلاں فلاں کھلیوں نے فلاں کو اپنے دانتوں کے ساتھ کاٹا۔ سب سے پہلی اس نے اسے چب لگایا اور وہ عیب میں واقع ہوا۔ اس کلام میں استعارہ ہے یعنی وہ جانور جس سے درندے نے کھایا ہو، کیونکہ جس کو درندے نے کھایا وہ مٹا ہو گیا۔ کچھ عرب صرف السبک کا اطلاق شیر پر کرتے ہیں عرب جب درندہ بکری پکڑ لیتا پھر وہ اس سے بچ جاتی تو اسے کھاتے تھے، اسی طرح اگر وہ اس کا بعض حصہ کھا لیتا تو بقیہ عرب کھالتے تھے یہ قتادہ وغیرہ کا قول ہے۔ حسن اور ابو یوسف نے السبک یا کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ اہل نجد کی لغت ہے حضرت حسان نے بیت: **بن ابی لبب کے بارے میں کہا:**

مَنْ يَرْجِعُ السَّامَ إِلَى أَهْلِهِ فَمَا أَكِيلُ السَّامِ إِلَّا بِأَكِيلِهِ

حضرت ابن مسعود نے راوی کے الشبک پڑھا ہے۔ عبدانہ بن عباس نے واکیل الشبک (1) پڑھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِلَّا مَا ذَلَّلْنَاهُمْ** جس پر علماء اور فقہاء کے نزدیک مستحق متعل کی بنا پر منصوب ہے۔ یہ مذکور تمام جانوروں کی طرف رائج ہے جس کو ذبح کرو یا تمنا ہو جب کہ اس میں ابھی زندگی ہو۔ کیونکہ اس میں ذبح عامل ہوگی، کیونکہ استنسا کا حق یہ ہے کہ وہ مستحق کام کی طرف پھیری گئی ہو اور مستحق کو قطع نہیں بتایا جاتا مگر ابھی دلیل کے ساتھ جو واجب التسليم ہو۔ ابن عیینہ شریک اور جریر نے زکین بن ربیع سے انہوں نے ابو طلحہ اسدی سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت ابن عباس سے اس بھڑے کے متعلق پوچھا جس نے بکری پر حمل کیا پھر اس کے پیٹ کو کچر دیا حتیٰ کہ اس کی انگریزاں باہر آ گئیں پھر اس کی ذبح کو میں نے پایا اور میں نے اسے ذبح کر دیا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا: اسے کھاؤ اور اس کے پیٹ میں سے ذرا باہر آ گیا ہے وہ نہ کھا۔

الحق بن داہریہ نے کہا: بکری میں سنت وہی ہے جو حضرت ابن عباس نے بیان کی ہے اگر بکری کے پیٹ کا سوا باہر آ جائے اور ابھی تک زندہ رہے اور ذبح کی جگہ سلامت ہے تو ذبح کے وقت دیکھا جائے گا کہ کیا وہ زندہ ہے یا مردہ ہے؟ فضل کی طرف نہیں دیکھا جائے گا کہ کیا اس کی شکل زندہ ہوتی ہے؟ اسی طرح مرینہ کا حکم ہے۔ اسحاق نے کہا: جس نے اس کی مخالفت کی اس نے جس پر صحابہ اور علماء کی سنت کی مخالفت کی۔

میں کہتا ہوں: ابن حبیب کا بھی یہی نظریہ ہے اور اصحاب مالک سے یہ ذکر کیا جاتا ہے اور یہی ابن وہب کا قول ہے اور امام شافعی کا مشہور مذہب بھی یہی ہے۔ حنفی نے کہا: میں امام شافعی کے لیے ایک اور قول بھی یاد کر رہا ہوں: اسے شمش کھایا جائے گا جب درندہ یا اس کا ثرنا سے اس حد تک پہنچاؤے کہ ایسے جانور کی حیثیت نہیں ہوتی۔ یہ مدنی طحاوی کا قول ہے اور امام مالک کا مشہور قول وہ ہے جو عبد الوہاب نے اپنی تلقین میں ذکر کیا ہے۔ حضرت زید بن عتبت سے مروی ہے اسے امام مالک نے سوطا میں ذکر کیا ہے۔ اسحاقی قاضی اور بغدادی مالکیوں کی جماعت کا یہی نظریہ ہے۔

اس قول کی بنا پر استثنائے منقطع ہے یعنی تحریر یہ اشیاء حرام کی مٹی ہیں لیکن جس کو زکوٰۃ کر وہ حرام نہیں۔ ابن عربی نے کہا: ان اشیاء کے بارے میں امام مالک کا قول مختلف ہے ان سے مروی ہے ایسے جانور کو نکیر کھایا جائے گا مگر صحیح طریقہ سے زکوٰۃ یہ گنہ ہو اور جو موصوفا میں ہے وہ یہ ہے کہ اگر اس نے اسے زکوٰۃ کیا جب کہ اس کا سر نہس جا رہی، باجوب کہ وہ حرکت کر رہی تھی تو اسے کھایا جائے گا۔ یہ امام مالک کا صحیح قول ہے۔ وہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے نکھایا اور ان کی زندگی میں ہر شیر میں ہوگوں پر پڑھا جائے گا۔ یہ تارور روایات سے اولیٰ ہے۔ مریض جانور پر حلق زکوٰۃ کے جواز کا مذہب ہے اگر وہ موت کے قریب ہو جب کہ اس میں زندگی باقی ہو۔ ہائے میرا شعور مریض جانور کی زندگی کی قدر میں اور نہ اسے کھائے ہوئے کی زندگی کی بنائیں کون سا فرق ہے۔ کاش نعر مناسب ہوئی اور شہادت فکر سلامت ہوئی۔ ابوہریرؓ نے کہا: اس مریض جانور میں خلاء کا اجتماع ہے جس کی زندگی کی امید نہ ہو کہ اس کو زکوٰۃ کرنا اس کی ذکاوت ہے جب کہ اس میں زندگی ہو جب اسے زکوٰۃ کر رہا ہو اور اس سے اس کے ہاتھوں کا یا پاؤں کا یا دم وغیرہ کا حرکت کرنا اس کی زندگی کی علامت ذکر کی ہے ملاوۃ و جماع ہے کہ جب وہ جانور حلال نہ نزع میں ہو اور نہ اس کا ہاتھ حرکت کرے اور نہ پاؤں حرکت کرے تو اس میں ذکاوت نہیں ہے اسی طرح قیس کا تقاضا میں تحریر یہ کا حکم ہے اور جو اس آیت میں اس کے ساتھ دوسرے جانور ذکر کیے گئے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۸۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذَلِكُمْ كَلَامٌ مِّنْ رَبِّكَ ذِكْرًا لِّمَن يَّذَكَّرُ ۚ (۱)۔ ابن سیدہ نے "الکلم" میں کہا: عرب کہتے ہیں "جین" (مار) کے پت میں جو کچھ ہوتا ہے) کی ذکاوت اس کی ماں کی ذکاوت ہے" (۱)۔ ابن عدی نے کہا: یہ حدیث ہے جو ان کی ذکاوت اس کا زکوٰۃ کرنا ہے۔ اسی سے شاعر کا قول ہے:

بذکبھا اذکلیٰ      نیزے اور تیرا سے ذکوٰۃ کرتے ہیں۔

میں کہتے ہوں: وہ حدیث جس کی طرف ابن عدی نے اشارہ کیا ہے اسے دارقطنی نے "حضرت ابو سعید" حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت نبی اور حضرت عبداللہ کی حدیث سے روایت کیا ہے جو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے فرمایا از زکاۃ العجین ذکاۃ امہ۔ یعنی جین کی زکوٰۃ اس کی ماں کی زکوٰۃ (سے) ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت یہی کہتی ہے مگر امام ابوحنیفہؒ سے مروی ہے فرمایا: جب بنین اپنی ماں کے پیٹ سے مردہ نکلے تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔ کیونکہ ایک شمس کی زکوٰۃ دو خنوس کی زکوٰۃ نہیں ہوتی۔ ابن المنذر نے کہا: نبی کریم ﷺ نے ارشاد ذکاۃ العجین ذکاۃ امہ میں دلیل ہے کہ جین ماں کے علاوہ ہے۔ وہ کہتے ہیں: اگر حاملہ کو زکوٰۃ کی گئی تو اس کی آزاد کی اس کی ماں کی آزادی (سے) ہے۔ یہ اس کو لازم ہے کہ اس کی ذکاوت اس کی ماں کی ذکاوت (سے) ہے، کیونکہ جب ایک کی آزادی کے ساتھ دو کی آزادی جائز ہے تو ایک کی ذکاوت کے ساتھ دو کی ذکاوت بھی جائز ہے۔ خبر جو نبی کریم ﷺ سے مروی ہے اور جو صحابہ سے مروی ہے اور جس پر بڑے بڑے ملاوۃ مذہب ہے وہ قول سے مستثنیٰ کر دیتا ہے۔

اہل علم کا اجتماع ہے کہ جینیں جب زندہ نکلے تو اس کی ماں کی ذکاوت اس کی ذکاوت نہیں ہے۔ اور اس میں مٹاؤ کا اختلاف ہے

کہ جب دل کو ذائقہ نہ کیا ہو اور اس کے پیٹ میں بچہ ہو۔ تو امام مالک اور تمام اہل انصاف نے کہا: اس کی زکوٰۃ اس کی مال کی زکوٰۃ ہے جب کہ اس کی تخلیق مکمل ہو اور اس کے بدل نظر آئے ہوں۔ یہاں صورت یہ ہے جب دوسروں نے یا اس حالت میں لکھے کہ اس میں زندگی کی کچھ ذائقہ باقی ہو مگر مستحب ہے۔ اسے زکوٰۃ کیا جائے اگر وہ نکلے تو حرکت کر دے یا اگر وہ پہلے خود میں مر جائے تو اسے کھانا نہ لگائے۔ اہل اہم نے کہا: میں نے ایک بھیڑ قربانی کی جب میں نے اسے زکوٰۃ کیا تو اس کا بچہ اس کے پیٹ میں حرکت کرنے لگا۔ میں نے ساتھیوں سے کہا: اسے چھوڑ دو جی کہ وہ بچہ اس کے پیٹ میں مر جائے پھر میں نے اُٹس کیا کہ اس کا پیٹ چاک کر دو اس کے پیٹ سے بچہ نکالا گیا میں نے اسے زکوٰۃ کیا اور اس سے خون بہہ نکلا میں نے اپنے گھروالوں کو اسے بھوننے کا حکم دیا۔ حضرت عبداللہ بن کعب بن۔ لکھ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصاف سے کہتے تھے: جب چشم کے بال نکل آئیں تو اس کی زکوٰۃ اس کی مال کی زکوٰۃ سے ہے۔ ابن السکون نے کہا: میں ملا، نے کہا کہ اس کی زکوٰۃ اس کی مال کی زکوٰۃ ہے انہوں نے ہاں نکلے یا نہ نکلے کا ذکر نہیں کیا۔ ابن عطاء میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سعید بن مسیب امام شافعی امام احمد اور اسحاق ہیں۔ قاضی ابوالولید البانی نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: زکوٰۃ العینین زکوٰۃ امہ اشعرا وسمہ پیشعرا نہیں کی زکوٰۃ اس کی مال کی زکوٰۃ (ہے) ہے خواہ اس کے بال نکلے ہوں یا نہ نکلے ہوں مگر یہ حدیث ضعیف ہے۔ امام مالک کا مذہب جو اقوال میں سے صحیح سے صحیح ہے جس نے فقہاء اعمار کا نظریہ ہے۔ ربانہ بالتوفیق

**مسئلہ نمبر ۹۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَذَكِّيْتُمُ الذَّكَاءَ** کا لغوی معنی انصاف ہے اس سے تمام السنن۔ لغرض البندی وہ گھوڑا زکوٰۃ ہے جس کے دانت مکمل ہو چکے ہوتے ہیں اور یہ قوت کا مکمل ہونا ہے۔ کہا جاتا ہے: فذلک یذکی مرصہ کہتے ہیں ہری لڑکیاں غریب۔ کامل گھوڑوں کا چلنا غالب ہوتا ہے۔ زکوٰۃ دل کی حدت کو کہتے ہیں۔ شرع نے کہا:

يُغْضَلُهُ إِذَا اجْتَهَدُوا عَلَيْهِ تَدْرُسُ لَبْرًا مِنْهُ وَالذَّكَاءُ

زکوٰۃ مرصہ لغت کو کہتے ہیں اس سے فعل فذلک یذکی زکوٰۃ الذکوٰۃ جس کے ساتھ آنکھ ملانی جاتی ہے۔ زکوٰۃ العرب والنداء میں نے ذلک اور آگ کو بولایا۔ زکوٰۃ سورج کا نام بھی ہے۔ کیونکہ یہ بھی آگ کی طرح جلتا ہے۔ انصاف ابن زکاء۔ سورج کو کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ سورج کی روشنی سے ہوتی ہے۔ **وَذَكِّيْتُمُ** کا معنی ہے من نے اس کی زکوٰۃ کو مکمل پایا۔ زکوٰۃ الذبیحہ اذ کہہا۔ یہ پاک کرنے کے معنی سے مشتق ہے۔ کہا جاتا ہے راحة ذکیہ میں جب اس کو خون بہایا جاتا ہے تو وہ پاک ہو جاتا ہے تخفیف اس میں جلدی جاری ہوتی ہے۔ محمد بن علی رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے۔ **وَذَكَاءُ** الارض یہاں زمین کی طہارت اس کا تشک ہو جاتا ہے۔ اس سے مراد طہارت سے طہارت ہے پس ذبیحہ میں زکوٰۃ اس کو پاک کرنا ہے اور اس لیے کھانے کے لیے مباح کرنا ہے زمین کے تشک ہونے کو طہارت کے بعد اس کے لیے صہارت بنانا ہے اور اس میں ترسہا کرنا ذبیحہ کی زکوٰۃ کے قہم مقام ہے۔ یہ اہل عراق کو قہم ہے۔ جب یہ پخت ہو گیا تو جان کو زکوٰۃ شراب میں خون کا بہانا ہے اور ذبیحہ کی رگوں کو کھانا ہے۔ سمور میں خر ہے اور جس پر قدرت نہ ہو اس میں زکوٰۃ کرنا ہے جب کہ

اللہ تعالیٰ کے قصد کی نیت متصل ہو، وہ اس پر لکھ کا ذکر مقرر ہو۔ مزید بیان آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 10۔** جس چیز کے ساتھ ذبح کیا جائے گا اس میں ملے ہوئے اختلاف ہے، جمہور علم کا نظریہ یہ ہے کہ وہ چیز جو رگوں کو ذات دے اور خون بہا دے وہ ذکا کے کلمات میں سے ہے سوائے دانت اور ہڈی کے۔ اس پر آثار و آثار میں کی تعلیم، معارف کا نظریہ ہے، دانت اور ہڈی سے ذبح کرنا کرنے سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد ایسا دانت اور ہڈی ہے جو جسم سے علیحدہ نہ کیا گیا ہو، کیونکہ ان سے ذبح کرنا منق (گھڑا کر مارتا) میں شمار ہوگا اسی طرح حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ منق ہے مگر جو دانت اور ہڈی جسم سے علیحدہ کیے گئے ہوں جب وہ رگوں کو ذات دیتی تو اس کے ساتھ ذبح جائز ہے۔ ایک قوم نے دانت، ہڈی اور ہڈی سے ہر حال میں ذبح کرنے سے منع فرمایا ہے خواہ وہ جسم سے علیحدہ کیے گئے ہوں یا نہ کیے گئے ہوں ان میں سے ابراہیم، یحییٰ بن سعد ہیں۔ امام شافعی سے مروی ہے اور ان کی بہت ظاہر حضرت رافع بن خدیج کی حدیث ہے فرماتے ہیں: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! منہ میں پتھر، ہم کس قسم سے میں نے اور ہر سے پس چھریوں نہیں پس کی (1)۔ ایک روایت میں ہے ہم سرنگڑ سے چھلکے کے ساتھ ذبح کر سکتے ہیں (2)؟ وظا امام مالک میں ناکہ جن رجلی من الانصار عن معاذ بن سعد، سعد بن سعد سے مروی ہے کہ حضرت کعب بن مالک کی لوندی سٹن پیرا نہ بکریاں چارویں تھی ان میں سے ایک بکری مرے لگی اس لوندی نے اے بکر اور بکتر کے ساتھ ذبح کر دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان میں کوئی حرج نہیں اور اسے کھاؤ (3)" اور معنف ابن واوٹ میں ہے: کیا ہم بکتر کے ساتھ اور انہی کی ایک طرف کے ساتھ ذبح کر دیں (4)؟ فرمایا: جہدی کرو جو خون بہا دے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا عطا کرنا اور کھاؤ لیکن دانت اور ہڈی سے ذبح نہ ہو جس قسمیں اس کی وجہ 24 ہوں دانت، ہڈی ہے اور اس میں جھٹیلوں کی چھری ہے (5)۔ اس حدیث کو مسلم نے تحریر کیا ہے۔ سعید بن مسیب سے مروی ہے فرمایا: دوسرے کھڑے کے چھلکے بکری کے چھلکے اور بکتر کے کھڑے سے ذبح کیا گیا بود حلال اور پاک ہے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** امام مالک اور ایک جماعت نے کہا: ذکا (ذبح) صحیح نہیں ہے مگر حشوم اور وہ جن کے جانے کے ساتھ۔ امام شافعی نے فرمایا: حشوم اور مری کے کاٹنے کے ساتھ صحیح ہے اور وہ جن کی ضرورت نہیں، کیونکہ وہ کھانے اور شراب کی گزرگاہ ہیں ان کے ساتھ ذبح نہیں ہے اور یہی موت سے قصور ہے (6)۔ امام مالک وغیرہ نے اس حیثیت سے موت کا اعتبار کیا جس کے ساتھ گوشت اچھا ہو اور اس میں طحال، براہ سے جدا ہوتا ہے اور دانت کے کاٹنے کے ساتھ کھتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اس پر حضرت رافع بن خدیج کی حدیث دلالت کرتی ہے جس میں ہے "لو غول بہا لے" (7)۔ اللہ اعلم۔ امام مالک سے روایت کیا ہے وہ چار دھنوں کو کاشا نامہ قاتل اور دیتے ہے۔ حشوم، وہ جن کو

1۔ مجمع مسلم، کتاب النہاس، جلد 7، صفحہ 156۔ ایضاً صحیح ابی داؤد، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 2308، بخاری، کتاب النہاس، جلد 1، صفحہ 157۔

2۔ ایضاً جلد 2، صفحہ 157۔

3۔ مرقا، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 39۔ ایضاً صحیح ابی داؤد، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 2438، بخاری، کتاب النہاس، جلد 1، صفحہ 156۔

4۔ صحیح مسلم، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 156۔ 5۔ صحیح مسلم، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 156۔ 6۔ صحیح مسلم، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 156۔ 7۔ صحیح مسلم، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 156۔

ہے۔ یہ ایٹور کا قول ہے مشہور جو گرامے و ولید کا قول ہے پھر ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے جب وہ زمین میں سے ایک رنگ کافی اور مخلوق کا نام ہے۔ کیا وہ زرع شاد ہوگی یا نہیں؟

**مسئلہ نمبر 12۔** علماء کا اجماع ہے کہ زرع جب حلق میں عقدہ کے نیچے ہو تو زرع مکمل ہے اس میں اختلاف ہے جو عقدہ ہے اور زرع ہو اور بدن تک پہنچ جائے کیا وہ زرع ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں: امام مالک سے مروی ہے کہ عقدہ سے اوپر زرع کیا جائے والا جانور نہیں کھایا جائے گا وہی طرح اگر گدی سے زرع کیا اور پورا کاٹا اور خون بہہ پڑا اسے نہیں کھایا جائے گا اسی طرح اگر گدی سے زرع کیا اور پورا کاٹا اور خون بہہ پڑا اعتقاد وہ زمین بھی کوٹ ڈالیں تو نہیں کھایا جائے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: کھایا جائے گا، کیونکہ مقصود وصل ہو گیا ہے، یہ اصل پر مبنی ہے وہ یہ ہے کہ زرع سے اگرچہ مقصود خون بہانا ہے، اس میں ایک قسم کا تشبہ (مکلف بنانا) ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق میں زرع کیا اور لبہ میں غر کیا۔ اور فرمایا: زرع حلق اور لبہ میں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زرع کا مکمل بیان کیا اور اس کی جگہ کو متعین فرمایا اور اس کا قاعدہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: ”جو خون بہا۔ اور اس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو تو اسے کھاؤ“ (1)۔ جب یہ اہتمام نہ کیا گیا ہو اور نہ نیت کے ساتھ واقع ہو نہ شرط کے ساتھ اور نہ مخصوص وقت کے ساتھ واقع ہو تو اس سے تشبہ کا اثر ناکل ہو گا جس سے اسے نہیں کھایا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 13۔** اس میں اختلاف ہے جو ذکاۃ (زرع) مکمل کرنے سے پہلے اچھا اٹھا لے پھر زرع کرنا شروع کر دے اور زرع کو مکمل کرے۔ بعض علماء نے کہا: یہ جائز ہے۔ بعض نے فرمایا: جائز نہیں۔ پہلا قول اصح ہے، کیونکہ اس سے اسے زنجی کیا پھر اسے بعد میں زرع کیا جب کہ اس میں بھی زندگی باقی تھی۔

**مسئلہ نمبر 14۔** مستحب ہے کہ زرع نہ کرے مگر وہ جس کی حالت پسند ہو، ہو اور جو اس کی طاقت رکھتا ہو اور سخت طریقہ پر زرع کرے نعماء و مردہ ہو یا غور ہو، بالغ ہو یا نابالغ ہو اس کا زرع کرنا جائز ہے جب وہ مسلمان ہو یا نکاحی ہو مسلمان کا زرع کرنا بہت ہی کے زرع کرنے سے افضل ہے۔ قربانی کو صرف مسلمان زرع کرے۔ قربانی کو نکاحی زرع کرے تو اس میں اختلاف ہے۔ جمہیل المذہب میں اس پر یہ نہیں اور اشہب نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 15۔** پالتو جانوروں میں سے جو وحشی ہو جائے اس کی ذکاۃ میں سے جائز نہیں مگر جو پالتو جانور میں جائز ہے۔ یہ امام مالک اور اس کے اصحاب اور جید اور لیث بن سعد کے قول کے مطابق ہے۔ اسی طرح کنویں میں گرنے والے کی ذکاۃ نہ ہوگی تلو زرع کی سخت پر حلق اور لب کے درمیان۔ ان دونوں مسئلوں میں بعض ائمہ حدیث نے مخالفت کی ہے اس باب میں دیکھیں حضرت رفیع بن خدیج کی حدیث ہے جو گزر چکی ہے وہی کا تمام اس قول کے بعد ہے صدی العتقہ۔ حضرت رافع نے کہا: ہم نے اونٹ اور بکریاں چھینیں تو اس مال قیمت میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا، ایک شخص نے اسے حیرا مارا اس نے اسے روک لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”انٹوں میں کچھ وحشی بن جاتے ہیں جس طرح وحشی جانور ہوتے ہیں جب تم پر ان میں سے کوئی بچہ غالب آ جائے تو اس کے ساتھ وہی طرح کرو“ (2)۔ ایک روایت میں ہے ”اسے کھاؤ“۔ یعنی

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اس شخص پر نئی کریم سونچنا بہرہ کا غالب کرنا مکمل ہے کہ ذکاوت ہے۔ انہوں نے اس حدیث سے نکتہ چرکی ہے جو ابو داؤد اور ترمذی نے ابو الحضرہ سے انہوں نے اپنے آپ سے روایت کی ہے فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! انہیں کیسے ہوگی مگر صفت اور بہ میں آپ سے پہلے پہلے نے فرمایا: ان کو تو اس کی زبان میں نیر مارا ہے تو بھی جائز ہے (۱)۔ مزید یہ کہ ہماروں نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے، اور مومن شخص نے اسے پسند کیا اور اسے انہوں نے ابو داؤد سے روایت کیا اور اس پر جو خط لکھا دیا اس سے کہیں اس حدیث کے نکتے جو اٹھارہ دیکھا۔ ابو داؤد نے کہا: یہ درست نہیں مگر کرنے والے اور وحشی بنے دے جانور میں۔ ابن حبیب نے اس حدیث کو اس پر محمول کیا ہے جو کسی ثمرانی میں کر جائے اور اس کی ذبح تک نہ پہنچا جا سکے۔ ابو حنظلہ کا ذکر کی جہ کے علاوہ جگہ میں بیٹا مارا۔ اس کے ساتھ۔ یہ ایک قول ہے جو نام لکھ اور اس کے اصحاب سے مروی ہے۔ ابو عمر نے کہا: اہل علم میں امام شافعی کا قول اصبر سے اسے صحیح جانے کا جس سے ساتھ وحشی کو کھایا جاتا ہے اس کی وجہ حضرت رافع بن خدیج کی حدیث ہے۔ لیکن حضرت امیہ بن اسد اور حضرت ابن جراح کا قول ہے۔ اور قیاس کی جہت سے جب وحشی پر ذبح کی قدرت ہو تو وہ حلال نہیں ہوگا مگر اس طرح ذبح کے ساتھ اس طرح پتہ جو نور کو ذبح کیا جاتا ہے۔ کیونکہ اب اس پر قدرت حاصل کی گئی ہے اسی طرح قیاس میں منہاں ہے کہ جب پالتو جانور وحشی بن جائے یا چکر لائی نہ دینے میں وحشی کی طرح ہو جائے تو وہ بھی حلال نہ ہوگا مگر اسی طرح پتہ پر وحشی حلال ہو جائے۔

میں کہتا ہوں: ہمارے علماء نے حضرت رافع بن خدیج کی حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا غالب کرنا دو اس کو روکنے پر ہے نہ کہ ذکاوت پر ہے۔ یہی حدیث کا تفسیر اور ظاہر ہے، کیونکہ فرمایا: فقہ۔ پس اس نے اسے روک لیا۔ یہ نہیں فرمایا کہ تیرے اسے قتل کر دیا۔ اسی طرح اس کا حکم ہے جس پر غالب احوال میں قدرت ہوتی ہے میں اس سے نادر کا خیال نہیں کیا جائے گا اور یہ شکار میں ہوتا ہے حدیث نے قدرت کی کہ تیرے اسے روک یا مجھوں نہ دینے کے بعد اس پر قدرت حاصل ہوگی پس اسے نہیں کھایا جائے گا مگر ذبح اور غر کے ساتھ۔ واللہ اعلم۔

ری ابو الحضرہ کی حدیث اس کے بارے میں ترمذی نے کہا: یہ حدیث غریب ہے اور اسے نہیں جانتے غریح ابن سلیم کی حدیث سے اور ابو الحضرہ ابن ابی کی سند کو نہیں جانتے مگر اس حدیث میں۔ ابو الحضرہ کے نام میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے کہا: اس کا اسم اسامہ بن جہضم ہے۔ کہا جاتا ہے اس کا اسم یزید بن یزید ہے۔ کہا جاتا ہے: یزید بن اسحاق۔ کہا جاتا ہے: اس کا نام عطاء تھا اپنے والد کی طرف منسوب تھا۔ یہ سند مجہول ہے اس میں جہت نہیں ہے اگر اس کی صحت کو تسلیم کیا جائے جیسے مزید بن ہارون نے کہا تو مجھ بھی اس میں جہت نہ ہوگی، کیونکہ اس کو متفقہ تو یہ ہے کہ کسی عضو میں بھی ذبح جائز ہے خواہ اس پر قدرت ہو یا نہ ہو اور مقدمہ میں کوئی بھی اس کا قاتل نہیں پس اس کا ظہر قطعاً غلط نہیں ہے۔ ابو داؤد اور ابن حبیب کی روایتیں مستند علیہ میں ہے پس اس میں جہت نہ ہوگی۔ واللہ اعلم۔

ابو عمر نے کہا: امام مالک کی جہت یہ ہے کہ ملا کا اجناس ہے کہ پالتو جانور جو کھائے تو اس کی ذبح اسی طرح پتہ پر



ہوگی جو مقدمہ عالیہ ہانور کی ہے۔ پھر اختلاف ہے کہ اس پر ہوگی قحیٰ کہ وہ اتفاق کر لیں۔ پس اس میں حجت نہیں ہے کہ کون ان کا اجتماع مقدمہ عالیہ پر منعقد ہے اور یہ غیر مقدمہ پر ہے۔

**مسئلہ نمبر 16۔** اس باب کے تمام سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کرنا فرض کیا ہے پس جب تم قحیٰ کرو تو بہتر انداز میں قحیٰ کرو اور جب تم ذبح کرو تو بہتر انداز میں ذبح کرو تم میں سے ہر ایک کو چاہیے کہ وہ ایسا جھڑک کو تیز کرے اور زچہ کو راحت دے“ (۱)۔ اس حدیث کو مسلم نے حضرت شہاد بن اس سے روایت کیا ہے فرمایا: وہ چیزیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد کی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان اللہ کتب۔ پھر مکمل حدیث ذکر فرمائی۔ ہمارے علماء نے فرمایا: چنانچہ اس میں ذبح کا احسان یہ ہے کہ ان سے نرمی کرنا، اسے سختی سے نہ ٹرائے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ تک کھینچ کر نہ لے جائے اور آلہ کو تیز کرنا، اباحت کی نیت کو حاضر کرنا اور قربت کی نیت کرنا اور انہیں قبلہ کی طرف متوجہ کرنا اور اسے جلدی قحیٰ کرنا۔ درمیان اور قحیٰ کو کمانا اور اسے آرام دینا اور اسے ٹھنڈا ہونے تک چھوڑے رکھنا۔ اور اللہ تعالیٰ کے احسان کا اقرار کرنا اور اس کی نعمت کا شکر ادا کرنا کہ اس نے ہمارے لیے اسے مسخر کیا اور وہ چاہتا تو اسے ہم پر غالب کر دیتا۔ اور ہمارے لیے مباح فرمایا، اگر وہ چاہتا تو اسے ہم پر حرام کر دیتا۔ رزق کے کھانڈنے کے احسان میں سے یہ ہے کہ دوسرے جانور کے سامنے جانور کو ذبح نہ کیا جائے۔ امام مالک سے اس کا جواز حکایت کیا گیا ہے، پہلا قول احسن ہے۔ اور رہا قحیٰ میں احسان تو وہ ہر چیز ذبح، قصاص و ردود وغیرہ میں عام ہے۔ ابو داؤد نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شریعہ الشیطان سے منع فرمایا ہے (2)۔ ابن مسینی نے اپنی حدیث میں یہ زائد کیا ہے۔ ”شریطۃ الشیطان یہ ہے کہ جانور کو ذبح نہ کیا جائے اور کانا جائے اور اس کی اداغ رکھیں نہ کافی جائیں پھر اسے چھوڑ دیا جائے حتیٰ کہ وہ مر جائے۔“

**مسئلہ نمبر 17۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ قَدْ أَهَمَّ عَلَى النَّاصِبِ اِنْ نَدَسَّ نَے کہا: ناصب پھر تھے جو نصب کیے جاتے تھے اور ان کی عبادت کی جاتی تھی اور ان پر ذبح شدہ جو نوروں کا خون ڈالتا جانتا تھا اور ان کی النصب بھی ہے۔ النصب کعبہ پھر جو کتبوں کے کناروں کے اور گرد لگائے جاتے ہیں پھر ان کے آخری پتھروں کو رنگ یا با تا ہے اور ٹھنڈے والا غبار، بعض ملائے فرمایا: النصب منع ہے اس کا اور نصاب ہے جیسے تمار کی جمع صحر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اجماع مندر ہے اور اس کی جمع نصاب ہے اور یہ تین سوساٹھ پتھر تھے۔ ملو نے اسے النصب صحر کی جزم کے ساتھ پڑھا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے انصب نون کے نعتی اور صوا کے جزم کے ساتھ ہے۔ محمد دکی نے کہا: نون اور صوا کے نعتی کے ساتھ ہے اس نے اسے صحر نام بنایا ہے جیسے العلیل اور العلیل اس کی جمع انصاب ہے جیسے اجمال اور اجمال۔ مجاہد نے کہا: یہ دو پتھر ہیں جو مکہ کے ارد گرد تھے لوگ ان پر اپنے جانور ذبح کرتے تھے۔ ابن بزیع نے کہا: عرب جانور مکہ میں ذبح کرتے تھے اور ان کا خون بیت اللہ کے سامنے والی دیوار پر نہ دیتے تھے اور گوشت کو کافرت تھے اور اسے ان پتھروں پر رکھ دیتے تھے۔ جب اسلام آیا تو



مذہب ہی نفس غائی اٹکب غلہ (لحمان 34) آگے اس کا بیان تفصیل سے آئے گا۔

دوسری قسم تیروں کی یہ تھی کہ جوف کعبہ میں نکل (بت) کے پاس سات تیر ہوتے تھے جن پر وہ سارے معاملات لکھے ہوتے تھے جو لوگوں کے درمیان واقع ہوتے ہیں ان تیروں میں سے ہر تیر پر ایک تحریر تھی، ایک تیر میں دیات کا ذکر ہوتا تھا دوسرے پر لکھا ہوتا منکم (تم سے) ایک پر لکھا ہوتا تھا (من غیر کہ) تمہارے غیر سے۔ ایک پر لکھا ہوتا مصلحت اور باقی تمام میں پانی وغیرہ کے احکام لکھے ہوئے تھے۔ ان تیروں کا استعمال عید المطلب نے اپنے بیٹوں پر کیا تھا جب اس نے ایک کو ذبح کرنے کی نذر مانی تھی جب وہی نکل ہوا جائیں گے۔ یہ مشہور واقعہ ابن اسحاق نے ذکر کیا یہ سات تیر عربوں کے کانوں اور حکام میں سے ہر ایک کے پاس ہوتے تھے جیسا کہ کعبہ میں نکل کے پاس ہوتے تھے۔

تیسری قسم تیروں کی یہ تھی کہ جو سنے کے تیر۔ یہی تیر ہوتے تھے اس میں سے سات پر حصے نکلے ہوتے تھے اور تین پر تھوٹیں لکھا ہوتا تھا یہ وہ بطور دوا و لعب جوئے کے لیے استعمال کرتے تھے اور ان کے عقائد ان سے مسکینوں اور ناداروں کو خیرات دین اور مردوں میں کھانا کھلانے کا قصد کرتے تھے۔ مجاہد نے یہاں اذلالہ سے مراد وہ گویاں لی ہیں جن کے ساتھ روٹی اور غاری لوٹ جو اکھٹے تھے۔ سفیان اور کعب نے کہا: یہ شطرنج ہے۔ الاستقسام سے مراد دھوا اور نصیب طلب کرنا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ یہ باطل ذریعے سے مال کھانا ہے اور یہ حرام ہے ہر جو جو کچھ تیروں کے ساتھ وصال کے ساتھ یا شطرنج کے ساتھ یا اس طرح دوسری کیلیوں کے ساتھ کھلا جائے تو وہ استقسام کے معنی میں ہے اور یہ سب حرام ہیں۔ یہ کجبات کی ایک قسم ہے اور غریب کا دعویٰ پیش کرتا ہے۔ ابن خوزمندانے کہا: اسی وجہ سے ہمارے اصحاب نے ان امور سے منع کیا ہے جو ٹیوی راستوں پر تیروں سے کرتے تھے جو تیران کے پاس ہوتے تھے اور اسی طرف کان کے پڑے ہوتے تھے۔ اٹکیا طبری نے کہا: اللہ تعالیٰ نے ان سے منع کیا ہے جو امور غیب سے متعلق ہوتے ہیں، کیونکہ کوئی شخص نہیں جانتا کہ کل وہ کیا کرے گا۔ اہل غیبیات کی تعریف میں تیروں کا کوئی اثر نہیں۔ بعض لوگوں نے امام شافعی پر رد کیا اس سے استنباط کیا ہے جو وہ آزاد کرنے میں خاسوں کے درمیان قرعہ اندازی کا کہتے ہیں، اس شخص نے یہ نہیں جانتا کہ جو امام شافعی نے کہا اس کی بنیاد اخبار صحیحہ پر ہے۔ اس کا استقسام، لازماً کسی نبی سے کوئی شخص نہیں ہے، کیونکہ آزاد کرنا حکم شرعی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ شرع نے قرعہ کے نکلے کو آزادی کے حکم کے اثبات پر علامت بنایا ہوتا کہ خصوصیت قسم ہو جائے یا کوئی مصلحت ہو جو شریعت کے پیش نظر ہو۔ چنانچہ مذکورہ قول کا قول اس کے مساوی نہیں ہو سکتا۔ جب تو ایسا کرے گا یا قرایے کے گا کہ "ترب ہو گا یہ مستقبل کے کسی کام پر دلالت دیتا ہے۔" پس خیر کا نفع کسی چیز پر علامت بنانا جائز نہیں جو مستقبل میں ہونا ہوتی ہے اور قرعہ کے نکلے کو آزادی پر قطعی طور پر علامت بنانا جائز ہے پس دونوں باتوں کے درمیان جدائی ظاہر ہو گئی۔

**مسئلہ نمبر 19۔** ذیل کا طلب کرتا اس باب سے نہیں ہے کی کریم علیہ السلام کو یا راشد، یا معج سنا پسند تھا (۱۶)۔ اس حدیث کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور فرمایا: یہ حدیث صحیح غریب ہے۔ آپ علیہ السلام کو پسند کرنے کے لیے، کیونکہ امیر موری ہونے



اَیُّوْمَ الْاَكْثَرُ لَكُمْ وَیَوْمَ الْاَكْثَرِ مَرَدِیْثُ نے طارقی بن شہاب سے روایت کیا ہے، فرمایا: ایک یہودی حضرت عمر کے پاس آیا اور کہنے لگا: "میرا الموشین: تمہاری کتاب میں ایک آیت ہے جسے پڑھتے ہو اگر ہم پر نازل ہوئی تو ہم اس دن کو عید مناتے۔ حضرت عمر نے کہا: وہ کون سی آیت ہے؟" اس نے کہا: اَیُّوْمَ الْاَكْثَرُ لَكُمْ وَیَوْمَ الْاَكْثَرِ مَرَدِیْثُ وَیَوْمَ الْاَكْثَرِ لَكُمْ اَنْیَاْمٌ فِیْہَا۔ حضرت عمر نے کہا: میں اس دن کو جانتا ہوں جس دن میں نازل ہوئی اور (اس مکان کو جانتا ہوں جس میں وہ نازل ہوئی) یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عرفة کے دن جو کہ جس دن نازل ہوئی (۱)۔ یہ مسلم کے الفاظ ہیں اور نبی کے ہاں جو کہی رات کا ذکر ہے۔ روایت ہے کہ جب یہ حج اکبر میں نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پڑھا تو حضرت عمر رونے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: تم کیوں رو رہے ہو؟ حضرت عمر نے عرض کی: مجھے اس چیز نے دلایا ہے کہ ہمارے دین میں زیادتی ہو رہی تھی اب جب ہمارا دین مکمل ہو گیا ہے تو کوئی چیز مکمل نہیں ہوئی مگر وہ کم ہوئی ہے۔ کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تو نے سچ کہا ہے"۔ صحابہ نے روایت کیا ہے کہ یہ آیت فتح مکہ کے دن نازل ہوئی (۲)۔

میں کہتا ہوں: پہلا قول اصح ہے، یہ جو کہ دن نازل ہوئی اور اس دن ہجری ہجۃ الوداع کے موقع پر مصر کے بعد عرفة کا دن تھا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی مضطرب پر عرفة میں ٹھہرے ہوئے تھے۔ اونٹنی کا بازو وہی کہ پوچھ کر وجہ سے نونے کے قریب تھا تو وہ اونٹنی چلنے لگی تھی۔ الیوم سے مراد دن کا بعض حصہ بھی لیا جاتا ہے۔ اسی طرح الشہدۃ مراد بعض عیدیں لیا جاتا ہے۔ تو کہتا ہے: اب ہم نے عید میں یہ یہ کیا اور سال میں یہ یہ کیا۔ یہ تو معلوم ہے کہ تو نے پورے عید اور پورے سال میں یہ نہیں کیا یہ عرب و عجم کی لغت میں استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے مراد وہ شرائع ہیں جو ہمارے لیے مشروع اور مطلق ہوئیں، کیونکہ یہ شرائع تھوڑی تھوڑی نازل ہوئیں اور آخر میں یہ آیت نازل ہوئی اور اس کے بعد کوئی حکم نازل نہیں ہوا۔ یہ حضرت ابن عباس اور سدی کا قول ہے۔ مجہول علم دے کہ اس سے مراد بڑے بڑے فرائض اور تعمیل و تحریم ہیں۔ فرمایا: اس کے بعد بھی بہت ساری قرآن نازل ہوا اور اس کے بعد آیت و باری نازل ہوئی۔ اور آیت کلاک نازل ہوئی۔ پس دین کا بڑا حصہ اور حج کا مکمل ہوا، کیا تھا اس میں میں مسلمانوں کے ساتھ کسی مشرک نے طواف نہ کیا اور نہ بیت اللہ کا کسی پرہیز شخص نے طواف کیا تمام لوگ عرفة میں ٹھہرے۔ بعض علماء نے فرمایا: اَکْثَرُ لَكُمْ وَیَوْمَ الْاَكْثَرِ مَرَدِیْثُ یعنی تمہارے لیے تمہارے دشمنوں کو میں نے ہلاک کر دیا اور تمہارے دین کو تمام دینوں پر غلبہ دیا جیسے تو کہتا ہے: ہمارے لیے وہ مکمل ہوا جو ہم چاہتے تھے جب میرے دشمن کا کام تمام کر دیا جائے۔

**مسئلہ نمبر 23**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَیَوْمَ الْاَكْثَرِ مَرَدِیْثُ یعنی شرائع اور احکام کی تکمیل کر کے اور دین اسلام کو غلبہ دے کر تم پر اپنی نعمت کو مکمل کیا جیسا کہ میں نے تم سے وعدہ کیا تھا، یہ کہ میں نے کہا تھا: وَلَا تَمُوتُمْ حَتّٰی تَعْلَمُوْا اَنَّکُمْ (قرآن: 150) یہ کہ میں اس دن اراکین دین سے داخل ہوا ہے اور اس کے علاوہ نعمتیں ہیں جو اس ملت عزیز کو بہت سے دخول تک میراثی ہیں۔

**مسئلہ نمبر 24**۔ شاید کوئی کہے والا کہے: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اَکْثَرُ لَكُمْ وَیَوْمَ الْاَكْثَرِ مَرَدِیْثُ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ دین کا مکمل زمانہ تھا۔ یہ اس بات کا موجب ہے کہ پہلے جتنے مہاجرین و انصار فوت ہو گئے ہیں اور وہ لوگ جو بعد از وہ عید میں

ماضی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں شخصیات کی تمیز اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے نفسوں کی قربانی دی تھی اور ساتھ ساتھ بڑی بڑی سختیوں برداشت کی تھیں، وہ لوگ ناقص دین پر نوت ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم دین کی طرف اس عرصہ میں دعوت دیتے رہے اور یہ سب سب کے لیے ناقص دین ہے اور اللہ کا دین قیم ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمَا يَشْتَرِي بِهِ انفسكم**۔ ان تمام باتوں کا جواب یہ ہے کہ تو نے یہ کیوں کہا کہ ہر قسم عیب ہے اس پر تمہاری رائے کیا ہے۔ پھر کہا جائے گا: کیا معینہ کا کم ہوتا ہے یہ عیب ہے اور سافری نماز کا کم ہونا کیا یہ اس کے لیے عیب ہے اور عمر کا نقصان جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد: **وَمَا يَشْتَرِي بِهِ انفسكم** ذلک **بِالْانفس** میں غصہ (ظہر: 19) سے ارادہ فرمایا کیا یہ اس کے لیے عیب ہے، عبادت سے کم دینوں میں عیب کا نتیجہ ہونا اور مل کے یا کم کا کم ہونا اور پوری کے ساتھ یا چلنے کے ساتھ یا فرق ہونے کے ساتھ مال کا کم ہونا جب کہ اس کا مالک محتاج نہ ہو یا جس کو نے انکار نہیں کیا کہ شرع میں دین کے انکار کی کسی کی اس کے باقی اجزاء کے لائق ہونے سے پہلے جہنم کے علم میں باقی ہیں یہ عیب اور شین نہیں ہے اور تو نے انکار نہیں کیا کہ **لَقَدْ هَدانا لَكُمْ وَبَيَّنَّا لَكُمْ اُصْلُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ** کے ارشاد کا معنی و اعتبار سے ہے۔

(الکس) سے مراد یہ ہونا کہ میں نے اس دین کو اس انتہائی حد تک پہنچایا جو میرے نزدیک تمہاری قوم میں سے کسی نے فیصلہ کیا اور جس کا میں نے اعجاز کیا اور اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ پہلے میں اس ایسا نقص تھا جو عیب شمار ہوتا۔ لیکن یہ نقصان مقید کے ساتھ موصوف ہوتا ہے۔ کہا جائے گا کہ اس اعتبار سے ناقص تھا جو اللہ تعالیٰ کے پاس تھا جو اس کو لائق ہونے والا اور اس سے ملنے والا تھا مثلاً ایک شخص جس کو اللہ تعالیٰ سوسا تک پہنچانے والا تھا جس کو نبی تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کی عمر کو نپٹل کیا۔ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس کی عمر جب ساتھ سال تھی تو وہ ناقص تھی جو قصور اور غفل کا نقص تھا، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: جس کو اللہ تعالیٰ نے ساتھ سال کی عمر تک پہنچایا تو اب اس کی عمر میں عذر کا محل نہیں رہا (1) لیکن نقصان مقید کے ساتھ موصوف کرنا بازا ہے۔ پس کہی جائے گا: جو اس کی عمر اللہ کے پاس تھی اس اعتبار سے ناقص تھی اللہ تعالیٰ اس سے مرہب تک پہنچانے والا ہے اور اسے کسی عمر دینے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ظہر اور عورت کی چار گھنٹیں عمل فرمائیں اگر اس کے لیے اس کا نقصان کا قصہ چلا جائے تو کا، سمجھتی ہوگی۔

اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جب دور گھنٹیں ہوتی ہیں تو وہ ناقص ہوتی ہیں اور قصور اور غفل کا نقص ہوتا ہے۔ مگر یہ جانے کہ اللہ کے نزدیک ناقص تھی اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ اور چیز ملا دی اور اس پر کچھ اضافہ کر دیا تو اس طرف سے بھی ہونا ہی طرح خیر کے اسلام کا حکم ہے۔ شریعت کے احکام جو آج ہوتے آج تھوڑے تھوڑے وقتے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے دین کو اس مستحق تک پہنچا دیا جو اس کے پاس تھی۔

دوسری وجہ یہ ہے **لَقَدْ هَدانا لَكُمْ وَبَيَّنَّا لَكُمْ اُصْلُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ** سے مراد یہ ہے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اس کے کونفین بخش جس کے علاوہ ان پر اور ارکان دین باقی نہ تھے۔ جس صحابہ کرام نے حج کیا تو ان کے لیے دین منع ہوا اس لیے ارکان کی اصلاح کے اعتبار سے اور قرآن کے قیام کے اعتبار سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: ”اسامہ کی بیاد پڑی، حکام پر ہے“ (2) صحابہ کرام نے

1۔ صحیح بخاری، کتاب الوفاق، باب من ہلک منہ سنۃ ورنہ، ص 5940، خطہ، قرآن مجلی، ج 1

2۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، ج 1، ص 32، ایضاً صحیح بخاری، ص 5940، خطہ، قرآن مجلی، ج 1

گنہگار بنے گا۔ وہی روزگار بھی پڑھی مذکور بھی دی، ہر روز بھی رکھے، چاہا بھی کیا اور عمر و بھی سوا لیکن حج نہیں کیا تھا۔ جب انہوں نے اس دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تو انہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا کہ یہ بے گناہوں کی شام موقف میں تھے۔ اس سے مراد یہ کیا کہ ان کے لیے دین کی وضع کو مکمل کیا۔ اس میں دلالت ہے کہ تمام معاملات دین ایمان اور اسلام ہیں۔

**مسئلہ نمبر 25۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا** یعنی میں نے تمہیں بتایا کہ میری رضا تمہارے لیے دین میں ہے اللہ تعالیٰ نے بیشمار بارے لیے دین کو پسند کیا، جس دن اس دن کے ساتھ رضا کے خاص ہونے کا فائدہ ہوگا اگر ہم اس کو اپنے ظاہر پر محمول کریں۔ دینا تمیز کی بنا پر منصوب ہے اگر تو چاہے تو مفصل یعنی بناوے۔ اگر کہا جائے کہ اس کا معنی ہے میں نے تمہارے لیے پسند کیا جب میرے لیے اس دین کا اقرار کیا جو تمہارے لیے میں نے شروع کیا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ **رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا** سے مراد یہ ہو کہ میں نے تمہارے اسلام کو پسند کیا بطور دین جس پر تم آج بویا اپنے حال کے ساتھ بیشمار دینی رہے گا اس سے کوئی چیز منسوخ نہیں کروں گا۔ واللہ اعلم

اسلام اس آیت میں وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد ان الدین عند اللہ اسلام میں ہے جبریل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام کے متعلق سوال کیا تھا اس کی جواب میں تفسیر کی گئی تھی دو ایمان، اعمال اور دوسرے احکام کا نام ہے۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 26۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ اخْتَفَوْا مَخْصَصَةً** یعنی جس کو مکر اور دوسری تمام عمرات جو اس آیت میں بیان کی گئی ہیں ان کے گمانے کی ضرورت ہو، المخصوصہ کا معنی بھوک ہے اور طعام سے پیٹ کا خالی ہونا ہے۔ النقص پتلے پیت والا، زجل خبیث و غصصان، امرافہ عصبہ و عصبانہ پتلے پیٹ والا سردار پتلے پیٹ والی عورت۔ اس سے ناخص التقدم یعنی سے پاؤں کی خالی جوتہ۔ اکثر یہ بھوک کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ ملاطشی نے کہا:

تَبَيَّنَتْ فِي الشَّيْءِ مِلَّةٌ يَطْلُونَكُمْ دَجْدًا لَكُمْ عَزْفِي نِيْتَنَ غُتَبَا

یعنی تمہاری لٹوٹ یاں بھوک پر رات گزرتی ہیں جب کہ ان کے پیٹ ملے ہوئے ہوتے ہیں۔ ملاحظہ کیا:

وَالْبَغْنُ ذُو عَيْنٍ غَبِيصٍ لَوْنٍ وَالشَّخْصُ تَنْفُجُهُ بِشَدَى مُنْجَعِدٍ

حدیث شریف میں: **الْبَغْنُ** البغین بغاف الظہور۔ غالی بیڑوں والے ہلکی دھڑکیوں والے۔ **الغصص** الغصص کی جمع ہے ملے ہوئے پیٹ والا یعنی وہ لوگوں کے آواز سے آنکھیں بند کرنے والے ہیں۔ اتنی سے حدیث ہے ان الظہور **تَعْدَدُ** غصصا، و شروح پسانا (2) پرند سے صبح فانی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو بھرے ہوئے بیڑوں سے واپس آتے ہیں۔ **الغصصہ** کپڑے کو بھی کہتے ہیں۔ اسی نے کہا: **الغصص** یعنی کپڑے یا پٹیل بیڑوں، الے لونی کپڑے، یہ کالے کپڑے ہیں اور یہ لوگوں کے لباس سے تھے۔ بعض افراد کا معنی اور اس کا حکم سورہ بقرہ میں مذکور چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 27۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِإِيمَانِهِ** یعنی وہ حرام کی طرف ہٹے ہوئے والا نہ ہو۔ یہ غیظ

1۔ بحیثی، باب سوال البیہوتہل من النقص ملاحظہ میں ایمان، حدیث نمبر 48، غیار القرآن وکی شریح

2۔ ابن ماجہ، مسند ابی یوسف، حدیث نمبر 4153، غیار القرآن وکی شریح

ہَاذِلْهُ وَفَاوْ (پھر ۱۷۳) کے معنی میں ہے یہ پہلے گزر چکا ہے۔ الجنتف کا معنی میل ہوتا ہے۔ اس سے مراد خوام ہے۔ اسی سے حضرت عمر کا قول ہے ما تاجنا فداہیہ لہم یعنی ہم جان پر جو کرکڑ اور ترہم کی حرف مال نہیں دیتے۔ ہر مال ہونے والا استخفاف ہے۔ غلی، یعنی بن دایب اور سلکی نے مستجفف بغیر انب کے پڑھا ہے۔ یہ معنی میں زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ بن دایب کا معنی ہونا معنی میں سہاڑہ و توصل کا اور حکم کے ثبوت کا تقاضا کرتا ہے۔ تعامل کا معنی کسی چیز کی حکایت کرنا اور اس سے قریب ہونا ہے کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا جب تو کہتا ہے۔ تسابیل النقص یہ اس معنی کا تقاضا کرتا ہے کہ معنی کا جملہ اور میل ہونے کے قریب، دنا اور جب تو یہ کہتا ہے تسبیل تو میل کا حکم ثابت ہوتا ہے اسی مرتبہ تصاون الرجن اور تصون الرجن ہے تعامل اور تعقل ہے۔ معنی یہ ہے کہ وہ اپنے عقیدہ میں معصیت کا قصہ کرنے والا نہیں۔ یہ قرار اور مقام شافعی کے یہی ہے۔ قَاتِلَ اللّٰہِ هَفُوْا تَرْجُوْا ۝ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے شخص کے لیے غم و رنج ہے۔ ایسی دلی میں مداف ہے۔ یہ وہ ہے کہ:

قَدْ اٰتٰیْتُكَ اَمْرًا تَذٰیۡلًا عَلٰی دُنٰیَا ظَلَمَ لَہٗ اَنۡشَرُ

اس میں اراۓہ اصنعہ ہے پس تم کو حذف کر دیا گیا۔ واللہ اعلم۔

یَسْئَلُوْكَ مَاذَا اٰجَلَ لَہُمْ ۚ قُلْ اَجَلُ لَکُمُ النَّفٰثٰتُ ۚ وَ مَا عَلَیْکُمْ مِّنَ الْیَہٰوٰی ۚ جِہْمٌ مُّکَلِّیٰۡتٌ  
تُعَبِّدُوْهُنَّ مِّنۡ مَّا عَلَیْکُمُ اللّٰہُ ۚ فَکَلِّزَا مِمَّا اُصْحٰکُنَّ عَلَیْکُمْ ۚ وَ اذْکُرْ ۚ وَالسَّمۡ اَللّٰہِ  
عَلَیْہِ ۚ قَاتِلُوْا اللّٰہَ ۚ اِنَّ اللّٰہَ سَرِیۡءُ الْحِسَابِ ۝

”پر پوچھتے ہیں آپ سے کہ کیا کیا سلاسل کیا گیا ہے ان کے لیے؟ آپ فرمائیے: طاہرات کی ٹہنی ہیں جہم، رے لیے پائے پڑیں اور (تکار) ان کا سکھانہ ہے تم نے انہیں تکار دی جو نور ان سے تکار پڑنے کی تقسیم، پچھتے ہوئے تہ سکھاتے ہو انہیں (دو طریقہ) جو سکھایا ہے تمہیں اللہ تعالیٰ نے تو کھانا اس میں سے تھمے پڑے نہیں تو ہمارے لیے اور کیا کر دلائے؟ ہم اس جانور پر اور ذرتے وہ وہ وہ سے بے شک اللہ تعالیٰ بہت تیز ہے حساب لینے میں۔“

اس میں افکار و مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یَسْئَلُوْكَ مَاذَا اَجَلَ لَہُمْ ۚ آیت حضرت ہدی بن سالم اور حضرت رید بن ابلج کے سبب نازل ہوئی اور یہ نازل اہل ہے جس کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اخیر رکھا تھا ان دونوں میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم کتوں اور بانڈوں کے ساتھ شکار کرتے ہیں۔ کتے کا نہیں، جنگلی گدھوں اور پرلوں کو پکڑتے ہیں پھر کچھ توڑ کر لے جاتے ہیں اور بعض لوگے مار ڈالتے ہیں ہم ان کو ذرا نہیں کر سکتے جب اللہ تعالیٰ نے مردود و امایا ہے پس ہمارے لیے کیا سلاسل ہوگا؟ تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (۱)۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَاذَا اٰجَلَ لَہُمْ ۚ قُلْ اَجَلُ لَکُمُ النَّفٰثٰتُ ۚ غافل، غفلت میں مبتلا ہے اور ان کی خبر اَجَلَ لَہُمْ ہے اور ۱۷۳ آیت ہے اگر تو چاہے تو اَدَمُ الَّذِیْ ہَدٰیہ اور پھر خبر قُلْ اَجَلَ لَکُمُ النَّفٰثٰتُ ۚ تو کی۔ النَّفٰثٰتُ



سے مرد حلال ہے ہر حرام چیز طیب نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: التَّحِیُّثُ سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کا کھانا، پینا اچھا لگے اور ذائقہ میں اور آخرت میں اس کے استعمال میں ضرر نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: التَّحِیُّثُ سے مراد ذائقہ نہیں، کیونکہ وہ ذوق کرنے کے ساتھ پاک ہو جاتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَنَوَاعِلُ مِمَّا عَمِلْتُمْ یعنی ان چیزوں کا شمار جن کو تم نے بنایا۔ اس کلام میں اشارہ ضروری ہے اگر اشارہ نہ ہو تو سنی اس بات کا انکار کرتا ہے کہ حلت جس کے تحقُّق پوچھا گیا ہے وہ معلوم و تدوین کو شامل ہے اور یہ کسی کا بھی مذہب نہیں ہے، کیونکہ وہ جو کچھ کے حشر کو حلال کرتا ہے تو وہ معلوم کی حاجت کی تخصیص نہیں کرتا۔ مزید کہنے کے کھانے کے بارے میں علماء کا جو اختلاف ہے وہ ان شاء اللہ سورہ نساء میں مقرر ہے۔

بعض علماء نے انہوں نے قرآن کے حکام میں کسب تصنیف کی ہیں انہوں نے کہا ہے کہ آیت کریمہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حاجت ان چیزوں کو شامل ہے جس کو ہم نے سکھایا، شکار کی بالادستی میں سے اس میں کھانا اور چیز نے پھانے والے تمام پرندے شامل ہیں یہ تمام جو وہ انتفاع کی حاجت کا سبب ہے جس پر شکاری کئے کے ہوا پر اور تمام وجود انتفاع کے ساتھ ان سے نفع حاصل کرنے کے ہوا پر دلیل ہے جس کو دلیل خاص کر دے اور وہ شکاری کتوں اور چرنے پھانے والے پرندوں میں سے کہتا ہے۔ حضرت عدی کے پانچ کتے تھے جن کے اس نے نام رکھے اور تھے ان کے کتوں کے نام یہ تھے۔

مطلبہ: کتاب، مکتب، استامس۔ سبیل نے کہا: پانچویں میں مجھے شک ہے فرمایا: انتخاب فرمایا: کتاب تھا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** مت کا اجراء ہے کہ کتاب کا ہر ہوا اور مسلمان نے اسے سکھایا: ہوا اور جب اسے شکار پر ابھارا جائے تو وہ بھاگے اور جب اسے بلائے جائے تو وہ آئے شکار کو پکڑنے کے بعد اسے جھڑکا ہے تو وہ شکار چھوڑ دے اور اس شکار میں سے جو کچھ کھائے جس کو شکار کرے اور اپنے، غنوں اور انٹوں سے شکار میں نشان ڈالا ہے اور اس کے ساتھ مسلمان شکار کرے اور اسے چھوڑ دے وقت مسلمان اللہ کا نام ذکر کرے تو اس کا شکار صحیح ہے اور بلا اختلاف اسے کھایا جائے گا۔ اگر ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اختلاف داخل ہو جائے گا اگر کتے کے علاوہ مثلاً چیتا اور اس جیسا جانور اور باز، شکار وغیرہ پرندے سے شکار کیا گیا ہو تو مجبوراً اس کا خیال یہ ہے کہ نفیم کے بعد جو شکار کرے وہ جاری کا سبب ہے۔ کہا جاتا ہے: جو مردانہ جہیز جو وہ کوئی چیز حاصل کرے، اسی سے العبادۃ ہے، کیونکہ اس کے ذریعے کیا جاتا ہے، اسی سے اہتمام اس بات ہے کہ وہ ہوں کا رد کتاب کرنا۔ ایشی نے کہا:

ذَا جَبَّارٍ مُّتَبِعٍا وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اور قرآن حکیم میں ہے: وَتُحْلَلُ مِمَّا خَرَسْتُمْ وَالْمُهَامِ۔ (الغلام: 50)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَمْ رَءِیْتُمْ اَلَّذِیْنَ جَعَلُوْا اَشْیَآءَ۔ (الحاشر: 21)

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتُحْلَلُ مِمَّا خَرَسْتُمْ اس سے مراد کتوں کے مالک ہیں وہ سوا ب کی طرح ہوتے ہیں جو عیب کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے کہ وہ شکار پر اس طرح چھینچتے ہیں جیسے کتے چھینچتے ہیں۔ دہلی نے کہا:

اس میں سے ہر قول کا ابطال ہے مگر کچھ کچھ میں اس بات پر دلیل نہیں کہ صرف کئے کا شکار مباح کیا گیا ہے، کیونکہ یہ "موشی" کے قول کی طرح ہے اگرچہ جنہوں نے کئے پر اباحت کو غاص کیا ہے انہوں نے اسی آیت سے دلیل پکڑی ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے جس کو ابن الزبیر نے حکایت کیا ہے فرمایا: جو باز اور دوسرے پرندوں سے شکار کیا جاتا ہے جس کو تو ذبح کرنے کی طاقت رکھتا ہو تو اسے ذبح کر دے دے تیرے لیے حلال ہے ورنہ تو اسے نہ کھا (۶)۔ ابن الزبیر نے کہا: ابو جعفر سے باز کے متعلق پوچھا گیا کہ اس کا شکار حلال ہے؟ تو انہوں نے کہا: نہیں مگر یہ کہ تم اسے ذبح کرو (۷)۔ ضحاک اور سعدی نے کہا: ذبح فاغلبکم من قریب النواہی، مگر کچھ کچھ سے مراد کئے ہیں اگر کتا کالا سیاہ ہو تو حرام تھا وہ واقعی نے اس کا شکار کر دہ قرار دیا ہے۔ امام احمد نے کہا: میں کوئی ایسا شخص نہیں جانتا جس نے رخصت دی ہو جب کہ کتا کالا سیاہ ہو۔ اسحق بن راوی نے بھی یہی کہا ہے۔ رہے مدینہ طیبہ کے حوام اور کوفہ کے حوام یہ کھائے گئے کئے کے شکار کو جائز قرار دیتے ہیں (۸)۔ اور جنہوں نے کالے کئے کے شکار سے منع فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ مصلح اللہ علیہ السلام کا ارشاد ہے: لا یکتب الا مسودہ شیطان (۹) کالا کتا شیطان ہے۔ اس کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ جمہور علماء نے آیت کے عموم سے استدلال کیا ہے اور باز کے شکار کے جواز پر سب نزول سے استدلال کیا ہے۔ اور جریر ثعلبی نے حضرت ہادی بن حاتم سے حدیث روایت کی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باز کے شکار کے متعلق پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو وہ تیرے لیے روک لے دے کھا" (۱۰)۔ اس کی سند میں خالد ہے جو غیر معروف ہے۔ سوائے اس ایک سند کے معروف نہیں اور یہ روایت ضعیف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو کئے کا حکم ہے وہ چیتے کا حکم ہے ان میں کوئی فرق نہیں ہے مگر ایسی صورت میں جس کا تاثیر میں کوئی دخل نہیں۔ یہ اصل مسئلہ میں قیاس ہے، لہذا اگرچہ قیاس پر قیاس کرنے کی طرح ہے اور لونی کا کلام پر قیاس کرنے کی طرح ہے۔

**مسئلہ نمبر ۸۔** جب یہ ثابت ہو گیا تو جان کو کہ شکاری کے لیے ضروری ہے کہ وہ کئے کو چھوڑے وقت ذبح اور اباحت کی نیت کرے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "جب تو اپنے کئے کو چھوڑے اور اس پر اللہ کا نام لے تو تو کھا" (۱۱)۔ یہ ارشاد نیت اور بسم اللہ کا ذکر کرتا ہے۔ اگر کتا چھوڑے وقت بعد واجب کا قصد کیا ہو گا تو وہ نام مالک کے نزدیک حرام ہو گا۔ ابن عبد الحکم نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ نیت کے قول کا ظاہر ہے۔ نیت نے کہا: میں نے کوئی ایسا حق نہیں دیکھا جو باطل کے زیادہ مشابہ ہے یعنی شکار۔ اگر کوئی تذکرہ (ذبح) کی نیت کے بغیر کتا چھوڑے تو وہ شکار حرام ہو گا۔ کیونکہ وہ خدا اور بغیر مصفیت کے حیوان کے اختلاف کے باوجود۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے مگر کھانے کے لیے۔ جمہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ کتا یا باز چھوڑنے وقت زبان سے بسم اللہ کہنا ضروری ہے، کیونکہ آپ

۱۔ البحر الرائق، جلد ۲، صفحہ ۱۵۸

۲۔ ایضاً

۳۔ مجمع مسلم، کتاب الصلوٰۃ، جلد ۱، صفحہ ۱۹۷

۴۔ ایضاً

۵۔ جامع ترمذی، کتاب الصیاد، جلد ۱، صفحہ ۱۶۷۔ ایضاً، حدیث نمبر ۱۳۵۷، فی القرآن وکلی کتبہ

۶۔ جامع الترمذی، کتاب الصیاد، جلد ۱، صفحہ ۱۷۷۔ ایضاً، مجمع بیہقی، جلد ۱، حدیث نمبر ۵۰۵۴، فی القرآن وکلی کتبہ

میں بچاؤ نہ کیا تو نہ کام انکار کرے۔ اللہ تعالیٰ ان مرائی کی وجہ سے ان کو زندہ کر دے گا۔ یہ افسانہ اور اس حدیث کی بصارت کا مذہب ہے۔ ہمارے اصحاب اور دوسرے علماء کا نظریہ یہ ہے کہ مسلمان جس چیز کو شکار کرے اور اسے ذبح کرے اور جب اہم اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس کا حکم آجائے۔ ان علماء نے ہم اللہ نے امر کو مذہب پر محمول کیا ہے۔ اور وہ مذہب کا شوق مذہب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ترک کرنے کے بعد صیغہ فرق ہے قرآن میں مذہب اللہ کی طرف سے نہیں لکھا جاتا ہے اور اس کو ترک کرنے کی وجہ سے کہہ دیا جائے گا۔ یہ فقہاء کا قول ہے اور امام شافعی کا ایک قول ہے یہ مسند احمدی اور ابن ماجہ میں ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

پھر شکاری کے ہاتھ سے شکار چھوڑنے وقت اس کا جتنا ضروری ہے جب کہ اس کی زبان اس کے ہاتھ میں ہو۔ وہ اس کو چھوڑ دے اور اسے اجڑا کر دوڑ جائے یا ترہا کر دے۔ وقت ساکن تھا اور اس کے لیے حرکت نہ ہو مگر شکاری کے ہمارے کہہ سنا جو یہ وہی صورت کے قائم تمام ہے جب اس کی زبان اس کے ہاتھ میں ہو تو اس نے اسے اجڑا کر نہ چھوڑا اور یہ کس قول کے مطابق ہے اگر نہ لکھیں تو اسے اور بغیر اجڑا کر نہ چھوڑا۔ نوٹ یہی شکار کے چھپنے تک ہے تو اس کا شکار جائز نہیں اور اس کا حکم حلال ہے۔ یہ ضرور عام مذہب امام شافعی، ابو ثور اور اصحاب اہل ان کا نظریہ ہے کہ شکار اس کے لیے چھوڑ دے۔ شکار کیا ہے اور اسے اپنے بچے کے لیے شکار ہے اس میں شکاری کا کوئی دخل نہیں ہے اس کا چھوڑنا شکاری کی طرف مذہب نہیں ہے کیونکہ اس کی زبان میں لکھا ہے کہ شکار اگر ملت کھانک اصعبا۔ جب تو اپنے کھانے کو پسند کر چھوڑے۔ صادق نہیں ہے۔ عظام فی ذہن اور ذوق نے کہا اس کا شکار مذہب کے گاہب است شکار کے لیے نہ لایا۔

**مسئلہ نمبر ۳۰** جب مرد نے شکار میں اور اس کے قتل کے ساتھ پڑھا ہے حضرت ابن عباس اور حضرت محمد بن مسلم نے میں نے خبر اور امام کے کسب کے ساتھ پڑھا ہے یعنی براہی کے عیس اور ان کے ساتھ شکار کرنے سے (۲) فرماتے تھے کہ عیس اور امام سے مراد انکو اصعبا کہانے والے ہے۔ انسانی مضامین ہوا کہ کہ جاتا ہے کیونکہ ان کے ذریعہ کسی چیز کو ماس یا جاتا ہے۔ تعریف کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ان کو جو ان اس لیے کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ دینی کرتے ہیں اور ان کو جانتے ہیں۔ یہ ضریف ہے بل لغت کا قول اس کے خلاف ہے۔ ابن اللہ نے ایک قول یہ حکایت کیا ہے۔ مکھنوں میں آتی آتی کاف کے قتل اور امام کے شکار کے ساتھ ہے۔ اصحاب ان کو کھانے والے اور انھیں شکار پر براہین کرتے۔ اور ان کے مادی اور سکھانے سے مکھن کہہ رہے ہیں کہ وہ ان کو نہ کہتا ہے۔

بعض علماء نے حکایت یہ ہے کہ شکار کو مکھن کہا جاتا ہے اس بنا پر مکھن کا معنی شکاری لوگ ہوں گے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ مکھن ان کے نام کو نہ جانتا ہے۔ کہہ جاتا ہے۔ مکھن مکھن کہتے ہیں۔ حسن نے مکھن کاف کے مکھن اور امام کی کیفیت کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس کا معنی ہے صاحب گلاب۔ کہہ جاتا ہے اصغر لوجیل۔ جب کسی کے جانور نہ ہو جو نہ مکھن جس کے لئے یہ وہ ہوں۔ اصل کے کہتے:

كُلِّ شَيْءٍ دُونَ اَمْعَلٰى فَاَنْتَرٰى سَخِيْبَهُ عَنْ لَدُنْهَا مَعْنُوْنَ

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَّذِيْكَ تَوَلَّيْتُ فَاَنْتَرٰى سَخِيْبَهُ عَنْ لَدُنْهَا مَعْنُوْنَ جو اس کی داریت کرتے ہوئے ذکر کی گئی ہے، کیونکہ جو اس نے چاہا ہے۔ اور علماء کے درمیان تعلیم میں دو شرطوں میں کوئی اختلاف نہیں اور دونوں شرطیں یہ ہیں کہ جب اسے شکار پر حملہ کرنا چاہا ہے تو وہ بھاگ پڑے اور جب اسے منع کیا جائے تو وہ روک جائے۔ ان میں ان دو شرطوں میں کوئی اختلاف نہیں اور وہی طرح کہتے جیسے دوسرے دونوں کا حکم ہے۔ پرندے جو شکار کر سکتے ہیں ان میں اختلاف ہے۔ مشہور یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک ان کی تعلیم میں بھی یہ دونوں شرطیں ہیں۔ لیکن حسیب نے ذکر کیا ہے کہ جھڑنے سے روک جائے۔ پرندوں میں یہ شرط نہیں، کیونکہ پرندہ ماننا ایسا نہیں کرتا۔ اس میں یہ کافی ہے کہ تو اسے حکم دے تو وہ اٹھ کرے۔ ریح نے کہا: جب اسے بلا جائے تو وہ آجائے تو وہ معلم خادری ہے اگرچہ اس طبعا جب انہیں ابھار اٹھائے تو وہ بھٹ پڑتے ہیں۔ امام شافعی اور جمہور علماء نے تعلیم میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ اپنے، لک کے لیے پر نہ پکڑے۔

امام مالک سے مشہور مذہب میں یہ شرط نہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: انہم علم وہ ہے جب اس کا، لک اسے ابھارے تو وہ بھٹ پڑے اور جب اسے دایک بلائے تو وہ ابھڑا جائے اور شکار وہ لک کے لیے پکڑے اس میں سے خود کچھ نہ کھائے۔ جب وہ کسی مرتبہ اس طرح کرے اعلیٰ عرف نے کہا: وہ معلم شمار ہو گا۔ امام شافعی اور کوفیوں سے مروی ہے جب وہ اسے شکار پر ابھارے تو وہ بھٹ پڑے، جب شکار کو پکڑے تو وہ روک جائے اور جب وہ دوسری مرتبہ اسی طرح کرے تو تیسری مرتبہ اس کا شکار کھایا جائے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: تیس مرتبہ ایسا کرے اور چوتھی مرتبہ اس کا شکار کھایا جائے گا۔ بعض نے فرمایا: ایک مرتبہ ایسا کرے تو وہ معلم ہے دوسری مرتبہ اس کا شکار کھایا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَالَّذِيْكَ تَوَلَّيْتُ فَاَنْتَرٰى سَخِيْبَهُ عَنْ لَدُنْهَا مَعْنُوْنَ جس کی توجہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس، حضرت ابو بکر، روایتی، دہقان، جیسر، واصل بن ابی مرہب، محمد بن ابی بکر، امام شافعی، امام احمد، ابی حنیفہ، ابو ثور، نعمان اور اس کے اصحاب نے کہا: وہ نہ کھائے۔ اگر شکاری جانور خود کھائے تو اچھے یا خور نہیں کھایا جائے گا، کیونکہ اس نے وہ اپنے لیے پکڑا ہے اپنے مالک کے لیے نہیں پکڑا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک چھپا کتے کی طرح ہے اور پرندوں میں یہ شرط نہیں لگائی بلکہ وہ جب شکار سے کھا لے تو پھر بھی اچھے جانور کھا دے گا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت سلمان، زید اور حضرت ابو ہریرہ نے کہا: اس کا معنی ہے اگر وہ کھائے۔ جب شکاری جانور شکار سے کھائے تو وہ کھانا ہو یا پھر جانور اس کا باقی شکار کھا دے یا اسے کھا کر چھپ کر کھا جائے۔ یہ امام مالک اور ان کے ساتھیوں کا قول ہے اور امام شافعی کا دوسرا قول یہی ہے اور یہی قوی ہے۔ اب باب میں لفظ ایت ہیں، جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس مفہوم پر دلالت کرتی ہیں۔ ایک حدیث حضرت عدی بن حاتم کی، جو کتب معلم میں ہے، جب وہ کھائے تو تو نہ کھا، کیونکہ یہ اس نے اپنے لیے پکڑا ہے (۱) اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ دوسری

حدیث ابو ثعلبہ خشکی کی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کے شکار کے بارے میں فرمایا: "جب تو اپنے کتے کو چھوڑے اور اس پر اللہ کا نام لے تو کھا کر چاس سے کتے نے کھایا ہو اور جو تیرا ہاتھ تھمے پر لوٹا اسے اسے کھا" (۱-ک)۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عدی سے جو روایت کیا گیا ہے وہ صحیح نہیں۔ ان سے صحیح مسلم کی حدیث ہے۔ جب دونوں روایتیں متعارض ہیں تو ہمارے اصحاب نے ان کو جمع کرنے کا ارادہ کیا انہوں نے نکی دانی حدیث کو تخریج اور تقویٰ پر محمول کیا اور اباحت کی حدیث کو جواز پر محمول کیا، انہوں نے فرمایا: حضرت عدی نے کتے کو خوشحال تھا اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رکھنے کا اور دروغ کا فتویٰ دیا اور حضرت ابو ثعلبہ محتاج تھے تو انہیں جواز کا فتویٰ دیا۔ واللہ اعلم

اس جہاد میں کی صحت پر دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو حضرت عدی کی حدیث میں ہے۔ "میں نے خوف ہے کہ اس نے اپنے لیے بکڑا ہو"۔ یہ ہمارے علماء کی تائید ہے۔ ابو عمر نے الاسانۃ کا کتاب میں فرمایا: حضرت عدی کی حدیث حضرت ابو ثعلبہ کی حدیث کے معارض ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابو ثعلبہ کی حدیث اس کی تاریخ ہے جس ان کا یہ کہنا: اگرچہ وہ کھا بھی لے یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگرچہ کھا بھی لے"۔

میں کہتا ہوں: اس میں منظر ہے، کیونکہ سرخ بھول ہے اور جب تاریخ معلوم نہ ہو تو دونوں احادیث کو جمع کرنا اولیٰ ہے۔ واللہ اعلم۔ اور صحابہ شافعی نے کہا: اگر کتا انتہائی بھوک کی وجہ سے کھا گیا تو حلال رکھا جائے گا اور نہیں کھا جائے گا، کیونکہ یہ سو تعلیم سے ہے۔ ایک قوم سے مروی ہے: جس شکار سے کتا اور جینا کھالے اس کے درمیان اور باز کے کھانے کے درمیان فرق کیا ہے۔ کتے اور چیتے کے کھانے کے بعد انہوں نے منع کیا ہے اور باز کے کھانے کے بعد اس کی اجازت دی ہے۔ یہ غلطی، ثوری، اصحاب ائمہ اور احمد بن ابی سلیمان کا قول ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے حکایت ہے انہوں نے کہا: کتے اور چیتے کو، اور بھڑکنا ممکن ہے اور پرندے میں یہ ممکن نہیں اور پرندے کی تعلیم کی حد یہ ہے کہ اسے بلایا جائے تو وہ آجائے اور اسے شکار پر ابھارا جائے تو وہ اڑ جائے، اس میں اس سے زیادہ ممکن نہیں، مادہ اسے اذیت دے گا۔

**مسئلہ نمبر ۱۰**۔ جمہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ درندہ یا کتا جب شکار کا خون پی لے تو شکار کھانا جائے۔ علمائے کہا: خون کا پینا کھانا نہیں ہے۔ شکاری اور سفیان ثوری نے اس کا کھانا مکروہ قرار دیا ہے۔ علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ شکار کی اباحت کا سبب کتے یا درندے کا شکار کو کھانا ہے اور اس کا گٹے کا شکاری ہونا ضروری ہے اس میں کسی قسم کا شک نہ ہو اور ملک کی صورت میں اس کا کھانا جائز نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۱**۔ اگر شکاری اپنے کتے کے ساتھ دوسرا کتا پائے تو وہ اس پر محمول ہوگا کہ وہ کسی دوسرے شکاری کی طرف سے نہیں چھوڑا گیا۔ یہ شکار کی طلب میں خود طبی طور پر بھاگا ہے۔ اس مسئلہ میں بھی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر دوسرے کتے اس کے ساتھ مل جائیں تو پھر نہ کھا" (۲)۔ ایک روایت میں ہے "تو نے اپنے کتے پر ہم اللہ پر مسمیٰ اور دوسرے کتے پر ہم اللہ نہیں پر مسمیٰ" (۳)۔ اگر دوسرے شکاری نے کتا چھوڑا (۴) پھر دونوں کتے اس شکار میں شریک



جس کے علاوہ مشرقات الارض نے حد کی ہو (۳) حیر اور کئے کے شکار میں فرق ہے حیر نکاح ہو گیا ہو جائے اور بھڑل جائے تو اسے کھایا جائے گا اور کئے کے شکار میں صورت میں نہیں کھایا جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حیر ایک جہت سے قتل کرتا ہے جس میں اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اور مردہ یا کئی جہات سے قتل کرتا ہے اس میں اشکال ہوتا ہے مدار سے ملے کے تین اقوال ہیں۔ امام غزالی نے ان طائعات میں کہا: جب شکار سے گزرا تو بھڑو اسے مردہ پائے تو بازی یا کتا یا تیر نے شکار کو چرچا نہ کیا تو اسے نہ کھایا جائے گا۔ ابو حنیفہ نے کہا: یہ تیری رو بھائی کرتا ہے کہ جب شکار کو پہنچ جائے تو ان کے نزدیک حلال ہے وہ اسے کھائے اگرچہ رات بھی گزر جائے مردہ کو فرو مارتے تھے جب رات گزرا تو اسے کھاتے تھے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اگر تجھ سے شکار ایک رات ناکب ہو جائے تو تو نہ کھا۔ اسی طرح ثوری سے مروی ہے فرمایا: جب تجھ سے ایک دن ناکب ہو جائے تو اس کا کھنا مکروہ ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: قیاس یہ ہے کہ وہ اسے نہ کھائے جب اس۔ اس کا گناہ ناکب ہو جائے۔ اندالی نے کہا: اگر دوسرے دن وہ اسے مردہ پائے اور اس میں اپنے حیر یا کئے کا اثر پائے تو اسے کھائے اسی طرح اشیب و عبد الملک اور اصمغ نے کہا: علمائے فرہ یا شکار کا کھانا جائز ہے اگرچہ رات گزر جائے جب کہ وہ اپنے شکار کو قتل کر دے۔ حدیث ثریفہ میں ہے: ”جب تک کہ دو یا دو بار نہ بولے۔ یہ علت ہے، کیونکہ جب وہ دو بار بولے تو اسے کھانے سے منع ہے۔“ مستقر روت الحق ہوتا ہے جس میں طبیعت میں پابندی کرتی ہیں پس اس کا کھنا مکروہ نہیں ہے۔ اگر اس کو کھانے تو جائز ہے جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سفیر کھانا کھا (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ مطلق ہے جس سے اس کے کھانے پر ضرر کا خوف ہوتا ہے اس تعلیل پر اس کا کھنا حرام ہوتا ہے اگر خوف مطلق ہو۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 14۔** بیوی اور نصرانی کے کئے کے ساتھ شکار کرنے میں ملوث کا افساد ہے۔ حسن بھری نے اس کو مکروہ کہا ہے۔ بخاری کا کتا، بازو اور خنجر اس کے ساتھ شکار تو حضرت جابر بن عبد اللہ، حسن، عطاء بن یحییٰ، ثوری اور اسحاقی نے مکروہ کہا ہے اور ان کے گتوں کے ساتھ شکار کو امام مالک، ابو حنیفہ، امام ابو حنیفہ نے مکروہ قرار دیا ہے جب کہ شکار کرنے والا مسلمان ہو۔ ان علماء نے فرمایا: یہ اس کی جھڑکی کی شکل ہے اور اگر اہل کتاب میں سے شکاری ہو تو امام مالک کے علاوہ جمہور امت اس کے شکار کے حلال ہیں اس کے اور اس کے بیچ کدو میان فرق کیا ہے اور یہ عداوت کی بنا ہے ﴿لَا يَحِلُّ لَالَّذِينَ آمَنُوا يَتَّخِذُوا الْكُفْرَاءَ اَوْلِيَاءَ﴾ اللہ جل و علاء اللہ تعالیٰ شانہ ﴿لَا يَحِلُّ لَالَّذِينَ آمَنُوا يَتَّخِذُوا الْكُفْرَاءَ اَوْلِيَاءَ﴾ (۹۴) فرمادہ تعالیٰ نے اس میں بیوی اور نصرانی کا ذکر نہیں کیا۔ ابن عباس اور اشیب نے کہا: بیوی اور نصرانی کا شکار ان کے ذبیحہ کی طرح حلال ہے اور امام محمد کی کتاب میں صابی کا نہ شکار جائز ہے اور نہ اس کی ذبح جائز ہے۔ یہ بیوی اور نصرانی کے درمیان قوم ہے اور ان کا دین نہیں ہے۔ اور اگر شکاری بھڑکی ہو تو اس کے کھانے سے امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، ان کے اصحاب اور جمہور علماء نے منع کیا ہے۔ ابو حنیفہ کے اس میں شروع و اول ہیں (۱) ان علماء نے کئے کی طرح (۲) بخاری اہل کتاب سے ہے اور ان کا شکار جائز ہے۔ اگر نشہ والا شخص شکار کرے یا ذبح کرے تو اس کا شکار نہیں کھایا جائے گا اور نہ اس کا ذبح کیا جائے گا اگرچہ اس قصد کی ضرورت ہوتی ہے اور نشہ والے کا کوئی قصد نہیں ہے۔







آیات اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہیں اور حسب کی معرفت اس حیثیت سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو اس کا احاطہ نہ ہو اسے اور ہر چیز کو شمار کر رکھا ہے، وہ شمار کرنے اور عقدی ضرورت نہیں ہے جیسے حساب کرنے والے کرتے ہیں اسی وجہ سے فرمایا: **وَكُلُّ شَيْءٍ بِحَسْبِ عَلَمٍ** (انبیاء) اللہ تعالیٰ ایک دفعہ ہی غلائق کا حساب کر لے گا۔ یہ بھی اچھا ہے کہ یہ قیامت کے دن کی وحید ہو گیا فرما یا تمہارے لیے اللہ کا حساب جلدی ہوئے وہاں ہے، کیونکہ قیامت قریب ہے۔ یہ بھی اچھا ہے کہ حساب سے مراد ان لوگوں کا جو دنیا میں جہد قریب بزار رہنے کی روشنی رکھ کر انہوں نے اللہ کا خوف کیا ہے۔

الْيَوْمَ أَجِلُّنَا لَكُمْ الْقِتَابَ ۖ وَصَعَاكُمُ الْيَوْمَ ۚ أَوَلَمْ تَكُنْ مِنْكُمْ جُنُودًا ۚ وَصَعَاكُمُ الْيَوْمَ ۚ أَوَلَمْ تَكُنْ مِنْكُمْ جُنُودًا ۚ وَصَعَاكُمُ الْيَوْمَ ۚ أَوَلَمْ تَكُنْ مِنْكُمْ جُنُودًا ۚ وَصَعَاكُمُ الْيَوْمَ ۚ

”آج حال کر دی تمہیں تمہارے لیے پاکیزہ چیزیں اور کھانا ان لوگوں کا جنہیں دی گئی کتاب حلال ہے اور تمہارے لیے اور تمہارا کھانا حلال ہے ان کے لیے اور (حلال ہیں) پاک دامن سوائے انہوں نے اور پاک دامن جو تمہیں ان لوگوں کی جنہیں دی گئی کتاب قر سے پہلے جب دے دو تم نہیں مہر ان کے پاس نہ ہوتے نہ ہو گا، کی کرتے ہوئے اور نہ چوری چھپے آقا جاتے ہوئے اور جو انکار کرتا ہے ایمان کا تو جس ضابطہ کو تمہاں اس و عمل اور آخرت میں نقصان اٹھائے والوں سے ہو گا۔“

اس میں دس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْيَوْمَ أَجِلُّنَا لَكُمْ الْقِتَابَ** یعنی لیوم اکملت لکم دینکم و الیوم حللناکم الطیبات۔ تاکہ کے لیے عبادہ فرمایا جنی تمہارے لیے ان پاکیزہ چیزوں کو سلاں کہ جن کا تم نے سوائے کیا اور پاکیزہ چیزیں اس آیت کے نزول سے پہلے مسلمانوں کے لیے مہر کی گئی تھیں۔ یہ ان کے سوال کا جواب ہے، کیونکہ انہوں نے کہا: ہمارے لیے کیا حلال کیا گیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **الْيَوْمَ** کے ذکر سے اشارہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے جیسے کہا جاتا ہے: **هَذِهِ آيَةُ فَحْلٍ** یہ فلاں کے دم میں ہوئی یہ تمہارے ظہور اور اسلام کے پھیلنے کا وقت ہے، میں نے اس کے ساتھ تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تمہارے لیے پاکیزہ چیزوں کو حلال کر دیا۔ اس سے پہلے آیت میں تعذیبات کا ذکر نہ کیا گیا۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَصَعَاكُمُ الْيَوْمَ ۚ أَوَلَمْ تَكُنْ مِنْكُمْ جُنُودًا ۚ وَصَعَاكُمُ الْيَوْمَ ۚ** اور ان کے طعام سے جو ہم پر حرام ہیں وہ مہر افغاب کے تحت داخل نہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا صَدَقَاتِكُمْ عَلَىٰ آبَائِكُمْ وَلَا أَبْنَاءِكُمْ وَلَا إِخْوَانِكُمْ وَلَا أَسْرَابَكُمْ يَتْلُوها بَيْنَهُمْ** (الاحزاب: 121) نہ تمہارے باپوں سے نہ تمہارے بیٹوں سے نہ تمہارے بھائیوں سے نہ تمہارے گروہوں سے نہ تمہارے گروہوں میں پھر اتنی فرمائی۔ فرمایا: **وَصَعَاكُمُ الْيَوْمَ ۚ**



کیونکہ جو ان کے لیے حلال نہیں ہے اس میں ان کا ذبح کرنا بھی حلال نہیں کرتا۔ اس گمراہ نے ایسے جانور کو کھانے سے منع کیا ہے جس کا مردہ خراب ہو اور خالص چربی جو اہل کتاب کے ذابح سے رونق طعام کو انہوں نے بعض طعام پر مقصور کیا ہے اور پہلے طائفہ نے صوم پر اس کو کھول کر دیا ہے وہ تمام چیزیں جو کھائی جاتی ہیں سب کو طعام کا لفظ شامل ہے یہ انکشاف اور ماکہ کے مذہب میں بھی موجود ہے۔ ابو عمر نے کہا امام مالک نے یہودی کی چربی کو مکروہ و کبہا ہے اور اونٹوں میں جو دھڑ کر کریں اسے کھانا بھی مکروہ کہا ہے۔ اکثر علماء اس میں حرج نہیں دیکھتے سورہ انعام میں مزید بیان آئے گا۔ امام مالک اہل کتاب کے ذابح و مکروہ قرار دیتے تھے جب مسلمان کا ذبیحہ موجود ہو اور ان کے لیے ایسے بازاروں کا ذابح بھی مکروہ قرار دیا ہے جن میں ۱۰۰ اپنے ذبائح فروخت کریں۔ یہ ان کی طرف سے منکر و اور تقبی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** بکری کے بارے میں علماء کا اجماع ہے سوائے ان علماء کے جو جماعت سے جدا ہو کر کہ ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔ ان سے نکاح کیا جائے گا، کیونکہ علماء کے مشہور مذہب پر یہ اہل کتاب نہیں ہیں۔ اور ایسے لوگوں کے مکروہ کھانے میں کوئی حرج نہیں جن کے لیے کتاب نہیں ہے جیسے مشرکین، بت پرست جب کہ وہ کھانا ان کے ذبائح سے نہ ہو۔ اس کے ترکیب کی ضرورت نہ ہو سوائے جہن (جنگ) کے، کیونکہ اس میں مردار کا ادب ہوتا ہے۔ اگر بچے کا باپ بکری ہو اور ماں کتا کی بیوی تو ان کا حکم امام مالک کے نزدیک اس کے باپ والا ہوگا اور دوسرے علماء کے نزدیک بچے کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا جب اس کے والدین میں سے کوئی ایک ایسا ہو جس کا ذبیحہ نہیں کھایا جاتا۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** نصاریٰ کی غلب کا ذبیحہ اور بد شخص جو یہودیت اور نصرانیت میں داخل ہے ان کے ذبائح کے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کرتے تھے، کیونکہ بنی غلب عرب تھے، آپ فرماتے تھے: انہوں نے نصرانیت سے سوائے شراب پینے کے کچھ نہیں کیا۔ یہ امام شافعی کا قول ہے، اس بنا پر نصاریٰ کے ذبائح سے منع نہیں کیا جاتا جو ان میں سے یقینی نصرانی ہیں۔ یہودی علماء نے کہا: نصرانی کا ذبیحہ حلال ہے خواہ وہ بنی غلب سے ہو یا کسی اور قبیلہ سے ہو۔ اسی طرح یہودی کا حکم ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: **ثُمَّ نَقَلْنَاهُمْ وَهَلَكُوا وَنَهَلْنَاهُمْ** (المائدہ: ۵۱) سے حجت بکڑی ہے اگر بنی غلب نصاریٰ میں سے نہ ہوتے مگر بنی دوسری کی وجہ سے تو ان کے ذبائح کھائے جائیں گے۔

**مسئلہ نمبر ۷۔** تمام مکروہ کے برحق میں کہنے، پینے، پکانے میں کوئی حرج نہیں جب کہ وہ سونے، چاندی اور شکر کی ہمد سے نہ ہوں، لیکن ان کے برحق دھونے کے بعد استعمال کیے جائیں گے، کیونکہ وہ نجاستوں سے نہیں بچتے اور مردہ کھاتے ہیں، جب وہ ان ہاندیوں میں پکاتے ہیں تو وہ بھی ناپاک ہو جاتی ہے اور بعض اوقات نجاست خلی کی ہاندیوں کے اجزاء میں سرایت کر جاتی ہیں جب اس کے بعد اس ہاندی میں کوئی چیز پکائی جائے گی تو اس میں نجاست اجزاء سے ہاندی میں پکائی جانے والی چیز سے ملے گا اور یہ ہے جس تقریر کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے بچا جائے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اگر برحق نجس (ناپاک) یا وہ ہے کا یہ تو اسے دھویا جائے گا اور اگر برحق نجس کا یہ تو اس میں پانی یا بال کر دھویا جائے گا یہ اس صورت میں ہے جب اس کی ضرورت ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ اور وہ

برتن جو پکے کے لیے استعمال نہیں ہوتے ان کو بغیر صحن استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ دارقطنی نے حضرت عمر سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک نصرانی کے گھر میں کھڑی کے برتن میں وضو کیا اور یہ صحیح ہے۔ اس کا مکمل بیان سورۃ الفرقان میں آئے گا۔ صحیح مسلم میں حضرت ابوشلبہ خشکی سے مروی ہے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم اہل کتاب ہم کی زمین میں ہوتے ہیں، ہم ان کے برتنوں میں کھاتے ہیں اور عکاردانی زمین میں ہوتے ہیں میں اپنی کمان کے ساتھ شکار کرتا ہوں اور اپنے سرہانے ہوئے کتے کے ساتھ شکار کرتا ہوں اور اپنے اس کتے کے ساتھ شکار کرتا ہوں اور اپنے اس کتے کے ساتھ شکار کرتا ہوں جو سدھایا ہوا نہیں ہوتا آپ مجھے بتائیں ان میں سے کون سی چیز میرے لیے حلال ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو تو نے اہل کتاب کی قوم کی زمین کا ذکر کیا ہے کہ تم وہاں ہوتے ہو اور ان کے برتنوں میں کھاتے ہو اور اگر تو حرام کے برتنوں کے علاوہ کوئی چیز پاؤ تو حرام میں نہ کھاؤ اگر کوئی اور برتن نہ پاؤ تو ان کے برتنوں کو دھو و پھر ان میں کھاؤ“ (1)۔ پھر مکمل حدیث دیکھی۔

**مسئلہ نمبر 8**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْرَءُوا لَہُمْ یٰۤاٰیۃً**۔ دیکھیں ہے کہ وہ ہماری شرع کی تفصیل کے مطابق ہیں یعنی جب وہ ہم سے گوشت خریدیں تو ان کے لیے دو حلال ہے اور ہمارے لیے ان کی حرام حلال ہے۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْمُحْضَضٰتُ مِنَ الْمَیۡۃِ حَلٰلٌ**۔ اُذُو الْکُتُبِ مِنَ الدِّیۡنِ اُذُو الْکُتُبِ مِنَ الدِّیۡنِ اس آیت کا معنی سورہ بقرہ اور سورہ نساء میں گزر چکا ہے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ **وَالْمُحْضَضٰتُ مِنَ الدِّیۡنِ اُذُو الْکُتُبِ** سے مراد دو مورچے ہیں جو ملک اسلام میں ہیں نہ کہ وہ الحرام میں ہوں یہ اہل کتاب کی ان عورتوں کے ساتھ خاص ہوگا جو ملک اسلام میں ہوں۔ بعض علماء نے فرمایا: آیت کے محمول کی وجہ سے ذبیحہ، حربہ، بزیق سے نکاح کرنے کی اجازت ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: **وَالْمُحْضَضٰتُ** سے مراد پاک دامن، عقل مند عورتیں ہیں۔ شیعی نے کہا: جو اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرتی ہو اور بدکاری نہ کرتی ہو اور فصل جنابت کرتی ہو۔ شیعی نے **وَالْمُحْضَضٰتُ** صلا کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے اور کسائی نے بھی اسی طرح پڑھا ہے۔ مجاہد نے کہا: **وَالْمُحْضَضٰتُ** سے مراد آزاد عورتیں ہیں۔ ابو عبیدہ نے کہا: ان کا نظریہ یہ ہے کہ کسائی کتاب کی لونڈیوں سے لکھا کرنا حلال نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمِنْ مَّا سَلَکَ اَیۡتَہُمۡ فَمِنْ مِّمَّنۡ لَہُمُ الْمَیۡۃُ حَلٰلٌ** (النساء: 25) یہ دو قول ہے جس پر بڑے بڑے علماء کا نظریہ قائم ہے۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمِنْ یٰۤاٰیۃِہِمْ ہٰلَکَیۡنَ**۔ بعض علماء نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالْمُحْضَضٰتُ مِنَ الدِّیۡنِ اُذُو الْکُتُبِ** تو اہل کتاب کی عورتوں نے کہا: اگر اللہ تعالیٰ ہمارے دین سے راضی نہ ہوتا تو ہمارے لیے ہمارے نکاح منہ زمرہ نہ آتا یہ آیت نازل ہوئی **وَمِنْ یٰۤاٰیۃِہِمْ ہٰلَکَیۡنَ** یعنی جس نے اس کا ذکر کیا جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا گیا۔ ابو ایشم نے کہا: اہل اہل صلا سے یعنی دامن بکرا ایمان یعنی بعدہ۔ جس نے ایمان کا انکار کیا **لَقَدْ حَقَّ** خذلہ (امداد: 5) ان کو اس موقع نے قطع حیلہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جب فرائض اور احکام ذکر

کے گئے تو ان کا قیام لازم تھا اور اس کی مخالفت پر وعید آ کرئی تھی، کیونکہ ان کے مخالف کرنے پر وحی نازل ہوئی تاکہ اس میں ہے۔  
حضرت ابن عمر اور عبادہ سے مروی ہے کہ سہمی یہ ہے دھن بیکھ یہ لکھ جس نے اللہ کا انکار کیا۔ حسن بن فضال نے کہا: اگر یہ  
روایت صحیح ہو تو اس کا معنی ہے بربط زبان۔ شیخ ابو الحسن اشعری نے کہا: اللہ تعالیٰ کو ایمان کہہ جائے نہیں مگر مشابہ اور سائب  
فروق کا قول اس سے خلاف ہے۔ کیونکہ ایمان امن، یومین ایمان کا مصدر ہے اور اس سے امن فاعل ممکن ہے نمایان و معنی  
تصدیق ہے اور تصدیق نہیں ہوتی مگر کام اور ربی تعالیٰ کا ظاہر ہونا جائز نہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْغَبًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدًا مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۚ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَنِّي شَيْئًا ۖ بَلْ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنِّي رُجُومًا وَيُخَوِّدَ عَنِّي سُلُوكًا ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

”اے ایمان والو! آپ تم اپنی نماز کے لیے کھڑے ہو کر اپنے چہرے اور اپنے بازوؤں کی کھوپڑیوں تک اور  
سج کر اپنے سروں پر اور دھول کو اپنے پاؤں تک دھو کر اور اگر ہو تو سب سے پاؤں پر دھو کر اور اگر ہو تو سب سے  
پیرے آگے کوئی تم میں سے تھوڑا حاجت سے بعد یہ صحبت کی جو تم نے جوڑوں سے چھڑے پاؤں پر چھڑے پاؤں پر چھڑے  
کئی سے یعنی سج کر لو اپنے پیروں اور اپنے بازوؤں پر اس سے تمہیں پانی پانہ تعالیٰ کہہ کر کے تم پر بھیجی جلد ہو یہ  
پانی ہے کہ غریب پاک صاف کرے تمہیں اور پوری سرے اپنی نعمت تم پر تاکہ تم شریعہ اور کرتے رہو۔  
اس میں بیش مراد ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** فقہری اور اہل حدیث نے ذکر کیا ہے کہ یہ آیت حضرت عائشہ کے واقعہ میں نازل ہوئی جب نماز  
الربیعہ میں آپ کا ہاتھ بھونپا تھا یہ آیت نازل ہوئی۔ ابن عطیہ نے کہا: لیکن اس حیثیت سے کہ وضو ان کے ذریعہ ثابت تھا  
اور مشکل تھا تو اس آیت نے اس میں ان کے لیے تھوڑا یارائی دی مگر اس کی تعداد انہیں صحیح رجعت کا قائلہ دیا۔  
ہم نے حور النساء کی آیت میں ان کے خلاف ذکر کیا۔ وہ اہل علم۔

اس آیت کا مضمون داخل ہے جو محدث و اہل راہ کا مشرب کی توجہ دہی کا حکم دیا گیا ہے اور جس میں سخت و کھل کر لے گا  
ذکر کیا گیا ہے یہ رجعت سخت کی تکمیل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْغَبًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدًا مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۚ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَنِّي شَيْئًا ۖ بَلْ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنِّي رُجُومًا وَيُخَوِّدَ عَنِّي سُلُوكًا ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝







کی حقیقت ہے۔ ہم نے سورۃ النساء میں اس کو بیان کر دیا ہے۔ ہمارے علاوہ دوسرے علماء نے کہا: اس پر پائی کا کہا: واجب ہے اور ہاتھ ہے ملتا وجب نہیں ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ جب کوئی شخص پانی میں غوطہ کائے چہرہ اور ہاتھ دو جب ہاتھیں اور وہ اسے ملے نہیں تو کہا جائے گا: اس نے چہرے اور ہاتھوں کو دھویا۔ معلوم ہے کہ ام کے حصول کے علاوہ اس میں اعتبار نہیں جب وہ حاصل کر جائے تو کافی ہوتا ہے۔ سنت میں الوجه، نسو اجماع سے ماخوذ ہے یہ ایک عضو ہے جو کئی اعضاء پر مشتمل ہے اس کا خول اور عرض ہے طویل میں اس کی حد پیشانی کی سطح کی ابتدا سے جڑوں کی انتہا تک ہے اور عرض ایک کان سے دوسرے کان تک ہے۔ یہ تو امر (بے ریش) کے لیے ہے، اور داڑھی والا جب اس کی ٹھوڑی پر بال ہوں تو وہ یہ تو خفیف ہوں گے یا کثیف ہوں گے، اگر داڑھی خفیف ہو جس سے جلد ظاہر ہوتی ہو تو جلد تک پانی پہنچا تا وجب ہے اور اگر داڑھی کثیف ہو تو قریب اس کی طرف منتقل ہوگا جیسے سر کے بال ہیں۔ مجرہ بال جو ٹھوڑی سے زندہ ہیں اور داڑھی سے لگے ہوئے ہیں۔ منون نے ابن القاسم سے روایت کیا کہ میں نے امام مالک سے سنا ان سے پوچھا گیا: کیا آپ نے کسی اہل علم سے سنا ہے کہ داڑھی چہرے سے ہے اس پر پائی گزرتا ہے یا نہیں؟ امام مالک نے کہا: ہاں اور وضو میں اس کا ظلال کرنا توگوں کے سر سے نہیں ہے اس پر صیب لگا گیا جس نے ایسا کیا۔ ابن القاسم نے امام مالک سے یہ بھی روایت کیا ہے فرمایا: وضو کرنے والا اپنی داڑھی کے ظاہر کو حرکت دے اس میں ہاتھ داخل کیے بغیر۔ فرمایا: یہ پاؤں کی انگلیوں کی مش ہے۔ ابن عبد الحكم نے کہا: داڑھی کا ظلال کرنا وضو اور غسل میں واجب ہے۔ ابو عمر نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے داڑھی کا وضو میں ظلال کیا۔ اس حدیث کے تمام طرق ضعیف ہیں۔ ابن خویزوند نے ذکر کیا ہے کہ علماء کا اتفاق ہے یہ وضو میں داڑھی کا ظلال کرنا واجب نہیں ہے مگر ایک روایت سعید بن جبیر سے مروی ہے ان کا قول ہے: کیا وجہ ہے کہ داڑھی اٹکنے سے پہلے داڑھی کو دھو جائے اور جب داڑھی اٹکتی ہے تو اسے نہیں دھو؟ کیا وجہ ہے کہ مرد اپنی ٹھوڑی کو دھو جائے اور داڑھی والا نہیں دھو؟ امام محمد بن حنفیہ نے فرمایا: حکم واجب ہے اس میں جلد کا مسح کرتا ہے چہرے میں بال اٹکنے سے پہلے۔ مگر تمام علماء کے نزدیک داڑھی اٹکنے کے بعد جلد کا مسح مانتہ ہو جاتا ہے، اسی طرح وضو کا حکم ہے۔ ابو عمر نے کہا: جس نے تمام داڑھی کا دھو کر واجب قرار دیا ہے اس نے اسے چہرے میں شمار کیا ہے، کیونکہ وجہ، الحواجہ سے ماخوذ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسطفاً (چہرہ) دھونے کا حکم دیا ہے اس سے امر سے داڑھی والے کو خواہش نہیں کیا پس ظاہر قرآن کے مطابق اس کا وضو واجب ہے، کیونکہ وہ جلد کا بدل ہے۔

میں کہتا ہوں: اسی قول کو ابن عربی نے اختیار کیا ہے، انہوں نے کہا: اور میں بھی یہی کہتا ہوں کیونکہ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم داڑھی مبارک کو دھرتے تھے (۱)۔ اس کو ترمذی وغیرہ نے خرّج کیا ہے، فعل کے ساتھ متکمل متعین ہو گیا۔ ابن المنذ نے اتفاق سے روایت کیا ہے کہ جس نے داڑھی کا ظلال جان بوجھ کر ترک کیا وہ اعادہ کرے۔ ترمذی نے حضرت عثمان بن عفان سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم داڑھی مبارک کا ظلال کرتے تھے۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے (۲)۔ ابو عمر نے کہا: اور جنہوں نے داڑھی کے لٹکے ہوئے بالوں کا وضو واجب قرار نہیں دیا ان کا نظریہ یہ ہے کہ اصل جس کا حکم دیا ہے جلد

کا جو نام اس جگہ کے اوپر جو نام پر ہے اس کا جو نام بھی واجب ہے اور داڑھی سے جو لٹکے ہوئے ہاں ہیں اس کے نیچے والے حصہ کا جو نام بھی واجب نہیں ہے، ٹیسی داڑھی کا جو نام اس کا بدل ہے۔ ان کے سامنے رخسہ پر جو کان تک بال ہیں ان کے جوئے میں اختلاف ہے۔ ان دو جب نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: جو کان بینی سے پیچھے جو داڑھی کے بائیں کے پیچھے بال ہیں دو چیز سے نہیں ہیں۔ ابو یوسف نے کہا: میں کسی فقیر نہیں جانتا جس نے ایسا قول کیا ہو جو ان دو جب نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: کان اور اس کے مقابلہ رخسار کے بالوں کے درمیان جو مفید بن دو چیز ہے سے ہے اس کا جو نام واجب ہے، اسی طرح امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس مفید کا جو نام مستحب ہے۔ ابن عربی نے کہا: میرے نزدیک صحیح ہے کہ اس کا جو نام واجب نہیں مگر اس کے لیے کہ داڑھی والے کے ہے (1)۔

میں کہتے ہوں: یہ کافی عبد الوہب کا عقیدہ تھا ہے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ کیا اس پر وجوہ کا اطلاق ہوتا ہے یا نہیں؟  
واللہ اعلم۔ اس احتمال کے سبب علماء کا اختلاف ہے کیا چہرہ جوئے کا سر تک اور منہ کے اندر کو جوئے کو مقابل ہے یا نہیں؟ امام احمد بن حنبل اور حنفی فقیر یہاں کا نظریہ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں منہ اور ناک کے اندر کا جو نام واجب ہے مگر امام احمد نے کہا: جو وضو میں ناک میں پانی ڈالنے کو ترک کر دے اور وضو کرے اور جس نے کٹی و ترک کیا وہ مایوس کرے۔ علامہ اختیار کا نظریہ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں یہ دونوں سنت ہیں، نہ کہ وضو نے کا حکم ظاہر و خفا ہے، مگر کو شامل نہیں اور عرب و عجم کو سنتے ہیں جو سامنے ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے: ناک میں پانی ڈالنے اور کٹی کرنے کو اپنی کتاب میں ذکر نہیں کیا اور نہ مسئلہ نوس سے ان کو واجب کیا ہے اور اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے اور فرغ غرض صرف ان صورتوں میں ثابت ہوتے ہیں۔ یہ سنی سورۃ النساء میں گزرا چکا ہے۔

اور سنی آنکھیں تو ان پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ آنکھوں کے اندر کا حصہ کا جو نام واجب نہیں مگر حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سرائی ہے کہ وہ اپنی آنکھوں میں پانی چھڑکتے تھے (2)۔ ان کا جو نام ساقط ہے تکلیفی کی وجہ سے اور نیک کی وجہ سے (3)۔ ابن عربی نے کہا: اسی وجہ سے حضرت عبد اللہ بن عمر جب تاج پہن گئے تھے تو وہ اپنی آنکھوں کو دھوتے تھے۔ کیونکہ اس سے ان کو تکلیف نہیں ہوتی تھی۔ جب چہرہ کے علم سے یہ ثابت ہو گیا تو سر میں۔ یہ جو حصہ بھی چہرہ کے ہر فرد کا ضروری ہے جس طرح سر کے قدام کے وجوب کے قول پر چہرے میں سے سر کے ساتھ کسی جز کو حصہ کرنے سے تقدیر نہیں ہوتا، اسوں تقدیر سے ایسا عمل چرہ میں سے وہ کہ جس چیز کے بغیر واجب نہیں ہوتا، اس کا حکم بھی واجب ہوتا ہے واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 4۔** چہرہ و علا کا نظریہ یہ ہے کہ وضو میں نیت کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے: "لَا تِلْكَ إِلَّا عَمَالٌ بِالنِّبَاتِ" (4)۔ ان کا ارشاد دھارہاتوں پر ہے۔ امام بخاری نے فرمایا: اس میں ایمان، وضو، نماز، زکوٰۃ، حج اور زکوٰۃ اور احکام اور افعال ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا تَلْبَسُوا ثِيَابًا تَلْبَسُ عَلَى شَاكِلَتِهَا" (یعنی اسراۓیل: 84)۔ یعنی جو فیض اپنی نیت پر عمل کرتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لَيْسَ جِهَادٌ وَلَا نَيْتٌ بِلَا يَدٍ" (5)۔ اس کے فوائد سے فرمایا: نیت کی ضرورت نہیں۔

1. امام احمد بن حنبل، جلد 2، صفحہ 563، 2. بحر النور، جلد 2، صفحہ 161، 3. ایام قرآن اور احکام، جلد 2، صفحہ 563

4. صحیح بخاری، کتاب الجہاد، رد المحتار، جلد 2، صفحہ 2575، 5. صحیح بخاری، کتاب الجہاد، رد المحتار، جلد 2، صفحہ 2575

یہ احکام کا قول ہے: انہوں نے کہا: نیت واجب نہیں ہے مگر ان فروعی میں جو مقصود بالذات ہیں اور کسی غیر کا سبب نہیں، پس اس وجہ پر میں جو کئی دوسرے فعل کی نیت کے لیے شرط ہیں، پس دوسرے واجب نہیں مگر اس وراثت سے جو اس سے متصل ہے۔ طہارت شرط ہے، کیونکہ جس پر غرض نہیں، اس پر صہارت کا فرض بھی واجب نہیں جیسے غسل اور خاص و فنی صورتیں۔ ہمارے علماء اور بعض شافعی نے اس ارشاد: **إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْبِثُوا نَحْوَهُمْ خُتْمًا** سے دلیل بکڑی ہے، بلکہ جب غسل کا غسل واجب ہو تو نیت نفل کی صحت میں شرط بھی، کیونکہ وہ کہہ کر غرض سے فرض تھا جس کا انہ نے نظم دیا ہے، اس فعل کا واجب ہونا مناسب ہے۔ جب ہم کہتے ہیں: اس پر نیت واجب نہیں، اس پر اس فعل کا قصد واجب نہیں جس کا وہ نے اسے نظم دیا ہے اور یہ مطلب ہے کہ جو ختم تک حاصل کرنے کے لیے فعل کرے کسی اور غرض کے لیے نہیں کرے اس نے واجب نیت کا قصد کیا۔ حدیث میں صحیح ہے کہ وضو گناہوں کو مٹاتا ہے اگر یہ بغیر نیت کے صحیح ہوتا تو گناہوں کو نہ مٹاتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُلَاحِظُ اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** (البینہ: 5) نہیں حکم دیا، انہیں مگر یہ کہ عبادت کریں اللہ تعالیٰ کے دین کو اس کے لیے خاص کرتے ہوئے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ ابن عربی نے کہا: بعض علماء نے کہا: جو شخص غسل کی نیت سے نہر کی طرف نکلے تو یہ نیت اس کے لیے کافی ہوگی اگر راستے میں اس کی نیت جدا ہو گئی۔ اگر حمام کی طرف نکلا اور راستے میں اس کی نیت جدا ہو گئی تو اس کی نیت باطل ہوگی۔ تالیس ابوبکر بن عربی نے کہا: اگرچہ ہم متقیوں نے اس پر یہ قائم کیا کہ نہر کی نیت بہرہ دو توبوں سے نکالتے ہیں اور انہوں نے اس میں ایک شخص ان سے ذکر کی ہے جو ملن اور متقیین میں فرق نہیں کرتا اس نے کہا: بکیر پر نیت کو اٹھ کر ناجائز ہے۔ تعجب ہے اس گروہ پر جس نے متقی اور مجرم ہونے کا ارادہ نہ کیا اللہ تعالیٰ نے اسے نہ تو فقیہ کی اور نہ درست سمت لکھا، جان لوالہ تم پر دم فرمائے۔ وضو میں نیت کے احزاب میں علماء کا اختلاف ہے۔ اس میں اہم، کلمہ کا قول مختلف ہے جب یہ اتفاق کے مرتبہ سے فرمائی تو بعض مواقع میں اس کی تقدیم کو چھوڑ دیا ہے اور یہی نماز تو اس میں اگر میں سے کسی کا اختلاف نہیں۔ یہ اصل مقصود ہے نہیں اصل مقصود متقی ملکہ کو فرما تاغ مختلف فیہ پر کیسے قبول کیا جائے گا یہ تو انتہائی عبادت ہے اور بارہ شرط نے اس میں حرج کو اٹھادیا ہے جب اس کو ابتدائیت کی تقدیم سے غفلت کے وقت میں ہو (۱)۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا بِالْحَرَامِ** (البقرہ: ۱۷۷) اس میں داخل ہوتا ہے۔ ایک قوم نے کہا: مزارعتی (کھیتی) داخل ہیں، لکن لکھ (الی) کا، بعد جب لکھ کی جنس سے ہو تو اس میں داخل ہوتا ہے یہ بیویہ وغیرہ لکھ ہے۔ سورۃ البقرہ میں واضح طور پر مزارعہ لکھا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: دوسرے میں کہیں داخل نہیں ہیں۔ دوسری روایتیں امام مالک سے مروی ہیں، دوسری روایت اشہب کی ہے، پہلی روایت اکثر علماء کا نظریہ ہے اور وہ صحیح ہے، کیونکہ دارقطنی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تو اپنی کہنیوں پر پانی پھیرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: الی یعنی مع ہے جیسے عربوں کا قول ہے **وَالَّذِي اسْتَوْدَعْنِي**۔ اس میں الی یعنی مع ہے۔ یوں اس کا





کرے پھر اپنے ہاتھوں کو پیچھے کی طرف لے جانے پھر آگے کی طرف لے آنے یہ حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث کے مطابق ہے جس کو مسلم نے تخریج کیا ہے۔ امام شافعی اور احمد بن حنبل نے بھی یہی کہا ہے۔ حسن بن علی فرماتے تھے: سر کے پچھلے حصہ سے شروع کرے۔ انہوں نے ربيع بنت معوذہ بن عمرو کی حدیث کی بنا پر یہ کہا ہے اس حدیث کے لفظ مختلف ہیں اس کا رد: وہ ابو عبد اللہ بن محمد بن قسطل پر ہے اور محمد شین کے نزدیک یہ حافظ نہیں ہے۔ ابو داؤد نے بشر بن مسلم بن عبد اللہ بن الربیع کی روایت سے تخریج کیا ہے اس کا ثبوت ان کے ربيع کے سلسلہ سے روایت کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے پاس وضو کیا اور سر سے سر کا کس کیا بالوں کی پھٹی سے ہر طرف سے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بالوں کو اپنی ذیبت سے حرکت نہیں دیتے تھے (۱)۔ یہ صفت حضرت امین ثمر سے مروی ہے دوسرے درمیان سے کس شروع کرتے تھے وہ اس باب میں ربيع ترین حدیث حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث ہے۔ اگرچہ بعض سر کے کس کو جائز قرار دیتے ہیں وہ آج کے والے بعض حدیث کا نظریہ رکھتے ہیں۔ ابواہم اور شعبی سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اپنے سر کی دلوں اطراف میں جس طرف کا بھی کس کرے جائز ہوگا۔ حضرت ابن عمر نے صرف لبافو شکا کس کیا اور اجماع منقول ہے کہ دونوں ہاتھوں کے ساتھ اکٹھے کس کرنا جائز ہے اور اگرچہ کس جائز ہے مگر ایک ہاتھ سے کس کرے۔ اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس نے ایک انگلی سے کس کیا حتیٰ کہ اس کا نظریہ ہے سر کے کسی حصہ پر کس جائز ہے۔ یہ یسین ثوری کا قول ہے سفیان نے کہا: اگر ایک انگلی کے ساتھ سر کا کس کیا تو جائز ہے۔ بعض نے فرمایا: جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ کسی کی سنت سے خروج ہے گویا وہ کہتے ہیں: ہر کس کی وجہ سے ضرورت ہو، جس کو سب ہے کہ اگرچہ اس میں مختلف ہے ابواہم ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور احمد کے کہ: تین انگلیوں سے سر کا کس کرنا جائز ہے۔ پھر سر کے بالوں پر ہاتھوں کو دنانے میں اختلاف ہے کیا یہ فرض ہے یا سنت ہے؟ اس بات پر اتفاق ہونے کے بعد کہ پہلا کس فرض ہے اور دوسرے کو نہ کیا یہ سنت ہے بعض علماء نے فرمایا: یہ فرض ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۱۔** اگر وضو کسی کی جگہ سر کو دھو کر تو اس میں عربی نے کہا: ہم اس میں کوئی اختلاف نہیں جانتے کہ یہ جائز ہے مگر ہمیں امام فخر الاسلام اشعری نے اپنے درمیان میں ابوالعباس بن الوہاب سے روایت کر کے بتایا کہ یہ جائز نہیں ہے۔ یہ اوپر کے مذہب میں غلط ہے ظاہر کی اتباع کی وجہ سے فاسد ہے اور شریعت کو باطل کرنے والا ہے جس کی منہ قوی نے مذمت فرمائی ہے فرمایا: *يُتَلَوْنَ ظِلَالًا مِنَ الْغَبِيَّةِ* (الرد: ۷) اور فرمایا: *أَمْرٌ يَنْظُرُ فِيهِ عَيْنُ الشَّقْوَى* (الرد: ۳۳)

حالات یہ فیصلہ کرنے والا وہی کرنے والا ہے جس کا اسے حکم دیا گیا تھا اور یا دلتی بھی اس نے کی۔ اگر کہہ جائے کہ یہ فتویٰ اس وقت سے خراب ہے جس کا موقف کیا گیا تھا۔ ہم نہیں گئے بغیر کوئی تک پہنچنے کے سعی سے خراب نہیں۔ ان طرف اگر سر کا کس کیا پھر بطل کر دیا تو اس پر کس کا ممانعت نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۲۔** دونوں کان اور ماٹک، امام احمد ثوری اور امام ابو حنیفہ وغیرہم نے نزدیک سے سے ہیں پھر نے پانی سے ان کے سر میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام احمد نے کہا: نئے پانی کے ساتھ کانوں کا کس کرے۔ اس پانی کے ساتھ اس



سے جنت بکھڑی ہے جو منہ لکھی سے سرائی ہے: ”جب ہر کامسج (رہتا ہے تو اس کے ہر سے خط میں نکل جاتی ہیں حتیٰ کہ کانوں سے خطا میں نکل جاتی ہیں“ (1) اس حدیث کو امام مالک سے منقول کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 13۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَرْجُلُهُم مُّطْفِئَاتٌ** (ان کا عاقر، رکابی نے اُن کے جُلمے کو اُسیب کے ساتھ پڑھا ہے۔) ولید بن مسلم نے بھی یہ روایت کیا ہے کہ انہوں نے اُن کے جُلمے کو رفع کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ سن، اُٹھیں، ملیں، لی قرأت ہے۔ ابن کثیر، ابو عمرو، ابو عمرو، و سہروردی جملہ کُسر کے ساتھ پڑھا ہے۔ ان قرآنوں کی وجہ سے ورتہ میں کُسر کا اختلاف ہے، جس نے نصیب کے ساتھ پڑھا انہوں نے **فَالْحَالِیْئُوا** کو مائل بنایا، انہوں نے پڑوس میں ورتہ فرض کیا ہے رکعت۔ یہ جہور صحاح کا مذہب ہے اور یہی کریم بن سنان پر کُسر کے فعل سے ثابت ہے۔ اس کے علاوہ آپ نے قول سے: **عَلَّامُ الْغُیُوبَاتِ** (وہ ہے آپ کو سچ پتہ نہ دے ایک قوم کو دھوکا دے دینا صاحب کہ ان کی زبان (خفگی کی وجہ سے) چپک دی تھیں تو اب نے بلند آواز سے فرمایا: **فَنُفِثَ مِنْ یُحُی** کے ہے: اُن کی ہلاکت ہے۔ **فَنُفِثَ** وضو کرنا اور پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کی حد بیان فرمائی: **فَرَمَا: اِنَّ لِّلْمُحْسِنِیْنَ نَجْنَ**۔ جیسا کہ انہوں نے بار سے میں فرمایا: **اِنَّ الْفِرَاقَ لَیْ یُفْخِخُوْنَ** کے دعوے سے، ورتہ پر مائل ہے۔ (وہ علم اور جنوں کے جرس کے ساتھ پڑھا ہے انہوں نے باکو مائل بنایا ہے اس پر عربی نے کہا: **یَا اَسَیْ** نے دعوے کے وجہ پر علماء کا اتفاق ہے اور مجھے معلوم نہیں کسی نے اس کو رد کیا تو وہ سوا طبری کے جو مسلمانوں کے فقہاء سے ہیں اور افسوس اور غریبی نے جری قرأت سے استدلال کیا ہے۔

میں نے کہا: حضرت ابن عباس سے مروی ہے: انہوں نے کہا: وہ وضو میں دو چیزیں دھو لیتی تھیں اور وہ یہ تھیں: کیا جاتا ہے۔ روایت ہے کہ حجاج نے الامویہ میں خطبہ کیا اور وضو کا ذکر کیا، اس نے کہا: اپنے چہروں اور ہاتھوں کو دھو اور اپنے سروں کا مسک کرو اور اپنے پاؤں کو دھو، کیونکہ کوئی چیز اس قوم سے اس کے قدموں کی نسبت نبوت کے قریب نہیں ہے۔ پس قرآن کے مطلق و قطعی راہی کے اوپر کے حصہ کو دھو۔ یہ حضرت انس بن مالک نے سنایا: نبی اللہ نے فرمایا اور مجھ نے سنا: نبی اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالْمَسْحُ بِالرِّجْلِ** (فرمایا: جب دو ہاتھ اس کا مسح کرتے تھے تو انہیں پانی سے تر کرتے تھے۔ حضرت انس سے یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: قرآن مسح کے ساتھ نازل ہوا اور سنت غسل کے ساتھ دھو ہوئی۔ غرض اپنے پاؤں پر مسح کرتے تھے انہوں نے کہا: پاؤں میں شرم نہیں ان کے بارے میں مسک نازل ہوا۔ غرض میں نے کہا: جہاں مسک کے ساتھ نازل ہوئے، کیا آپ نہیں دیکھتے کہ تم میں اس کا مسک کیا جاتا ہے جن کو امر کیا جاتا ہے اور جہاں نہ مسک کیا جاتا ہے انہیں چھوڑ دیا جاتا ہے۔ خداوند نے کہا: اللہ تعالیٰ نے دو غسل اور دو مسح فرض کیے۔ ان پر یہ بھی کہنا چاہیے کہ پاؤں میں فرض غسل اور مسح کے درمیان اختیار ہے اور انہوں نے دونوں قرأتوں کو دو روایتوں کی طرح بتایا ہے۔ انہوں نے کہا: جو کچھ اس مسئلہ میں کہا گیا ہے اس میں سے بھرتیہ ہے کہ مسح اور غسل دونوں واجب ہیں، مسح جب کی قرأت کرنے والے کی قرأت پر



واجب ہے اور غسل حسب کی قرأت کرنے والے کی قرأت پر واجب ہے دونوں قرأتیں دو آیتوں کی طرح ہیں۔ لیکن عطیہ نے کہا: ایک قوم جنہوں نے کسر وکے ساتھ پڑھا ہے ان کا نظریہ ہے کہ پاؤں میں مسح سے مراد دھونا ہے (۱)۔

میں بہت ہوں نہ پہنچے ہے، کیونکہ مسح کا لفظ مشرک ہے مسح اور دھونے پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ ہر وہی نے کہا: ہمیں زہری نے بتایا: انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر محمد بن عثمان بن سعید دارمی نے بتایا: انہوں نے ابو حاتم سے انہوں نے زید انصاری سے روایت کیا ہے فرمایا: مسح کلام عرب میں کبھی غسل کے لیے اور کبھی مسح کے لیے ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے جب آدمی وضو کرے اور اعضاء کو دھوئے، قدرت حاصل ہے مسح کیا۔ کہا جاتا ہے: مسح اقد مالک۔ جب اللہ تعالیٰ نے تجھے بنا دیا تو اس سے پاک کیا۔ جب عربوں سے نقل کے ساتھ ثابت ہے کہ مسح غسل کے معنی میں ہوتا ہے پس اس کا قول رافع ہوا جس نے کہا: ہر کی قرأت سے مراد غسل ہے۔ نصب کی قرأت جس میں کوئی احتمال نہیں ہے اس سے مراد بھی غسل ہے اور کثرت احادیث سے ثابت بھی غسل ہے اور ان کے احوال کے ترک پر عید ونب وسمو میں وارد ہے جس کی کثرت کو شمار نہیں کیا جاسکتا، ان احادیث و اہل نے تفریح کیا ہے، پھر ہمیں مسح ان کے درمیان داخل ہے جو چیزیں دعویٰ جاتی ہیں ترتیب کے بیان کے لیے اس بنا پر کہ درمیان سے پہلے مفقود ہے اقد زہارت یہ ہے فاعلموا و جہلک و لیدیکم ان السواقر وار جہلکم ان الکعبین و اعلموا ہرہ سکم۔

جب اللہ (س) الرحمن (پاؤں) سے پہلے مفقود تھا تلاوت میں ان پر مقدم کیا گیا۔ واللہ اعلم۔ نہ یہ کہ دونوں ہر کے ساتھ مشرک ہیں۔ کیونکہ ظہیر کی صفت میں ان پر اس کو مقدم کیا۔

ما صبر ابن کلب نے ابو عبد الرحمن غنوی سے روایت کیا ہے فرمایا: حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نے مجھ پر وار جہلکم پڑھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سنا جب کہ وہ دونوں کے درمیان فیصلہ کر رہے تھے فرمایا: وار جہلکم یہ کلام میں مقدم اور حاضر میں سے ہے۔

ابو اسحاق نے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: افسسوا الاقدار ان الکعبین اپنے قدموں کو تختوں تک دھو۔ اسی طرح حضرت امام مسعود اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے وار جہلکم نصب کے ساتھ پڑھا۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ جلوں میں جہنم کے لیے آئی ہے لیکن جب کہ ان پر غصہ ہوں اور یہ قید ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکرنا صحیح ثابت نہیں مگر جب ان پر غصہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غسل سے اس حالت کو بیان کیا جس میں پاؤں دھوئے جاتے ہیں اور اسی حالت کو بیان کیا جس میں مسح کیا جاتا ہے۔ یہ بہت قوی ہے۔ آئندہ کہ جانتے کہ غصہ پر مسح سورۃ الفاکہ کے ساتھ منسوخ ہے (۲)۔ یہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: مسح کو حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے روایا اور امام مالک نے بھی اس کا ایک روایت میں انکار کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جس نے کسی چیز کی ٹہنی اور دوسرے نے اس کا انہات کیا تو تانی کے لیے حجت نہیں۔ غصہ پر مسح کو بہت سے صحابہ ۳۲ صحابہ نے ثابت کیا۔ حضرت حسن ابی بکر نے کہا: مجھے سزا صاب نے بتایا کہ وہ غصہ پر مسح کرتے تھے اور نقل صحیح کے



جسے حسبِ ضرب۔ انہوں نے اس (خرب) کو چروٹی ہے، فقیر نے اس کا اعراب رفع ہے یہ لغزش، ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ اس نے اس کو رد کیا ہے، فرمایا: یہ قول قطع ہے، مگر اس میں جو اور نہیں ہوتا کہ اس پر قیاس کیوں ہے یہ غلط ہے اس کی مثال الاتواء ہے۔ میں نے کہا: اس میں قطعی باب یہ ہے کہ پاؤں میں فرض غسل ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے، جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے، ”ثعلبہ بن یزید“ کے لیے ہلاکت ہے اور قدموں کے پینٹ سگ سے جین۔ ”اللہ تعالیٰ کی مراد کی مخالفت پر ہمیں ڈرایا گیا ہے اور یہ مظلوم ہے کہ آگ کا عذاب نہیں دیا جاتا مگر واجب کے ترک پر اور یہ مظلوم ہے کہ سگ میں احتیاب (گھبراہٹ و اضطراب) نہیں ہوتا۔“ سب کے تائید کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ سب کا یہ طریقہ ہوتا ہے بطون پر نہیں ہوتا اور اس حدیث سے اس شخص کا بھلان واضح ہو گیا جس نے سب کا قول کیا، کیونکہ ان نے نزدیک پاؤں کے بطون میں سب کا غسل نہیں اور فصل کے ساتھ پاؤں کے بطون کو دھو یا جاتا ہے سب کا بطون کا نہیں ہوتا۔ اور دوسری دلیل اجتماع کی جہت سے ہے طہار کا اتفاق ہے جس نے اپنے قدموں کو دھو یا اس نے واجب کو اور یہ اور قدموں کا مسح کرنے والے کے بارے طہار کا اختلاف ہے فقہین اس سے حاصل ہوتا ہے جس پر طہار کا اصرار ہوتا ہے نہ اس سے جس میں اختلاف ہوتا ہے۔ کثرت سے طہار ایک دوسرے سے روایت کرتے آئے ہیں اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ درخت پر تھیں اور اپنے پاؤں دھوتے تھے حتیٰ کہ جب صاف کرتے تھے، میرے لیے پاؤں دھوئے، مجھے میں پر ہمت کالی ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے، پس واضح ہو گیا کہ ہر کی قرأت میں غسل ہے نہ کہ سب جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور ذرا نہ چٹھم میں ”من غلبہ یصلو“ ہے اور عرب ایک شے کا دوسری شے پر ایک فصل کے ساتھ مٹھ کر تے ہیں جس کے ساتھ ایک شے مٹھ کر دیتی ہے تو کہتا ہے: نكحت الغدیر والدین۔ یعنی میں نے دودھ پلائی والدین سے پہلے فصل مٹھ دے۔

اسی سے شرعاً قول ہے: خَلَفَتْهَا تَبَشَارُ مَا تَهَارِدَا

ایک اور نے کہا:

وَأَبِثْ زَوْجَكَ فِي الْوُطَى مُتَقَلِّدًا مَبْقَا وَرَضَعَا

ایک اور نے کہا:

وَأَطَقْتُ بِأَنْفِثَتَيْنِ فَلِئَاءِ هَا وَنَعَا هَا

ایک اور نے کہا:

شَرَابُ أَنْبِيَاءٍ وَتَسْمُ وَتَبَطُ (۱)

ان اشعار میں تقریر یہ ہے: مٹھنا تبشیرا و سقیتھا ماء، متقلدًا سیھا، حاملاً و رضعا، و اطقت ہا کہ بھٹھتین طلباء و فرحت نعامھا (النعار لا یفعل انہا یفعل) اطقت اس کے پیچھے تھے اور بھٹھتین سے مراد ادا کی کے کنارے ہیں۔ شراب انبیاء و اکل تہمیں و افسحوا ایزہ و یسکم و انہا یجلمکم، غسل کا معنی مسح پر ہے معنی پر محمول کرنے



درست گردانے تمہارے دلوں کے درمیان اللہ تعالیٰ مخالفت پیدا کر دے گا فرمایا: میں نے ایک شخص کو دیکھا وہ اپنے کندھا اپنے ساتھی کے کندھے سے، اپنا ٹھکانہ اپنے ساتھی کے گھٹنے سے، اپنا ٹخنہ اپنے ساتھی کے ٹخنے سے ملائے ہوئے تھا (1)۔  
 "العقب، ایڈی کے بغلی کے نیچے پاؤں کا چھچھا حصہ ہے۔ اور المعروف پنڈلی، و پاؤں کا جوڑ ہے، اسی سے حدیث ہے  
 "فذلک عراقیب (ایڈیوں) کے لیے آگ سے ہلاکت ہے" (2)۔ یعنی جب ایڈیوں کو دھویاں کیا ہو جیسا کہ ارشاد ہے  
 "عقیق (ایڈیوں اور قدسوں کے لیے آگ کا عذاب ہے)" (3)۔

**مسئلہ نمبر 15۔** ابن وہب نے مالک سے روایت کیا ہے، کسی پر وضو میں اور غسل میں پاؤں کی انگلیوں کا خضال کرنا نہیں ہے، بخلاف اور طلق میں غیر نہیں ہے، ابن وہب نے کہا: پاؤں کی انگلیوں کے خضال کرنے کی رغبت دی گئی ہے، ہاتھوں کی انگلیوں میں خضال ضروری ہے۔ ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ جس نے اپنے پاؤں کی انگلیوں کا خضال نہیں کیا اس پر کچھ نہیں ہے۔ محمد بن خالد نے ابن القاسم سے انہوں نے امام مالک سے روایت کیا ہے، جس نے نہر پر وضو کیا اور اپنے پاؤں کو پانی میں حرکت دلی تو جائز نہ ہو گا حتیٰ کہ پاؤں کو ہاتھوں سے دھوئے۔ ابن القاسم نے کہا: اگر ایک پاؤں کو دوسرے پاؤں سے دھونے پر قادر ہو تو جائز ہے۔

میں کہتا ہوں: صحیح یہ ہے کہ انگلیوں کے درمیان کی جگہ دھویا جائے گا، مگر کندھ و گھٹائی پاؤں سے ہیں جیسا کہ ہاتھ کی انگلیوں کے درمیان کی جگہ ہاتھ سے ہے، ہاتھوں کی انگلیوں کے نکلا، ہونے اور پاؤں کی انگلیوں کا ملا ہوا ہونے کا کوئی اعتبار نہیں، انسان کو پورے پاؤں دھونے کا حکم دیا گیا ہے جس خراج پر سے ہاتھوں کو دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ جب وضو فرماتے تو اپنی انگلیوں کو اپنی چوٹی انگلی سے ملتے تھے (4)۔ یہ بھی ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاؤں دھوتے تھے۔ یہ معلوم کا تقاضا کرتا ہے، امام مالک آخری عمر میں اپنے پاؤں کی تمام انگلیوں کو بعض انگلیوں کو اپنی چوٹی انگلی سے ملتے تھے اسی حدیث کی بنا پر جو انہیں ابن وہب نے بیان کی، انہوں نے ابن لہیعہ اور لیث بن سعد سے روایت کی انہوں نے زیادہ بن عمرو غفاری سے روایت کی انہوں نے ابو عبد الرحمن حبلی سے روایت کی انہوں نے مستور بن شداد قرظی سے روایت کی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرنے دیکھا اپنے پاؤں کی انگلیوں کے درمیان کی جگہ کا اپنی چوٹی انگلی سے خضال کرتے تھے۔ ابن وہب نے کہا: مجھے امام مالک نے فرمایا: یہ اچھا ہے۔ میں نے ان سے یہ صرف اس گھڑی سنا۔ ابن وہب نے کہا: میں نے ان سے سنا اس کے بعد وضو میں انگلیوں کے خضال سے باز نہ پڑھا کیا تو انہوں نے اس کا حکم  
 1۔ حضرت حذیفہ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عَلَيْنَا مِوَاتِنُ الْأَصَابِعِ لَا تَغْلِقُهَا إِلَّا مِوَاتِنُهَا (5)۔ انگلیوں کا خضال کرنا کہ آگ کا خضال نہ کرے۔ یہ خضال کے ترک پر موعی ہے، پس جو ہم نے کہا وہ ثابت ہو گیا۔

1۔ ابن ابی الدنایہ، کتاب المغنی، ج 1، صفحہ 96۔ ایضاً حدیث نمبر 555، ضیاء القرآن، بیروت

2۔ کتاب المغنی، ج 1، صفحہ 125۔ 3۔ جامع ترمذی، کتاب المغنی، ج 1، صفحہ 8۔ ایضاً حدیث نمبر 39، ضیاء القرآن، بیروت

4۔ ایضاً جلد 1، صفحہ 7۔ 5۔ احکام القرآن، ابن حجر، جلد 2، صفحہ 580

**مسئلہ نمبر ۱۶۔** آیت کے الفاظ متواتر وضو کرنے کا تقاضا کرتے ہیں یعنی اعضا کو ایک جہت سے دھو کر ہاتھ اور پائی میں نہ کرے اور درمیان میں کوئی ایسا فعل نہ کرے جو وضو سے نہ ہو۔ غلام کا اس کے مصنفین اختلاف ہے۔ ابن ابی سمر اور ابن زب نے کہا: پڑھو اور وضو نہ کرو ورنہ میان میں وضو کے لئے فرض ہے جس نے اپنے وضو کے اعضا کے درمیان ہاتھ بوجھ کر یا بھونک کر وضو کیا تو جائز نہ ہوگا۔ ابن عبد قسم نے کہا: بھول کر وضو کرے یا جان بوجھ کر کرے وضو جائز ہوگا۔ امام مالک نے کہا: "المدون" میں اور کتاب محمد میں ہے کہ پڑھو اپنے کا حکم ساقط ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ امام مالک اور ابن احمد نے کہا: اگر جان بوجھ کر فرق کیا تو پھر جائز نہ ہوگا بھول کر کیا تو جائز ہوگا۔ ابن حبیب کی روایت میں امام مالک نے فرمایا: منسول میں وضو جائز ہے مروج میں بہتر نہیں۔ یہ پانچ اقوال ہیں جو دو اصطلح پر قائم ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے مصطفیٰ صلوات اللہ علیہ وسلم کو وضو کر کے یا وضو کر کے (تیری مرضی مقصود مقام اعضا میں نماز کے لیے کھڑے ہونے کے وقت فرض کا وجود ہے) (۲) یہ بات ہے جس پر مختلف ارکان و اہل ہیں۔ میں اس میں تو ایسا کرتا ہوں جو واجب ہے جس طرح نماز ہے یہ اسے ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر ۱۷۔** آیت کے الفاظ ترتیب کو بھی اپنے ضمن میں رکھتے ہیں۔ ترتیب کے بارے میں اختلاف ہے۔ ابھری نے کہا: ترتیب سنت ہے ظاہر مذہب یہ ہے کہ بھولنے والے کے لیے ترتیب کا نہ ہونا جائز ہے اور جان بوجھ کر ترتیب چھوڑنے والے کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جائز ہے اور مشکل میں ترتیب کو ترک رکھے۔ بزرگوار کاغذ وغیرہ سے کہا: یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ تھیلے والا ہے۔ امام شافعی اور ان کے تمام اصحاب کا نظریہ یہ ہے۔ امام احمد بن حنبل اور ابو حنیفہ کا مبنی بن سلام اسحاقی ابو ثور کا بھی قول ہے۔ ابو مصعب انکی کا بھی یہ نظریہ ہے۔ اس نے اس کو اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ اس کو اس نے اہل مدینہ سے دیکھ کر لیا ہے اور امام مالک بھی ان کے ساتھ ہیں کوئٹہ نے وضو میں انھوں کو دھونے میں حرج سے مقدم کیا اور آیت کی ترتیب کے مطابق وضو کیا تو جس نے اس وضو کے ساتھ نماز پڑھی اس کا عبادہ لازم ہے۔ امام مالک سے اکثر روایات یہ ہیں کہ وضو نہ تعقیب کا موجب ہے اور نہ ترتیب کا موجب ہے۔ یہی قول امام مالک کے اصحاب کا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے۔ اور یہی ثوری، ابو زری، علی بن ابیہ، ابن سعد، ابن ابی شیبہ اور امام مالک کا نظریہ ہے۔ انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **فَالْمُحْضَرُونَ يَجُوزُ لَهُمْ** و **أَيُّنَ يَكُنْ** کا خطاب اجزاء کا تقاضا کرتا ہے وہ ملحدہ ملحدہ، وضو سے اعضا کو دھوئے یا متواتر وضو کرے جیسا کہ صحیح مذہب شافعی سے ہے اور یہ اکثر علماء کا مذہب ہے۔ امام مالک نے کہا: اگر امام مالک فرماتے ہیں: آئندہ نماز کے لیے ترتیب سے یا وضو کرنا مستحب ہے یہ اس پر دو واجب خیالی نہیں کرتے تھے، یہ ان کے مذہب کا عاقل ہے۔ لیکن میں زیادہ نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: جس نے اپنے بازوؤں کو دھو یا پھر اپنے چہرے کو دھو یا پھر اسے اسی جہت یا دو جہتوں کو دھوئے یا کا مادہ کرے اور اگر اسے یاد نہ آئے تو اسے نماز پڑھ لی تو وضو اور نماز کا عاقل نہ کرے۔ علی نے کہا: پھر اس کے بعد امام مالک نے کہا: نماز کا مادہ کرے ورنہ نماز کے لیے وضو کا عاقل نہ کرے۔ اختلاف کا سبب وہ ہے جو بعض علماء نے کہا کہ **فَالْمُحْضَرُونَ** اس تعقیب کا موجب ہے، کیونکہ مذہب یہ ہو اب شریعہ ہے اس نے مشرور ہر پڑھا کر یا جس پر تم میں ترتیب کا تقاضا کرتی ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہ چہرے سے آغاز کرنے کا تقاضہ کرتی ہے، کیونکہ یہ شرط کی جزا اور جواب ہے یہ تمام میں ترتیب کا تقاضا کرتی ہے اگر جواب شرط ایک معنی ہوتا جب جواب شرط تمام جملے میں تو بجز کوئی پروا نہیں جس سے آغاز کیا جائے، کیونکہ مطلوب حاصل ہو جاتا ہے۔ بلاشبہ علماء نے فرمایا: ترتیبہ واؤ کی وجہ سے آئی ہے لیکن حقیقت یہاں نہیں کیونکہ تو کہتا ہے: تعاقبات زید و عمرو، تنصاعم بکرم و خالد، پس باب مفصلہ میں اس کا دخول اسے ترتیب سے خارج کر دیتا ہے۔ یہ کہنا صحیح ہے۔ ترتیب چار وجوہ سے ہے (۱) اس سے آغاز کیا جائے جس سے اللہ تعالیٰ نے آغاز فرمایا جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آپ نے حج فرمایا، ہم اس سے شروع کریں جس سے اللہ تعالیٰ نے آغاز فرمایا (۲) سلف کا اتباع ہے، و ترتیب سے وضو کرتے تھے (۳) وضو کرنے کی تشبیہ کی وجہ سے (۴) اس ترتیب پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت اختیار فرمائی۔ اور جنہوں نے اجازت دی انہوں نے اس پر حجت بکڑی ہے کہ جنابت کے اعضاء کے دھونے میں ترتیب کے نہ ہونے پر اجماع ہے، اسی طرح وضو سے اعتناء کے جوئے میں ترتیب نہیں ہے، کیونکہ اس سے مراد غسل ہے نہ کہ آغاز کرنا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: مجھے کوئی پروا نہیں، جب میں مکس وضو کروں، اپنے جس عضو سے آغاز کروں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے فرمایا: اپنے ہاتھوں کو دھونے سے پہلے اپنے پاؤں سے آغاز کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ دارقطنی نے کہا: یہ روایت مرسل ہے، تاہم نہیں ہے، اولیٰ ترتیب کا وجوب ہے۔ وھذا العلم۔

**مسئلہ نمبر ۱۸۔** جب وضو میں مشغوریت سے نوز کا وقت فوت ہو جائے تو اکثر علماء کے نزدیک آدمی تہجد میں سرنگاہ امام مالک اسی صورت میں تہجد کو جائز کہتے ہیں، کیونکہ تہجد مکمل میں نماز کے وقت کی حفاظت کے لیے ہے اگر یہ نہ ہو تو نوز کو پانی ملنے تک مؤخر کرنا واجب ہوتا۔ جب علماء نے اس ارشاد: قُلْتُمْ تَجِدُوا اَمَاءَ تَتَّبِعُوا سے حجت بکڑی ہے اور یہ پانی پانے والا ہے تہجد کی صحت کی شرط نہیں پائی جاتی پس تہجد نہیں کرے گا۔

**مسئلہ نمبر ۱۹۔** بعض علماء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ نجاست کا زائل کرنا واجب نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَوْفَعْتُمْ اِلَى الضَّلٰوةِ اَوْ اَسْتَحْبَاكَ اَوْ اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ الْاِسْلَامِ اور وضو کا ذکر فرمایا، مگر نجاست کا زائل کرنا واجب ہوتا تو پہلے اس کا ذکر کیا جاتا۔ یہ امام ابوحنیفہ کے اس قول ہے اور امام مالک سے اشہب کی روایت بھی یہی ہے۔ ابن وہب نے اقام، ملک سے روایت کیا ہے کہ ذکر اور تسبیح میں نجاست کا زائل کرنا واجب ہے۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ ابن القاسم نے کہا: یاد رہے ہوئے نجاست کا زائل ضروری ہے اور نسیان کی صورت میں اس کا زائل کرنا ساقط ہو جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: نجاست کا زائل کرنا واجب ہے جب وہ ظنی درسم کی مقدار سے زیادہ ہو، مگر اگر وہ ادرسم سے کم ہو تو اسے نہ ہوتا ہے یہ حرج عقائد کے منہ پر قوی کیا ہے جو مخالف ہے۔ حج ابن وہب کی روایت ہے کہ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے واپس والوں کے متعلق فرمایا: انہیں عذاب ہو رہا ہے اور (تمہارے نزدیک) کسی بڑے گناہ کی وجہ سے عذاب نہیں دیا جا رہا، ایک جملہ کہا: خداوند دوسرا اپنے پیچھا سے نہیں بچتا (۱) اور عذاب ہمیشہ واجب کے ترک پر ہوتا ہے ظاہر قرآن میں کوئی حجت نہیں۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آیت وضو میں خاص وضو کا طریقہ بیان فرمایا ہے، نجاست کے ازالہ وغیرہ سے تعرض نہیں فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 20۔** آیت ”یٰ اے محمدؐ“ پر یہ فقہین پر کس پر دلالت کرتی ہے جہاں کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ اس مسئلہ میں امام مالک کی تفسیر روایات ہیں۔ (۱) مطابق انکار مہیسا کے خواہی کہتے ہیں یہ روایت مشرکہ ہے صحیح نہیں ہے یہ پہلے نادر دیکھی ہے (۲) مغیرہ بن سحج کہتے حضرت نے کہے، کیونکہ مسج کی اکثر روایات سفر میں ہیں اور سہل (کوڑے کا اجر) وہاں حدیث حضرت میں مسج کے جو اہل پر دلالت کرتی ہے اس حدیث کا سطر نے حضرت عذیقہ کی حدیث۔ نہ تخریج کیا ہے فرمایا: میں اور اس خلف میں نہ جاس رہے تھے آپ پہنچنے پر ایک قوم کے کوڑے کے ذخیرہ پر قائم دھار کے پیچھے آپ کھڑے ہوئے جس طرح تم میں سے کوئی کھڑا ہوتا ہے آپ نے پیشاب کیا، میں آپ سے قہر و دور ہو گیا، پھر آپ پہنچنے کے لئے میری طرف اشارہ فرمایا، میں آیا، آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ آپ پیشاب سے فارغ ہو گئے۔ ایک روایت میں یہ زائد ہے کہ پھر آپ نے وضو فرمایا اور فقہین پر سنایا۔ اسی کی مثل شریعت میں دینی کی حدیث ہے فرمایا: میں حضرت عائشہ کے پاس آیا میں نے ان سے فقہین پر سننے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا: ہم حضرت ابن ابی طالب کے پاس جانا اور ان سے پوچھو دور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ کرتے تھے ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا: مسافر کے لئے تم دن تک مسج ہے اور مغرب کے لئے آیتہ دن اور ایک رات تک مسج ہے (۱۱)۔ یہ تیسری روایت ہے۔ مقدمہ حضرت میں مسج نہ کرے۔ اس کا ذکر پہلے نادر دیکھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 21۔** امام مالک کے نزدیک مسافر فقہین پر مسج بغیر کسی وقت کی قید کر سکتا ہے۔ یہ روایت ابن سعد کا قول ہے۔ ابن وہب نے کہا: میں نے امام مالک کو یہ فرماتے سنا ہمارے مشرکوں کے نزدیک اس میں کوئی وقت کی تعیین نہیں۔ (۱) اور وہ نے حضرت ابن بن قمار کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقہین پر مسج کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہاں“ اس نے عرض کی: نایک دن۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ایک دن“ اس نے پوچھا: اور دن۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”دون“ اس نے پوچھا: جن دن۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہاں اور جتنا چاہے۔“

ایک روایت میں ہے ”ہاں جو حجرے کے لیے ظاہر نہا۔“ (۱) اور ان کے کہ: اس کی سند میں اختلاف ہے یہ قوی نہیں ہے (۲)۔ امام شافعی، امام احمد بن حنبل، نعمان اور طبری نے کہا: تیسری دن اور ایک رات مسج کرے اور مسافر میں دن مسج کرے۔ یہ انہوں نے شریعت کی حدیث اور اس کی مثل احادیث کی بنا پر کہا ہے امام مالک سے ہماروں اور بعض خلفاء کی طرف آپ سے غلطو میں یہ روایت کہیں گے کہ اس کے اصحاب نے ان کا انکار کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 22۔** تمام علماء کے نزدیک مسج کرنا اس کے لیے ہے جس نے طہارت پر فقہین کو پہنچا۔ کیونکہ حضرت اخی و نیک شعبہ کی حدیث ہے فرمایا: میں ایک رات ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ الحدیث۔ اس حدیث میں ہے میں جھکا کہ آپ کے جوتے اماروں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ان کو ہٹاؤ میں نے ہمارے کی حالت میں پہنے تھے (۳)۔“









ونادو نہ کرے۔ اصل کے یہاں نہ نماز پڑھے اور نہ قضا کرے۔ لیکن امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اور عمر بن عبد العزیز نے کہا: میں نہیں چاہتا کہ میں خود سزا دے مگر یہ کہ جسے قول یہ ہے۔ اس کے بارے میں جو میں نے ذکر کیا ہے اس کے خلاف اس پر مسلمہ اجماعہ الظہیر اور مالکی علماء کی جماعت کا قول ہے۔ یہ روایات ہیں وہ امام مالک کی حدیث کے خلاف قول تیسواں خاص صافہ کی طرف گئے ہیں اور انہوں نے منہم صحابہ انہوں نے مذکور پر بھی ذکر نہیں کیا اور اس میں محبت نہیں ہے۔ دسٹام بن عمرو نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت عائشہ سے اس حدیث میں روایت یہ ہے کہ انہوں نے بغیر اس کے کہ مذکور میں اور انہوں نے علماء کا ذکر نہیں کیا اس نظر یہ کی طرف فقہائیں ایک جماعت کا خیال یہ ہے۔ ابو حنیفہ نے کہا: یہی قیاس ہے۔

میں کہت ہوں: جو ان کے ظہری نے ذکر کیا ہے کہ اس نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے۔ ظہری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے۔ ہمارا کا اقتدار روایت کیا ہے جب وہ گم ہو گیا۔ لیکن اگر ہم سمجھیں کہ صحابہ جن کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کی طرف کے لیے بھیجا تھا انہوں نے بغیر تہم اور بغیر وضو کے نماز پڑھی تھی اور انہوں نے اس بات کی خبر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے لی تھی پھر یہ تہم تزلزل ہوئی اس پر بغیر وضو اور تہم کے نماز پڑھنے پر انکار نہ فرمایا۔ تہم جب مشرور ہوئی نہیں تھا تو انہوں نے بغیر طہارت کے نماز پڑھی تھی اس پر وہ سے مرنے لگے کہ اس پر انکار نہ ہو سکتا ہے یہ بغیر طہارت کے نماز کے جو نماز میں نہیں ہے جب طہارت دینے والی چیز تک پہنچنا ممکن نہ ہو اور اگر نماز کے بغیر ان کو سختی طے (جس پر غشی حادی ہو) پر غشوں کرنے مناسب نہیں سختی طے کی عقل نہیں ہوتی جب یہ عقل کے ساتھ ہے۔ ان کا قصہ اور تمام علماء نے کہا: نماز انسان پر واجب ہے جب تک اس کی عقل موجود ہو اور جب عقل موجود ہو تو وہ نماز کرے یا تمیم کرے اور نماز پڑھے۔ ان روایات مروی ہیں۔ مشہور یہ ہے کہ وہ جس حالت میں ہے نماز پڑھے اور اعادہ کرے۔ مرنے کے یہاں جب کوئی شخص مجھیں جو اور پاک سنی پر قادر نہ ہو تو نماز پڑھے اور اعادہ کرے یا وہ جو یوسف المذکورہ مروی اور مرنے کا قول ہے۔ مرنے میں ہڈی کے کہا: ہضم میں مجھیں نماز نہ پڑھے اگرچہ وہ پاک سنی پائے بھی۔ یہ ان کی اصل پر ہے کمان کے نزدیک ہضم میں نماز نہ پڑھے تہم نہ کرے جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے۔

ابو حنیفہ نے کہا: جس نے نماز پڑھے جیسا بھی ہے اور اعادہ کرے جب طہارت پر قادر ہو تو انہوں نے بغیر طہارت کے نماز کے لیے احتیاط کی انہوں نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "ماتہ تعالیٰ بغیر طہارت کے نماز کو قبول نہیں کرتا" ۱۱۱۔ یہ اس کے لیے ہے جو طہارت پر قادر ہو اور جو طہارت پر قادر نہ ہو اس کے لیے یہ حکم نہیں کیونکہ اس وقت فرض ہے وہ اس پر قادر ہے لیکن وہ نماز پڑھے جیسا وہ وقت میں نہ پڑھے پھر وہ کہے کہ میں اب نے وقت اور طہارت میں احتیاط کیا ہے۔

اور جن علماء نے کہا وہ نماز نہ پڑھے انہوں نے ظاہر حدیث کے اعتبار سے کہا: یہ وقت بن ماضی اور ماضی کا قول ہے انہوں نے کہا: جو پانی اور مٹی نہ پائے وہ نماز نہ پڑھے اور نہ قضا کرے اگر نماز کا وقت نہ ہو جائے کیونکہ ہم فوجیت ہم شرط کی وجہ سے یہ یہاں ہے کہ ہم قیامت ہم شرط کی وجہ سے ہے یہ دلیل ہے کہ ہم شرط کی حالت میں وہ نماز کا خطاب نہیں ہے اس کے بعد کوئی چیز حرج نہ ہوگی جس کا وہ قضا نہ کرے۔ ابو حنیفہ نے طہارت سے کہا: یہ اس بناء پر طہارت واجب ہے

کی شرط سے ہوئی۔

**مسئلہ نمبر 30**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَتَكُونُوا صَٰبِقَاتٍ لِّكُلِّ مَلَاٰئِكَةٍ مِّنْ سُوْرَةِ النُّجُوْمِ** اگرچہ آپ کے قریب پر حضرت عمران بن حصین کی حدیث نص ہے، مگر صبیحہ کے مراد قرآن (مکی) ہوئی تو آپ صبیحہ کی آبی کو تہ عینک بالتراب فاضہ بکیت۔ جب آپ صبیحہ نے عینک بالصبیحہ (1) فرمایا تو آپ نے اسے سطر میں کی طرف پھیرا۔ واللہ اعلم۔ **فَاَتَمَّخُوْا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَنْتُمْ قٰتِلُوْا**۔ اگر تفصیلی حکم سورۃ انفاس میں گزر چکی ہے۔

**مسئلہ نمبر 31**۔ یہاں تک ہم نے آیات کے متعلق گفتگو کی، اب تو ہم نے ان کے علاوہ انصوار طہارت کی تفصیلات میں کلام کیا ہے۔ یہ وہ باب کا حصہ ہے آپ صبیحہ نے فرمایا: **لَتُظْهِرُوا شَعْرَ الْاِیْمَانِ** (2)، طہارت ایمان کا حصہ ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے حضرت ابو مالک اشعری کی حدیث سے نقل کیا ہے۔ سورۃ بقرہ میں اس پر کلام نہ کر چکی ہے۔ لیکن عربی نے کہ انصوارین میں اصل ہے اور مسرئوس کی طہارت ہے خصوصاً اس است کے لیے۔

روایت ہے کہ نبی کریم صبیحہ نے حضور فرمایا اور فرمایا: "یہ میرا منہ ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء کا منہ ہے اور میرے آپ ابراہیم کا منہ ہے" یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ بعض علماء نے کہا: یہ نبی کریم صبیحہ کے قول زکیم سیانست لغویہ (3) اعتبار سے ہے علامت ہے قربانے غیر کے لیے نہیں ہے اور انصوار سے جسے جس چیز کے ساتھ یا امت خاص ہے وغیرہ (پیشانی کا روشن ہونا) اور استعیل (باتھ اور پاؤں کا چمک اٹھنا) ہے (وضو نہیں ہے) دونوں اللہ کی طرف سے فضل ہیں اس امت کے شرف اور نبی کریم صبیحہ کے شرف کے ہے اس امت کے ساتھ خاص فرمایا ہے جس طرح تمام احسن پر اس کو دوسری فضیلت دی گئی ہے، جس طرح اس امت کے نبی صبیحہ کو مقام محمود کے ساتھ اور دوسرے کلمات کے ساتھ تمام انبیاء پر فضیلت دی۔ واللہ اعلم۔ اگرچہ کہا کہ یہ ہے کہ انبیاء و مشور کرتے ہوں اور اس سے دوسرے تھیں حاصل کرتے ہوں اور ان کے فیض وضو کرتے ہوں میں ان کے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے انہوں نے کہا: یا رب! میں ایک امت دیکھتا ہوں جو سب انبیاء کی طرح ہیں میں تو میری امت نہ اندھ تعالیٰ نے فرمایا: یہ محمد صبیحہ کی امت ہے۔ انصاری حدیث میں طوالت ہے۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب امامہ سے مروی ہے کہ فضول نے ایک شخص کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ انہوں نے ایک خواب دیکھا کہ لوگ سب کے لیے صبح ہیں پھر انبیاء کو بلایا گیا ہر نبی کے ساتھ جس کی امت تھی اس نے ہر نبی کے لیے دو اور دیکھے جن کے درمیان وہ چل رہا تھا اور اس کی اتباع کرنے والے کے لیے ایک نور تھا جس نے اسے دیکھا وہ چل رہا تھا حتیٰ کہ حضرت محمد صبیحہ کو بلایا گیا جب آپ کا سر اوپر چڑھا ہوا تو نور ہو گیا اور نور تھا ہر ایک کو نور نظر آتا جو آپ کی طرف دیکھتا اور ہر ایک کی امت کے ہر فرد کے لیے دو نور تھے جس طرح انبیاء کے نور تھے کہ انہوں نے اسے کہا: جب کہ وہ گھبرا جاتا تھا کہ یہ خواب ہے جسے یہ حدیث کا ہے بیان کیا اور تجھے کس نے یہ سکھایا؟ اس شخص نے بتایا کہ یہ خواب ہے۔ کہ انہوں نے اسے کہا: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** (المشر: 22) کو قیامت نے یہ خواب دیکھا ہے۔ کہ انہوں نے کہا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! ا



وَإِذْ كُنَّا بَعْدَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ذُنُوبًا قَدِ انْقَضَتْ وَوَيْثَاقَهُ الَّذِينَ بَنَى الْفُلْكَ بِمَا أَتَيْنَاهُم بِهِ إِذْ كُنْتُمْ مِنْهَا تَعْتَمِدُونَ  
 اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

”اور یاد رکھو کہ جس وقت آپ پر ہے اور اس کے بعد کوئی اس نے پختہ کیا تھا تم سے جب کہا تھا تم نے اس لیے اور  
 مان لیا۔ اور اترتے رہے کہ وہ ایک اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے جو کچھ سینوں میں ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِذْ كُنَّا بَعْدَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ذُنُوبًا قَدِ انْقَضَتْ۔ بعض علماء نے فرمایا: بشر سے مراد  
 وہ ہے جس میں ارشاد ہے: وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِينَ (الاعراف: 172) یہ یہاں دہرایا کہ کفار نے اس کو یہ  
 نہیں رکھا جو ہمیں نصرت میں پہنچانے کے لیے فرمایا۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہیں دہرایا کہ ان کے کلمہ دیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ  
 یہاں دہرایا ہے کہ وہ عہد جو ان سے آوارت میں لیا گیا ہے اس کی مخالفت کریں۔ اور منہج مفسرین جیسے حضرت ابن عباس  
 اور سدی کا تقریباً یہ ہے کہ وہ عہد اور بشرق مراد ہے۔ زبان کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قریش اور پریشانی میں کیا وعادت  
 کا جو رہی ہوا تھا جب انہوں نے کہا تھا: ہم نے آپ کا ارشاد سنا اور ہم نے اطاعت کی جیسا کہ لیلۃ لعقبہ اور تحت الشجرہ  
 جاری ہوا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کی نسبت اپنی طرف کی ہے جس طرح فرمایا: إِنَّ اللَّهَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ (الحج: 10) ملائکہ انہوں نے  
 عقیقہ کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کی تھی کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کریں گے جس سے وہ اپنے نفسوں، اپنی عورتوں  
 اور اپنے بیٹوں کی مخالفت کرتے ہیں اور وہ اور ان کے اصحاب ان کی مخالفت کریں گے۔ سب سے پہلے حضرت ابراہیم  
 معمر نے اس پر بیعت کی تھی۔ اس کو سب رات تمام محمود حاصل خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پختہ عہد کرتے اور آپ کے امر کو  
 شدت سے پکڑنے کی وجہ سے۔ یہی دو تھے جنہوں نے کہا تھا: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا! ہم ان  
 چیز سے آپ کی مخالفت کریں گے جس سے ہم اپنی عورتوں کی مخالفت کرتے ہیں، یا رسول اللہ! آپ ہماری بیعت کریں۔  
 اللہ کی قسم! ہم تمہیں کٹے ہوئے ہیں، اہل عقد میں ہم ان چیزوں کے نسل و نسل وارث بنے ہیں، ہر امت احاطہ میں خیر  
 مشہور و مجرب ہے۔ بیعت و رضوان کا ذکر اپنی جگہ لگائے گا۔ یہ قول اللہ تعالیٰ کے ارشاد: أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَصِفُونَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَصِفُونَ  
 صحابہ کرام نے کہا تھا: اس کو پورا کیا۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے۔ رضی اللہ عنہم وارضاهم۔  
 وَاتَّقُوا اللَّهَ۔ یعنی اللہ کی مخالفت سے ڈرو، کیونکہ وہ ہر چیز کا عالم ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ ۖ وَالْقِسْطَ أَدِّ بِالْقِسْطِ ۖ وَلَا يَجْعَلْ مَالُكُمْ سَبِيلًا  
 قَوْمٍ عَلَىٰ آلَةٍ تَعْبُدُونَ ۚ إِنَّمَا قَرَّبَ بَشَفْوَىٰ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ  
 الْعِقَابِ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ  
 عَظِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۝

”اے ایمان والو! ہر جاؤ مضبوطی سے قائم رہنے والے اللہ کے لیے گواہی دینے والے انصاف کے ساتھ اور

ہرگز نہ اسکاے جسیں کسی قوم کی عداوت اس پر کہ تم عدل نہ کرو۔ عدل کرو جسکی زیادہ از ایک ہے قوی سے اور  
ارتے رہا کرو اللہ سے، ہے شک اللہ تعالیٰ خوب خبردار ہے ہر پہنچہ قہر کرتے ہو۔ بعد فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے ان  
لوگوں سے جو ایمان لائے اور ایک عمل کرتے رہے کہ ان کے لیے انکشاف اور ہر قسم ہے۔

فَنَقُصِّ الْقِصَّةَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۷۱﴾ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾  
تم پر اپنی نعمت عمل کی ہیں ہر وہ جو ذمہ داری سے قائم رہے اور اللہ کے ثواب کے لیے اس نے حق کو قائم کیا اور اپنے  
اقتدار کی طرف جھٹاؤ کیے بغیر حق کی توبہ اور درخشن پر ظلم کیے بغیر حق کی توحید اور۔

فَنَقُصِّ الْقِصَّةَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۷۱﴾ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾  
دیکھ ہے کہ ان کی کاظم دھم پر نافذ ہوگا جب کہ وہ اللہ کی رضا میں اس سے غمینی کرتے ولا ہوا اور ان کی شہادت اس کے خلاف  
نافذ ہوگی، کیونکہ اس نے عدل کے ساتھ فیصلہ کرنا چاہا اس سے بغض رکھتا ہے، اگر بغض کے ہوتے ہوں اس کا ظلم، اس  
کے خلاف شہادت جائز نہ ہوتی تو اسے عدل کا حکم دینے کا کوئی مطلب نہ رہتا۔ یہ آیت کریمہ دلالت کرتی ہے کہ کفر کا گناہ اس  
پر عرصہ کرتے۔ اسے مانع نہیں اور اقبال اور غنا بنانے میں سے جس کے دو مستحق ہوں گے اس پر امتداد کر جائے گا، اگر کفر کا گناہ  
کرنا چاہے نہیں مگر یہ انہوں نے ہماری مروتوں، عداوتے بچوں اور عداوتے بچوں کو آمل کر ہوا، ہر سے لیے جائز نہیں کہ ہم  
انہیں قہر اور خون پہنچانے کے لیے تعدد ان کو جلا کے ساتھ عمل کریں، اسی کی طرف حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے اپنے اس  
سے شہداء اتھو میں شمار کیا ہے۔ یہ آیت کا کافی ہے اور اس سورت کے آخر میں لَا يَهْدِيكُمْ فِتْنَتَانِ قَوْمٌ کا معنی ہر دو  
ہے اور لَا يَهْدِيكُمْ فِتْنَتَانِ بھی پڑھا گیا ہے۔ کہانی نے کہانی دووں انگلیں ہیں۔ زبان نے کہانی لَا يَهْدِيكُمْ فِتْنَتَانِ کا معنی ہے جس میں  
میں داخل نہ کرے، میرے تو بہتے، کسی ماس نے مجھ کو دھم، حق کیا۔ ہوا آخر بے شک قوی لائق اللہ تعالیٰ سے دانا۔ ان  
علامے فرمایا، اس کا معنی ہے شمار آگ سے دانا۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾  
کی حیثیت اور حقوق کا ہم ہمیں ملتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾  
تو لہذا مغفرت میں لاہ کا، عمل کرنا ہی ہر پہنچہ ہر عمل نصب میں ہے کیونکہ یہ دودھ دین ایک واقع ہے اس معنی کی بنا پر وعدہ ان  
لہم مغفرت لا وعدہم مغفرت مگر جو مغفرت ایک واقع ہے جیسے کہ شاعر نے کہا:

وَجَدْنَا الْقَالِعِينَ فِي جَزَاءٍ وَجَدْنَا رِجَالًا مُنْتَبِهًا

جہاز نصب کی جگہ پر ہے اسی وجہ سے نصب کے ساتھ اس پر مغفرت کر لیا۔ بعض علماء نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾  
کہ جو یہ کہہ دے ہے۔ تفسیر یہ ہوگی: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾  
واللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبًا ۚ اِنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۷۲﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ۚ



أَيُّوَيْتُمْ فَكَفَّ أَيُّوَيْتُمْ عَنْكُمْ وَأَلْتَفَتُوا اللَّهَ ۖ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾

”اے ایمان والو! یاد کرو اللہ کی نعمت جو تم پر ہوئی جب پہنچے ارادہ کر لیا تھا ایک قوم نے کہ بڑھائیں تمہاری طرف اپنے ہاتھ تو اللہ نے روک دیا ان کے ہاتھوں کو تم سے اور ڈرتے رہا کرو اللہ سے اور اللہ پر ہی بھروسہ رکھنا چاہیے ایمان والوں کو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ لَعَلَّ تَعْلَمُ الْغَايَاتِ ۚ وَأَن يُبَيِّنَ لَكُمُ الْآيَاتِ الَّتِي لَمْ تَكُن تَعْلَمُونَ

ایک جماعت کا خیال ہے کہ یہ غزوہ ذات الرقاق میں اعرابی کے فضل کے سبب نازل ہوئی جب اس نے نبی کریم ﷺ کو چار سو سنت لی تھی اور کہا تھا: اے محمد! (ﷺ) تجھے مجھ سے کون بچائے گا؟ جیسا کہ سورۃ النساء میں مکرر چکا ہے۔ بخاری میں ہے نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو یاد دہرایا وہ جمع ہوئے جب کہ وہ شخص نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھا تھا آپ ﷺ نے اسے کوئی مزا نہ دی۔ واقعہ کی اور ایندھن ابی حاتم نے ذکر کیا ہے کہ اس نے اسلام قبول کیا تھا۔ ایک قوم نے ذکر کیا ہے کہ اس نے اپنا سروریت کے حق پر مارا حتیٰ کہ مر گیا۔ بخاری نے غزوہ ذات الرقاق میں اس کا نام غورث بن حارثہ ذکر کیا ہے نہیں مفتوحہ ہوا وہ اس کے بعد واپس آیا ہے بعض نے نہیں کو ضرور یاد ہے مگر فتح اس صحیح ہے۔ ابو حاتم محمد بن ابی رزین اور ابن رزاق، ابو عبد اللہ محمد بن عمرو واقعہ نے ذکر کیا ہے کہ اس کا نام عمرو بن حارثہ تھا انہوں نے ذکر کیا ہے کہ اس نے اسلام قبول کیا تھا۔ محمد بن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ اس شخص کا نام عمرو بن حارثہ تھا یہ نبی صغیر سے تھا۔ بعض نے ذکر کیا ہے کہ عمرو بن حارثہ کا واقعہ اس واقعہ کے علاوہ ہے۔ واللہ اعلم۔ قتادہ اور مجاہد وغیرہ نے کہا: یہ آیت یسوع کے متعلق نازل ہوئی، نبی کریم ﷺ ان کے پاس دیت میں مدد طلب کرنے کے لیے آئے تھے انہوں نے آپ ﷺ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان سے محفوظ کر لیا۔ قسیری نے کہا: کبھی کوئی آیت ایک واقعہ کے لیے نازل ہوتی ہے پھر سابقہ بات کو یاد دلانے کے لیے دوبارہ اس کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اُن

يُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخَرِّجُكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ تَكُونُونَ مَنَاسِكُمْ ۚ وَمَنْ يَعْزِبْ عَنْكُم مِّنَ ذُنُوبِكُمْ فَإِنَّ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَبَعَثْنَا فِيهِمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِيًّا ۖ وَقَالَ اللَّهُ

إِنِّي مَعَكُمْ ۚ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِوُسُوعِي وَعَرَضْتُمْ وَسْوَءَهُمْ

أَفْرَضْتُمْ أَنَا أَكْفَرُ مِنْكُمْ قَدْ ضَاعَ عَلَاكُمْ كُفْرُكُمْ ۚ إِنَّكُمْ سَيَّاتُكُمْ وَلَئِنْ جِئْتُمْ بِشَيْءٍ فَاعْلَمُوا ۚ

تَحْتِهَا أَثَرُ نَجْوَاهُمْ ۚ كَذِبٌ ۚ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ ذَلِكَ بِكُمْ ۚ قَدْ فَصَّلَ سَوَاءَ الشَّيْءِ ۚ

”اور یقیناً کیا تھا اللہ تعالیٰ نے پہنچے ارادہ دہی اسرائیل سے اور ہم نے مقرر کیے ان میں سے بارہ سردار اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ میں تمہارے ساتھ ہوں اگر تم صحیح ادا کرتے رہے نماز پوروں گے، دے دو زکوٰۃ اور ایمان لائے میرے رسولوں پر ارادہ دگرتے رہے ان کی اور قرض دیتے رہے اللہ کو قرض حسن تو میں ضرور ارادہ کروں گا تم سے تمہارے گناہ اور میں داخل کروں گا تمہیں باغات میں، اور اس میں جن کے گناہ نہیں تو جس نے گناہ کیا اس کے





حسن فرمایا یعنی اس صدف پر تہذیب سے دل خوش ہوں۔ بعض نے فرمایا: اس سے وہ منہ کی رضا چاہتے ہوں۔ بعض نے فرمایا: اس کا مطلب ہے حدیث۔ بعض نے فرمایا: قرصِ آسم ہے صدف نہیں ہے۔ فَمَنْ لَّهُمْ بَعْدُ ذَلِكُمْ وَمَنْ لَّهُمْ بَعْدُ ذَلِكُمْ یعنی بے شک کے بعد۔ فَقَدْ تَمَّ شَرُّ آءِ الشَّيْطَانِ یعنی وہ میرے سامنے سے جہنم گیا۔

فَمَا تَقْضِيهِمْ مِنْهَا قَوْلَهُمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَسِيراً يُخَذُّونَ الْحَكِيمَ عَنْ مَوَاضِعِهِمْ  
وَسُوا حَظًا وَاَمَّا ذِكْرُ وَابِهِمْ وَلَا تَزَالُ تَطْلُدُ عَلٰی خَائِبَةٍ عَلَيْهِمْ اِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ  
فَاَعْلَفَ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

”تو یوں جن کی عہد شکنی کے ہم نے اپنی رحمت سے انہیں دور کر دیا اور کر دیا ان کے دلوں کو سخت و وہ بدل دیتے ہیں (اللہ کے) کا کلام کو اپنی اصلی جہوں سے اور انہوں نے بھلا دیا ہر حصہ جس کے ساتھ انہیں نصیب کی گئی تھی اور ہمیشہ آپ آگاہ ہوتے رہیں گے ان کی خیانت پر ہر چیز چند آویسوں کے ان سے تو معاف فرماتے رہیں ان کو اور اگر نہ فرمائیے ہے شک اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَمَا تَقْضِيهِمْ مِنْهَا قَوْلَهُمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ یعنی ان کے عہد کو توڑنے کی وجہ سے۔ ملامت کے لیے زائد ہے۔ یہ تو وہ اور تمام الٰہی مہر سے مروی ہے یہ کلام کو سزا کرتا ہے اس معنی سے کہ حسن ظن کی جہت سے نفس میں سنی راسخ ہو جائے اور کلمات کی جہت سے تاکید کے لیے ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

شوق مایوسہ من پسود

پس مایوسہ علامت مضرہ کے ساتھ تکریر کے ساتھ تاکید کی طرح ہے۔

فَقَضٰهُمْ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ہم نے انہیں جزیہ کے ساتھ عذاب دیا۔ حسن اور قاضی نے کہا: ہم نے سچ کے ساتھ انہیں عذاب دیا۔ عطاء نے کہا: اس کا معنی ہے ہم نے انہیں دور کر دیا۔ ادعٰی کا معنی رحمت سے دور کر دینا ہے۔ وَجَعَلْنٰهَا قُلُوْبًا لِّبَیْسَةٍ ہم نے ان کے دلوں کو ایسا سخت بنا دیا ہے کہ وہ فیر کو یاد رکھتے ہیں اور نہ ٹھنی کرتے ہیں۔ القاسیۃ اور العاصیۃ کا ایک معنی ہے۔ کسائی اور حمزہ نے تصنیف بغیر الف کے یا کی تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ وزن مسطور، غلی اور یحییٰ بن وثاب کی قرأت ہے العاصم القس الشدید اس مال کو کہتے ہیں جس میں بارش نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اندام القسبات سے ہے یعنی فاسد و دردی و رانہ۔ قسبہ کا معنی اس بنا ہے جو گا کہ وہ ایمان کے ساتھ خالص نہیں یعنی ان میں لوث ہے۔ نکاح نے کہا: یہ عمدہ قول ہے جو کہ کو کہنا چاہا ہے وہ دم قسوس میں اس میں احساس و غیرہ کے ساتھ کھوت ملائیے جو نہ جاتا ہے وہ دم قسوس میں تکلف اور یا شہد کے ساتھ جیسے شکی ٹھکانا اور نہ۔ یا یا مجید نے ذکر کیا ہے:

لِهَا خُصَاةٌ اِیْنِیْ لُفْةُ السَّلَامِ کَمَا صَلَّاهُ الْقَبِيْضَاتُ فِیْ اَبْدِیِّ السَّیَارِفِ

شاعرین کیوں کی تعریف کر رہا ہے جو پتھروں میں واقع ہوتے ہیں۔

جس اور جو عید نے کہا: درحقیقی گویا یہ کاشی سے معرب بنایا گیا ہے۔ تفسیری نے کہا: یہ بعید ہے، کیونکہ قرآن میں کوئی ایسا الفاظ نہیں ہے جو تحت قرآن سے نہیں ہے، لَکُمُ الدَّرَاهِمُ الْقِسْرَةُ وَرِشْدَةٌ ہے، کیونکہ جس میں چاندی کم ہوتی ہے وہ عیبت ہوتا ہے۔ اعرش نے کہا: قسیہ یا کی تخفیف کے ساتھ فطحت کے وزن پر جیسے عیبت و شعیبہ یہ قسویس سے ہے نہ کہ قسیس سے ہے۔ باقی قراء نے فاعلۃ کے وزن پر پڑھا ہے۔ یہ ازہد کا اختیار ہے۔ یہ دونوں لغتیں ہیں جیسے الصیۃ اور العالیۃ، التزکیۃ، التزکیۃ، ازہد نے کہا: اس میں اولیٰ یہ ہے کہ قسیہ بمعنی قاسیہ ہو۔ مگر فعلیۃ فطحت سے زیادہ ملتی ہوتا ہے معنی یہ ہے کہ ہم نے ان کے دلوں کو سخت کر دیا ہے وہ میرے طاقت کی توفیق اور ایمان سے دور ہیں، کیونکہ کوئی قوم ایمان سے موصوف نہیں ہوتی جب کہ ان کے دل اس سے موصوف ہوں کہ ان کے ایمان کے ساتھ کھڑا ہوا ہو۔ جیسے لدرامہ انقیبۃ جن میں کھوت ملا ہوا ہوتا ہے۔ راجز نے کہا:

تقد قسوت وقت لیل ال

یُحَذِّرُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَا أُوجِبَ غَيْرُ سَابِ تَابِلٍ کرتے ہیں اور پھر عوام کے سامنے بیان کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا اس کا معنی ہے وہ خوف کر رہے ہیں۔ یُحَذِّرُونَ کُلَّ نَعَبٍ میں ہے یعنی ہم نے ان کے دل کو سخت کر دیا ہے جب کہ وہ ہلے دئے ہیں۔ سہمی اور غمی نے الکلام، افع کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ انہوں نے حضرت محمد ﷺ کی سنت کو اورایت رجم کو بدلا۔ وَنَسُوا حَظًّا فَبُذِلُوا یعنی اللہ کے عہد کو بھول گئے جو دنیا سے ان سے لیا تھا کہ وہ حضرت محمد ﷺ پر ایمان لائیں گے اور ان کی صفات کو بیان کریں گے۔ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَىٰ آلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اے پیارے محمد! آپ ہمیشہ آگاہ رہتے رہیں گے آپ بھی آگاہ رہیں۔ عَلٰی خَآئِفَةٍ مِّنْهُمْ اَلْعَانَةُ کا معنی ہے خیانت۔ قتادہ نے کہا: یہ لغت میں جائز ہے اس کی مثال عربوں کا قول ہے قاتلہ جھٹی قیلونہ۔ بعض علماء نے فرمایا یہ بخلاف کی لغت ہے، مگر یہ فرقہ طائفتہ کے بھی صلتہ واحد کے لیے استعمال ہوتا ہے جیسے کہا جاتا ہے: رجل نسابة و عداۃ۔ اسی بنا پر طائفتہ مہند کے لیے دوکا کہا جاتا ہے: رجل طائفتہ؟ جب تو کسی کے وصف خیانت میں مبالغہ کرے۔ شار نے کہا:

حَذَرْتُ فَلْسَكَ بِأَنَّهُ لَا يَدْرِي تَكُنْ يَلْعَنُ عَابِئُهُ جَعِلَ الْخَبِيرُ (۱)

حضرت ابن عباس نے فرمایا: علی خائف کا مطلب ہے سوچیت پر (۲)۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد بھوت اور فحور ہے۔ ان کی نیت یہ تھی کہ انہوں نے اس عہد کو ذرا آجوان کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان تھا اور یہ کہ شریکین کی حد کرنا تھا: رسول اللہ ﷺ نے ان سے جنگ لڑی تھی جیسے جنگ غزاب وغیرہ اور اس کے علاوہ ان کا رسول اللہ ﷺ کو قتل کرنے کا ارادہ تھا اور آپ ﷺ کی گستاخیں کرتا تھا۔ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ مَّحْرُومٌ میں سے قوموں سے جنہوں نے خیانت نہیں کی تھی یہ خائف و فہم میں ضمیر سے مشتق متصل ہے۔ قَاتِلُكَ خَائِفٌ وَاضْفَعُ اس کے معنی میں اور قول ہیں: یعنی ان کو خوف دینے اور ان سے دور کر دینے جب تک ان کے اور جہارے درمیان عہد ہے اور وہ اہل ذمہ ہیں۔ اور اس قول پر ہے کہ یہ

آیت الیسف سے منسوخ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس قول سے منسوخ ہے: وَإِنَّمَا تَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَخَرُّوا عَنْ أُغْلُصَتِهِ إِذَا بُرْءَ فَشْلُكُمْ (۵۸: ۵۸)

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَىٰ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مَقَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ  
مَا عَزَمْنَا بِهِنَّ الْعَذَابَ وَالْوَعْدَ إِلَىٰ يَوْمِ الْعِيمَةِ ۖ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا  
يَصْعَقُونَ ۝ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ  
تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ۖ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۝  
يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَسْلَمُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ  
بِإِذْنِهِ وَيَهْدِي لَهُمُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

”اور ان لوگوں سے جنہوں نے کہا: ہم نصرانی ہیں ہم نے لیا تھا چند وعدہ ان سے بھی، سو انہوں نے بھی بھلا دیا  
بڑا وعدہ جس کے ساتھ انہیں صیحت کی گئی تھی تو ہم نے بھڑکا دی ان کے درمیان عداوت اور بغض (کی آگ)  
روز قیامت تک اور آگاہ کر دے گا انہیں اللہ تعالیٰ جو کچھ وہ کیا کرتے تھے۔ اے اہل کتاب! بے شک آگیا  
ہے تمہارے پاس حمار رسول کھول کر بیان کرتا ہے تمہارے لیے بہت سی ایسی چیزیں جنہیں تم چھپایا کرتے  
تھے کتاب سے اور روزِ فرماتا ہے بہت سی باتوں سے بے شک شریف لایا ہے تمہارے پاس اللہ کی طرف  
سے ایک نور اور ایک کتاب ظاہر کرنے والی، دکھاتا ہے اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ انہیں جو سچ دیتی کرتے ہیں  
اس کی خوشنودی کی سلامتی کی راہیں اور دکھاتا ہے انہیں تارکیوں سے اجالے کی طرف (یعنی توفیق سے اور دکھاتا  
ہے انہیں راہِ راست۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَىٰ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مَقَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ اور حضرت محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا عہد لیا تھا، کیونکہ وہ انجیل میں مکتوب ہے۔ فَتَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ اور وہ حضرت محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں یعنی جو انہیں عہد دیا گیا تھا انہوں نے اس پر عمل نہ کیا اور انہوں نے اس خواہش نفس اور تحریف کو حضرت  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار کا سبب بنایا۔ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مَقَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ اس طرح ہے جیسے تیرا قول ہے: اعدت من زيد ثوبه ودرہ  
میں نے زید سے کپڑا اور درہم لیا۔ پر انفس کا قول ہے: الَّذِينَ أَخَذْنَا مَقَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ اس کے بعد ہے اور بیان ہے پہلے سے تقدیر اس  
طرح ہوئی: اعدت من الذين قالوا اننا نصارى ميتا لهم کیونکہ یہ أَخَذْنَا مَقَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ کیوں کے نزدیک اس کی  
تقدیر اس طرح ہے: من الذين قالوا اننا نصارى من اعدت ما عيشا لهم، صميمير کا مرقع من محدود ہے اور۔ پہلے قول کی بنا  
پر صميمير کا مرقع الَّذِينَ قَالُوا اننا نصارى ميتا لهم من الذين قالوا اننا نصارى ميتا لهم اور وہ اعدت ما عيشا لهم  
لست من الثياب کو جائز قرار دیتے ہیں تاکہ صميمير کا مرقع پر مقدم نہ ہو اور ان کے قول: إِنَّا نَصْرَىٰ من النصارى نہیں کہا

میں داخل ہے کہ انہوں نے غریت کو گھوڑا قرار دیا اور انہوں نے یہ نام غرور رکھا تھا۔ یہ مٹی حسن سے مروی ہے (۱)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ الْعَذَابَ الَّذِي لَمْ يَنْصَرُوا إِلَيْهِمْ** یعنی ہم نے انہارا۔ بعض نے فرمایا: ہم نے ان کے ساتھ بھلائی۔ یہ اقراء سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہوتا ہے کسی چیز کو دوسری چیز کے ساتھ ملا کر، جیسے گوشت وغیرہ۔ کہا جاتا ہے: غری ہالو یعنی غرا انہیں کے فرق کے ساتھ مقصور اور غرا انہیں کے کمرہ کے ساتھ مرد و جب کوئی کسی کا حریف ہو جائے تو گویا وہ اس کے ساتھ چمٹ گیا ہے۔ رہائی نے حکایت کیا ہے کہ اگر غرا کا معنی بعض کو بعض پر مسلط کرنا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: الاغراء کا معنی انہارا ہے اس کا اصل معنی ملانا ہے کہا جاتا ہے: غریت بالرجل غرا مقصورہ مرد و انہیں کے فرق کے ساتھ، جب تو کسی کے ساتھ چمٹ جائے۔ تفسیر نے کہا:

إِنَّمَا قَبِيلٌ مِمَّنْ قَالَ تَعِينْ بِلَيْكَا بِغَزَاةٍ مَذَتْحَا حَوَائِثُ نَفْلٍ

اُغْرِيتُ زَيْدًا بَكْنًا اِذَا غَرِي بَعْدَ اس سے اقراء ہے جس کے ساتھ کسی چیز کو پکڑ لیا جاتا ہے۔ لیکن الاغراء پالاش کا معنی ہے تسلط کی جہت سے کسی چیز کو کسی چیز کے ساتھ چمٹا ہے۔ اُغْرِيتُ الْكَلْبَ یعنی میں نے کتے کو تھکا کر پرانہا۔ **يَتَّبِعُهُمُ الْعَذَابُ الَّذِي** کے لیے طرف ہے اور البغضاء سے مراد بغض ہے، اس کے ساتھ یہود و نصاریٰ کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ ان کا ذکر پیسہ، نوچکا ہے (۲)۔ سہری اور قتادہ سے مروی ہے کہ بعض بعض کے لیے دشمن ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ نصاریٰ کے انفرادی کی طرف اشارہ ہے۔ یہ روایت میں اس کا قول ہے، کیونکہ وہ قریب مذکور ہیں، کیونکہ وہین قنہ، بسلور یہ اور مکانیہ فرقوں میں بت گئے تھے جنہیں بعض نے بعض کو کافر کہا (۳)۔ محاس نے کہا: **فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ** ارغ کے بارے میں جو حکم دیا گیا ہے اس میں سے بجز قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کی عداوت اور اس سے بغض رکھنے کا حکم دیا بجز فرقہ کو دوسرے فرقہ سے عداوت کا حکم دیا گیا تھا، کیونکہ وہ کفار ہیں۔ اور **وَسَوْفَ يَجْزِيُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** کے معنی اس کے لیے ہے کہ وہ اپنی کتاب کا طالب ہیں۔ قَدْ جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِّنَّا يَتَّبِعُهُمُ الْغَلْبُ یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے کو نصرت ملے گی اور ان کے پیچھے غلبہ ہوگا۔ یہ ایمان لانا ہے۔ رحم اور اصحاب السبت کا واقعہ نہیں بندوں میں منع کر دیا گیا تھا، وہ انہیں چھپاتے تھے۔ **وَيُضِلُّوْا قُلُوبَهُمْ** یعنی وہ بھڑو دیتا ہے اور بیان نہیں فرماتا اس کی نیت پر جو اس میں جہت ہے اسے بیان کرتا ہے اور اس کی عداوت اور رسالت کی شہادت پر جو حالات ہے اسے بیان کرتا ہے اور جس چیز کے بیان کی ضرورت نہیں ہوتی اسے وہ چھوڑ دیتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **وَيُضِلُّوْا قُلُوبَهُمْ** یعنی بہت سی چیزوں سے درگزر فرماتا ہے اور اس کے متعلق جس چیز میں دیکھا جاتا ہے کہ ان کے علم، میں سے ایک شخص تھا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور پوچھا کہنے لگا: اے شخص! تو نے ہم سے درگزر کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا اور کچھ بیان نہ کیا۔ یہودی نے ارادہ کیا تھا کہ وہ آپ کی کلام میں ناقص ظاہر کرے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کچھ بیان نہ کیا تو وہ اٹھ کر چلا گیا اس نے اپنے ساتھیوں سے کہا: میرا خیال ہے

وہ جو کچھ کہتا ہے اس میں وہ سچا ہے، کیونکہ اس نے اپنا توبہ میں پڑھا ہے کہ وہ اسے بیان نہیں کرتا جو اس سے پوچھتا ہے۔  
 قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ۔ بعض علما نے فرمایا: نور سے مراد اسلام ہے۔ بعض نے فرمایا: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یہ  
 نزاجان سے مروی ہے (۱)۔ وَكِتَابٌ مُبِينٌ یعنی قرآن، کیونکہ قرآن احکام کو بیان کرتا ہے۔ یہ سب سے بڑا چکا ہے۔ یہ بھی  
 یہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے وضاحت کی ہے کہ وہ تعالیٰ سے پسند کرتا ہے۔ سُبُلُ السَّلَامِ سماوی کارہستہ جو دارالسلام تک پہنچانے والا ہے۔  
 برآفت سے پاک ہے اور ہر خوف سے امن والا ہے اور وہ جنت ہے۔ حسن اور سدی نے کجی السلام سے مراد اللہ تعالیٰ  
 ہے (۲)۔ سنی ہوگا اللہ کا دین اور وہ اسلام ہے جسے فرمایا: اِنَّ الَّذِي يَنْتَظِرُ الْفَتْحَ لَشِدَائِهِ (آل عمران: 19)  
 يُلْغَرُ جُفُوفُهُمْ مِنَ الْفَقْرِ إِلَى الْكُفْرِ، یعنی کفر و جہالت کی تاریکیوں سے نور اسلام اور ہدایت کی طرف نکالتا ہے۔ پادشہ  
 اپنی اولیٰ اور ارادہ سے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ تَأَلَّوْا اِنَّ اللَّهَ هُوَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ صَرِيْمٌ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا  
 اِنْ اَرَادَ اَنْ يُهْلِكَ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا صَرِيْمٌ وَاَقَمَهُ وَفَرَّ فِي الْاَرْضِ رَاضٍ حَبِيْبًا وَبِهِ مُذَلِّكُ  
 السُّلُوبِ وَالْاَرْضِ رَاضٍ وَهَابِيَّتُهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَادَّبَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (۱)

”یقیناً تمہارے انہوں نے کہا کہ اللہ تو تمہیں نبی مریم ہے (اے حبیب!) آپ فرمائیے کون قدرت رکھتا ہے اللہ کے  
 حکم سے کوئی چیز روک دے (یعنی) اگر وہ ارادہ فرمائے کہ ہلاک کر دے کسی بن مریم کو اور ان کی اول کو جو  
 کوئی بھی زمین میں ہے سب کو (تو اسے کون روک سکتا ہے) اور اللہ ہی کے لیے ہے سلطنت آسمانوں اور زمین کی  
 اور جو کچھ مان سکے وہ میں ہے پیدا فرماتا ہے جو چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ تَأَلَّوْا اِنَّ اللَّهَ هُوَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ صَرِيْمٌ۔ سورۃ النساء کے آخر میں اس کا بیان کر  
 چکا ہے، اس کلام کی دلالت میں اصناف کا کفر ثابت ہوا ہے ان کے اس قول کی وجہ سے تھا کہ اِنَّ اللَّهَ هُوَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ صَرِيْمٌ  
 یعنی اللہ تعالیٰ تو تمہیں مریم ہے دین کی جہت سے، کیونکہ گمراہوں نے یہ حکایت کی جہت سے کہ ہوا اس بات کو انکار کرتے  
 ہوئے تھے تو وہ کافر بن گئے۔

قُلْ مَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا یعنی اللہ کے امر سے۔ تَهْلِكُ کا معنی یقیناً ہے۔ یہ عربوں کے قول: هَلَكْتُ معنی فدا  
 امرہ یعنی میں اس پر فدا ہوا، یعنی کوئی اللہ کے امر کو روکنے پر قادر ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کا فرمایا کہ حضرت مسیح علیہ السلام: اگر  
 خدا ہوتے تو وہ اس چیز کو روک دے کہ پر قادر ہوتے جو ان پر اترتی اور جو وہ سب پر اترتی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی امانہ ذکر  
 موت دی وہ ایمانی والدہ سے موت کو روک نہ سکے اگر اللہ تعالیٰ انہیں موت دے تو کون اس کا دفاع کرتا؟ کون سے امر نہ تھا؟  
 وَلَوْ هَلَكُ السُّلُوبُ وَالْاَرْضُ رَاضٍ وَهَابِيَّتُهُمَا حضرت مسیح علیہ السلام اور ان کی والدہ و تعلق میں محدود ہیں محسوس ہیں کہ اللہ اور



نہایت نے گھبرا ہوا ہے وہ انیسیت کی صلاحیت نہیں رکھتے اور فرمایا: **وَعَابَيْنَهُمَا**، وہ مابینہن نہیں فرمایا کیونکہ دونوں اور مصلوب ہو اور ادا کیا جیسا کہ اگلی نے کیا:

مَرْقَا تَمَلِكْ خَنَافِي قُرْبَاهَا قُلْنَا لَوَاتِمْ كَالْقَبِي وَخُولَا (1)

اس نے طرہ غالباً بھر کہا: اے اے۔ مَخْلُوقِ عَالَمِ آسمان و حضرت عیسیٰ کو بغیر پاپ کے بچا لیں۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ

يَذُوقُوا الْعَذَابَ ۚ بَلْ أَنْتُمْ بِأَعْيُنِنَا ۖ خَلَقْتُ الْفَيْفُورَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۚ

”ہاں بیوہ اور نصاریٰ نے کہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں اور اسی کے پیارے ہیں آپ فرمائیے (مگر تم سچے ہو) تو پھر کیوں عذاب دیتا ہے جسے تمہارے گناہوں پر بلکہ تم بشر: اسی کی مخلوق سے بخش دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور سزا دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور خدا ہی کے لیے ہے بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اور وہی کی طرف (سب نے) لوٹ کر جاتا ہے۔“

ان کی حرکت و سب سے بہت بڑی کتاب ہے۔  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا آلَهُمْ**۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں کے ساتھ ایک قوم کو گمراہ سے ڈرایا تو انہوں نے کہا: ہم تمہیں ڈرتے، کیونکہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں اور اس کے پیارے ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی (2)۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے پاس نعمان بن امیہ، بکر بن عمرو و ہر شاس بن عدی آئے انہوں نے آپ سے بات چیت کی اور آپ نے بھی ان سے کہا کہ: آپ منجھیلہ نے انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف بلایا اور انہیں اللہ تعالیٰ کے مذاہب سے ڈرایا انہوں نے کہا: اسے محمد منجھیلہ کیا آپ ہمیں ڈراتے ہیں؟ ہم اللہ کے بیٹے ہیں اور اس کے محبوب ہیں جس طرح نصاریٰ نے کہا تھا کہ ہمارے رسول اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: **وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ**۔ انہیں حضرت معاذ بن جبل، حضرت سعد بن حبارہ اور حضرت عقبہ بن وہب نے کہا: اے یہودیو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ اللہ کی قسم ہم جانتے ہو کہ وہ رسول اللہ ہیں تم غرور ہمارے سامنے ان کی بعثت سے پہلے ان کا ذکر کرتے تھے اور ہمارے سامنے ان کی صفات بیان کرتے تھے۔ رافع بن خریمہ اور وہب بن یہوذا نے کہا: ہم نے تو انہیں یہ نہیں کہا اور نہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی کتاب نازل کی ہے اور نہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد کسی کو نبی بنا دیا اور نہ وہاب بن یہوذا نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الْمَسِيُّوقُ قَدْ جَاءَكَ كَلِمٌ مِنْ رَبِّكَ يَا أَيُّهَا الْمَسِيُّوقُ قَدْ جَاءَكَ كَلِمٌ مِنْ رَبِّكَ**۔ اور اسے ہدی نے کہا: یہودیوں کا گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسرائیل علیہ السلام کی طرف وحی فرمائی کہ تیرا بیٹا بکر بن عدی (3) ہے۔ ہدی کے علاوہ علماء نے کہا: نصاریٰ نے کہا: ہم اللہ کے بیٹے ہیں، کیونکہ انجیل میں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے



کی گمراہی ختم ہو جائے اور غصہ اوجھل جائے۔ امور اذلتوا العرف جس کی نظر ختم ہو جائے۔ فتور العین کھنڈا اور سادہ اور سادہ اور  
 دلوئے کا درمیانی حصہ جب توان کو کھل کر دے۔ معنی یہ ہے اس سے پہلے کی مدت رسولوں کے لیے گزر گئی، اس فترت کی مدت  
 کی مقدار میں اختلاف ہے۔ محمد بن سعد نے کتاب "الطبقات" میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت سوئی  
 بن عمران بن حرب بن علیہ السلام کے درمیان سترہ سو سال کا عرصہ تھا اور ان کے درمیان فترت تھان ان کے درمیان بنی اسرائیل سے  
 بنو امیہ کی ہجرت فرمائے اور یہ ان کے علاوہ تھے جو دوسری قوموں سے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 درمیان پانچ سو اسی سال کی مدت تھی۔ اس کی ابتداء میں تین انبیاء بیٹھے فرمائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِذَا نَزَّلْنَاهُ عَلٰی الْاَشْجَنِ**  
**اَشْجِنٌ فَلْيُلْهِمْهُنَا الْقُرْآنَ پَاثِلًا** (یٰسین: 14) اور تیسرے جن کے ساتھ دو کوثر بخشی دو ٹھنوں تھے، یہ حارثین سے  
 تھے اور فترہ جس میں اللہ تعالیٰ نے کوئی رسول بیٹھا نہیں فرما، یاد چار سو پچیس سال کا عرصہ تھا (۱)۔ لکن نے ذکر کیا ہے کہ  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد علیہ السلام کے درمیان پانچ سو اسی سال کا عرصہ تھا، ان کے درمیان چار انبیاء تھے ایک  
 بنی ہاشم سے عرب سے تھا وہ خالد بن سلمان تھا۔ تفسیر نے کہا: اس جیسا حکم ثابت نہیں ہو گا مگر پچیس کے ساتھ۔ عقاد نے کہا:  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد علیہ السلام کے درمیان چھ سو سال کا عرصہ تھا، یہ متاعل، شحاک، ہار وہب بن سہب کا قول  
 ہے۔ ہار وہب نے بیس سال کا اضافہ کیا ہے۔ شحاک سے یہ بھی مروی ہے کہ چار سو تیس سے کچھ زیادہ سال کا عرصہ تھا۔ ابن سعد  
 نے طبرستان سے ذکر کیا ہے فرمایا: حضرت آدم اور حضرت نوح کے درمیان دس صدیاں تھیں، تمام لوگ اسلام پر تھے۔ ابن سعد  
 نے کہا: ہمیں محمد بن عمرو بن واقد اسلمی نے کئی روایوں سے روایت کر کے بتایا کہ انہوں نے کہا: حضرت آدم علیہ السلام اور  
 حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرون کا وقفہ تھا اور ایک قرن کے سو سال ہوتے ہیں۔ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم  
 کے درمیان دس قرون کا عرصہ تھا اور قرون کے سو سال ہوتے ہیں۔ حضرت ابراہیم اور حضرت سوئی بن عمران کے درمیان دس  
 قرون تھے اور ایک قرن کے سو سال ہوتے ہیں، اس طرح حضرت آدم اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کئی صدیاں اور  
 سال تھے۔ **اَنْ تَكْفُرُوْا** یعنی سنا یا کر اچھے ان تقولہ یہ کل نصب میں ہے۔ **فَاَجَاوْا وَاَنْتُمْ بِلَيْلٍ** یعنی ہمارے پاس کوئی  
 بشارت دینے والا نہیں آیا۔ **وَلَا تَنْهَوْنَهُ** یعنی کوئی ڈرانے والا نہیں آیا اور **هِيَ بِلَيْلٍ** اور **لَا تَنْهَوْنَهُ** بھی جار ہے۔ حضرت ابن  
 عباس نے کہا: حضرت معاذ بن جبل، حضرت سعد بن عبادہ، حضرت عقبہ بن ہارث نے یہود سے کہا: اے یہود کے گرو اللہ  
 سے ڈرو ورنہ تم جانتے ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہیں اور تم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت سے پہلے ہمارے لیے آپ کا ذکر  
 کرتے تھے اور تم ان کا وصف بیان کرتے تھے، پس انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حضرت سوئی علیہ السلام کے بعد نہ کوئی  
 کتاب نازل کی۔ ان کے بعد کوئی بشارت دینے والا اور نہ ڈرانے والا بھیجا کسی یہ آیت مازل ہوئی **وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ**  
**شَدِيْدٌ** یعنی اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جس کو رسول بنا کر بھیجتا چاہے اس پر قادر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جس کی اس نے  
 بشارت دی جس سے اس نے ڈرایا اس پر وہ قادر ہے۔



سیدنا پیغمبر کے اوپر سرکش کی۔ یہ آپؐ سے پیچیدہ کم گوشتی دنیا ہے، یعنی اسے ایمان والو! اللہ کی نعمت کو یاد کرو جو تم پر ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے داد کو یاد کرو۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے باوجود اذکار و اہم کے صبر کے ساتھ اپنے صاحبزادے اسی طرح جو اس کے مشابہ ہیں شہر یا ایجا القوم ہے۔ اِذْ جَعَلْ فِیْکُمْ اَشْیَاءَ وَ اَمِیَّاءَ فَمِنْهُمْ مَنْ یُضَرِّفُ، کیونکہ اس میں الف ثابت ہے۔ وَ جَعَلْکُمْ مِّنْکُمْ کُلًّا مِّنْیَیْ قَدْ سَلَّ فِرْعَوْنَ کے غلام اور ان کے ہاں مجبور تھے اس کے جہاد تم اپنے معاملہ کے مالک ہو اس معاملہ میں تم پر کوئی غالب نہیں ہے، اس نے تمہیں فرق سے نجات دی، پس وہ اس وجہ سے بادشاہ ہیں۔

سودی، حسن وغیرہ نے اسی طرح تفسیر کی ہے۔ سودی نے کہا: ان میں سے ہر ایک اپنے نفس، اہل اور مال کا مالک ہو (۱)۔ قتادہ نے کہا: وَ جَعَلْکُمْ مِّنْکُمْ کُلًّا مِّنْیَی قَدْ سَلَّ فِرْعَوْنَ کا غلام یا ہم بیان کرتے تھے کہ بنی آدم میں سے یہ پہلے تھے جن سے خدمت کی کوئی تھی (2)۔ ابن عباس نے کہا: یہ ضعیف ہے، کیونکہ قطعی لوگ، بنی اسرائیل سے خدمت لیتے تھے۔ بنی آدم کے سر کا ظاہر یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے کے لیے مسخر تھے جب سے بنی اسرائیل اور ان کی تعداد زیادہ ہو گئی۔ حلیک کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے (3)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس نے تمہیں منازل والا بنایا، تم پر بغیر اجازت کے کوئی داخل نہیں ہوتا یہ مفہوم اہل علم کی ایک جماعت سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: جب کوئی شخص کسی کے گھر میں بغیر اجازت کے داخل نہیں ہوتا تو وہ اس گھر کا مالک ہے۔ حسن اور زید بن اسلمؓ سے بھی یہ مروی ہے کہ جس کا گھر، بیوی اور غلام ہو وہ مالک ہے۔ یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا قول ہے جو عجم کا علم میں ابو عبد الرحمن حلی سے مروی ہے فرمایا: میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اس کا سنا جب کہ ان سے ایک شخص نے پوچھا۔ اس نے کہا: کیا ہم فقروں، مجاہدین میں سے نہ تھے؟ حضرت عبداللہؓ نے اسے کہا: کیا تیری بیوی ہے جس کے پاس تو رات گزارتا ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ فرمایا: کیا حیر سے لیے کوئی منزل ہے جس میں تو رہتا ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ حضرت عبداللہؓ نے کہا: انت من الانبیاء تو غنی لوگوں میں سے ہے۔ اس نے کہا: میرا غلام بھی ہے۔ حضرت عبداللہؓ نے کہا: تو لوگ میں سے ہے۔ ابن عربیؒ نے کہا: اس کا ناکہ وہ ہے کہ جب آدمی پر کفارہ واجب ہوتے ہیں اور وہ گھر، دار و خانہ کا مالک ہوتا ہے تو ان دونوں چیزوں کو کفارہ میں بھیجا جائے گا اس کے لیے روزہ رکھنا جائز نہیں، کیونکہ وہ رقبہ (غلام) پر قادر ہے اور شوک روزہ کے ساتھ کفارہ ادا نہیں کر سکتے اور غلام آزاد کرنے سے عاجز تصور نہیں ہوتے (4)۔ حضرت ابن عباسؓ اور عبادہؓ نے کہا: ان کو سن و سلوکی کے ساتھ مالک بنایا اور پھر سے پانی نکاتے اور ہال سے سایہ کرنے کے ساتھ انہیں ملک بنایا (5)۔ یعنی وہ شوک کی طرح خدمت دیتے۔ حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ غلام اور منزل کے ساتھ شوک بنایا۔ مجاہدؒ مکر۔ اور قسم بن موسیٰؓ کا یہی قول ہے اور انہوں نے زوجہ کا انساؤ کیا ہے، اسی طرح زید بن اسلمؓ نے فرمایا: مگر انہوں نے کہا میں کہیں غلام کو بیچنے سے مروی ہے کہ جس کا گھر ہو یا غلام یا منزل ہو وہ اس کی طرف بنا لیا جائے، بیوی ہو غلام ہو (6)۔ اس کی خدمت کرتا ہو تو وہ مالک ہے۔ یہ انہوں نے اکر کیا ہے۔ کہا جاتا ہے: اگر غیر سے مستغنی ہو وہ مالک ہے یہ اس طرح ہے جس طرح نبی کریمؐ نے



ایک آدمی کی آستین میں داخل ہوتے ہیں کے انہوں میں کا چھانہ اٹھایا جاتا مگر پانچ آدمی نکلے جس اٹھاتے تھے اور ان کا دوز  
جب وہ اندر سے خالی کیا جاتا تو پانچ یا چار آدمی داخل ہوتے۔ (علامہ آلوسی نے کہا: یہ سب خرافات ہیں)

میں کہتا ہوں: اس میں اور پہلے قول میں تضاد نہیں۔ کیونکہ وہ جابر جس نے آستین میں لیا تھا، کہا جاتا ہے: مگر میں  
لیا تھا۔ وہ مروج بن حنفی تھا۔ وہ سب سے دراز قامت تھا اور بڑے جسم وال تھا جیسا کہ آگے ذکر آئے گا۔ تمام لوگوں کا طول  
سہارے سے چھ ہاتھ تھا۔ کبھی نے کہا: ان میں سے ہر ایک کا طول اتنی ہاتھ تھا جب ان خباء نے خبر پھیلا دی سو انے شیعہ اور کلاب  
بن یزید کے تو بی امرا ان کے بھروسے رک گئے انہیں چالیس سال تہ میں عذاب دیا گیا یہاں تک کہ تاخر ان سرگئے اور ان کی  
اولاد برمی پھر انہوں نے جبار میں سے قتل کر لیا۔ وہ ان پر غالب آگئے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَرْسَخُوا فِي تَوَكُّلٍ كُفٍّ** یعنی تم میری حاجت سے نہ لالو اور جو میں نے جس میں جبار میں سے قتل  
کرنے کا حکم دیا ہے اس سے نہ لالو۔ بعض علماء نے فرمایا: معنی کی حاجت سے معصیت کی طرف نہ لالو، معنی ایک ہی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَتُوبُونَ إِلَيْهِ قَوْمًا لَا يَجْنِبُونَ** یعنی بڑے بڑے جہنم والے، لیے لیے توبہ والے ہیں،  
یہ پہلے نذر چکے ہے۔ کہا جاتا ہے: نہ خلف جبار کی بھی طویل کھجور۔ العجب جو عظمت والا ہو، فقر اور ذلت سے محفوظ ہو۔ زم بخ  
نے کہا: آدمیوں میں جبار اسے کہتے ہیں جو سرکش ہو جو لوگوں پر اپنے ارادہ کے مطابق رد و قبول کو مجبور کرتا ہو۔ اس بنا پر اس کی اصل  
الاجبار سے ہوگی جس کا معنی مجبور کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے ارادہ کے مطابق رد و قبول کو مجبور کرتا ہے اجبار میں نے اسے مجبور  
کیے۔ بعض نے فرمایا: یہ جبر العظمیٰ سے مشتق ہے پس اس بنا پر جبار کی اصل اپنے اس کی اصطلاح کرنے وال ہوگا پھر جو اس شخص  
کے لیے استعمل ہونے لگا جو اپنے لیے نفع حاصل کرتا ہے خواہ حق کے ساتھ ہو یا باطل کے ساتھ ہو۔ بعض نے فرمایا: جبر  
العظم بھی اگر وہ اسے معنی کی طرف راجع ہے۔ فراء نے کہا: میں نے فعال، داخل سے نہیں نہ مگر دو حرفوں سے جبار، من  
اجبار، حران من اجبار۔ پھر کہا گیا یہ غایا عار سے تھے۔ بعض نے فرمایا: یہ مصوب بن اسماعیل کی اولاد سے تھے اور یہ دوم سے  
تھے اور ان کے ساتھ عربی و عثم تھا۔ اس کا قد تین جزا تھا، سو، پینتیس ہاتھ تھا۔ یہ حضرت ابن عمر کا قول ہے۔ وہ اپنی کھوپڑی سے  
بارہل میں سوراخ کرچا تھا اور اس سے پانی پیتا تھا اور وہ سندھ کی تہ سے چھل پکڑتا تھا اور سورج کے قریب کر کے اسے بھون بھون  
تھا اور پھر کھاتا تھا۔ طوفان نوح آیا تو وہ اس کے گھٹنے سے اوپر نہ ہوا تھا۔ اس کی عمر تین ہزار چھ سو سال تھی۔ اس نے جب اپنی  
بڑی چٹان و کھیزی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لشکر کی مقدور تھی تاکہ وہ ان پر مارے تو اللہ تعالیٰ نے ایک پرندہ بھیجا جس نے  
اس چٹان کو کاٹ دیا وہ چٹان اس کی گردن پر گر گئی اور اسے گرا دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے جب کہ ان کا قد اس ہاتھ تھا  
ان کا عصا اس ہاتھ تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اس ہاتھ اور بلند ہوئے مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام مروج کے نچے تک پہنچے،  
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اسے لگا تو وہ مقتول ہو گیا۔ بعض نے کہا: آپ کا عصا اس کے نچے کے نیچے والے رنگ پر لگا تو وہ  
گر گیا اور ہر گیا اور وہ مصر کے دریاے نیل پر گرا، ایک سال لوگوں نے اسے بطور ہی، مشتمل کیا۔ اس منہ پر کو کھٹ و الفاظ کے  
ساتھ محمد بن اسحاق بطبری اور دیگر نے ذکر کیا ہے۔ کبھی نے کہا: مروج، ہاروت و ماروت کی اولاد سے تھا جب انہوں نے

عورت سے برائی کی تھی اور وہ عورت سادہ نہ تھی تھی۔ (۱۱)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّا لَنَنظُرُكَ فَتَعْلَمُ مَا نَقُولُ** اور کہا جاتا ہے: اور وہ عورت سادہ نہ تھی تھی۔ (۱۱) بعض علماء نے فرمایا: یہ انہوں نے جو زمین کے خوف کی وجہ سے کہا تھا اور انہوں نے ہارمائی کا قصد نہیں کیا تھا، کیونکہ انہوں نے کہا تھا **فَنَظَرْنَا فِيهَا فَابْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ**

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّا لَنَنظُرُكَ فَتَعْلَمُ مَا نَقُولُ** حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا: یہ پیشاب کا دھبہ تھا۔ (۱۱) ابن قایما بھی کہا ہے: دونوں بار و تیسروں میں سے تھے۔ **يُنَظَّرُونَ** یعنی وہ جو زمین سے ڈرتے تھے۔ قادیان نے کہا: وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے تھے۔ شحاک نے کہا: وہ دونوں افراد جہار میں سے تھے۔ حضرت ابن عباس نے یہ اسلام کے ادیب پر تھے۔ (۱۲) اس بنا پر **يُنَظَّرُونَ** کا معنی ہو گا وہ عورت سے ڈرتے تھے۔ طبعی حیثیت سے تاکہ وہ ان کے ایمان پر ہتھکنڈ نہ کر سکیں اور وہ انہیں ہتھکنڈ نہ کر سکیں۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ نبی و سرور اہل بیت علیہم السلام کی برائی کا خوف رکھتے تھے۔ عابد اور متین مجاہد نے **يُنَظَّرُونَ** یا کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس بات کو تقویت دینا ہے کہ وہ حضرت ابن عباس کے اسلام کی قوم سے نہ تھے۔

**أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهَا** اللہ تعالیٰ نے ان پر مسامحہ یا انہیں اور مسامحہ کا حکم فرمایا۔ **وَلَوْ كُنَّا عَلَيْنَهُمُ لُبَابٌ نَقِيطٌ** **فَأَلَّكُمُ غُلُوبٌ** ان دونوں نے نبی و سرور اہل بیت کی برائی کی تھی کہ ان کے دشمنوں کی برائی تمہیں خوف میں نہ آئے۔ اس کے بعد تیسری وجہ سے رعب سے بھرے ہوئے ہیں۔ ان کے اہل بیت ہیں اور اہل کفر و کفر ہیں اور جان بچتے تھے کہ جب وہ ان روایت سے داخل ہوں گے تو ظہر انہیں ہوگا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ ان دونوں نے یہ کہنے کے بعد یہ بھی کہا کہ ان دونوں نے کہا: **وَلَوْ كُنَّا عَلَيْنَهُمُ لُبَابٌ نَقِيطٌ** یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ کی حمد حق کرنے والے ہو، تو تمہاری مدد کرے گا، پھر پہلے قول کی مدد پر کہا گیا کہ جب ان دونوں نے یہ کہا تو انہوں نے ان دونوں کو رحم کرنے کا وعدہ کیا، انہوں نے کہا: اگر تمہاری حمد حق کریں اور ہم وہی افراد کا قول چھوڑ دیں، پھر انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: **إِنَّا لَنَنظُرُكَ فَتَعْلَمُ مَا نَقُولُ** خدا تعالیٰ نے انہیں سے خدا نہیں مروت ہے اور نصرت سے، ہاں ہے۔ پھر اور یہ تہمت و تہمت کی مروت سے جائز تھے۔ انہوں نے کہا: **وَلَوْ كُنَّا عَلَيْنَهُمُ لُبَابٌ نَقِيطٌ** انہوں نے اللہ تعالیٰ کا آنے یا نہ آنے کے ساتھ مصحف یا نہ کیا، اللہ تعالیٰ اس سے بڑا ہے۔ یہ یہ دیکھا ہے کہ وہ مشعبہ تھے۔ یہ حسن کے قول کا معنی ہے، کیونکہ انہوں نے کہا: یہ ان کی طرف سے اللہ تعالیٰ کا انکار ہے۔ اس کلام کے معنی میں یہ ظاہر ہے۔ بعض علماء نے کہا: یعنی میرے رب کا میری مدد کرنا، ہماری مدد کرنے سے زیادہ حق ہے اور اس کا تیرے ساتھ حق کرنا۔ اگر وہاں کا دوسرے ہے، ہمارے خلاف سے اسی ہے۔ یہ ان کی طرف سے گھر تھا۔ کیونکہ انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت میں شک کیا۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ اس معنی کے کہ تو اب اس کے ساتھ میرے رب سے زیادہ

(المجلد 6، صفحہ 214) کے خلاف ہے۔ مزید



کرے۔ بعض نے کہا: انہوں نے رب سے مراد حضرت ہارون علیہ السلام ایسے تھے۔ دو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بڑے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کی اطاعت کرتے تھے، بہر حال انہوں نے اپنے قوس۔ نے فسق کا ارتکاب کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَا تَأْمُرْ عَنِ الْقَوْمِ بِالْفِعْلِ** یعنی ان پر غلبہ نہ ہوں۔ **وَإِنَّا لَنُفَعِّلُهُمْ فَعِلُهُمْ** ہم یہاں رہیں گے اور ہم ان کی نیکوئی کریں گے، قاعدین حاکم کی بنا پر جائز ہے، کیونکہ کلام اس سے پہلے مکمل ہو چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالَ نَبِيُّ إِثْرِ لَا أَصْلَكَ إِلَّا تَغْيِي وَآخِي** کیونکہ وہ ان کی اطاعت کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے میں صرف اپنے نفس کا مالک ہوں، پھر کلام کی ابتداء فرمائی اور فرمایا: **وَآخِي** یعنی میرا بھائی (۱) صرف اپنے نفس کا مالک ہے۔ آخیں پہلے قول کی بنا پر نفس پر غلبہ کی بنا پر کل نسب میں ہے اور دوسرے قول کی بنا پر کل دفع میں ہے مگر تو یہاں تو ان کے اسم پر غلبہ کرے اور وہ یہ نصیر ہے یعنی میں اور میرا بھائی ہم صرف اپنے نفس کے مالک ہیں اگر تو چاہے تو علت میں جو نصیر منصر ہے اس پر غلبہ کرے گوئی فرمایا: **لَا أَصْلَكَ إِلَّا تَغْيِي** الا نفسنا میں اور میرا بھائی صرف اپنے نفسوں کے مالک ہیں۔

**فَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا نَفْسُ الْقَوْمِ وَالْفَيْضُ** کہا جاتا ہے: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اور اس قوم کے درمیان جدائی کا سوال کیا کیا اس کے کئی جوابات ہیں۔ (۱) کیونکہ وہ حق سے بہت دور تھے اور انہوں نے جو عیاب کا ارتکاب کیا تھا اس کی وجہ سے وہ صحاب سے بہت دور پڑنے گئے تھے، اسی وجہ سے وہ حق میں ڈالے گئے (۲) اجازت طلب کرنے کے لیے حق میں ان کی جماعت سے علیحدہ کر دے اور انہیں ان کے ساتھ حق میں رخصت کر دے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے کہ ہمارے درمیان اور ان کے درمیان فیصلہ فرمایا، یا ہمیں اپنی قسمت کے ساتھ اس نافرمانی سے محفوظ کرے جس میں تو نے ہمیں مبتلا کیا ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فِيهِمَا الْفَرْقُ كُلُّ أَحَدٍ حَكِيمٌ** (المدخان) یعنی فیض ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا جب انہیں یہ میں مار ڈالا بعض علماء نے فرمایا: اس سے آخرت میں یہ فیصلہ کرنے کا ارادہ فرمایا یعنی ہمیں جنت میں کر دے اور انہیں اس کے ساتھ آگ میں نہ وال فرق دو عواص میں مہد (دوری) پر دلالت کرتا ہے اس پر شہادش عر کا قوس ہے:

يَا رَبِّ فَافْرِقْ بَيْنَهُ دِينِي أَشَدَّ مَا فُرِّقَتْ بَيْنَ شَيْئَيْنِ

میں میں نے مردوں اور عباد سے انہوں نے میرے دین میں میرے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرق کیا۔ ا کے کمرہ کے ساتھ

پڑھا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالَ تَوَفَّاها مَعْرَظَةً فَفَرَّقَهُمْ** انہیں جہنم کے پہنچانے کے لیے الگ کر دیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دو قولی فرمائی اور انہیں جہنم میں پہنچانے کے لیے الگ کر دیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت سے تہا ہدیہ تہا حیران ہو۔ تو تہا ہدیہ اور وہ کے ساتھ ہے اور یہ زیادہ ہے۔ اور اس نتیجہ ہوا کہ زمین جس میں شہادت و راستہ نہ ملے۔ ارض تہا ہدیہ ہوا اس سے شاعر کا قول ہے:



ہوئے اس میں وہ حجازی، جس کے پاس مال غنیمت پایا گیا تھا پہلے لوگ جب مال غنیمت حاصل کرتے تو آسمان سے ایک سفید آگ نازل ہوتی اور وہ مال غنیمت کو کھ جاتی یہ اس کی قبولیت کی دلیل ہوتی تھی اگر جس مال غنیمت میں خیانت ہوتی تھی تو آگ اس مال کو نہ لے لے تھی اور نہ اسے اور خوشی آتے تھے اور وہ اسے کھاتے تھے پس آگ نازل ہوئی اور اس نے مال غنیمت کو نہ کھایا۔ پر شیخ نے کہا: قرطبی غیبت ہے۔ ہر قبیلہ میری بیعت کرے پس ہر قبیلہ نے اس کی بیعت کی، ان میں سے ایک شخص کا ہاتھ کن کے ہاتھ سے چٹ گیا۔ آپ نے فرمایا: حیر ہے! اس خیانت کا مال ہے اس نے گائے کے سر کی مقدار سونا لیا اور بھروسہ نزل ہوئی اور مال غنیمت کو کھ گیا وہ آگ کا بادی کی مثل سفید ہوتی تھی اس کی آواز ہوتی تھی جیسے درست کی آواز ہوتی ہے اور پرندے کے پر اس کی آواز ہوتی ہے اور ملا و بیان کرتے ہیں کہ اس ہوائے اس خیانت کرتے ہوئے اور اس کے مال کو بھاریا اب اسے غورہ جزا کب جاتا ہے (مال غنیمت) خیانت کرنے والے کے کام سے بچنا ناگیا اس کا کام ناجائز تھا۔

میں کہتا ہوں: اس سے ہم سے پہلے خیانت کرنے والے کی سزا مستحق ہوتی ہے۔ ہر کی سنت میں مال غنیمت کا حکم نازل کیا ہے۔ صحیح حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس میں اس نبی کا اسم اور مال غنیمت کا بیان نہیں ہے، حدیث میں ہے: غزوات میں اس حدیث کو مسلم نے خرچ کیا ہے اس میں ہے فرمایا: "انہوں نے سلاطینا پس وہ اس شہر کے قریب مصر کی نازک وقت پہنچے اس کے قریب وقت تھا اس نبی نے سورج کو فرمایا: تو مجھے حکم کا پابند ہے اور میں تجھی پابند ہوں۔ اسے اللہ تعالیٰ اسے مجھ پر روک لے پس سورج اس پر روک گیا کیا تھی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں فتح عطا فرمائی۔ فرمایا: انہوں نے مال غنیمت منع کیا تو آگ اسے کھانے کے لیے نہ آئی اور آگ نے اسے کھانے سے انکار کر دیا اس کی نے فرمایا: قرطبی غیبت ہے ہر قبیلہ سے ایک شخص میری بیعت کرے۔ انہوں نے بیعت کی۔ فرمایا: دو یا تین آدمیوں کا ہاتھ چٹ گیا۔ پر شیخ نے فرمایا: "قرطبی خیانت ہے" (۱)۔ پیچھے کی طرح ذکر کیا۔ ہمارے علماء نے فرمایا: اہل اربعہ کے ساتھ جنگ کے وقت سورج کو روکنے اور سورج کو روکا گیا تو بوقت کی وجہ سے ان پر جنگ حرام ہو جائے گی۔ ان کے دشمن کو ان کی خبر ہو جائے گی پس انہوں نے ان میں کھانا چلائی اور انہیں اسے کھینچ دیا۔ یہ حضرت پر شیخ مایہ اسلام کی نبوت کی علامت تھی اس کے بعد کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خبر سے ان کی بات ثابت ہو چکی تھی۔ واللہ اعلم

حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہم سے پہلے کسی امت کے لیے مال غنیمت حلال نہیں تھا" (۲)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہرے صفت اور چھوٹے بچہ پر ہرے لیے اسے حلال کر دیا۔ یہ اس شخص کے قول کا رد ہے جو کہ انہیں غنائم ثابت اعداء بنی النضیرین کی توہین میں کہتے ہیں کہ اس سے مراد مال غنیمت کو حلال کرنا اور ان سے نسخ اٹھانا ہے۔ ان ۱۰۰ سے جنہوں نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ بات ہوئے تھے ان میں عمرو بن لہویان اور کی ہے وہ اس نے حضرت ہارون علیہ السلام کا بھی زائد کر لیا ہے دونوں حضرات یہ میں کسی عدا کی طرف نکلے، حضرت ہارون علیہ السلام کا



دوسرا قول یہ ہے کہ وہ معنوی آنکھ تھی، حجت کے ساتھ اس کو چھوڑا۔ یہ بجاز ہے حقیقت نہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو نہیں پہچانا، انہوں نے ایک شخص کو دیکھا جو بغیر اجازت کے ان کے گھر میں داخل ہوا ہے وہ ان کی جان کا وارادہ کر رہا ہے پس آپ نے اپنے نفس کا دفاع کیا اور اسے طمانچہ مارا اور اس کی آنکھ چھوڑ دی ہر ممکن کے ساتھ لیس صورت و صنعت واجب ہے۔ یہ بجز قول ہے، کیونکہ آنکھ اور طمانچہ میں حقیقت ہے۔ یہ قول امام ابو بکر بن خزیمہ نے لکھا مگر بن پر اعتراض کیا گیا اس قول کی بنا پر جودیت میں ہے۔ وہ یہ ہے کہ ملک الموت جب اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ کر گئے تو کہا: یا رب اتو نے مجھے ایسے بندے کی طرف بھیجا ہے جو موت کو نہیں چاہتا (۱)۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں نہ پہچانا ہوتا تو ملک الموت کا قول سچا نہ ہوگا۔ اس طرح دوسری روایت میں ہے عزرائیل علیہ السلام نے کہا تھا اپنے رب کے حکم کا جواب دو، یہ دلیل ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو پہچانا تھا۔ واللہ اعلم۔

تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت جلد غصہ میں آنے والے تھے، جب وہ غصہ میں ہوتے تھے تو ان کی نوٹی سے دھواں نکلتا تھا اور ان کے بدن کے بال کھڑے ہو جاتے تھے۔ سرعت غضب کی وجہ سے انہوں نے ملک الموت کو طمانچہ مارا۔ ابن عربی نے کہا: یہ اس طرح ہے جس طرح تو نے لاشہ کیا، کیونکہ انبیاء کرام صلعم ہوتے ہیں اس سے کہ ابتدا و ان سے حالت رضا اور غضب میں اسی کی شکل واقع ہو۔ چوتھا قول یہ ہے اور یہ ان تمام اقوال سے صحیح ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو پہچانا تھا کہ وہ ان کی روح قبض کرنے کے لیے آئے ہیں لیکن وہ پہنچنے کا کام کرنے والے کی طرح آئے تھے کہ بغیر تحییر کے انہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح قبض کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس وہ بہت بھیجی جس پر ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نص کا تم فرمایا ہے کہ ”اللہ تعالیٰ کسی نبی کی روح قبض نہیں فرماتا حتیٰ کہ اسے اختیار دیتا ہے (2)“ جب عزرائیل علیہ السلام اس طریقہ سے بہت کر آئے جسے حضرت موسیٰ علیہ السلام جانتے تھے تو انہوں نے فوت نفس اور اپنے جذبہ کی وجہ سے جلدی کی اور ادب سکھایا اور اسے طمانچہ مارا اور آنکھ چھوڑ دی۔ یہ ملک الموت کی آزمائش تھی، کیونکہ انہوں نے صراحت اختیار کا ذکر نہیں کیا تھا اور اس کی صحت پر دلیل یہ ہے کہ جب ملک الموت دوبارہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے تو انہیں زندگی اور موت کے درمیان اختیار دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے موت کو اختیار کیا اور حکم الہی کو تسلیم کیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے غیب کے ساتھ اعلم و اعظم ہے۔ یہ قول اسحٰب ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بارے میں کہا گیا ہے۔ ”مفسرین نے اس کے بارے میں قصص و اخبار لکھی ہیں جن کی صحت کے بارے میں اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ صحیح میں ان کا ذکر نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال تھی۔ روایت کیا جاتا ہے کہ حضرت یوشع علیہ السلام وہاں کے وصال کے بعد خواب میں دیکھا اور ان سے پوچھا: آپ نے موت کو کہا یا پناہ انہوں نے کہا: ایسی بکری کی طرح جس کی کھال اتاری کی بعد جب کہ وہ زندہ ہو۔ یہ معنی صحیح ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا: ”موت کے لیے غنیاں ہیں (3)“ عیسا کہ ہم نے اپنی کتاب ”اللہ کرا“ میں بیان کیا ہے۔

وہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا تَأْخُذْ بِهِنَّ الْقَوْلُ الْفَظِيفُ ۝ سب پریشان نہ ہوں۔ اُلحٰو کا کٹنی مزاج ولس ہے۔ آسوی  
یا سوساں یعنی غمگین نہ بنا۔ شاعر نے کہا:

يَقُولُونَ لَا تَهْلِكْ أَسَىٰ وَتَهْلِكْ

لوگ کہتے ہیں: غمگین نہ ہو کہ ہلاک نہ ہو اور برداشت کر۔

وَأَنزِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَهُنَّ أَذْمَ بِالْعَقِّ ۚ إِذْ قَرَأَ بِأَقْرَبِنَا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدٍ مَّا وَرَأَىٰ  
يَتَقَبَّلُ مِنَ الْآخِرِ ۚ قَالَ لَا أَقْبَلُكَ ۚ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝

اور آپ پر جو سنائیے انہیں خبر و ہر زمان آدم کی ٹھیک ٹھیک جب دونوں نے قربانی کی تو قبول کی گئی یہ سب  
اور نہ قبول کی گئی دوسروں سے (اسی دوسرے نے) کہا: قسم ہے امیں تمہیں قبول کر دلوں گا۔ (پہلے نے) کہا:  
(تو باوجود ناراضی ہوتا ہے) قبول فرماتا ہے اللہ تعالیٰ صرف پرہیزگار دے۔

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَأَنزِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَهُنَّ أَذْمَ بِالْعَقِّ ۚ اس آیت کا نقل سے تعلق اس طرح ہے  
کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس بات پر مجبور ہے کہ یہود کا ظلم کرے اور ان کا جہود اور مویشیوں کو توڑنا ان قوم کے اپنے بھائی پر ظلم  
کی طرح ہے یعنی یہ ہے کہ اگر انہوں نے اسے محمد! علیہ السلام پر سے ساتھ زیادتی کی ہے تو انہوں نے تجھ سے پہلے انبیاء کو زیادتی  
ہے قاتل نے ہاتھ پاؤں کیا تھا۔ شربت پرانا ہے انہیں یہ قصہ یاد دلایا اور یہ چٹا واقعہ ہے بمعنی امدادیت کی طرف نہیں ہے۔  
اس میں اسلام کے مخالف کو خاموش کرنا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم دینا ہے۔ حضرت آدم کے ان بیٹوں کے بارے  
اختلاف ہے۔ صحن بھری نے کہا: یہ حضرت آدم علیہ السلام کی مہلب سے نہ تھے یہ دونوں بنی اسرائیل سے تھے۔ اللہ تعالیٰ  
نے یہود کے حد کو ظاہر کرنے کے لیے مثال بیان فرمائی ان دونوں کے درمیان جھگڑا تھا جس میں ان دونوں نے دھرم پائیا کہیں  
اور قربانیاں صرف بنی اسرائیل میں تھیں۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ ہم سے یہ کہیے ہو سکتا ہے کہ بنی اسرائیل کا کوئی شخص فتن کرنے  
کی صورت سے واقف نہ تھا حتیٰ کہ اس نے کوئے کی اقتدا کی (۱)۔ شیخ یہ ہے کہ وہ دونوں حضرت آدم کی مہلب سے تھے۔ یہ  
جمہور مفسرین کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر وغیرہ نے یہی کہا ہے۔ یہ دونوں ہاتھ پاؤں اور قاتل تھے (۲)۔  
قاتل کی قربانی سنس کی تلواریں کاٹھا تھا، کیونکہ وہ صاحب زرع (تھیں باڑی کرنے والا) تھا، اس نے اپنے کھیت سے ٹھنڈا  
مال چننا بھجرا اس میں ایک مہوہ پانی تھا اسے بھی صاف کر کے کھ لیا اور ہاتھ پاؤں کی قربانی میں نہ تھا، کیونکہ وہ ہر روز والا تھا۔ اس  
نے اپنی بھینروں سے ایک مہوہ جانور لیا۔ فَتَقَبَّلَ ۚ اس سے ہنست کی طرف ٹھٹھایا کیا وہ ہنست میں ۴۲ ہاتھی کا اس کے ساتھ  
حضرت اسماعیل علیہ السلام کا فدیہ دیا گیا۔ یہ معین بن ہبیر وغیرہ کا قول ہے جب ہاتھ پاؤں کی قربانی قبول کی گئی۔ کیونکہ وہ سوکن تھا  
تو قاتل نے حد کی بنا پر اسے کہا کیونکہ وہ کاغذ پر کیا تو زمین پر چلے گا جب کہ لوگ تجھے جھ سے افضل دیکھیں گے:

لَا تَقُولُوا لِمَنْ يَكْفُرُ كُفْرًا فَهُوَ يَأْكُلُ ثَمَرُ مَا كَسَبَ يَكْفُرُ لَكُمْ بِهِ يَحْتَسِبُ أَنْ يَكُونَ مِنْ الْمُفْلِحِينَ۔ بعض علماء نے فرمایا: اس قرآنی کاسبب یہ تھا کہ حضرت حواری علیہ السلام ہر یمن میں ایک ذکر اور ایک سوئٹ جنم دیتی تھیں مگر حضرت شیث علیہ السلام اسکی پیداہو کے یہ بائبل کے عوض تھے جیسا کہ آگے آئے گا۔ اس کا نام یہ اللہ ہے، کیونکہ جو نبیل علیہ السلام نے حضرت حواری سے کہا جب انہوں نے اس کو ختم کیا۔ یہ حیرے لیے بائبل کا بدلہ ہے۔ اللہ ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال تھی جب حضرت شیث علیہ السلام کی پیدائش ہوئی تھی۔ حضرت آدم علیہ السلام ایک یمن کے لاکے کی دوسرے یمن کی لڑکی سے شادی کرتے تھے۔ کسی کے لیے اس کی جڑواں بہن طلال کیسکی تھی تو بیل سے رنجہ اس کی خواہش سے بہن پیدا ہوئی جس کا نام علیہ السلام اور بائبل کے ساتھ بہن پیدا ہوئی وہ اسکی خواہش سے تھی اس کا نام یزید تھا جب حضرت آدم علیہ السلام نے ہاشم اور اقصیٰ کا نکاح کرنا چاہا تو قاتل نے کہا: میں اپنی بہن کا زیادہ حق دار ہوں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے قاتل کو ختم دیا تو اس نے عہد کیا، ہاں حضرت آدم علیہ السلام نے اسے منع کیا تو دودھ کا، انہوں نے قربانی پر اتفاق کر لیا۔ یہ مفسرین کی ایک جماعت کا قول ہے جن میں حضرت ابن مسعود بھی ہیں روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اس وقت حاضر تھے۔ واللہ اعلم۔

اس کے متعلق حضرت زعفر ساقی سے روایت کیا گیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی بیٹی کا بیٹے سے نکاح نہیں کرتے تھے۔ اگر حضرت آدم علیہ السلام نے ایسا کیا ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے انکار نہ کرتے اور حضرت آدم علیہ السلام کا دین ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا اور انہیں منع فرمایا تو حضرت حواری علیہ السلام نے ایک لڑکی کو ختم دیا اس کا نام حاق رکھا اس نے بے حیائی کی سبب پکلی بے حیائی کرنے والی تھی، اللہ تعالیٰ نے اس پر ایک قافل کو مسطہ کر دیا پھر حضرت آدم علیہ السلام کے ہاں حضرت حواری قاتل کو ختم دیا پھر بائبل کو ختم کر دیا جب قاتل بائبل کو تو اللہ تعالیٰ نے ایک سوئٹ جنم کو جس کے لیے ظاہر کیا جس کو جلا کر کھا جاتا تھا وہ انسانی شکل میں تھی، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو نبی فرمائی کہ اس کا نکاح قاتل سے کر دو، آپ نے اس کا نکاح قاتل سے کر دیا، جب بائبل بائبل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف ایک انسانی شکل میں حور یہ (حور) اتاری اور اس کے لیے رحم پیدا کیا، اس کا نام بزلہ تھا جب بائبل نے اس کی طرف دیکھا تو وہ اس سے محبت کرنے لگا، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف انکی فرمائی کہ بزلہ کا نکاح بائبل سے کر دو، تو حضرت آدم علیہ السلام نے ایسا کر دیا۔ قاتل نے کہا: اے اللہ عزوجل میں اس کا زیادہ حق دار ہوں جو آپ اس کے بھائی سے بڑا نہیں ہوں؟ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: ہاں۔ قاتل نے کہا: میں اس کا زیادہ حق دار ہوں جو آپ اس کے ساتھ نرم رہے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے کہا: اے بیٹا، اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کا حکم دیا ہے۔ فضل اللہ کے دست قدرت میں ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ قاتل نے کہا: اللہ کی قسم ایسا نہیں، لیکن آپ نے اسے مجھ پر ترجیح دی ہے حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: ختم دلوں قربانی دو جس کی قربانی توں کی ہوگی وہ اس فضل کا زیادہ حق دار ہوگا۔

میں کہتا ہوں: حضرت جعفر سے یہ قصہ صحیح نہیں ہے۔ اور وہ قول جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ایک یمن کے لاکے کا نکاح دوسرے یمن کی لڑکی سے کرتے تھے، یہ درست ہے اور اس پر دلیل یہ ارشاد ہے: نَبَاُ ثَمَرِ الْفَالَسِ الْفَالَسُ الْفَالَسُ





### اللّٰهُ يَرْزُقُكَ جَزَاءً لِّمَا لَمْ يَمْنَعْكَ

”تو، نہ بڑھائے میری طرف اپنا ہاتھ تاکہ تو کل کرے مجھے (جب بھی) میں نہیں بڑھانے والا اپنا ہاتھ تیری طرف تاکہ میں قتل کروں تجھے، میں تو ڈرتا ہوں اللہ سے جو، ملک ہے سارے جہانوں کا۔ میں تو یہی چاہتا ہوں کہ تو اٹھ لے میرا منہ اور راجہ نکٹاؤ تاکہ تو ہو جائے دوزخیوں سے اور یہی سزا ہے ظلم کرنے والوں کی۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَنْ يَنْفَعَكَ يَتْلُو يَتْلُو** یعنی تو اگر میرے قتل کا قصد کرے گا تو میں تیرے قتل کا قصد نہیں کروں گا، اس کی طرف سے تسلیم کرتا ہے۔ خبر میں ہے: ”جب قتل ہو تو اس آواز کے بہتر بیٹے کی طرح ہو جائے“ (1)۔ اور واو نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! اگر کوئی مجھ پر میرے گھر میں داخل ہو اور میری طرف دو اپنا ہاتھ مجھے قتل کرنے کے لیے جرح کرے تو؟ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تو آدم کے بیٹوں میں بہتر بیٹے کی طرح ہو جائے“۔ پھر یہ آیت تلاوت کی: **لَنْ يَنْفَعَكَ يَتْلُو يَتْلُو**۔ (2) مجاہد نے کہا: ان پر اس وقت فرض تھا کہ کوئی گواہ نہ سونے اور نہ روکنے کے واسطے جو اسے قتل کرنے کا ارادہ کرتا ہے (3)۔ علماء نے فرمایا: یہ پھر تعبد جائز تھا، مگر ہمدانی شریعت میں بالاجماع وقایع جائز ہے، اس کے وجوب میں اختلاف ہے اور اس کا وجوب ہے، کیونکہ اس میں برائی سے منع کرنا ہے۔ حشوہ میں ایک گروہ ہے جو اس کے لیے وقایع جائز قرار نہیں دیتے جس پر مسلکی کیا ہے۔ انہوں نے حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے احتجاج کیا ہے اور علماء اس کو قتل میں قتل کے ترک پر محمول کیا ہے اور شبہ کے وقت ہاتھ روکنے پر محمول کیا ہے جیسا کہ ہم نے اپنی کتاب ”الحدیث“ میں بیان کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر و ابو جہرہ نے کہا: انہیں قاتل سے زیادہ حاکم تھا لیکن وہ قاتل سے مجاہد ابن صبیح نے کہا: یہ اظہر قول ہے اس سے تائید ملتی ہے کہ قاتل مجرم تھا کہ قاتل نہیں تھا، کیونکہ اگر وہ قاتل ہوتا تو قاتل اسے قتل کرنے سے نہ چلا۔ بچے کی وجہ یہی ہے کہ بچے والا کسی موجد کو قتل کرنے سے اجتناب کرتا ہے اور وہ کسی پر راضی ہوتا ہے کہ وہ ظلم کرے تاکہ آخرت میں (اے سزا ملے اور اسے جزا ملے۔ حضرت عثمان نے یہی کہا تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے میں تیرے قتل کا قصد نہیں کرتا بلکہ میں اپنے عکس کے دفاع کا قصد کرتا ہوں۔ اس بنا پر بعض علماء نے کہا: قاتل سو یا ہو قاتل قاتل آیا اور پھر سے اس کا سر کاٹ دیا جیسا کہ آج آئے گا: اور آدمی کا ظالم سے وقایع کرنا جائز ہے اگرچہ وہ دشمن کو دفاع میں قتل بھی کر دے۔

بعض علماء نے فرمایا: اگر تو میرے قتل سے ابداً کرے گا تو میں تجھے بھی قتل نہیں کروں گا۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے اگر تو ظن میری طرف اپنا ہاتھ بڑھائے گا تو میں ظلم کرنے والا نہیں، میں اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔

### مسئلہ نمبر 2۔

1۔ سنن ابی داؤد، کتاب المغن، جلد 2، صفحہ 228۔ ابن ماجہ، حدیث نمبر 3715، علیہ السلام، قرآن مجلی، لاختر

3۔ تفسیر ابن جریر، جلد 2، صفحہ 178

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب المغن، جلد 2، صفحہ 228۔ ابن ماجہ، حدیث نمبر 3714، علیہ السلام، قرآن مجلی، لاختر

میں پیچھے نہ کہ قول ۱۵۱ الثقی السلمان بسفیہما غالقاتل والبقول فی اللہ۔ جب دو مسلمان لڑیں اپنی لکھو اوروں کے ساتھ ایک دوسرے سے ملنے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہیں۔ کے معنی کی طرح ہے۔ عرض کی گئی: یا رسول اللہ! یہ چال (اس کے دوزخ میں ہونے کی بجھ آتی ہے) مقتول کے دوزخ میں ہونے کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا: ”وہ بھی تو اپنے ساتھی کو قتل کرنے کا حربہ نہیں تھا“ (۱)۔ گویا باطل نے ارادہ کیا کہ میں تیرے قتل پر حربہ نہیں ہوں مجھے کناہ واقع ہوتا اگر میں تیرے قتل پر حربہ نہیں ہوتا۔ میں چاہتا ہوں کہ تو اپنے کناہ کے ساتھ میرا کناہ بھی اٹھائے۔ بعض نے فرمایا: نباش کا مطلب ہے میرا اور کناہ جو میرے ساتھ خاص ہے جس میں مجھ سے کوئی ہو، یعنی میرے کناہوں میں سے نیا جائے اور تیرے مجھ پر ظہر کرنے کے سبب وہ کناہ تجھ پر ڈالا جائے اور تو اپنے کناہ کے ساتھ میرے کناہ کو اٹھائے اس کی تائید کی کریم سننے پیچھے کا ارشاد کرتا ہے ”قیامت کے روز ظالم اور مظلوم کو لایا جائے گا تو ظالم کی نیکیوں لی جائیں گی اور مظلوم کی نیکیوں میں اضافہ ہوگا حتیٰ کہ انصاف دیا جائے گا اگر اس کی نیکیوں نہ ہوں گی تو مظلوم کی برائیوں سے لے کر ظالم پر ڈال دی جائیں گی“۔ ”مسلم نے اس کا مفہوم ترغیب کیا ہے۔ یہ پہلے گرو چکا ہے۔ اس کی تائید وہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کرتا ہے: وَتَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُغْنَوْنَ (المائدہ: ۱۳) اور ضرور اٹھائیں گے اپنے بوجھ اور دوسرے کی بوجھ اپنے (کناہوں کے) بوجھوں کے ساتھ۔ یہ واضح ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے میں چاہتا ہوں کہ تو میرا اور اپنا کناہ اٹھائے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَاتَّقُوا فِي الْاِثْمِ مِمَّنْ تَوْ اَحَىٰ اَنْ تَخْشَوْهُمْ (نحل: ۱۵) اور کھڑے کر دیئے زمین میں ہو گئے تو تجھے پہاڑ کا گڑھ میں ڈوٹی نہ رہے تمہارے ساتھ۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ تَحْمِلُوْا اِثْمَ الْاٰمِنِ الَّذِيْ لَمْ يَحْمِلْ اِثْمَكُمْ (النساء: ۱۷۶) یعنی لے لے لو تمہارا ایسا لاکھ بھڑک کر ملتا۔ میں کہتا ہوں: یہ ضعیف ہے، کیونکہ نبی کریم سننے پیچھے کا ارشاد ہے ”کوئی نفس ظلماً قتل نہیں کیا جائے گا مگر اس کے خون کا بوجھ حضرت آدم کے پہلے بننے (قاتل) پر ہوگا، کیونکہ اس نے سب سے پہلے قتل کی سنت قائم کی تھی“ (۲)۔ اس سے ثابت ہوا کہ قتل کا کناہ حاصل ہے اسی وجہ سے اکثر علماء نے فرمایا: معنی یہ ہے کہ میرے قتل کا کناہ اور تیرا کناہ جو تو نے میرے قتل سے پہلے کیا اس کے ساتھ تو لوٹے گا۔ ظہری نے کہا: یہ اکثر مفسرین کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ استہکام ہے یعنی کیا میں ارادہ کرتا ہوں؟ یہ انکار کی جہت پر ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتِلْكَ اٰيٰتُهَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ (الشعراء: ۲۲) یعنی و تلتل نعمة یہ اس لیے ہے، کیونکہ قتل کا ارادہ مصیبت ہے۔ فقہری نے اس کو حکایت کیا ہے ابو الحسن ابن کیسان سے پوچھا گیا: سو من کیسے ارادہ کرتا ہے کہ اس کا بھائی کناہ بگاڑ ہو اور وہ دوزخ میں جائے تو ابو الحسن نے کہا: یہ ارادہ اس کی طرف قتل کے لیے اچھ بڑھانے کے بعد واقع ہوا۔ معنی یہ ہے کہ تو نے میری طرف مجھے قتل کرنے کے لیے اچھ بڑھایا، میں تجھے اس سے شائب کے ارادہ سے ضرور روکوں گا۔ ان سے کہا گیا: پھر اس نے ہاشی واشک کیسے کہا؟ اس کا کیا کناہ تھا جب وہ قتل کیا گیا؟ تو ابو الحسن نے کہا: اس کے تین جواب ہیں (۱) تو اٹھائے میرے قتل کا کناہ اور نہ پئے کناہ کو جس کی وجہ سے اس نے میری قربانی قبول نہیں کی۔ یہ قول عابد

سے مروی ہے (۱)۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ تو انھیں میرے قتل کا گناہ اور مجھ پر تجاوز کرنے کا گناہ کیونکہ وہ تجاوز کرنے کی وجہ سے مٹا کر دیا ہوا تھا اگرچہ اس نے (وہی) قتل بھی نہ کیا تھا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اگر وہ اس کی طرف ہاتھ بڑھاتا تو گناہ بھرا ہوتا جب وہ اس سے رک سٹو تو اس کا گناہ اس کے مخالف کی طرف ہوتا، یہ میرے اس قول کی شکل ہو گیا۔ السال بینہ وہیں زید یعنی مال دونوں کے درمیان ہے معنی یہ ہے کہ تو ہر مائتہ اٹھائے۔ یا کا معنی ہے وہ اپنی منزل کی طرف لوٹا۔ فہماؤ فہم صلیب جن لغو (اس عبارت ۱۱۲) یعنی دونوں نے۔ سورہ بقرہ میں اس پر تفسیر افشلتو مزیعلی ہے۔  
شاعر نے کہا:

أَيُّ تَشْتَهِي عَنَّا مُلُوكٌ وَ تَشْتَهِي مَحَارِمُنَا لَا يَلُومُ الذُّفْرَ بِالذُّفْرِ

یعنی قصاص میں خون کے ساتھ خون نہیں لوٹتا۔

فَتَشْكُونُ مِنْ أَصْطَبِ النَّاسِ۔ یہ وہی ہے کہ وہ اس وقت دونوں مکلف تھے انہیں دھرم اور عدل لاحق ہوا۔ ہاتل نے اپنے بھائی فاطمہ سے کہہ: فَتَشْكُونُ مِنْ أَصْطَبِ النَّاسِ اس سے استدلال کیا گیا ہے کہ قاتل کا فر تھا، کیونکہ أَصْطَبِ النَّاسِ کا لفظ قرآن میں جہاں بھی واقع ہوا ہے کفار کے بارے میں واقع ہوا ہے۔ یہ قول یہاں مروود ہے اس بنا پر جو ہم نے اس آیت کی تاویل میں تفسیریں سے ذکر کیا ہے۔ میں أَصْطَبِ النَّاسِ کا معنی ہے میرے دروغ میں ہونے کی مدت۔ واللہ اعلم۔

فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَفَتَنَهُ فَاقْتَبَسَ مِنْ الْأَخْبَرِ ۝۱۱

”پس اس نے اس کے نفس سے اپنے بھائی کا قتل سونپ کر دیا اسے اور ہو کیا سخت نقصان اٹھانے والا ہے۔“

اس میں چار مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ یعنی اس کے نفس نے اس پر قتل کا معاملہ آسان کر دیا نفس نے اسے تشجیح کی اور اپنے بھائی کو قتل کرنے کی صورت آسان بنادی۔ کہا جاتا ہے: اطاع امری بطوم یعنی آسان کر دیا، اطاعت کی۔ طوع فلان لہ۔ معنی اس نے اس کے لیے معاملہ آسان کر دیا۔ بروی نے کہا: طومت و اطاعت کا ایک معنی ہے۔ کہا جاتا ہے: اطاع لہ کذا۔ جب کوئی کسی کے پاس خوشی سے آئے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے عادتہ نفسہ ل قتل اخیہ۔ حرف جر کو بنادیا اور قتل اخیہ منصوب ہو گیا۔ روایت ہے کہ وہ مایہ واقف تھا کہ وہ اپنے بھائی کو کیسے قتل کرے۔ انہیں ایک پرندہ یا کوئی ایسا آلہ لے کر آیا اور اس کا سر وہ پھروں کے درمیان کھل دیا تاکہ قاتل اس کی اقتدار کرے تو قاتل نے بھی ایسا کیا۔ یہ اس طرح اور مجاہد وغیرہ نے کہا ہے۔

حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود نے کہا: قاتل نے ہاتھل کو سوا ہوا یا تو اس نے پتھر کے ساتھ اس کا سر کھل دیا اور یہ سر کے پہاڑوں میں ہوا تھا یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ حاکم کے عتب میں ہوا۔ محمد بن

خبر برطری نے یہ روایت کیا ہے امام جعفر صادق نے کہا: بڑی مسجد کی جگہ بصرہ میں ہوا خمار ہاتھ کی عمر اس وقت بیس سال تھی جب قاتل نے اسے قتل کیا تو قاتل کہا جاتا ہے: قاتل اپنی طبع کی وجہ سے قتل کو جانتا تھا، کیونکہ انہوں نے اسے قتل کو نہ بھی دیکھے۔ یہ بھی وہ طبعی طور پر اس کو دیکھتا ہے کہ نفس کو ملی ہے اور اس کا قلب کرنا ممکن ہے پس اس نے ایک جھڑپا اور پتھر کی زمین میں اسے قتل کر دیا۔ واللہ اعلم

جب اپنے بھائی کو قاتل نے قتل کر دیا تو شرمندہ وہ اور اس کے سر کے پاس روئے ہوئے تھے تو وہ بھڑپا دوڑے آئے دو آپس میں لڑنے کے ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا پھر ان قاتل کو نے نے حقوق کو نے لیے گزرا کھووا اور اسے قتل کر دیا، تو قاتل نے اپنے بھائی کو قتل کرنے کے لیے بھی ایسی ہی کیا۔ اسناد سے مراد ائمہ کا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد اشتیاق نسیم ہے پھر وہ دونوں کی زمین کی طرف بھاگ گئے، پھر انہیں اس کے پاس آیا اور کہا: ایک نے تیرے بھائی کی قبر بانی کو کھانا ہے، کیونکہ وہ ایک کی مہارت کرتا تھا تو جس آگ کی مہارت کر یہ تیرے لیے اور تیری ہوا کے لیے ہو جائے گی، پس اس نے آگ کے لیے ایک کان بنایا۔ یہ پہلا شخص تھا جس نے آگ کی مہارت کی۔ وغیرہ ائمہ

حضرت ابن عباس سے مروی ہے جب اس نے قتل کیا تھا تو حضرت آدم علیہ السلام ملک میں تھے اور حضرت نوح علیہ السلام نے کہا: کھانوں کا ڈانٹ بدل گیا، چل کھلے ہوئے اور پانی تسنیں ہو گیا اور زمین کا رنگ تبدیل ہو گیا اور حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: زمین پر کوئی حادثہ ہو گیا ہے وہ بند میں آئے تو بائبل کو قاتل قتل کر چکا تھا (1)۔ بعض نے فرمایا: قاتل وہ ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کی طرف سے 120 جب وہ حضرت آدم سے پاس آیا تو آپ نے پوچھا: تم قاتل کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں نہیں جانتا، تو نے مجھے اس کی حفاظت پر مقرر کیا تھا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے کہا: کیا تو نے ایسا کیا ہے؟ اللہ کی قسم! اس کا خون خدا سے رہا ہے۔ اسے اللہ اس زمین پر لعنت کرے جس نے بائبل کے خون کو یہ روایت ہے کہ اس وقت سے زمین خون و آگ میں تھی، پھر حضرت آدم علیہ السلام سو سال زندہ رہے اور ستر سال نہیں تھی کہ ان کے پاس فرشتہ آیا اور کہا: حضرت آدم علیہ السلام نے تھے سلام کیا اور تھے بند ہو۔ یہ کاہن اور سلمہ بن ابی الجعد کا قول ہے۔ حضرت آدم کی مرگت ایک سو تیس سال گزارے یہ بائبل کے قتل کے پانچ سال بعد ہوا تو ان کے لیے ایک چن پیدا ہوئی اس کی تمیز یہ تھی کہ بائبل کاہن (2)۔ مسائل نے کہا: قاتل کے بائبل کو قتل کرنے سے پہلے رند سے اور پرندے حضرت آدم علیہ السلام سے اُسی رکتے تھے، جب قاتل نے بائبل کو قتل کیا تو وہاں گئے اور پرندے ہوا میں چلے گئے اور وحشی بائبل میں چلے گئے اور رند سے پوشیدہ نگاہوں میں چلے گئے۔ روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: جب حالت تبدیل ہوئی:

تَغْيِيرُ الْبَدَنِ وَفَتْحُهَا فَوَجَدَ الْبَارِضَ مُغْبِرًا قَبِيحًا

تَغْيِيرُ كُلِّ ذِي ظُلْمٍ دُونَ وَفَتْحُهَا لَوَجَدَ الْبَارِضَ مُغْبِرًا

بہت سے اشعار ہیں جن کو شکی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ ان میں سے کہ: بہر شعر شاعری کی تعجب سے ساتھ ہے، (3)۔ لغت عربی

کے ہے (۱)۔ قیصری وغیرہ نے کہا: حضرت ابن عباس نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام نے شعر نہیں کہا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام دنیا شعر سے نبی بنی براہرین لیکن جب پہلی نقل کیا گیا تو حضرت آدم علیہ السلام نے اس کا مرثیہ کہا، وہ سریانی تھے، وہ مرثیہ بھی سریانی زبان میں ہے، حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت شیث علیہ السلام کو اس کی وصیت کی تھی فرمایا تو میرا وصی ہے، مجھ سے یہ کلام محفوظ کر لے تاکہ وراثت ملتی رہے، پس یہ عرب بن قحطان کے زمانہ تک محفوظ رہی پھر عرب نے اس کا عربی میں ترجمہ کیا اور اسے شعر بنا دیا (۲)۔

**مسئلہ نمبر ۲**۔ حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقل کے دن کے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ خون کا دن ہے اس میں حضرت خاد کو بخش دیا اور اس میں ابن آدم نے اپنے بھائی کو قتل کیا“ (۳)۔ صحیح مسلم وغیرہ سے حضرت عبداللہ سے مروی ہے کہ زیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کوئی نفس قتل نہیں کیا جا تا مگر اس کے خون کا جوہ حضرت آدم کے پہلے بیٹے پر ہوتا ہے، کیونکہ اس نے قتل کا آغاز کیا تھا“ (۴)۔ یہ تفسیل پر نص ہے، اس اعتبار سے ایسی پر ہر اس شخص کی مصیبت کا جوہ ہو گا جس نے سجدہ کی نافرمانی کی، اسی طرح جس نے اللہ کے دین میں ایسی بدعت کا آغاز کیا جس کا دین سے کوئی تعلق نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے اسلام میں کوئی ایسا کام شروع کیا اس کے لیے اس کا اجر ہو گا اور ان لوگوں کا جو بھی ہو گا جو قیامت تک اس پر عمل کریں گے اور جس نے اسلام میں کوئی برا کام شروع کیا اس کے لیے اس کا گناہ ہو گا اور ان کا گناہ ہو گا جو قیامت تک اس کے مطابق عمل کریں گے“ (۵) یہ خبر وشر میں نص ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے اپنی امت پر سب سے زیادہ خوف گرواؤں کا ہے“ (۶)۔ یہ تمام صریح ہے اور آیت کے مطلق میں صحیح نص ہے۔ یہ اس وقت تک ہے جب تک اس مصیبت سے دو توبہ نہ کرے، کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام وہ پہلے تھے جنہوں نے اس چیز کے کھانے میں مخالفت کی جس سے منع کیا گیا تھا۔ اور ان پر ان لوگوں کا جوہ نہ ہو گا جو اس چیز کے کھانے پہنچے جس میں نافرمانی کریں جس سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام نے اس سے توبہ کر لی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کی تھی، اس وہ ایسے ہو گئے جیسے جس نے گناہ کیا ہی نہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس نے بھول کر کھایا تھا جیسا کہ صحیح قول ہے، ہم نے سورہ بقرہ میں بیان کر دیا ہے اور جو لے والا انہیں کو نہیں ہوا اور اس کا سواغذہ کیا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳**۔ یہ آیت حاسد کی حالت کے بیان کو مختصم ہے حتیٰ کہ حسد نے اسے اپنے فروعی وقت دار کو دوا مہربان فتنہ دار اور بدت دار کرنے والے کو ہلاک کرنے پر ابھارا۔

**مسئلہ نمبر ۴**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَأَخَذَ مِنْهُمُ الذُّحْرَ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِعُونَ** یعنی ان سے ہو گیا جس نے انکیں کہ کر دینا۔ ۴۱ نے کہا: قاتل کا ایک پاؤں اس کی پٹھلی سے روان تک باندھا دیا جاتا ہے اور یہ قیامت تک ایسا ہی رہے گا اور اس کا چہرہ سورج

۱۔ بحرہ راج، ج ۲، ص ۱۸۰ ۲۔ جامع البزلی، ج ۲، ص ۲۴۳ ۳۔ صحیح مسلم، ج ۱، ص ۵۰

۴۔ تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۲۷۸ ۵۔ تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۳۳۴ ۶۔ تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۳۳۴

۷۔ تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۳۳۴ ۸۔ تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۳۳۴

کی طرح ہوتا ہے سورج جو طرح کی گھومتا ہے گرمیوں میں اس پر آگ کا گھراؤ ہوتا ہے اور سردیوں میں اس پر برف کا گھراؤ ہوتا ہے (۱)۔ ابن مطیع نے کہا: اگر یہ صحیح ہے تو وہ اس گھائے سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: **فَأَصْحَابُ مِنَ الْخَيْمِ ثِقَاتٍ** اپنے دشمن میں لیے ہوئے ہیں جو نہ خسران (گھانا) تو دنیا و آخرت کے خسران کو عام ہے (۲)۔

میں کہتا ہوں: شاید یہ عقوبت اسے اس قول پر ہو کہ وہ گنہگار تھا، کا فر نہ تھا۔ تو معنی ہو گا وہ دنیا میں خسار د اٹھانے والوں میں سے تھا۔

**قَبَّحَ اللَّهُ عَزَابًا يَنْبَغُ فِي الْأَرْضِ لِيُؤَيِّدَهُ كَيْفَ يُؤَاهِبُ سُوءًا أَجَبًا قَالِ  
يُؤَيِّدُ أَجَبْتُ أَنْ أَلْزَمَ مَثَلُ الْعَرَابِ قَالُوا هِيَ سُوءٌ أَجَبٌ فَاصْصَحْ مِنْ  
الْثَّبِثِ وَثْنٌ**

”بحر بمجاہد نے ایک کو اکھڑا تھا زمین کو تاکہ رکھائے اسے کہ کس طرح چھپائے لاش اپنے بھائی کی، کہنے لگا: ہائے آسمان! کیا قصور رہا میں کہ ہوتا اس کو بے کی مانند تو چھپا رہا لاش اپنے بھائی کی، غرض وہ جو گھیا سخت بچھٹانے والوں سے۔“

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَبَّحَ اللَّهُ عَزَابًا يَنْبَغُ فِي الْأَرْضِ**۔ مجاہد نے کہا: اللہ تعالیٰ نے دو کو بے بیچے وہ آویں میں لڑے حتیٰ کہ ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا پھر گڑھا کھود کر اسے دفن کر دیا (۳)۔ ابن آدم پہلا تھا جو قتل کیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: کوئے نے زمین کو اپنی خوراک کے لیے کھودا تاکہ وہ ضرورت کے وقت تک اسے چھپے رکھے، کیونکہ ایسا کر کوئے کی عادت ہے پس اس کو بے بیچے قاتل اپنے بھائی کو پوشیدہ کرنے پر آگاہ ہو گیا۔ اور روایت ہے کہ قاتل نے جب ہاتل کو قتل کیا تو اسے ایک بوری میں رکھ دیا اور اسے سو سال اپنی گردن میں اٹھائے پھر تار (۴)۔ یہ مجاہد کا قول ہے۔

ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس نے اسے ایک سال اٹھائے رکھا۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ اس میں بد بو پیدا ہو گئی وہ نہیں جانتا تھا کہ وہ کیا کرے، یہاں تک کہ اس نے کوئے کی اقتدا کی جیسا کہ گڑ چکا ہے۔ خبر میں حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی اولاد پر نہیں احسان فرمائے تین چیزوں کے بعد، روح نکلنے کے بعد اس میں بد بو کا واقع ہونا، اگر روح نکلنے کے بعد بد بو نہ ہوتی تو کوئی دوست کسی دوست کو دفن نہ کرتا اگر جسم میں کیڑے پیدا نہ ہوتے تو بارشادہ جسموں کو خزانہ کر لیتے اور یہ اتنا کے لیے رزاق و دغیر سے بھر ہوتا اور بڑھا پے کے بعد موت کا احسان فرمایا، آدم پر زحما ہو جاتا ہے تو وہ اپنے آپ سے اکتا جاتا ہے اس کے اعلیٰ اس کی اولاد اور اس کے قرعہ رشتہ وراثت کا جاتے ہیں، پس موت اس کے لیے زیادہ











کیا یا حاملہ کو قتل کیا گیا اس نے تمام لوگوں کو قتل کیا اور جس نے اس کو زندہ دیکھا ان کی ہمد و نصرت سے تو اس نے گویا تمام لوگوں کو زندہ کیا (۱)۔ اس سے یہ بھی مروی ہے کہ: جس نے ایک نفس کو قتل کیا اور اس کی حرمت توڑا، وہ تمام لوگوں کو قتل کرنے والے کی مثل ہے اور جس نے ایک نفس سے قتل کو ترک کیا اور اس کی حرمت کی حفاظت کی اور اللہ کے خوف کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا، وہ اس کی مانند ہے جس نے تمام لوگوں کو زندہ کیا (۲)۔ حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ: جو شخص نے جان اس نے تمام لوگوں کو قتل کر لیا اور جس نے ایک شخص کو زندہ کیا اور اسے بلاکرت سے بچایا تو اس نے بچائے گئے شخص کے نزدیک تمام لوگوں کو زندہ کیا (۳)۔ نیا چوڑے نے کہا: اس کا معنی ہے جس نے سو سن نفس کو جان بوجہ قتل کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی جزا جہنم بتائی ہے اور اس پر غضب کیا ہے اور اس پر لعنت کی ہے اور اس کے لیے جہنم عذاب تیار کیا ہے (۴)۔ اگر وہ تمام لوگوں کو قتل کرتا تو یہ پڑا ہوا نہ ہو کہ وہ ۳۰ اور جس نے قتل نہیں کیا اس سے تمام لوگ زندہ ہوئے۔ ابن زید نے کہا: اس کا معنی ہے جس نے کسی نفس کو قتل کیا اس پر وہی قصاص لازم ہوتا ہے جو تمام لوگوں کو قتل کرنے والے پر لازم ہوتا ہے فرمایا: **وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَفِّرْ** اس نے اس کو عاف کر دیا جس کا قتل کرنا اس کے لیے واجب تھا۔ یہ مسکن کا بھی قول ہے، معنی قدرت کے جہد عاف کر دینا (۵)۔ ابن ملاء نے فرمایا: جس نے کسی نفس کو قتل کیا تو تمام مسلمان اس کے قصم ہیں، کیونکہ اس نے تمام کو ہلاک کیا اور جس نے اس کو زندہ کیا غمخوار اس نے تمام لوگوں کو زندہ کیا، معنی تمام پر اس کا شکر واجب ہے۔ بعض نے فرمایا: ایک شخص کے قاتل کے گناہ اور تمام لوگوں کے قاتل کا گناہ بنایا، اس کی ضمان ہے کہ جو چاہے حکم دے۔ بعض نے فرمایا: یہ بنی اسرائیل کے ساتھ شخص ہے ان پر یہ سختی کرنے کے لیے ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: نزدیک کہا گیا ہے تنبیہ تمام پر واقع ہے ایک شخص کی حرمت کو اہل تبارک نے والا تمام لوگوں کی حرمت کو اہل تبارک نے والا ہے۔ اس کی مثل یہ ہے کہ اگر شخص قسم اٹھا کہ میں کوئی اور مردہ کے پھل سے کھوں تو وہ نہیں کھائیں گے، پھر ان میں سے ایک درخت کے پھل سے کھالیا اور دوسرے نے دوسرے درخت کے پھل سے کھالیا تو وہ قسم توڑنے کے گناہ میں براہ ہیں (۶)۔ بعض نے فرمایا: جس نے ایک شخص کے قتل کو حلال سمجھا اس نے تمام کے قتل کو حلال سمجھا، یہ گناہ اس نے شرعاً کھانا کھالیا۔

**وَمَنْ أَحْيَاهَا فَتَجُوزْ**۔ اس سے مراد بلاکرت سے بچنا ہے، مردہ زندہ کرنا حقیقت میں انکار ہے، معنی میں ہے اور یہ کلام اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے ہے۔ یہ احیاء مردہ یعنی کے قول کی طرح ہے: **إِنَّا نَحْيِي**۔ اعبیت۔ ترک کو احیاء فرمایا پھر بنی اسرائیل کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرودی کہ ان کے پاس رسل وراثت کے ساتھ آئے اور ان میں اکثر مد سے تجاوز کرنے والے تھے، اللہ کے حکم کو چھوڑنے والے تھے۔

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَمْشِ فَسَادًا أَنْ

يُشْكُوا أَوْ يَصْلُبُوا أَوْ تُنْقَطَعُ أَيْوَانُهُمْ وَأَكْرَجُلُهُمْ مِّنْ جَلَابٍ أَوْ يُشْخَرُوا مِّنَ  
الْأَرْضِ ۚ ذَٰلِكَ لَهُمْ جُزْئٌ فِي الْمَنَآئِمِ وَلَهُمْ فِي الْأُخْرَىٰ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ إِلَّا الَّذِينَ  
تَابُوا مِن قَبْلِي ۚ أَن تَقْبَلُوا وَعَدَتُهُمْ ۖ فَمَا عَلَيْكُمُ أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ ۝

”اہل قرعہ ان لوگوں کی جو جنگ کرتے ہیں منہ سے اور اس کے رسول سے اور کشتی کرتے ہیں زمین میں قرعہ  
برپا کرنے کی یہ ہے کہ انہیں (چن چن کر) قتل کیا جائے یا سوزی دیا جائے یا کانے جاگیں ان کے ماتھ اور ان  
کے پاؤں مختلف طرفوں سے یا جلادھن کر دیے جاگیں یہ قرآن کے لیے روشنی ہے وہاں میں وہ ان سے یہ  
آخرت میں (ان سے بھی) بڑی جزا ہے مگر جنہوں نے وہ کر لی اس سے پہلے کہ قرآن پڑھ لوں یہ (ان کو عاف  
کر دیا جائے گا) اور خوب جان لو کہ یقیناً اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا نہایت رحم فرماتے والا ہے۔“

ان میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اس آیت کے صیب نزول میں ۱۱۰ھ کا اختلاف ہے۔ مسودہ کا نظر یہ ہے کہ مسیحین کے بارے میں

مازل ہوں۔ انھوں نے روایت کیا ہے اور یہ لکھ دیا کہ وہ ان کے ہیں حضرت انس بن مالک۔ ترمذی ہے کہ مکہ قبیلہ یا مدینہ قبیلہ  
کے لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تو انہیں مدینہ طیبہ کی روایت سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اونٹوں کے پاس  
جانے کا حکم دیا اور انہیں حکم دیا کہ وہ ان کے پیشاب اور ان کے دواہ پیشاب دو چلے گئے، جب وہ واپس ہوئے تو انہوں نے  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹوں کو ہلاک کر کے انہیں کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آٹار میں پھینک دی۔  
آپ نے ان کے پیچھے آگئی تھیں ان ۱۲ ہٹے کے ساتھ ہی انہیں پکڑ کر لایا گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق حکم دیا تو ان نے  
ہاتھ اور پاؤں کانٹے لگے اور ان کی آنکھوں میں اوبے کی سلاخیں ڈالی تھیں اور پتھر پٹے پیسے پر ڈالے گئے وہ اپنی حسب  
کرت رہے لیکن انہیں پانی نہ دیا گیا۔ ایسا ہی لکھا ہے کہ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے یوردی کی قتل کیا اور انہیں ان کے جہنم  
کیا اور اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کی (۱)۔ ایک روایت میں ہے ان کی آنکھوں میں کھل کر رکھ کر کانٹے کا قلم دیا تو ان  
کی آنکھوں میں گرم سلاخیں لگائی گئیں اور ان کے ہاتھ اور پاؤں کانٹے لگائے اور انہیں (ماکان کیا) (۲)۔ ایک روایت میں ہے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے پیروں کے نشان دیکھے وہ بے رحم تھے انہیں لایا، اللہ تعالیٰ نے ان کے ہارے میں یہ  
مازل کیا: اَلْمَنَافِقُ وَالْمُنَافِقَاتُ اَلَّذِينَ يُضَاهَوْنَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ وَيَتَّبِعُونَ فِي الْاُخْرَىٰ مِثْلَ مَا فِي الْاُخْرَىٰ (۳)۔ آیت: روایت میں ہے  
حضرت انس نے فرمایا: میں نے ان میں سے ایک کو دیکھا جو یوردی کی وجہ سے زمین چاٹ رہا تھا حتیٰ کہ وہ مرے (۴)۔  
بخاری میں ہے حضرت جریر بن عبد اللہ نے اپنی حدیث میں فرمایا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے ایک گروہ میں  
بھیجا حتیٰ کہ میں نے انہیں پایا جب کہ وہ اپنے شہر کے قریب پہنچ چکے تھے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پکارتے ہوئے۔





یہ التزام پر مہربانی پر برائیت کرنے کے لیے فرمایا اس کی مثال سنت میں ہے: **اَسْتَطَعْتَ شَكَ فَعَمَّ تَكْلُفُ** (۲) میں نے تجھ سے کہا طلب کیا قاتو نے مجھے کہ انھیں کھلایا تھا۔ وہ حدیث کو تسلیم نے روایت کیا ہے۔ سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ امام کا ان کے بارے میں اختلاف ہے جو عمار کے امام کے مستحق ہیں۔ امام مالک نے کہا: انہارے نزدیک عمار وہ ہے جو لوگوں پر شہر میں یا جنگل میں حملہ کرے۔ دوران کے نفسوں اور ان کے مسائل کی وجہ سے انھیں شفت میں آتے نہ بدلے کے طور پر ہو، نہ عداوت کے طور پر ہو۔ ابن المنذر نے کہا: اس مسئلہ میں امام مالک سے مختلف اقوال مروی ہیں انہوں نے ایک مرتبہ مصر میں عمار بہ کثرت کیا اور ایک مرتبہ بغلی کی۔ ایک طائفہ نے کہا: اس کا قتل شہر یا گھروں میں، راستوں میں، دیہاتوں میں برابر ہے اور ان کی حد و ایک ہیں۔ یہ امام شافعی، ابو ثور کا قول ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اسی سے یہ ہے، کیونکہ تمام پر عمار کا اہم واقع ہوتا ہے۔ کتاب علوم پر دلالت کرتی ہے کہ کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی قوم کو آتے سے بغیر جھٹ کے نکالتے۔ ایک طائفہ نے کہا: شہر میں عمار بہ نہ ہوگا، بلکہ شہر سے باہر ہوگا، یہ سفیان ثوری، اسحاق و نومان کا قول ہے۔ دھوکہ دینے والا اور جہ جہ حاصل کرنے کے لیے کسی انسان کو قتل کرتے ہے۔ اگر اختیار نہ لایا لیکن اس پر اس کے گھر میں داخل ہوا یا سفر میں اس کو ملا دیا۔ اسے نہ ہر کھلایا، یا پھر اسے قتل کیا تو اس کو حد و قتل کیا جائے گا۔ نہ کہ اتنا سنا قتل کیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 3**۔ عمار کے قتل میں حد و اختلاف ہے، ایک جماعت نے کہا: اس کے قتل کی مقدار اس پر سزا ہوگی۔ جس نے نوٹوں و ڈار یا مال لیا تو اس کے ہاتھ اور پاؤں پر ٹھس کاٹنے جائیں گے، اگر مال لیا اور قتل کیا تو اس کے ہاتھ اور پاؤں کاٹنے جائیں گے، اور پھر اسے سولی پر لٹکا جائے گا، جب قتل کرے اور مال نہ لوے تو اسے قتل کیا جائے گا اگر نہ۔ نہ لوہا ہو اور نہ قتل کیا تو اسے جلادھی کیا جائے گا (2)۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔

ابو یوسف، حنبل، مالک و سنی وغیرہم سے مروی ہے امام ابو یوسف نے کہا: جب لی بھی لوگا ہو اور قتل بھی کیا تو اسے سولی پر لٹکایا جائے گا اور اسے سولی پر قتل کیا جائے گا (3)۔ لیف نے کہا: نیز کے ساتھ سولی پر لٹکا ہوا قتل کیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: جب قتل کرے تو اسے قتل کیا جائے گا اور جب مال لے لگا اور قتل نہیں کرے گا تو اس کے ہاتھ اور پاؤں پر ٹھس کاٹنے جائیں گے جب مال لے گا اور قتل بھی کرے گا تو سلطان و اس میں اختیار ہوگا کہ چاہے تو اس کے ہاتھ اور پاؤں کاٹے۔ اگر چاہے تو ہاتھ پاؤں نہ کاٹے اور اسے قتل کر دے اور سولی پر لٹکا دے (4)۔ امام ابو یوسف نے کہا: ہر صورت میں قتل ہوگا، اسی طرح کا قول امام شافعی نے فرمایا: جب مال لوٹے گا تو اس کا ایساں ہاتھ کاٹا جائے گا اور اسے اٹھایا جائے گا، پھر ایساں پاؤں کاٹا جائے گا اور اسے اٹھایا جائے گا اور اسے چھوڑ دیا جائے گا، کیونکہ یہ جہالت خرابہ کی وجہ سے چوری پر نہ اند ہے۔ جب قتل کرے گا تو اسے قتل کیا جائے گا، جب مال لوٹے گا اور قتل کرے گا تو اسے قتل کیا جائے گا اور سولی پر لٹکایا جائے گا (5)۔





وہ اس طرح ہو جائے گا گویا جب وہ قید کیا گیا ہے تو زمین سے جدا وطن کیا گیا ہے مگر اپنی قرار گاہ سے۔ انہوں نے بعض قیدیوں کے ان اشیاء سے محبت پکڑ لی ہے:

خَرَجْنَا مِنَ الدُّنْيَا وَدَخَلْنَا مِنْ أَفْئِطَةٍ      فَلَمَّا مِنَ الْأُمُوتِ قُبِعَها وَلَا الْأُخْيَا  
۱۳) جَاءَ مَا اسْتَجَانُ بِرُوحَا لِحَاجَةٍ      مَجِبَتْهَا وَقَلْنَا جَاءَ هَذَا مِنَ الدُّنْيَا

مکمل نے حکایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب پہلے شخص ہیں جنہوں نے جیلوں میں قید کیا فرمایا: میں اسے قید رکھوں گا حتیٰ کہ میں اس سے قید بن لوں اور میں انہیں ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف جلا وطن نہیں کروں گا کہ یہ انہیں اذیت دے گا (۱۶)۔ خواہ یہ ہے کہ الانا: غرض سے مراد وہی زمین ہے جس میں مصیبت نازل ہوئی ہے پہلے زمانہ میں بھی لوگ اس زمین سے اجتناب کرتے تھے جس میں گناہ ہوتے تھے۔ اسی سے حدیث ہے ”جو شخص اپنے سینے کے ساتھ مقدس زمین کی طرف چلا“۔ امام کے لیے مناسب ہے کہ اگر اس کو رب کا خوف ہو کہ وہ بارہ ڈاکہ اور خدا کی طرف لوٹے گا تو وہ اسے اس شہر میں قید کر دے جس کی طرف جلا وطن کیا گیا ہے اگر یہ خوف نہیں ہے کہ وہ جنایت کی طرف لوٹے گا تو اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ اپنا مفید ہے کہ: یا امام ہلاک کا صریح مذہب ہے کہ اسے جلا وطن کیا جائے گا اور جہاں جلا وطن کیا جائے گا وہیں اسے قید کر دیا جائے گا۔ یہ اغلب ہے اس کے بارے میں جس کا وہ بارہ ڈاکہ کرنے کا اندیشہ ہو۔ طبری نے اس قول کو ترجیح دی ہے اور یہ واضح ہے، کیونکہ جس زمین میں مصیبت نازل ہوئی ہے یہ آیت کی نص ہے اور خوف کی بنا پر اس کے بعد اسے قید کیا جائے گا اگر وہ قید کر لے اور اس کی حالت بہتر بھی جائے تو چھوڑ دیا جائے گا (۲)۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اذِیْنَلْعُوْا مِنْ اِلَآئِہِیْنَ۔ نقل کا سہی ہلاک کرنا ہے اس سے اثبات اور نفی ہے، نفی کا معنی ناسخ کرنے کے ساتھ ہلاک کرنا ہے۔ اسی سے التفاہ ہے جو ردی مال کے لیے بولا جاتا ہے اسی سے التفاس پائی کو کہتے ہیں جو ذوال سے نکل جاتا ہے۔

واچھے کہنا:

كَانَ مَثَلَهُ مِنَ الثَّغْرِ مَوَاقِعُ الظُّلْمِ عَلَى الظُّلْمِ

**مسئلہ نمبر ۶۔** ابن خویندہ نے کہا: عذاب جو مال کے اس میں نصاب کا: اعتبار نہیں ہوگا جس طرح چوری کرنے والے میں اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس نصاب میں (۱۶۴) دینار کی رعایت رکھی جائے گی۔ ابن عربی نے کہا: امام شافعی اور اصحاب ائمہ نے فرمایا: ڈاکہ کو کاٹھ نہیں کاٹا جائے گا مگر جب وہ اتنا مال لے جس پر چور کے ساتھ کاٹے جاتے ہیں۔ امام مالک نے کہا: اس پر عذاب کے حکم کے ساتھ حکم لگایا جائے گا۔ یہ صحیح قول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر ۱۶۴ دینار کی چوری میں قطع پر مقرر فرمائی اور مزایہ میں کوئی چیز متعین نہیں فرمائی بلکہ عذاب کی جزا کا ذکر فرمایا نہیں یہ اس بات کا تقاضا ہے کہ ایک مال پر بھی عذاب کی جزا مکمل ہے۔ یہ اصل پر اصل کا قیاس ہے اس میں اختلاف ہے۔

وہی کھانسی کے ساتھ قیہ میں اور ادنیٰ کا غسل کے ساتھ قیہ میں ہے اور یہ غسل غنیمت میں ہے یہ ایسے شخص سے کہ کھانا بہ وہاں پر قیہ میں کیا جائے وہ پوری مال لیتا ہے اگر کموں کرے کہ کوئی دیر اور دیکھتا ہے تو بھوکہ پھر پانی کو سر پہ دھو کر نہایت سادہ میں کھتا ہے۔  
میں داخل ہوا اس کے لیے کہ یا شاعر بھی دیکھتا ہے کہ اور وہ اس پر آئے تو وہ دیکھ کر کہنے لگا کہ یہ کھانا بہ وہاں پر قیہ میں  
دیکھتا ہے کہ میں لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کے لیے اس میں حق کو ایک شخص ایک جو دیکھ کر کہنے آیا وہ چھٹی کے ساتھ کھانا بہ  
داخل ہوا قیہ وہ دھو کر کے غسل کے لیے پھر میری رائے اس کے ساتھ کہ وہ دیکھ کر کہنے لگا کہ میں قیہ میں داخل ہوتا ہے اس میں  
لے ان پر عمارتیں کا قیہ کیا گیا یا غسل دینے سے۔ اور میری قیہ کی طرف ہر قسم اور جائزین کی پستی سے منع ہوا۔

میں کہتے ہوں: ایسا دعا کا مطلب پھر نہ کی جاتی ہے اس سے دعا اور بیعت سے اب یہ بیعت کی طرف منع ہوا۔ اور محض  
ادنیٰ کی بھی سزا دیتے ہیں ادنیٰ میں اہل سنت سے کہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ گلاب میں قیہ کیا جائے کہ انوش کے گلاب کے پتوں کے پتوں کا ہر پتہ غنیمت  
ہو اور ہر پتہ غنیمت کے بقول ہیں:

(۱) مکاتبات کا اعتبار کیا جائے کہ اگر میں اس سے قیہ کیا ہے جس میں مکاتبات کا اعتبار نہ ہو کہ جس طرح قیہ میں ہے یہ غنیمت  
قول ہے اگرچہ قول میں یہ صرف قیہ پر غنیمت ہے وہ وہ وہاں سے یہ کہوں وہاں سے آراہ اور اس میں ہر پتہ غنیمت ہے۔ اسے قیہ کا  
ارشاد ہے: **وَأَشْجُوذُ الْإِلَهِ بْنِ يُحْيَا بَيْنَ الْوَلَدِ وَهُوَ لَذِي يَسْعَوْنَ فِي الْإِلَهِ نَرَضُ قَسَاوَاتِي يَنْفُكُوا** اسے قیہ کے لیے یہ ہے۔  
عدا قائم کرنے کا حکم یا جب وہ چیزیں ہیں جو حدیث اور فساد کی اصلاح اور شریف و شریف سے منع ہوتی ہیں کہ ان میں سے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** جب آگ لگیں اور قیہ سے قول کریں اور بعض قیہ کا قول ہو جائے اور بعض قیہ نہ ہوں تو سب قیہ یا  
جائے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: اسے قیہ کیا جائے کہ جس نے قیہ کیا ہے یہ بھی غنیمت ہے۔ کیونکہ جو جگہ میں حاضر ہوتے ہیں وہ  
مال قیمت میں شریک ہوتے ہیں اگرچہ تمام جگہ کرتے نہیں ہیں۔ قیہ پر جو دعائیں آتی ہیں اس پر بھی اتنی ہی ہے۔ اور  
جاسوسی کرنے والا ہے تو عذاب اولیٰ اس میں شامل ہوگا (۳)۔

**مسئلہ نمبر 9۔** جب گلاب (۱) آگ لگیں اور ان کو قیہ کریں اور اگر ان میں سے ایک ایک انوش و انوش میں ہے اور انوش میں  
قیہ کرنا واجب ہے اور مسلمانوں پر ان کے قیہ پر قیہ کرنا واجب ہے اور مسلمانوں سے ان کی اذیت ہو کہ وہ سب سے اور اور  
غصہ تھا جائیں تو ان کا چھپا کر لیا جائے گا کہ اگرچہ انہوں نے قیہ کیا ہو اور مال لیا ہو ان کو انہوں نے لیا۔ یہ ہونا تو ان  
پکڑنے کے لیے اور جنایت کی عدا قائم کرنے کے لیے ان کا چھپا کر لیا جائے گا اور انہوں نے قیہ کیا ہو کہ انہوں نے لیا۔ یہ ہونا تو ان  
نے قیہ کیا ہو۔ اگر ان کو پکڑا جائے اور ان کے پاس مال تھا جو کسی خاص شخص کا تھا تو وہ مال اسے واپس کیا جائے گا اور اس نے  
دینا دیا جائے گا اگر اس کا مال نہ ہو تو وہ ہیبت انسان میں رکھا جائے اور جنہوں نے اس کا مال تلف کیا ہو گا تو وہ اس نے  
خاصی مال کے اور ان کے لیے دیت نہ ہوگی جنہوں نے قیہ کیا جب تو بے سے پہلے ان پر قدرت ہو جائے گی اگر وہ تو بے

لئے، لہذا، / نے جو نے کسی کے لئے = سمجھو = ہوئی۔

**مسئلہ نمبر 10۔** ایم کوئی پرکون اختیار نہیں اور ان سے وہ حد ساقط ہوئی جو فقہ کے لیے ان پر تھی۔ وہ آدمیوں کے حقوق کے لئے ہمارے ہمارے نفس اور ہم کا قصہ میں ایسا ہی کا اور ان پر وہ ہوگا جو انہوں نے مال اور نون میں سے ساقط کیا ہو۔ جسوی کے ایسا کرنے کے لیے ہوگا۔ ان کے لیے مطلق رہا جائے، جو جس مریض میں سے ساقط ہو دوسرے مریضوں کے لیے ہوتا ہے نام، تک، اور شافی، جو پورا اور صحابہ اور فقہ کا مذہب ہے۔

جو اس کے پاس دفنہ والے لایا جائے گا اور جس کو رو پاک کر چکے ہوں اس کی قیمت فی سہانتہ دیں گے۔ کیونکہ یہ منصب ہے جس کی حکایت ان کے لیے جائز نہیں اور مال و ملک کو دیا جائے گا یا نہ دیا جائے گا اسے پتہ نہ گئے گا حتیٰ کہ اس کا مالک نہ ہو۔ صحابہ اور تابعین کی ایسی قوم ہے کہ مال غلبہ نہیں کرتا نہ ہر کام کو جو وہ چاہیں اور نہ ہر ملک کو جو وہ چاہیں۔ یہی نہیں کہ جو نہ ہو۔ یہ طبری نے البیہقی، مسلم کی روایت سے امام ذہبی سے روایت کیا ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب سے یہی قول ہے جو انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے لیا تھا اور عمار بن قیس نے کہا کہ اس نے یہ قول اس کے والد ابو بکر سے سنا ہے۔ ابوالوارثوں کے ساتھ کی تحریر لکھی ہے۔ ابوالوارث خود بغداد کے ایک صاحب کے بارے میں اس حدیث سے روایت مختلف ہے جب اس پر حدیث ختم کی جائے گی اور اس کے لیے مال نہ ہوگا تو کیا جو اس کے لیے تھا اس کا بطور دین چھپا دیا جائے گا یا ساقط ہو جائے گی جیسے یہود سے ساقط ہو جاتا ہے۔ مسلمان اور زنی اس میں برابر ہیں۔

**عیدِ میلادِ نبویؐ 11**۔ جل جلالہ! اجماع ہے کہ سلطان اس گھاٹی (داتا ہے جس پر) اکبرؑ نے ۱۵۴۲ء میں فتح کیا۔ یہاں پر ایک عظیم الشان عید منائی جاتی ہے۔ اس عید کے لیے ہر ایک کو ایک ایک روپیہ کی رقم ملتی ہے۔ اس عید کے لیے ہر ایک کو ایک ایک روپیہ کی رقم ملتی ہے۔ اس عید کے لیے ہر ایک کو ایک ایک روپیہ کی رقم ملتی ہے۔

میں کہتے ہیں کہ یہی ہے حکامِ حقہ نام نہ ہونے کے باعث احکامِ حقہ کو رد کیے اور محبِ قواں جو اس آیت کی تفسیر میں

[illegible]

**مسئلہ نمبر 13:** دورے طرے فرمایا: چور سے اللہ کی قسم اٹھائی جائے گی اگر وہ چوری سے باز آجائے گا تو اسے چھ روزہ یا پانچ کا رزق ملے گا، اگر نہ ملے گا تو اسے کیا جائے گا، انہوں نے چور کو ملنے کی خبر دی تو وہ بڑا متعجب رہا اور اس کا منہ دانیگاں ہے۔

نہائی نے حضرت ابو بکرؓ سے روایت کیا ہے ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ! بتائیے اگر میرے مال پر قبضہ کر لیا جائے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "اس سے اللہ کی قسم لے"۔ اس شخص نے کہا: اگر وہ مجھ سے انکار کریں؟ فرمایا: "اللہ کی قسم لے"۔ اس نے کہا: اگر وہ مجھ پر انکار کریں؟ فرمایا: "اللہ کی قسم لے"۔ اس نے کہا: اگر وہ مجھ سے انکار کرے گا تو وہ آگ میں ہوگا (۱۷)۔ بخاری و مسلم نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے لیکن اس میں قسم کا ذکر نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے فرمایا: ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کی: یا رسول اللہ! بتائیے اگر کوئی شخص میرا مال لینے کے ارادہ سے آئے؟ فرمایا: "تو اسے اپنا مال نہ دے"۔ اس نے کہا: بتائیے اگر وہ مجھے قتل کر دے؟ فرمایا: "تو تشہید ہے"۔ اس نے کہا: اگر میں اسے قتل کر دوں؟ فرمایا: "وہ روزِ میں ہے"۔ ابن کثیر نے کہا: ہم نے اہل طبرستان ایک جماعت سے روایت کیا ہے وہ چاروں سے لڑنے اور ان سے اپنے نفسوں اور اپنے اموال کا دفاع کرنے کا نظریہ رکھتے تھے۔ یہ حضرت ابن عمرؓ، حسن بصریؒ، ابو انجم غفلیؒ، قتادہؒ، وہاب مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، اسحاقؒ، نعمانؒ کا مذہب ہے۔ عوام اہل علم کا بھی یہی قول ہے کہ ایک شخص کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے نفس، مال اور مال کے دفاع میں لڑے جب ظلم کا ارادہ کیا گیا ہو۔ یہ ان اخبار کی وجہ سے ہے جو نبی کریم ﷺ نے فرمائی تھیں کہ آپ ﷺ نے کسی وقت کو خاص نہیں فرمایا اور نہ کسی حال کو خاص فرمایا ہے، مگر سلطان اگر ظلم کرے تو بھی خروجِ نہ کرے۔ اہل حدیث کی جماعت کا اعتقاد ہے کہ اگر اپنے نفس اور مال کا دفاع ممکن نہ ہو مگر سلطان پر خروج کے ساتھ اور اس سے جنگ کے ساتھ تو سلطان سے نہ لڑے اور خاص پر خروج نہ کرے۔ یہ ان اخبار کی وجہ سے ہے جو رسول اللہ ﷺ سے مروی ہیں جن میں ظلم و جور کے باوجود صبر کا حکم ہے اور ان سے نہ لڑنے اور ان سے خروج نہ کرنے کا حکم ہے جب تک وہ غارتگاہ نہ کریں۔

میں کچھ بولتا ہوں یہ سناؤ کہ مذہب میں اختلاف ہے جب کوئی خفیف چیز طلب کی جائے جیسے کپڑا، کھانا وغیرہ تو کیا وہ انہیں دینی جائے گی یا ان سے جنگ کی جائے گی؟ یہ اختلاف ایک اصل پر مبنی ہے وہ یہ ہے کیا ان سے قتال کا حکم ہے، کیونکہ یہ برائی کو روکنا ہے یا ضرر کے دفع کرنے کے باب سے ہے؟ اس بنا پر قتال سے پہلے ان کو دعوت دینے میں اختلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ لَهُمْ يَذُرُونِ فِي الدُّنْيَا**۔ عمارت کی شفاعت اور اس کے ضرر کے عظیم ہونے کی وجہ سے دنیا میں ان کے لیے رسوائی ہے۔ عمارت کا نقصان بہت بڑا ہے، کیونکہ اس میں لوگوں پر کرب کا راستہ مسدود کرتا ہے، کیونکہ اکثر لوگوں کی معیشت تجارت پر مبنی ہے اور تجارت کا رکن اور ستون زمین میں سفر کرنا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأَخْرَجُوا مِنْهُمْ بَنُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ** (الحمل: ۲۰) جب راستہ پر ڈرایا جائے گا تو لوگ سفر سے رک جائیں گے اور دھمکوں کو لازم پکڑنے کے بجائے بھول گئے اور تجارت کا دروازہ بند ہو جائے گا اور اس کی معیشت رک جائے گی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس پر سخت حد و کو مشروط فرمایا یہ دنیا میں رسوائی ہے تاکہ انہیں بڑے فعل سے روکا جائے اور تجارت کا باب کھلا جائے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے مہیا فرمایا ہے جو تجارت کرا چاہے اور





## عَقُوْا تَرَاهُمْ جِيْتُمْ ⑤

”اور چوری کرنے والے اور چوری کرنے والی (کی سزا یہ ہے) کہ کانواں کے ہاتھ بٹا دیجئے۔“ لے لیے جو انہوں نے کیا وہ عرصہ خالص سزا اللہ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ غالب ہے حکمت والا ہے۔

اس میں ستائش کے مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا سَأَلَكَ الشَّارِكُ لِلْإِلهِ فَاقْضِ لَهُ فَدْرًا بَلَدًا** اللہ تعالیٰ نے زمین میں پوشش اور فساد کے ذریعے اموات لینے کا ذکر کیا تو چور کے حکم کا ذکر بطور حرام (جنگ) کے کیا جیسا کہ اس کا بیان باب کے درمیان ہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے مرد چور کا ذکر عورت چور کے ذکر سے پہلے کیا جب کہ زانیہ کا ذکر زانی سے پہلے یہ اس کا بیان نہیں۔ آئے گا۔ زمانہ جاہلیت میں چور کا ہاتھ کاٹا گیا زمانہ جاہلیت میں جس نے چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا وہ ولید بن مغیرہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسام میں بھی چور کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا مردوں میں سے اسام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چور کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا وہ خیزدین بن عدی بن نوفل بن عبد مناف تھا اور عورتوں میں سے عروۃ بنت سفیان بن عبد اللہ مسدھی جو بنی خزیم سے تھی۔ حضرت ابوبکرؓ نے بھی شخص کا ہاتھ کاٹا جس نے بار چوری کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے ابن مرہ کا ہاتھ کاٹا جو عبد الرحمن بن مرہ کا بھائی تھا۔ اس میں اختلاف نہیں۔ بیت کا ظاہر ہر چور میں عام ہے۔ حالانکہ یہ اس طرح نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر دینار کی چوٹائی میں یا اس سے زیادہ میں“ (1)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ **لِشَّارِكِ وَالْإِلهِ فِدْرًا** سے مراد بعض چور ہیں جس چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر دینار کی چوٹائی میں یا دینار کی چوٹائی کی قیمت میں۔ یہ حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ اور حضرت علیؓ کا قول ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ فرمایا: ”ام شراکی اور شراکی ہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا: ”دینار کی چوٹائی یا تین درہم کی چور کی میں ہاتھ کاٹا جائے گا مگر دینار بہر چور کی کیے جو دینار کی چوٹائی کے برابر ہیں تو ان میں اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ مسلمان میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر یہ کہ وہ تین درہم کو پہنچ جائے خواہ ان کی نیت کم ہو یا زیادہ (2)۔ امام مالکؒ نے سونا، چاندی میں سے ہر ایک کو اصل بنایا ہے اور مسلمان کی قیمت درہم سے لگائی ہے یہ ان کا مشہور قول ہے۔ امام احمد اور اسحاق نے کہا: اگر سو چور کی کیا تو دینار کی چوٹائی کا ہتھ دینا مگر سونے، چاندی کے علاوہ کوئی چیز چور کی تو اس کی قیمت دینار کا چوٹائی یا تین درہم کے برابر ہوگی تو تخم ثابت ہوگا۔ یہ امام مالک کا دوسرا قول ہے۔ پہلے قول کی قیمت حضرت ابن عمرؓ حدیث سے ہے کہ ایک شخص نے دھاس چوری کی اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا مینا اور سونے سے پہنچنے کے بعد اس نے دھاس کی قیمت لگانے کا حکم دیا اس کی قیمت تین درہم سے لگائی گئی (3)۔ امام شافعیؒ نے حضرت عائشہؓ کی حدیث کو چوٹائی دینار میں اصل بنایا اور مسلمان کی قیمت کو بھی اس کی طرف لوٹایا کہ تین درہم کی طرف سونے کے ٹکے اور سب سے بونے کی وجہ سے ابن عمرؓ کی حدیث کو چھوڑ دیا کیونکہ اس دھاس میں

صحابہ کا اختلاف دیکھا جس میں رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ کاٹا تھا۔ حضرت ابن عمر کہتے ہیں: میں اور ابی ہریرہ (1)۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اس اور ابی ہریرہ (2)۔ حضرت انس کہتے ہیں: پانچ روایتیں تھیں (3) اور حضرت عائشہ کی حدیث و بناؤں کی چوتھائی میں صحیح ثابت ہے اس میں حضرت عائشہ سے مروی میں کوئی اختلاف نہیں ہے مگر بعض نے اسے معوقہ بنایا ہے اور جو علماء آپ کے قول پر اس کے حفظ و حدیث کی وجہ سے عمل کو جب سمجھتے ہیں وہ اس کو معوقہ کہتے ہیں۔

یہ ابوہریرہ وغیرہ کا قول ہے اس پر اگر چوری شدہ ہونے کی قیست دینا کی چوتھائی کو پہنچ جائے گی تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہ اسحاق کا قول ہے۔ ابن دؤلمسوں پر توقف کرو اور یہ دونوں اس باب میں مستون ہیں اور جو کچھ اس کے بارے میں آیا ہے اس میں سے یہ واضح ہے۔ امام ابوحنیفہ اور ابن کے صاحبزادے اور ثوری نے کہا: چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر اس درابم (4) میں بیان دینا اس میں یا وزن کے اعتبار سے جس کی مقدار کو پہنچ جائے گی اور ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر اس درابم (4) میں بیان نکالنے اور ان کی بحث حضرت ابن عباس کی حدیث ہے فرمایا: وہ ذہالی جس میں نئی نریم سننے پانچ نے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا (5) اس کی قیست دینا درابم تھی۔

اس حدیث کو مروی بن شعیب نے اپنے باپ سے انہوں نے ان کے دادا سے روایت کیا ہے فرمایا: اس وقت ذہالی کی قیست دینا درابم تھی۔ ابن دؤلمس (6) کو دارقطنی وغیرہ نے تحریف کیا ہے۔ اس مسئلہ میں چوتھا قول بھی ہے سے دارقطنی نے حضرت عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر پانچ درابم میں (7)۔ یہ سلیمان بن یسار، ابن ابی لیلیٰ اور ابن شمرہ کا قول ہے حضرت انس بن مالک نے کہا: حضرت ابو بکر مؤذن نے ایک ذہالی میں ہاتھ کاٹا جس کی قیست پانچ درابم تھی۔ پانچوں قول یہ ہے کہ ہاتھ چار درابم یا اس سے زائد میں کاٹا جائے گا۔ یہ حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے۔

چھٹا قول یہ ہے کہ ایک درہم اور اس سے اوپر میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہ عثمان بن ابی لیلیٰ کا قول ہے۔ بطریق نے ذکر کیا ہے کہ حضرت جعفر بن زبیر نے ایک درہم میں ہاتھ کاٹا۔ ساتواں قول یہ ہے کہ آیت کے ظہر کے مطابق ہر اس چیز کی چوری میں ہاتھ کاٹا جائے گا جس کی قیست ہوگی یہ خوارج کا قول ہے۔ حسن بھری سے مروی ہے یہ ان سے مروی تین روایات میں سے ایک ہے۔ دوسری روایت اس طرح ہے جس طرح حضرت عمر سے مروی ہے۔ تیسری وہ ہے جس کو کوفیہ نے حسن بھری سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نے قطن بن جابر سے سنا کہ وہ کیا کہ زیادہ کے مہد میں کھٹے مال پر ہوگا بناؤں راستے دو درہمیں پر شوق ہوئی۔ یہ اقوال ایک دوسرے کے متقابل ہیں، صحیح وہ ہے جو ہم نے تمہارا سے لیے ذکر کیا ہے۔ اگر ہاتھ کاٹا جائے کہ بخدری اور مسلمہ نے حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس چور پر لعنت کی ہے جو ہاتھ و چوری کرتا ہے اور اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور









پرموت آئے کی اور سوت آتی روئے وہ نہ کی کہ ہندے کہ لے لہر کی بلکہ فریادی جا۔ "میں نے کہا: اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپ سمجھو کہ میں نے فرمایا: "تجھے میرا زہ ہے" (۱۶)۔ جس نے کہا: اسی وجہ سے ہستیوں نے تم کو قہر سے چھوڑ کر اپنے اولا کا انوکھا کھانے کا۔ "یونہی ہیست کے جس میت کے گھر میں اٹھیں ہو اسے۔"

[illegible][illegible]

نیک ہوا اسکی نے فرمایا: بعض علماء نے فرمایا: قطع یہ کے ساتھ دین کی حیثیت سے اس کا بیچنا یہ جائے گا تو وہ خوشحال ہوگا یا شک و دقت ہوگا؟ فرمایا: بہت سے علماء یہ نہ کا قول ہے اور اس کی صحت پر اس طرح استدلال کیا گیا ہے کہ یہ وہی ہیں جو وہ مستحقوں کے لیے ہیں ایک دوسرے کو ساتھ نہیں کرتے گاہے دیت اور کدہ روچیں پھر فرمادے: میں بھی یہی کہتا ہوں۔ قاضی ابو الحسن نے یہی کہہ کر سونے کے قول سے استدلال کیا ہے: "جب چہ پر مد نامہ کی جائے گی تو میں پر ضمانت۔" وہی از 43۔

اس نے اسے بتایا کتاب میں بنی حدیث: "کریا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: قاضی کے ساتھ بھیج کر ناجی حکومت بنا۔

قطع یہ بھی حکومت ہے اور وہ حکومتیں منع نہیں۔ قاضی نے اس پر اکتفا کیا ہے۔ "تعلیق کی اور مشافعی در "اس سے

موافقتیں کا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: چہ وہ اس کی جلی دے گا جو اس نے چہ وہ اس کا بیچنا یہ جائے گا تو وہ خوشحال ہوگا یا شک و دقت ہوگا؟

اس کا تھکا کرنا یا بوجھنا نہ کرنا (۱۱)۔ اسی طرح جب ڈاکہ ڈالا تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی جو حد ہے وہ بندہ اس کے تحت شد و دمان کو ساقط نہیں کرتی اور نہ ہی وہ حدیث جس سے ہمارے ہمارے استدلال کیا ہے۔ جب وہ تنگ دست ہو اس میں کوئی شک نہیں ہے اور یہی طبری کا قول ہے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس کو سنائی اور وارفتگی نے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے روایت کیا ہے۔ ابوہریرہ نے فرمایا: یہ حدیث قوی نہیں اور اس کے ساتھ بخت قائم نہیں ہوتی۔ ابن عمر نے کہا: یہ حدیث باطل ہے۔ طبری نے کہا: یہ باتیں یہ ہے کہ اس پر بلائے شد و دمان کی جتنی ہوا، لیکن ہم نے اس میں اثر کی وجہ سے اس کو ترک کر دیا۔ ابوہریرہ نے کہا: ضعیف اثر کی وجہ سے قیاس کا ترک کرنا جائز نہیں، کیونکہ ضعیف کسی حکم کو ثابت نہیں کرتا۔

**مسئلہ نمبر ۹**۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ چور سے چور چوری کر لے تو اس کا تھکا جائے گا یا نہیں؟ ہمارے علماء نے فرمایا: اس کا تھکا جائے گا۔ اور امام شافعی نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ اس نے غیر مالک سے اور غیر حرز سے مال چوری کیا ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: مالک کی حرمت اس مال پر باقی ہے اس سے اس کی حرمت ختم نہیں ہوتی اور پھر کا تھکا (ملکیت) نہ ہونے کی طرح ہے جس طرح غاصب ہوتا ہے اگر اس سے اسے ماضی ماضی چوری کیا گیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اگر یہ کہہ جائے کہ اس کا حرز نہ ہونے کی طرح ہٹاؤ؟ ہم نہیں گے، حرز قائم ہے اور ملکیت قائم ہے اس میں ملکیت باطل نہ ہوئی، تاکہ وہ نہیں کہیں کہ حرز باطل کر دو (۲)۔

**مسئلہ نمبر ۱۰**۔ اگر سر دق مان میں سے ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے، تو اس کے بعد پھر اگر وہی چوری کرے تو اس میں عام و خاص امتداد ہے؟ اکثر علماء کہتے ہیں: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۳)۔ قرآن کا عموم اس پر ہاتھ کاٹنے کو ثابت کرتا ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ کے قول اور روایت ہے۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: قطع یہ سے پہلے چور خریدنے یا بیچنے کے ساتھ سر دق، مال کا مالک بن جائے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالسَّارِقُ وَالسَّامِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا**۔ جب قطع بطور مطلق اللہ واجب ہے تو اسے کوئی چیز ساقط نہیں کرے گی۔

**مسئلہ نمبر ۱۱**۔ مہر و ملائے و انشاء فی کورفع کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہودی نے کہا: اس کا معنی ہے جو تہ پر چور مرد اور پور عورت کے متعلق فرض کیا گیا ہے۔ بعض نے فرمایا: ان میں رفع جہتہ کے اعتبار سے ہے اور **فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا** اس سے ہے۔ اس میں عین کا قصہ نہیں ہے اگر عین کا قصہ ہو تو نصب واجب ہوتا تو کہتے ہیں: زید اغریبہ بلکہ یہ تحریر اس قول کی صورت ہے۔ من بعد فی قطع زید و انہ چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ زجاج نے کہا: یہ قول غلط ہے۔ السارقی نصب سے ماخوذ لیکن پڑھا گیا ہے۔ یہ ہے **اقطعوا الساری والسارقہ**، یہ یہودی کا عقار ہے، کیونکہ امر سے تھکا فعل اولی ہے۔ یہودی نے کہا: کام میں وہ نصب ہے جیسے تو کہتا ہے: زید اغریبہ۔ لیکن عام لوگ رخصتی پڑھتے ہیں۔ یہودی نے انشاء کی نوع کو عین فیصلہ کیا۔ حضرت ابن مسعود نے پڑھا: **السارقون والسارقات فاقطعوا ايديهم**۔ جماعت کی آیت کو یہ قول تائید کرتا ہے۔ السارق والسارقہ راہیں مکرہ کے ساتھ سر دق چیز کا کام ہے۔ اور یہی قول کا مصدر کے



”جب ہے جب وہاں کے ساتھ داخل ہو۔“

اور چوری شدہ چیز میں چار اوصاف معتبر ہیں: نصاب اس پر گفتگو کر رہی تھی ہے، وہ چیز کسی کی ملکیت ہو اور اس کا بیچنا ہر  
لوگ اس کا بیچنا ہو اور اس سے آدمی دل دار نہ ہو جیسے شراب، خنزیر، ان میں بالاتفاق قطع یہ نہیں ہے مگر امام مالک  
اور ان فقہاء کے نزدیک جھوٹا نوادہ کی چوری کو حرام قرار دیا ہے۔ بعض نے فرمایا: ان پر قطع یہ نہ ہوگی۔ یہی قول  
امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا ہے۔ کیونکہ وہ مال نہیں ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: اور توڑا مال ہے جو رکابا ہوا مال کی وجہ سے  
نہیں کہ جاتا بلکہ نفوس کے ساتھ اس کے نقصان کی وجہ سے کاٹا جاتا ہے اور نوادہ کے ساتھ نفوس کا تعلق غلام سے زیادہ ہوتا  
ہے۔ اور وہ ان چیزوں سے ہوتی ہیں کہ مالک سونا یا ناز ہے اور اس کا بیچنا جائز نہ ہو جیسے کہ جس کے کھلنے کی اجازت دی گئی ہے  
اور قربانی کا گوشت اس میں اس کا اور شراب میں اختلاف ہے۔

ابن القاسم نے کہا: کتا چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اشیاء نے کہا: یہ اس کے ہاتھ سے نہیں ہے جس  
کا نقصان ہے۔ ربا و کتا جس کے نقصان کی اجازت ہے اس کی چوری پر ہاتھ کاٹا جائے گا۔ فرمایا: جس نے قربانی کا گوشت  
چوری کیا یا اس کی کھل چوری کی اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اب کہ اس کی قیمت تین درہم ہو، ان صاحب نے کہا: اس نے کہا:  
اور اس سے پہلے قربانی چوری کی تو ہاتھ کاٹا جائے گا، اگر ذبح کے بعد چوری کی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اگر وہ کسی چیز ہو جس کی  
اصل کاٹنا اور اس کا بیچنا ہر دووں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا ہے جس کا استعمال ہر شخص جیسے ظہور اور غمرہ، راکٹ وغیرہ آلات  
اور اس میں دیکھا ہے کہ اگر اس کی صورت سے فساد اور اس کی صنعت کے چل جانے کے بعد چار درہم قیمت باقی رہتی ہے  
یا اس سے زیادہ باقی رہتی ہے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہی حکم سونے اور چاندی کے برتنوں کا ہے جن کا استعمال ہر شخص اور  
ان کے توڑنے کا حکم دیا جاتا ہے ان میں جو سونا چاندی ہے اس کی قیمت لکھ لی جائے گی نہ کہ ان کی صنعت کی۔ اسی طرح  
سونے اور چاندی کی صلیب اور تاپا کتیل کا حکم ہے اگر اس کی قیمت نہایت پر نصاب کو پہنچے تو اس میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

تیسرا وصف یہ ہے کہ اس میں چوری کی ملکیت نہ ہو۔ مثلاً خیراتی دین شدہ چیز کو چوری کرے یا جو اس نے اجرت پر طلب  
کی ہے اس کو چوری کر لیا اور اس میں شریک ہو۔ دوسرا وصف یہ ہے کہ شریک کی رعایت میں اختلاف ہے جسے وہی نقص مال  
قیمت سے چوری کرے یا بیت المال سے چوری کرے۔ کیونکہ اس میں اس کا حصہ ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
مروی ہے کہ ان کے پاس ایک شخص دیا گیا جس نے اس سے ایک خود چوری کو تھا تو آپ نے اس پر قطع یہ کا فیصلہ نہ فرمایا۔  
فرمایا: اس میں اس کا حصہ ہے۔ یہی مذہب ہے رعایت علماء بیت المال کے بارے میں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس پر قطع یہ  
ہے انہوں نے قیمت موت کے لحاظ سے حکم کا اعتبار کیا ہے۔ چوری شدہ چیز ایسی ہو جس کا چوری کرنا صحیح ہو جیسے جھوٹا غلام، بڑا  
گھوڑا، کیونکہ جس کا چوری کرنا صحیح نہیں جیسے نسیج غلام تو اس میں قطع یہ نہیں ہے۔

دو جگہ جہاں سے چوری کی گئی ہو اس میں ایک وصف ستر ہے اور وہ مرد ہو اس چوری شدہ چیز کی مثل کے لیے۔ اس میں  
بہر حال قول یہ ہے کہ ہر دو چیز جس کے لیے مکان صرف ہو وہ مکان اس کے لیے حرام ہے۔ ہر دو چیز جس کے ساتھ خانہ ہے تو

اس کا کھانا کا حرز ہے۔ گھر، مکانات و دکانیں اس چیز کے لیے حرز ہیں جو ان میں سے خواہ ان کے مالک حاضر ہوں یا نہ ہوں۔ اسی طرح بیت المال، مسلمانوں کی جماعت کے لیے حرز ہے چوراس میں کسی چیز کا مستحق نہیں ہوتا اگرچہ وہ چوری سے پیسے ان لوگوں سے ہے جسے وہ امام کے لیے دینا جائز ہے۔ ہر مسلمان کا حق عطیہ سے متعین ہوتا ہے، لہذا آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ امام کے لیے تمام مال کو مصالحت کی وجہ سے ایک وجہ میں خرچ کرنا جائز ہے اور اسے لوگوں میں تقسیم کرنا ضروری نہیں ہو جاتا اس کے لیے جائز ہوتا ہے کہ وہ ایک شہر میں خرچ کرے اور دوسرے میں نہ کرے، ایک قوم کو نہ دے اور دوسری قوم کو دے۔ اس فقیر میں کہ یہ چوران لوگوں میں سے ہے جن کا اس میں کوئی حق نہیں ہے، اسی صراح بل نیست بھی وہ حیثیتوں سے زن نہیں۔ ہوتا تقسیم کے ساتھ متعین ہوتا ہے وہ وہ ہے جو ہم نے بیت المال کے بارے میں ذکر کیا یا صرف لینے سے متعین ہو جاتا ہے جو جگہ میں ضرور ہے، پس اس میں۔ بیت رکھی جائے گی جو اس نے چوراس کی انہوں نے اپنے حق سے زیادہ چوراسی کو ہاتھ کا تا جائے گا اور نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۴:** جانوروں کی قطعیں اس مال کے حرز ہیں جو ان پر مادہ کیا ہے اور دوکانوں کے محض اس چیز کے لیے حرز ہیں جو ان میں رکھی گئی ہیں بیچنے کی جگہ میں اگرچہ وہاں دکان نہ بھی ہو خواہ اس کے پاس اس کا مالک ہو یا نہ ہو رات کو چوری کی گئی ہو یا دن کو۔ اسی طرح بازار میں بکریوں کے گھبرنے کی جگہ خواہ وہ باندھی ہوئی ہو یا باندھی ہوئی نہ ہو اور ہاں چارے بڑوں میں محفوظ ہوتے ہیں خواہ ان کے مالک پاس ہوں یا نہ ہوں۔ اگر سواری مسجد کے دروازے یا بازار میں ہو تو وہ حرز نہ ہوگی مگر یہ کہ اس کے ساتھ محافظ ہوں۔ جس نے اپنے محض میں سواری کو باندھا یا جانوروں کے لیے کوئی ڈالنا یا تو وہ ان کے لیے حرز ہوگا اور کشتی میں جو کچھ ہے کشتی اس کے لیے حرز ہے خواہ جس درمی ہو یا باندھی ہوئی ہو۔ اگر کشتی چوری کی گئی تو اس کا عظم جانور والا ہے اگر وہ مکمل ہو تو حرز نہ ہو (محفوظ) نہیں ہے اگر اس کے مالک نے اسے کسی جگہ باندھا، اور اس کو اس میں گھبراہ اور اسے باندھا ہو تو وہ محفوظ ہے، اسی طرح اگر اس کے ساتھ کوئی ہے تو وہ کشتی جہاں بھی ہے محفوظ ہے جیسے جانور مسجد کے دروازے پر ہو اور اس کے ساتھ محافظ ہو مگر یہ کہ وہ کشتی کو اپنے سفر میں کسی جگہ اتاریں اور پھر اسے باندھیں تو وہ جگہ اس کے لیے حرز ہوگی اس کے ساتھ ملک ہو یا نہ ہو۔

**مسئلہ نمبر ۱۵:** اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ایک گھر میں رہنے والے لوگ جیسے بھول جس میں ہر شخص ملکہ اپنے کمرے میں رہتا ہے تو جو ان میں سے کسی کے کمرے سے چوری کرے گا جب وہ مال لے کر گھر کے محض میں آجائے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اگرچہ وہ اسے لے کر اپنے کمرے میں داخل نہیں ہوا ہے اور نہ اس کے ساتھ بھول سے باہر نکلا ہے۔ اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ جو بھول کے محض سے کوئی چیز چوری کرے گا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اگرچہ وہ اپنے کمرے میں سے لے گیا ہو یا اسے بھول سے باہر لے گیا ہو، کیونکہ بھول کا محض تمام کے لیے نفع و شرا کے لیے مباح ہے مگر یہ کہ سواری اپنے مربط میں آویزاں جو اس کے مشابہ اس محفوظ جگہ پر ہو تو اس کے چوری کرنے پر سزا ہوگی۔

**مسئلہ نمبر ۱۶:** والدین بیٹے کا مال چوری کر لیں تو ان کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:



”خود میری اہل حیر سے باپ کا ہے (۱)“ اور بنی اھلین کا اس چوری کرنے کا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا کیونکہ اس کے لیے اس میں کوئی حیر نہیں۔ جس جڑ نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یہ قول ابن وہب اور اشہب کا ہے۔ کیونکہ چنانچہ مادہ باپ کے ہاتھ میں بڑھتا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ تھامس کا ہاتھ آقا کے دہائی وچ سے نہیں کاٹا جاتا کیس باپ کے ہاتھ کو چوری کرنے سے بچنے کا ہاتھ نہ کاٹا جاتا ہے اور ادا کے چوری کرنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور ابن القاسم نے کہا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اشہب نے کہا: کاٹا جائے گا۔ امام مالک کا قول اسلحہ ہے، کیونکہ وہ بھی باپ ہے۔

امام مالک نے فرمایا: میرے نزدیک محبوب یہ ہے کہ باپ اور دہائی طرف سے ناکہ دارا کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور چ ان کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ ابن القاسم اور اشہب نے کہا: ان کے علاوہ رشتہ داروں کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ امام حنفیہ نے فرمایا: وہی انھارہ ممتاز چھوٹی خنجر، لیکن وغیرہم میں سے کسی پر قطع نہیں کیا ہے۔ ثوری کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور حنفی نے کہا: ان میں سے جو چوری کرے گا اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور ثوری نے کہا: ہر چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا جس نے اتنی مقدار چوری کی جس کی وجہ سے ہاتھ کاٹا جاتا ہے اگر یہ کہ کوئی چیز پر جمع ہو جو گھبراہٹ میں لے لی ہو تو اس کی وجہ سے چھوڑ دیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 17:** قرآن چوری کرنے والے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی، امام ابو یوسف اور مالک نے کہا: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا جب اس کی قیمت اتنی ہو کہ جس میں ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ ابن القاسم نے بھی یہی کہا ہے۔ نعمان نے کہا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا جو قرآن چوری کرے (۲)۔ ابن القاسم نے کہا: قرآن چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور حبیب نضرے کے بارے میں اختلاف ہے جو حبیب سے پیسے بیس کوکٹ کر نکال لیتا ہے۔ ایک جماعت نے کہا: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا جس نے بیس کے اندر سے یا میر سے کاٹا۔ یہ امام مالک، امام مالک، ابو ثور اور یوسف کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام محمد بن حسن اور حنفی نے فرمایا: اگر وہ ہم آتھیں (بیس کے ظاہر میں تھے پھر چور نے اس آستین کوکٹ کر انہیں چوری کر لیا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اگر آستین کے اندر وہ ہم تھے اس نے ہاتھ اندر داخل کر کے چوری کی تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 18:** سفر میں قطع کر کے بارے میں اختلاف ہے اور دار الحرب میں حدود قائم کرنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام حنفی، ابن القاسم نے کہا: دار الحرب میں بھی حدود قائم کی جائیں گی۔ دار الحرب اور دار السلام میں کوئی فرق نہیں۔ ابو داؤد نے کہا: جو لشکر کا امیر ہے اگرچہ وہ کسی شہر کا امیر نہیں ہے، او قطع کر کے ملو وہ وہاں اپنے لشکر میں قائم کرے گا۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: جب لشکر دار الحرب میں جنگ کر رہا ہو اور ان کا کوئی امیر ہو تو وہ اپنے لشکر میں حدود قائم نہیں کرے گا۔ فریقہ کے سر ہشام بن عرار نے کہا: اس میں شک ہے کہ اس کا امیر ہو تو وہ اپنے لشکر میں حدود قائم کرے گا۔ ابو داؤد نے کہا: اس کے ہر لشکر پر علماء نے حضرت جبارہ بن ابی اسیر کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ امام محمد بن احمد حنفی نے کہا: اگرچہ ہر ایک کے ساتھ ہندو میں تھے ایک چور کو لایا گیا جس کو قصہ کہنا جاتا تھا اس نے غشی ہوئی چوری کی تھی اس نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے: ”ہر ایک میں ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے“



اسے ادا مقرر کیا کہ انہوں نے اسے قتل کر دیا (۱۱)۔ اور حضرت جابر کی حدیث سے حجت پکڑی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچویں مرتبہ چوری کرنے والے کے لیے حکم دیا فرمایا: "اُسے قتل کر دو"۔ حضرت جابر نے کہا: ہم اسے لے کر چلے اور ہم نے اسے قتل کر دیا یہ ہم نے اسے گھسٹا مارا اسے گلوں میں پھینک دیا اور ہم نے اس پر پتھر پھینکے (۱۲)۔

ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے اور نسائی نے اسے نقل کیا ہے اور فردین یہ حدیث منکر ہے۔ ایک راوی قوی نہیں ہے اور میں اس باب میں کوئی شے حدیث نہیں جانتا۔ ابن المنذر نے کہا: حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے ہاتھ کے بعد ہاتھ اور پاؤں کے بعد پاؤں کاٹا۔ جنس نے فرمایا: دوسری مرتبہ بایاں پاؤں کاٹا جائے گا پھر اس کے بعد قطع نہیں ہے پھر اگر چوری کرے گا تو تیسری بار جانے کی اور قید کرنا ہو گا۔ یہ حدیث علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور زہری نے کہا: ابن ابی سلیمان اور امام احمد بن حنبل میں کاہنوں میں ہے (۱۳)۔ زہری نے کہا: ہمیں سنت نہیں پہنچی مگر ہاتھ اور پاؤں کاٹنا۔ عطاء نے کہا: تم دایاں ہاتھ کاٹا جائے گا اور بائیں کوئی عضو نہیں کاٹا جائے گا۔ یہ ابن عمرؓ نے ذکر کیا ہے۔ تمنا نے: عطا کا قول صحابہ کرام نے اس سے پہلے اس کے خلاف کیا ہے (۱۴)۔

**مسئلہ نمبر ۲۱۔** اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ حاکم چور کا دایاں ہاتھ کاٹنے کا حکم دے اور اس کا بایاں ہاتھ کاٹ دیا جائے۔ قتادہ نے کہا: اس پر حد قلم کی جائے گی اور اس پر زیادتی نہیں کی جائے گی۔ امام مالک کا بھی یہی قول ہے جب کاٹنے والا غلطی کرے اور اس کا دین ہاتھ کاٹ دے۔ اصحاب انرا بھی اعتقاد رکھتے ہیں۔ ابو ثور نے کہا: کاٹنے والے پر ریت ہے، کیونکہ اس نے غلطی کی۔ اس کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے لیکن بائیں کی وجہ سے پھر اس کا دایاں ہاتھ کاٹنا منسوخ ہے۔ ابن المنذر نے کہا: چور کا بایاں ہاتھ کاٹنا دو معنوں میں سے ایک سے نکلا ہے جو نکالنا تو کاٹنے والا جان بوجھ کر بایاں ہاتھ کاٹنے کا اس صورت میں اس پر تعصاں دینا یا غلط کام کرنے کا تو اس کی ریت کاٹنے والے کی عاقبت (خاندان) پر ہوگی اور چور کا دایاں ہاتھ کاٹنا واجب ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے ثابت کیا ہے اس کو کسی زیادتی کرنے والے کی زیادتی اور کسی قصا کرنے والے کی غلطی کی وجہ سے رد کیل کر درست نہیں۔ ثوری نے کہا: جس سے ہمیں ہاتھ میں تعصاں بیٹھا تھا وہی نے دایاں ہاتھ کاٹ دیا اور اسے کاٹ دیا۔ یہ غیر فرمایا اس کا دایاں ہاتھ بھی کاٹا جائے گا۔ ابن المنذر نے کہا: یہ صحیح ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: جب وہ خشک ہوگا تو اس کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے گا یا اس لیے ہے کہ اس نے خود ہاتھ بایاں ہاتھ منہ کیا ہے، اور کاٹنے والے پر اصحاب امرائے کفر میں کوئی چیز واجب نہیں۔ اس مشفق نے قتل کے قیاس میں قلعہ پر کوئی چیز نہیں اس کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے گا جب وہ خشک ہوگا۔ خود اس شخص نے کہا: کاٹنے والے پر کوئی چیز نہیں اور چور کا ہاتھ کاٹنا صحیح ہے وہ کافی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۲۔** چور کا ہاتھ کاٹ کر اس کے گلے میں رنکا کے متعلق پوچھا: کیا یہ سنت سے ہے؟ انہوں نے کہا:

۱۔ سنن ابی داؤد، کتاب النور، جلد ۲، صفحہ ۲۴۹

۲۔ سنن ابی داؤد، کتاب النور، جلد ۲، صفحہ ۲۶۰

۳۔ سنن ابی داؤد، کتاب النور، جلد ۲، صفحہ ۲۶۱

۴۔ سنن ابی داؤد، کتاب النور، جلد ۲، صفحہ ۲۶۱

رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چمڑا لایا گیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا، پھر آپ نے اس کا ہاتھ گلے میں لٹکانے کا حکم دیا۔ اس حدیث (1) کو ردی نے نقل کیا ہے اور فرمایا: یہ حدیث حسن غریب ہے۔ ابو داؤد اور نسائی نے بھی تخریج کی ہے۔

**مسئلہ نمبر 23**۔ جب چوری کی حد ثابت ہوئی پھر چور نے کسی کو قتل کر دیا، اس کا حکم کیا ہے؟ فرمایا: قتل کیا جائے گا اور قطع یہ اس میں داخل ہوگا۔ امام شافعی نے فرمایا: ہاتھ کاٹا جائے گا اور قتل نہیں جائے گا، کیوں کہ دونوں دو مستحقین کے قتل ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کے لیے حق کو چمڑا کرنا واجب ہے۔ یہ صحیح ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، یہاں تک مرئی کا اختیار ہے (2)۔

**مسئلہ نمبر 24**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَنِیْلَیْکُمْ فَرَسًا فَرْدًا یَدُ جَسَدِکُمْ فَرَمَیْا۔ اس میں علامت نے کلام کیا ہے۔ ابن عربی نے کہا: فقہاء نے ان پر حسن ظن کرتے ہوئے ان کی متابعت کی ہے۔ ظلیل بن احمد اور قزوینی نے کہا: ہر چیز جو انسان کی تخلیق سے پائی جاتی ہے جب شہر کی طرف منصرف کی جاتی ہے تو جمع ذکر کی حالت ہے تو کہتا ہے: حشمت دود سہما، اشہب بطونہا۔ قرآن کریم میں ہے: اِنْ شِئْتُمْ بَاۤءَ اِلٰہِیْہِمْ فَعَدُوٌّ مُّطَاعٌ فَقَدْ صَفَتْ فَلَیْکُمْ اٰخِرُیْمُہَا (4) اسی وجہ سے یہ نہ فرمایا: فَاخِرُیْمُہَا اٰخِرُیْمُہَا، بلکہ فرمایا: یعنی اس کا دایاں ہاتھ کاٹو۔ لغت میں فاقطعوا الہدیہما اجاز ہے۔ یہ اصل ہے شاعر نے دونوں انتوں کو جمع کیا ہے:

مُفْتَخِرَیْنِ قَدْ فُتِحَیْنِ مُرْتَدِّیْنِ ظُہْرَہُمَا مِثْلُ ظُہْرِیْنِ التَّائِبِیْنِ

بعض علماء نے فرمایا: یہ ایسا کیا گیا: کیونکہ مشکل نہیں۔ یہ جو یہ ہے کہتا: جب مفرد ہو تو کبھی جمع ذکر کیا جاتا ہے جب اس سے مراد شہر ہو۔ عربوں سے حکایت ہے: وضعار حلالہما اس سے مراد دھن و اصفیہما ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ اس بنا پر ہے کہ صرف دایاں ہاتھ ہی کاٹا جائے گا، لیکن حقیقت ایسا نہیں بلکہ ہاتھ اور پاؤں کاٹنے جائیں گے۔ اَنِیْلَیْکُمْ فَرَسًا کا قول چار کی طرف لوٹنے کا یہ شہر میں جمع ہے یہ دونوں شہر ہیں۔ اس کی فصاحت پر کلام آگے آگے کی، اگر فاقطعوا الہدیہما ہوتا تو کوئی وجہ دینی کیونکہ الشامی اور الشامیۃ کے خاص دو شخص مراد نہیں بلکہ اسم جنس مراد ہے جو انقاد و نوشال ہے (3)۔

**مسئلہ نمبر 25**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جَزَاۤءُہُمْ اَیُّہَا کُفَّٰرٌ یَّعْمَلُوْنَ لِیَاجِلَہٗ۔ اگر تو چاہے تو مصدر بنا دے اسی طرح کُفَّٰرًا و یَعْمَلُوْنَ اللہ ہے۔ کہا جاتا ہے: نہ نکلتا ہے، جب تو اس کو دسرا دے جو اس فعل پر واجب ہوتا ہے۔ وَاللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ اس پر ظہر پایا جاسکتا ہے۔ حَکِیْمٌ ﴿۱﴾ اس کے برعکس میں حکمت ہے۔

**مسئلہ نمبر 26**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَنْ ثَابَرَ عَلٰی تَدْوِیْ ظُلْمِہٖ وَاَصْلَحَ یَوْمَہٗ شَرَّ اَوْجَابِ شَرِّ قُلُوْبِ اِلٰہِیْہِمْ شَرُّوْبٌ عَلٰیہٗ ہے اور وہی تَدْوِیْ ظُلْمِہٖ کا معنی ہے چوری کے بعد، اللہ تعالیٰ توبہ کی صورت میں اس سے تہجد و فرمانے کا۔ قطع یہ تو ہے سے ساتھ نہ ہوگی۔ عطا اور ایک جماعت نے کہا: چوری پر قدرت پائے جانے سے پہلے چور توبہ کرے تو توبہ سے قطع یہ ساتھ ہو جائے گی۔ یہ بعض شوافع نے کہا اور اس کو امام شافعی کی طرف منسوب کیا ہے اور اِلَّا اَلْبَیْثُ تَابَ اِلَیْہِمْ فَبِیْہِمْ اَنْ تُشَدُّ رُبُوْبُہُمْ کے ساتھ اس کا تعلق جوڑا ہے۔ یہ وجہ سے اشتباہ ہے، پس تمام حد و کو اس پر محمول کرنا واجب ہے۔ ہمارے علماء

نے کہا: یہی تماری دلیل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے محمد رب کی حد کا ذکر کیا تو فرمایا: **إِلَّا الَّذِي هُوَ نَالَهُ مِنَ كُلِّ شَيْءٍ** اُنْ تَعْلَمُ مَا **عَلَيْكُمْ**۔ وہ اس پر چڑھ کر حد معلوم کیا اور فرمایا: **فَنُصِيبُ ثَابِتًا مِنْ بَعْدِهِمْ** وَ **أَسْئَلُهُمْ لِقَاءَ اللَّهِ يَتَوَبُّ عَلَيْهِمْ**۔ اگر یہ حکم میں محمد کی طرح ہو تو ان کے دو میںان حکم مختلف نہ ہوتا (۱)۔

ابن عربی نے کہا: اے مسخر شافیہ، بھان! یہاں دو حق تھیں اور حکم شرعی جن کو تم مسائل کے خواص سے استنباط کرتے ہو کیا تم نے ملاحظہ نہیں کیا کہ محمد رب خود اسے ہوتا ہے اپنے ہتھیار کے ساتھ تیار کرتا ہے، جس کو روکنے کے لیے مام ٹھوڑے اور اذیت دوزانے کا کمان ہوتا ہے، اسے اس حالت پر اٹھارتے ہوئے توبہ کے ساتھ اس کی جزا کیسے ساقط کرے گا جس طرح کافر کے تمام گناہ معاف کیے جاتے ہیں اسے اسلام کی امانت دالانے کے لیے۔ رہ چوراہہ زانی و دواغلوں مسلمانوں کے قہر میں ہوتے ہیں امام کے حکم کے تحت ہوتے ہیں کون ہے وہ جو ان سے وہ حکم ساقط کرے جو ان پر ثابت ہو چکا ہے؟ یہ کہنا کیسے جائز ہے کہ عذاب پر قیاس لیا جائے گا یا ان کے ان کے دو میںان حکمت اور حالت جدا جدا ہے۔

اے متفحشین کے گروہ تم جیسے لوگوں کے لیے یہ مناسب نہیں جب ثابت ہو گیا کہ حد توبہ کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہے تو توبہ مقبول ہے اور قطع یہ اس کا عکاس ہے۔

**وَ أَصْلَحُوا** یعنی جیسے چوری سے توبہ کی ان طرح ہر گناہ سے توبہ کرے۔ بعض نے فرمایا: **أَصْلَحُوا** کا مطلب ہے اس نے مصلحت کو کلیۃ ترک کر دیا اور جس نے زنا کے ساتھ چوری و ترک کیا اور اضرانیت کے ساتھ یہودیت کو ترک کیا تو یہ توبہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر گناہ نسبت ہو تو اس کا معنی ہے مہلے بندے کو توبہ کی توفیق دیتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہر گناہ سے توبہ قبول فرماتا ہے۔

**مصلحتہ نصیبو 27**۔ کہا جاتا ہے: اللہ تعالیٰ نے الشاہ قضا سے پسے اس آیت میں الشاہ کی کا ذکر فرمایا ہے اور آیت زنا میں زانیہ کا غلط زانی سے پہلے ذکر کیا اس میں نصحت کیا ہے؟ جو اپنا یہ کہنا جائے گا جب مال کی محبت مردوں پر زیادہ غالب ہوتی ہے اور لطف ادا نہ ہونے کی شہوت عورتوں پر غالب ہوتی ہے اسی وجہ سے دونوں جگہ اس انداز میں ذکر کیا۔ یہ ایک وجہ ہے عورت میں جس کا بیان سورۃ النور میں آئے گا کہ زانی سے پہلے اس کا ذکر کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے چوری کی حد قطع فرمائی تاکہ مال کو شر اور زانیہ کی حد ذکر کا قطع کر نہیں فرمایا، حالانکہ ہر ایک اس کے ساتھ ہوتی ہے۔ اس کی تینا وہی وہی (۱) چور کے لیے اس کی مثل ہاتھ سوج ہے جو کاٹا گیا ہے اگر ایک کاٹا گیا ہے تو دوسرا اس کا بدلہ موجود ہے جب کہ زانی کے لیے اس کی مثل ذکر نہیں ہے جب وہ کاٹا جائے گا تو اس کا بدلہ نہیں ہے (۲)۔ محمد و خیرہ کو روکنے کے لیے ہوتی ہے چوری میں ہاتھ کاٹنا ظاہر ہے اور زانیہ میں اگر کاٹا نہیں ہے (۳) اگر کے کاٹنے میں نسل کا ابطال ہے اور قطع میں نسل کا ابطال نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

أَلَمْ تَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَلِّمُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ  
يَسْأَلُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَجْهَ رُبِّهِ ۖ

”کیا تو نہیں جانتا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے بادشاہی و سلاطنت کی زمین کی مزا دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور بخش دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ لَكُمْ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ - یہ تو تم کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے بادشاہی و سلاطنت کی زمین کی مزا دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور بخش دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔  
 اللہ تعالیٰ اور کسی کے درمیان قربت نہیں جو باقی محبت و مروت کرے حتیٰ کہ کوئی یہ کہے: ہم اللہ کے لیے ہیں اور اس کے محبوب ہیں حد ہر اس شخص پر قائم کی جائے گی جو حد کے سوا جب کا ارتکاب کرے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کی یہ شان ہے کہ جو چاہے عذر کرے اسی وجہ سے عذاب اور سزا حقیر عذاب کے درمیان فرق کیا۔ اس آیت کی تفسیر پہلے کر رہی ہیں اور ان میں کلام بھی تفصیلاً ہو چکی ہے اس اعتبار کا کوئی فائدہ نہیں۔ اللہ الموفق۔ یہ احادیث جو آیت مرقہ کے متعلق تھیں۔ واللہ اعلم۔

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَاهِفُونَ فِي الْأَكْثَرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا  
 بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْهُمْ قُلُوبُهُمْ أَوْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَغَفَرُونَ يَكْتُمُونَ  
 لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُخْبِرُكَؤُنَ الْكَلِمَ مِنْ بَيْنِ مَوَاضِعِهِمْ يَقُولُونَ إِنْ  
 أُوتِينَاهُمْ هَذَا فَمَدُّ ذَاذَ إِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ فَمُخْذَرْدَاءَ وَمَنْ يُّرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ  
 لَهُ مِنَ النَّاسِ أَلَمْ يَأْتِكِ الْيَهُودُ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرَ قُلُوبُهُمْ لَنْ يَكُونَ فِي النَّبِيَا  
 خَزَائِنُ لَكُمْ فِي الْأَخْزَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

”اے رسول! یہ نہیں کریں آپ کو جو چیز رفتہ میں ان قوموں سے منہ پھرنے والے ہیں ان کے لیے (صرف) اپنے منہ سے مالا انہیں ایمان لائے تھے ان کے دل اور ان قوموں سے دیرینہ دشمنی ہیں جاسوسی کرنے والے ہیں جھوٹ بولنے کے لیے وہ جاسوس ہیں وہ یہی قوم تھے جو آپ کے پاس پہلے آئے ہیں اللہ کی باتوں کو اس کے پیچھے موقوف سے کہتے ہیں اگر تمہیں دیا جائے یہ عورتوں کو سوتے اور نہ دیا جائے تمہیں یہ عورتوں کو اور جس کو اور دیا جائے اللہ تعالیٰ فتنہ میں اس لیے کہ انہیں جانتے رہتے ان کے لیے نہ سے کیا چیز کی یہ وہ لوگ ہیں جن کو نہیں ارادہ ہوا یا اللہ تعالیٰ نے کہہ پاتا کرے ان کے دلوں کو ان کے لیے ایذا میں ثابت ہے اور ان کے لیے آخرت میں برا عذاب ہے۔“

اس میں آٹھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ اِسْ - یہ کہے کے سبب خدائے میں تین اقوال ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ یعنی قرطہ پور بنی نسب کے بارے میں ناس ہوئی ایک قرطہ بنی نے غیری و نقل کر دیا۔ چنانچہ جب ابن فریختہ کا نقل کرتے تو وہ انہیں تصامع نہایت جلد و غائبی ایت دیتے تھے جیسا کہ آگے بیان آئے گا جس کو فیصلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس لائے آپ سنیچینچہ نے قرطبی اور نصیری کے درمیان برابری کا فیصلہ کیا، جو نصیر کو یہ اچھا نہ لگا اور انہوں نے اسے قبول نہ کیا (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ایوبیہ کے بارے میں نازل ہوئی جب نبی کریم سنیچینچہ نے اسے غی قرطی کی طرف بھیجا تو انہوں نے خیانت کی جب اس نے ان کی طرف ذبح کا اشارہ کیا (۲)۔

بعض علماء نے فرمایا: یہ یہودی مرد عورت کے زنا اور رجم کے قصہ میں نازل ہوئی۔ یہ اس صحیح قول ہے۔ اس کو ائمہ حدیث امام مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا: حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: ”تم میرے پاس دو شخص اپنے میں سے پیش کرو جن کو یاد و علم والے ہوں“ تو وہ مصر یا کے منٹوں کو لائے آپ نے ان سے اللہ کے واسطے سے سوال کیا: ”تم قورات میں بن کے امر کو کیسے پاتے ہو؟“ انہوں نے کہا: ہم قورات میں پاتے ہیں کہ جب چار آدمی گواہی دیں کہ انہوں نے اس کا ذکر اس کی فرج میں اس طرح دیکھا ہے جیسے مرد وانی میں سرخو ہوتا ہے تو انہیں رجم کیا جائے گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پھر تمہیں ان کو رجم کرنے سے کیا مانع ہے؟“ انہوں نے کہا: ہمارا سلطان چلا گیا ہے، پس ہم قتل کو ناپسند کرتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہوں کو بلاوا دئے۔ انہوں نے کہا کہ انہوں نے اس کا ذکر اس کی فرج میں مرد وانی میں سرخو کی طرح دیکھا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رجم کا حکم دیا (۳)۔

متبعین کے علاوہ میں شیعی سے مروی ہے انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے فرمایا: اہل مذک میں سے ایک شخص نے زنا کیا، تو اہل مذک نے اسے عین کے یہودی طرف لکھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھو اگر وہ تمہیں کوڑوں کا حکم دے تو اسے قبول کر لو اور اگر وہ تمہیں رجم کا حکم دے تو اسے قبول نہ کرو، انہوں نے مسئلہ پوچھا تو آپ نے ایسی صورت دیکھی کہ ان کا عالم تھا اور وہ کا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کہا: ”میں تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں تم اپنی کتاب میں زنا کی حد کیسے پاتے ہو؟“ اس نے جواب دیا کہ: چونکہ آپ نے اللہ کے واسطے سے سوال کیا ہے ہم قورات میں پاتے ہیں کہ وہ کینا زنا ہے، گلے لٹاتا ہے، پوسہ پٹاتا ہے، اگر چار آدمی گواہی دیں کہ انہوں نے اس کا ذکر اس کی فرج میں سرخو کی طرح دیکھا ہے تو رجم واجب ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ ای طرح ہے صحیح مسلم میں حضرت زہرا، بن حازب سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک یہودی گزار رہا اس کا منہ کالا کیا گیا تھا اور کوڑے لگائے گئے تھے، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلا فرمایا: ”کیا تم زانی کی حد اپنی کتاب میں اس طرح پاتے ہو؟“ انہوں نے کہا: ہاں، پھر آپ نے ان کے ایک عالم کو بلا فرمایا: ”میں تجھ سے اللہ کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر قورات نازل کی کیا تم اپنی کتاب میں زانی کی حد اس طرح پاتے ہو؟“ اس نے کہا: نہیں اگر آپ نے مجھے اللہ کا واسطہ نہ دیا ہوتا تو میں تجھے نہ بتاتا۔ ہم اس کی سزا رجم پاتے ہیں لیکن زنا ہمارے اشراف میں بہت زیادہ ہو گیا ہے۔ جب ہم کسی شریف کو پکارتے تھے تو چھوڑ دیتے تھے اور جب کسی کوڑ کو پکارتے تھے تو اس پر حد قائم کرتے تھے۔ ہم نے کہا: آؤ ہم ایک

چیز پر قیام، وہ جائیں، ہم شریف اور دشمن پر بعد قائم کریں گے پھر ہم نے درجہ میں ترقی دے کر ان کو کھانا، شراب اور کپڑے کا سامان بھیج دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! میں یہاں ہوں جس نے میرے کھمبوں کو زندہ کیا جب کہ وہ اس سے کھمبے بن چکے تھے۔ اس سے متعلق ربیع کا علم: یا تو اللہ تعالیٰ نے یا فی الذلّٰلہ الزّٰموا لا یخترک الّٰلہ فی شامہا عوٰن فی لکھم ہنّ الذّٰلّٰلہ فلو امانا ہاتھ اوجھد و لہ کھوون فلو کھمہم و من الذّٰلّٰلہ عوٰدوا سھوون لیکھون سھوون لغووا الخبر فی الذّٰلّٰلہ کھوون لیکھون الکھم من یخو مواضعہ یخوون ان کھوون فلو امانا لہ فرمایا: وہاں نے نبی: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا، اور وہ تمہیں سزا کا کرنے اور کھوون کا خبر دینے تو قیوں کیلوا اور تو تمہیں درجہ کا قوی دینے تو اسے بھڑکا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہدایت نازل فرمائی: و من لہ یخلم بہا انزل الّٰلہ فلو اذبت ہم الکھوون و من لہ یخلم بہا انزل الّٰلہ فلو اذبت ہم الکھوون و من لہ یخلم بہا انزل الّٰلہ فلو اذبت ہم الکھوون۔ یہ تمام کلمہ رکبہ سے جس سے اللہ تعالیٰ نے ہدایت میں اس طرح سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزارا کیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک بیوی لے کر اور ایک بیوی عورت کو لایا کیا انہوں نے ان کا حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چلے گئے حتیٰ کہ بیوی کے پاس آئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم تو رات میں ذاتی کی کیا سزا پاتے، (21)۔ (اللہ یست)

ایک روایت میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد اور ایک عورت کو لے کر آنے جنہوں نے نہ کیا تو یہ اور ابو داؤد کی کتاب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے ان کا ایک مرد آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہہ کر انہوں سے سخت دانتوں کی طرف بلایا آپ ان کے پاس بیت المدائن میں آئے، جنہوں نے پوچھا: اے ابوالقاسم! اسے ایک مرد نے ایک عورت سے زنا کیا ہے ہمارے درمیان فیصلہ ہے۔ ابوالقاسم ان تمام روایات میں کوئی تفسیر نہیں ہے۔ یہ ایک نئی واقعہ ہے۔ ابو داؤد نے حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے بہت عمدہ ذکر کی ہے، انہوں نے کہا: بیوی کے ایک مرد اور عورت سے زنا کیا وہ ایک دوسرے کو کہنے لگے: ہمیں اس کی کیا سزا ہے؟ انہوں نے کہا: وہ ان کی تفریقات کے ساتھ سمجھوتہ کرتے، ان کو اور ہم سے کھو قوی دے تو ہم اسے قبول کر لیں گے اور اس کے ساتھ ہم اسے کی دکان میں آتے ہیں کہ اس نے ہم سے کھو لیا۔ میں سے ایک نبی نے فتویٰ دیا ہے۔ فرمایا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں بیٹھے تھے کہیں نے عرض کی اسے اب تمام آپ ایسے مرد اور عورت کے دے کہ کیا کہنے ہیں جنہوں نے ہدایت کی انہوں نے بیٹھا ہے ان سے کھامتن کی تھی کہ بیت المدائن میں آئے، جس آپ مرد اسے پر کھڑے دے نہ فرمایا، میں تمہیں اس سے کھو کھو۔ اللہ نے ان کو پھانسیا جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تو رات نازل کی تم تو رات میں نہ کی کیا سزا پاتے تو جواب: وہ شامی شہد ہوا انہوں نے کہا: اس کا سزا کیا جائے گا اس مرد اور عورت کو کھو ہے پر ایک دوسرے کی طرف سے نہ کر کے دلو پا جانے کا۔ انہیں شہرہ بیکر گواہ جاتے جو۔ ان میں سے ایک تو جوان خد موش تھا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسے جو دقت اٹھنا تو اس سے ہر اللہ کا اسطہ دے نہ سوال کیا۔ تو اس نے کہا: جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وارہ دے کہ پوچھتے ہیں تو تم رات میں نہ دیتے ہیں۔ یہاں



تک حدیث کو چلایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تو رات کے مطابق فیصلہ کروں گا، جس آپ نے رجم کرنے کا حکم دیا (۱)۔

**مسئلہ نمبر 2:** ان روایات کا حاصل یہ ہے کہ یہودی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو رات کے مطابق فیصلہ کیا اور اس کو قصور یا کے بیٹوں کی طرف منسوب کیا۔ آپ نے یہودی کی شہادت سنی اور اس کے مطابق قتل کیا۔ اسلام، انصاف میں شرط نہیں۔ یہ چار مسائل ہیں: جب ذی لوگ نام کے پاس فیصلہ لے آئیں اگر انہوں نے کوئی ظلم، زیادتی کی ہے یا غصب کیا ہے تو وہ من کے درمیان فیصلہ کرے گا اور انہیں اس ظلم و زیادتی سے منع کرے گا، اگر میں کوئی اعتصاف نہیں ہے۔ اگر ایسا مسئلہ ہو تو ان مجرموں کے درمیان فیصلہ کرنے کا اختیار ہے اور فیصلہ کرنے کا بھی اختیار ہے۔ یہ امام مالک اور امام شافعی کا نظریہ ہے لیکن امام مالک ان سے وراثت کا اصول سمجھتے ہیں اگر وہ فیصلہ کرے گا تو اسلام کے حکم کے مطابق فیصلہ کرے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: احدہ میں ان کا فیصلہ صحیح ہے کہے گا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ہر حال میں ان کے درمیان فیصلہ کرے گا۔ لیکن زہری، جابر بن عبد اللہ، جابر بن عبد اللہ کا قول ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں اور عثمانی کا ایک قول ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَن تَحْكُمُوا بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ** کہ ان کے درمیان ان کے مطابق فیصلہ کرو جو اللہ نے نازل کیا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ آئے گا۔ امام مالک نے اس ارشاد سے جہت پکڑی ہے: **فَإِن جَاءُواكَ فُحِّصْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْبُضْ** غلظت یہ تحریر میں نص ہے۔ اس لفظ سے فرمایا: جب ان کے پیشپ اور زنا کرنے والے آئیں تو حاکم کو اختیار ہے کہ چونکہ حکم کا نالہ کرنا پیشپ کا حق ہے۔ اور مخالف کہتا ہے پیشپ کی طرف انتقام نہیں لیا جائے گا۔ ان عربی نے کہا: یہ قول اس ہے، کیونکہ وہ مسلمان اگر اپنے درمیان کسی زعم، بتادیر یا تو اس کا فیصلہ نالہ ہوتا ہے، حاکم کی رضا کا اعتبار نہیں کیا جاتا، جس کتابی اس کے کوئی حق ہیں۔ یعنی نے ان اقام سے روایت کیا ہے (روایتی دستہ ہوں بلکہ وہ اہل عرب ہوں۔ ان عربی نے کہا ہے: وہ جو عینی نے ان اقام سے روایت کیا ہے اور انہوں نے یہی روایت سے لے کر ہے جو طبری وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ وہ نالہ کرنے والے اہل خیبر نے فداک سے تھے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے والے تھے، انہیں کا کام سرور اور انہوں نے دین سے یہودی کی طرف چلے رہے تھے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے متعلق پوچھا۔ اگر وہ تمہیں بغیر ہم کے فیصلہ سنا لیں تو وہ قبول کر لو اور اگر وہ تمہیں رجم کا فیصلہ سنا لیں تو اس سے اجتناب کرو (2)۔ ان عربی نے کہا: اگر یہ صحیح ہو تو ان کا زانیوں کو لانا اور ان کا سوا کر، مہدواؤں ہوتا، عبد اور اہل بیت ہوتا تو ان کے متعلق آپ کو کہنے کا حکم ہوتا اور ان میں عدل کا حکم ہوتا ہے، انہیں عینی کی روایت سے بے کوئی بہت نہیں ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **سَتَجِدُونَ لِكُلِّ بَشَرٍ لَّقَوْمًا يُحِبُّونَهُ أَتِلَٰهَ يَتَّبِعُونَ** (3) جاسوسی کرنے والے ہیں بھوت بولنے کے لیے، وہ جو سوت ہیں اور سوتی قوم کے جو نہیں آتی آپ کے پاس۔

جب کسی کو رجم پہنچا دیا تو آپ کا فیصلہ ان میں نالہ ہو گا ان کے لیے رجوع کی گنجائش نہیں رہی جیسی کہ

کو ان میں حکم نہ تھا ہے تو یہ مسئلہ (4)۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اس کی اصل یہ آیت ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جب کوئی شخص کسی کو قسم بنائے تو اس کا فیصلہ نافذ ہوگا مگر وہ قاضی کے پاس فیصلہ جانے کا تو وہ اسے قائم رکھے گا مگر یہ کہ وہ فیصلہ سزاویہ قطع ہو (1)۔ محمد بن نے کہا: اگر قاضی اسے درست دیکھے گا تو وہ اسے قائم رکھے گا (2)۔ ابن عربی نے کہا: یہ ماموں اور ان حقوق میں ہوگا جو طالب کے ساتھ خاص ہیں رہی حد تو اس میں حکم کا فیصلہ نہ ہوگا مگر سلطان کا فیصلہ نافذ ہوگا مضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ حق جس کے ساتھ وہ جھگڑے والے خاص ہیں اس میں حکم جائز ہے اور حکم کی اس میں حکم نافذ ہوگی (3)۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ انہوں نے درمیان حکم و حدان کا حق ہے حاکم کا حق نہیں ہے مگر حکم کی اجازت و ولایت کے قاعدہ و عقوم کرتا ہے اور یہ لوگوں کو کڑانے تک پہنچانے والا ہے اس طرح کہ مڑے جاتے ہیں کسی فاسل کا برا ضروری ہے۔ شرع نے وہاں کو قائم کرنے قسم دیا تاکہ جنگ کا قاعدہ نہ ہو جائے اور دلی سے تخفیف کرتے ہوئے حکم میں اجازت دی گئی اور لوگوں کو مقدمہ لے جانے کی مشقت میں تخفیف کی خاطر حکم کی اجازت دی گئی تاکہ دونوں مصلحتیں مکمل ہو جائیں اور نہ حد حاصل ہو جائے۔

امام شافعی وغیرہ نے کہا: حکم جو نہ ہے اور یہی فتویٰ ہے (4)۔ بعض علماء نے کہا: یہودیہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب کے حکم کو قائم کرنا تھا کیونکہ انہوں نے اس میں تحریف کی تھی اور اس کو چھپا دیا تھا اور ان پر عمل ترک کر دیا تھا۔ نبی آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا: اے اللہ! میں تیرے امر کو پسند کر کے دلا ہوں جب کہ وہ (یہودیہ) اسے مردہ کر چکے تھے (5)۔ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ مدینہ طیبہ تشریف لائے اسی وجہ سے آپ نے صورت کے جنس سے تورات کے حکم کے متعلق پوچھا اور آپ نے اس سے قسم طلب کی۔ حدود میں کفار کے اقوال اور ان پر ان کی شہادت بلا حرج غیر مقبول ہے۔ لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر بطریق الزام یہ فیصلہ کیا جس کا انہوں نے انکار و منکر ہو گیا تھا اور اس پر عمل چراتھے۔ یہ بھی کتاب ہے کہ حکم کے طریق کا حصول وہی کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے صورت یا کے جنس کی تصدیق آپ کے دل میں داخل دی ہو یہ فیصلہ آپ نے ان کے قول پر نہ فرمایا ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بیان فرمایا اور جرحی شریعت کی خبر دی اس کا آغاز اس وقت سے ہے، پس تورات کا حکم جو آپ نے قائم فرمایا اس سے یہ ناکہ ملتا ہے اور آپ نے بیان فرمایا کہ یہ شریعت کا حکم ہے اور تورات اللہ تعالیٰ کا حکم ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّمَا أَنزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ لِّمَن يَهْتَدِي** (6)۔ حضرت ابو ہریرہ نے آپ سے روایت کیا ہے "میں اس کے مطابق فیصلہ کروں گا جو تورات میں ہے" (6)۔

**مسئلہ نمبر 4۔** جہر و غلہ و ذمی کی شہادت کو رد کرتے ہیں، کیونکہ وہ شہادت کا اہل نہیں اس کی شہادت نہ کافر کے مخالف قبول ہوگی اور نہ مسلمان کے مخالف مقبول ہوگی۔ اور عامین وغیرہم کی ایک جماعت نے ان کی شہادت قبول کی ہے جب کوئی

مسلمان گوہر موجود نہ ہوں اس کا یمن سورہ کے آخر میں آئے گا۔ وکر کہا جائے کہ آپ ﷺ نے ان کی شہادت پر فیصلہ کیا تھا اور زانیوں کو رہنمائی کیا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ان پر نافذ ہوا جو آپ نے جانا کہ یہاں دلت کا حکم ہے اور ان پر اس کے مطابق عمل کرنے کو لازم کیا جس کے مطابق بنی اسرائیل عمل کرتے تھے۔ یہ ان پر رحمت کو لازم کرنے کے لیے تھا اور ان کی تحریف اور تبدیلی کے اعتبار کے لیے تھا آپ نافذ کرنے والے تھے نہ کہ فیصلہ کرنے والے تھے۔ یہ پہلی تاویل پر ہے اور جو مثال ذکر کیا گیا ہے اس تاویل پر ہے اس صورت میں یہ اس واقعہ کے ساتھ خاص ہوگا، کیونکہ صدر اول میں کوئی ایسا نہیں سنا گیا جس نے ان کی شہادت قبول کی ہو۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۵:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَا يَخْزُونَكَ نَاعِمٌ﴾ نے یہ کے ضم اور ذاک کے سرور کے ساتھ پڑھا ہے۔ باقی قراء نے یہ کے ضم اور ذاک کے ضم کے ساتھ پڑھا ہے۔ الخزن اور الخزن مراد (خوفی) کی ضد ہے خزن الرجل فهو خزن وحسنه و اعزته غیرہ و عزته۔ اسی طرح استغفہ اور استغفہ ہے۔ معزونی کہا پڑتا یا کر ہے۔ یا مدنی نے کہ سورہ قریش کی نعت ہے اعزته تسمی کی نعت ہے دونوں میں پڑھا گیا ہے لعزته و تحنن کا ایک ہی معنی ہے۔ آیت میں نبی کریم ﷺ کو تسمی و تباہ یعنی کفر کی طرف ان کی جلدی سے پریشان نہ ہوں اللہ تعالیٰ نے ان کے خلاف تمہاری مدد کا وعدہ کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّمَا بَنَيْنَا مَدِينًا كَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ غَيْبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ میں یہاں نہیں ہے یہاں ان کی زبان میں ایمان کا قرآن کریم میں ہے۔ ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّمَا بَنَيْنَا مَدِينًا كَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ غَيْبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ میں یہاں کلام عمل ہے، پھر قاریا فرمایا: ﴿سَنُفْثُونَ لَكَ كَذِبًا﴾ یعنی وہ جا سوس کرنے والے ہیں اس کی شکل ہے طوفانوں علیکم بعض نے فرمایا: کلام کی ابتدا میں ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّمَا بَنَيْنَا مَدِينًا كَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ غَيْبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ہے۔ ایک قوم ہے جو جھوٹ سننے میں یعنی اپنے دوسرے کے جھوٹ کو قبول کرتے ہیں یعنی تو رات میں جو تو تحریف بیان کرتے ہیں اسے قبول کرتے ہیں۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے اے محمد ﷺ چاہو وہ آپ کا کلام سننے میں تاکا آپ پر جھوٹ بولیں۔ ان میں کچھ ایسے لوگ تھے جو نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوتے تھے پھر عام لوگوں کے پاس آپ ﷺ پر جھوٹ بولتے تھے۔ ان کے سامنے آپ کی توہین کرتے تھے۔ ﴿سَنُفْثُونَ لَكَ كَذِبًا﴾ اور ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّمَا بَنَيْنَا مَدِينًا كَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ غَيْبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ میں ایسے لوگ تھے جو ایسا کرتے تھے۔ فرمائیے کہا: سماعین اور طوفانوں جائز ہے جیسے فرداء: ﴿مَلْعُونُونَ إِنَّمَا لَكُمْ فِي لِقَائِهِمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (طور) پھر فرمایا ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي كَافِرِينَ﴾۔

غیاث بن مینہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے قرآن میں جا سوس کا اس آیت میں ذکر کیا ﴿سَنُفْثُونَ لَكَ كَذِبًا﴾ اور ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّمَا بَنَيْنَا مَدِينًا كَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ غَيْبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ میں ان سے تحریف نہیں فرمایا، حالانکہ آپ کو ان کے متضخم تھا، کیونکہ اس وقت احکام پختہ نہیں ہوتے تھے اور اسلام نکتہ حاصل نہ تھی جا سوس کا حکم سورہ القصص میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يُحْيِي قُلُوبَ الْعَمَامِ﴾ میں تعنی صوابہ وہ آپ سے کلام کو سمجھنے کے بعد دوسری



وَمِنْكُمْ زَمَانٌ يَا بَنِي مُزَوَانٍ لَمْ يُدْعَلْ مِنْ الصَّالِّ إِلَّا مُسَلِّحاً أَوْ مُسَيِّفاً

ان طریقہ روایت ہے۔ اور مختلف مرقوم ہے معنی پر عطف کی بنا پر۔ کیونکہ لم یبدک کا معنی ہے لم یبق حالق (موجود نے والے) کو کہا جاتا ہے۔ اس معنی میں اس نے اسے جزے انھیز یا حرام ہال کو معصیت کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ نیکیوں کا صفایہ کر دیتا ہے اور ایسی چیزیں ختم کر دیتا ہے۔ فرار نے کہا: اس کی اصل کلمہ العیوب ہے کہا جاتا ہے: رجل مسحوب العیوب۔ یعنی جس کا وعدہ ہی نہ ہو۔ گویا ورثہ تو نیٹے والا ہے اور حرم کی وجہ سے حرام کھانے والا ہے جو اسے دیا جاتا ہے۔ اس شخص کی مانند ہے جو حرم کی وجہ سے روٹی نہیں کھاتا۔ حرام کو معصیت کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ انسان کی حرمت کو ختم کر دیتا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اقوال اولیٰ ہے، کیونکہ دین کے جانے کے ساتھ مرثیہ بھی چلی جاتی ہے اس کی مرثیہ نہیں جس کا دین نہیں۔ حضرت ابن مسعود وغیرہ نے کہا: السحت سے مراد رشوت ہے (۱)۔ حضرت عمر بن خطاب نے کہا: ہر کس کی رشوت سحت سے ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "بروہ کرشوت جو السحت سے پیدا ہوتا ہے" آگاہ اس کی تسبیح ہے۔ صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! سوچو چلے السحت کیا ہے؟ فرمایا: فیصد میں رشوت لینا (۲)۔ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ فرمایا: السحت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کی کوئی حاجت پوری کرے، یا بھوہ اسے ہدیہ کرے، تو وہ اسے قبول کرے۔ ابن عمر وغیرہ منہ پر لیا: السحت یہ ہے کہ آدمی اپنے مرتبہ کی وجہ سے مال نکالے۔ یہ اس طرح ہے کہ سلطان کی بارگاہ میں منہ پر لیا، یا بھوہ کوئی انسان سے حاجت طلب کرے، تو اس کی حاجت پوری نہ کرے، مگر رشوت لے کر۔ حلف سالکین کا کوئی اختلاف نہیں کسی کے حق کو باطل کرنے کے لیے رشوت لینا جائز نہیں اس پر رشوت لینا سخت حرام ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: جب حاکم رشوت لے لے گا تو وہ اس وقت مسزوم ہو جائے گا اگرچہ اسے مسزوم نہ بھی کیا جائے اور رشوت لینے کے بعد اس کا یہ فیصلہ باطل ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں اختلاف کرنا جائز نہیں! اللہ، کیونکہ: شہادتِ یٰسین ہے اور فاسق کا فیصلہ جائز نہیں ہے۔  
 اللہ وسم۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”شہادتِ غیبی والے اور شہادتِ دینے والے پر گتہ کی لعنت ہے“ (3)۔ حضرت علی رضی  
 اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: احسن سے مرد و شہادت کا تین کی کٹائی اور لیصلہ پر مال لینا ہے (4)۔ وہب بن منہ سے مروی ہے  
 ان سے بیچہ کی۔ کیا شہادت ہر چیز میں حرام ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں، شہادت واجبہ و ناجائزہ ہر دو کے لیے اس لیے اس کے تاکہ تجھے  
 اہل جائے جو تیری نہیں ہے یا تو اس حق و دودر کرنے کے لیے اسے جو تجھ پر لازم ہے، لیکن جو شہادت تو اپنے دین، اپنے نکول  
 اور اپنے مال کو بچانے کے لیے دے وہ حرام نہیں۔ ابو الیثم سمرقندی نے کہا: ہماری پر عمل کرتے ہیں کوئی حرج نہیں کہ آدمی  
 اپنے نفس اور اپنے مال کی حفاظت کے لیے دے۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود سے یہ مروی ہے وہ وحی میں تھے تو  
 انہوں نے دو روزہ شہادت دے اور فرمایا: مگر اور شہادت لینے والے پر ہے نہ کہ اپنے والے پر۔ مہدی نے کہا: جس نے کام  
 (یعنی لگائے) والا کی کٹائی کے ساتھ سمٹ کا ٹکڑا لیا اس کا سلب ہے کہ شہادت لینے والے کی مرویت کو حرم کرتا ہے۔





جاری ہوں گے تو واجب ہے کہ انہیں ان کے احکام کی طرف متوجہ کیا جائے اور یہ واجب ہے تو آیت منسوخ ہوئی۔ یہی امام ابو حنیفہ، امام زفر، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ جب اصل کتاب امام کے پاس فیصلہ لے آئیں تو اسے ان سے اعراض کرنا جائز نہیں، مگر امام ابو حنیفہ نے فرمایا: عورت اور ان کا خدو خدائیں تو ان کے درمیان عدل سے فیصلہ کرے، اگر صرف عورت آئے اور ان کا خدو نہ ہو تو ان کا فیصلہ نہیں کرے۔

باقی علماء نے کہا: فیصلہ کیا جائے گا۔ پس اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ آیت منسوخ ہے جب کہ اس کے ساتھ ساتھ حجت ابی حسان کی توقیف اس میں ثابت ہے اگر حضرت ابی حسان سے حدیث مروی نہ ہو تو بجز ثابت ہوتا کہ یہ منسوخ ہے۔ کیونکہ علماء کا اجماع ہے کہ جب وہ امام کے پاس فیصلہ لے آئیں تو اس کے لیے ہے کہ وہ ان کے درمیان غور کرے۔ ان کے عدلیان غور کرے، اگر وہ ان کے درمیان کوئی شیخ فیصلہ کرنے والا پائے تو اس کے پاس بھیج دے ورنہ اس سے اعراض نہ کرے بعض علماء کے نزدیک وہ فرض و حرج کا اور ایسا کام کرنے والا ہو گا جو اس کے لیے حلال اور حرام نہیں تھا۔ بخیر نے کہا: جنہوں نے کہا: یہ آیت منسوخ ہے ان کا ایک دوسرا قول بھی ہے۔ بعض نے کہا: امام یہ واجب ہے جب دو اصل کتاب سے ایک کی حدو میں سے کسی حد کو جانے تو اسے قاضی کرے۔ اگرچہ وہ اس کے پاس فیصلہ نہ لے آئیں۔ اس علماء نے ذی انہم یتیمہما اولیٰ اللہ سے حجت بکڑی ہے کہ وہ احتمال رکھتا ہے ایک یہ کہ آپ ان کے درمیان فیصلہ کریں جب وہ آپ کے پاس فیصلہ لے آئیں۔ دوسرا اس یہ ہے کہ آپ ان کے درمیان فیصلہ کریں اگرچہ وہ آپ کے پاس فیصلہ نہ لے آئیں۔ جب کہ آپ ان سے مسئلہ خود جان میں۔ انہوں نے کیا: ہم نے کتاب و سنت میں پایا ہے کہ ان پر حد قائم کی جائے گی اگرچہ وہ ان سے پاس فیصلہ نہ لے آئیں۔ کتاب اللہ میں ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَقْوَمَ وَتُؤْتُوا مَتْنًا لِّشَهِادَةِ** (النساء: 135) ایمان والو! یہ جاؤ مضبوطی سے قائم رہنے والے انصاف پر مبنی، اپنے دے انھیں اللہ کے لیے۔

اور سنت میں حضرت ابراہیم عازب کی حدیث ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی گزرا جس کو کوزے لگانے تھے تھے اور منہ کالا کیا گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "کیا تمہارے پاس زنا کرنے والے کی یہی حد ہے؟" انہوں نے کہا: ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان علماء میں سے ایک شخص کو بلا کر فرمایا: "میں تجھ سے اللہ کے واسطے سے سوال کرتا ہوں" یہ تم میں زنا کرنے والے کی یہی حد ہے؟" ان نے کہا: نہیں (۱)۔ یہ حدیث پہلے نہ رکھی ہے۔

نحاس نے کہا: انہوں نے حجت بکڑی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان کا فیصلہ فرمایا، وہ ان کے پاس فیصلہ نہیں لے آئے تھے۔ اس حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ مگر کوئی کہے دانا یہ کہے کہ مالک بن مالک بن مہدیہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ یہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے۔ اس کو کہا جائے گا: امام مالک کی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ جنہوں نے زنا کا یہ تھا وہ فیصلہ پر راضی ہوئے تھے جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں راجع نہ تھا۔ ابو عمر بن مہدیہ نے کہا: جنہوں نے حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے حجت بکڑی ہے اگر وہ خود کرتے تو اس سے حجت نہ بکڑتے۔ کیونکہ حدیث میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَقْوَمَ وَتُؤْتُوا مَتْنًا لِّشَهِادَةِ**



فَعَلَّمَ دَاوُدَ وَ إِسْمَاعِيلَ غَاثًا وَ حَرْثًا وَ نَزَّلْنَاهُ مِنْ بَيْنِهِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَ صَدَّقْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَ نَحْنُ عَلِيمُونَ  
 کہلوا اعراس اور دھوکہ فیصلہ کریں تو اجنب کر دو۔ یہ دلیل ہے کہ انہوں نے نبی زبیر سے پہلے نبی کو حکم بنایا تھا۔ یہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں واضح ہے اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں نہیں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم بنایا تھا اور وہ آپ کے فیصلے سے راضی نہیں ہوئے تھے۔ اسے کہا جائے گا کہ زبیری کی حدیث کے حقوق میں سے ہے حاکم پر اس کا قائم کرنا لازم ہے اور یہ معلوم ہے کہ یہود کے لیے حکم تھا جو ان کے در بیان فیصلہ کرتا تھا اور ان پر حد کو قائم کرتا تھا اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم بنایا تھا۔ واللہ اعلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ۔ سنی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: قرطیہ اور تفسیر دو قائل تھے۔ تفسیر قرطیہ سے زیادہ معزز تھا۔ جب قرطیہ کا کوئی شخص بنی تفسیر کا کوئی شخص قتل کر دیتا تو اس کے ہرے سے قتل کیا جاتا اور جب بنی تفسیر کا کوئی شخص بنی قرطیہ کے کسی شخص کو قتل کر دیتا تو وہ وہی مجبوریت دیتا۔ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئے تو بنی تفسیر کے ایک شخص نے بنی قرطیہ کا ایک شخص قتل کر دیا۔ انہوں نے کہہ دیا آری میںں دو کا حکم اسے قتل کر دیں۔ انہوں نے کہا: ہمارے درمیان اور تمہارے درمیان بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی: وَ اِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ۔ بنی تفسیر کے ہرے نفس ہو گا اور یہ نازل ہوا: (وَ احْكُم بَيْنَهُم بِاَمْرِ رَبِّكَ)۔

وَ كَيْفَ يُحْجِزُونَكَ وَعِندَهُمُ التَّوْحِيدُ فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاُولٰٓئِكَ  
 مَا اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ

اور کیسے منصف بناتے ہیں آپ کو جو لاکھ ان کے پاس تو رات ہے اس میں اللہ کا حکم ہے مجھروں سے مجھرتے ہیں (اس سے) اس کے بعد بھی اور نہیں ہیں وہ ایماندار۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ كَيْفَ يُحْجِزُونَكَ وَعِندَهُمُ التَّوْحِيدُ فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ۔ جس نے فرمایا: اس سے مراد وہ ہے۔ قرآن نے کہا: (تصاویف ہے) کہہ جاتا ہے: (فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ) کا قول: (الامت توحید ہے کہ وہ منصف نہیں ہے) اس کا جواب یہ ہے: (اولیٰ نے کہا: ہاں) اگر یہ منصف ہو تو توحید کے بعد اس پر اللہ حکم اللہ (یہ اللہ کا حکم ہے) کا اطلاق تو ہوتا جیسا کہ شراب کی تحلیل یہ بعد کی قریم پر اللہ کا حکم ہونے کا اطلاق نہیں ہوتا۔ وَ مَا اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ یعنی تیرے حکم سے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اولیٰ نے کہا: جس نے اللہ کے حکم کے بارے میں طلب کیا جب کہ وہ اس سے راضی نہ ہو تو وہ کافر ہے بنی یہود کی حالت تھی۔

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْهَا هَدًى وَ نُورًا يَّحْكُمُ بِهَا الشُّعْرُوْنَ اَلْيَمِيْنَ اَسْلَمُوا اِلَيْهِ  
 فَادُّوا وَ التَّوْبَتِيْنَ وَ اَلَا خَيْرًا مِّنْ اِنَّا اسْتَعِظْنَا مِنْ كَيْسِ اللّٰهِ وَ كَالُوْا عَلَيْهِ  
 شَهِدًا اَعْمٰۤى فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَ احْشَوْا اللّٰهَ وَ لَا تَكْفُرُوْا بِالَّذِيْنَ هُمْ قَوْلًا وَّمَنْ لَّمْ

## يَخْلُكُم مِّنَ أُنثَىٰ فَكَذَٰلِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ﴿٥١﴾

”بے شک ہماری ہم نے تورات، اس میں ہدایت اور نور ہے حکم دیتے رہے جس کے مطابق انبیاء و مرسلین (ہمارے) فرما دیئے تھے یہودیوں کو اور (اسی کے مطابق حکم دیتے رہے) اللہ والے اور علماء اس واسطے کہ مخالفہ طبع رکھنے والے تھے اللہ کی کتاب کے اردو تھے اس پر گواہی دینا نہ ڈا کر لوگوں سے اور ڈرا کر مجھ سے اور نبی کا پیروی آئیوں کو تھوڑی سی قیمت سے اور جو فیصلہ نہ کرے اس (کتاب) کے مطابق جسے نازل فرمایا اللہ نے تو وہی لوگ کافر ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّ أَوَّلَ الْآيَةِ لَآلُ اللَّهِ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ اور دیکھی اور تعریف کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جن ہیں۔ ہڈی جس رفع میں ہے مبتدا کی حیثیت سے اور نون اس پر موقوف ہے۔ یَخْلُكُم مِّنَ أُنثَىٰ فَكَذَٰلِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ (الذی یُنِیْ اَسْلَمُوا لَکُمُ الْیَقِیْنُ فَكَذَٰلَ۔ بعض علماء نے فرمایا: النبیون سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کو حق کے نقطہ سے تعبیر کیا گیا ہے (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد ہر دینی ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد تورات کی اقامت کے ساتھ مبعوث کیا گیا تھا۔ یہودی نے کہا: انبیاء کیود تھے۔ نصاریٰ نے کہا: انبیاء نصاریٰ تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا بیعت بیان فرمایا۔ اَسْلَمُوا کا معنی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک انہوں نے تورات کی تصدیق کی اور ان کے درمیان ہزار نبی تھے۔ کہا جاتا ہے: چار ہزار نبی تھے۔ کہا جاتا ہے: اس سے بھی زیادہ تھے۔ وہ تورات میں جو احکام تھے اس کے مطابق فیصلے کرتے تھے۔ بعض نے فرمایا: اَسْلَمُوا کا معنی ہے انہوں نے اللہ کے امر کی اطاعت کی جس کے ساتھ وہ بھیجے گئے تھے۔ بعض نے فرمایا: وہ انبیاء اس کے مطابق فیصلے کرتے رہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر تھے۔ معنی ایک ہی ہے۔ لَکُمُ الْیَقِیْنُ فَكَذَٰلَ یہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معنی میں ہے لام بمعنی غلی ہے بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس کے مطابق وہ انبیاء فیصلے کرتے رہے جو فرما رہے تھے یہودی کے حق میں تھے اور جو ان کے خلاف تھے۔ پس علیہہ مذہب کہو گیا ہے۔ لَکُمُ الْیَقِیْنُ اَسْلَمُوا یہاں مدح کے معنی میں نعت ہے جیسے بِسْمِ اللّٰهِ اَفْرَحُخْنِ الرَّحْمٰنِ میں ہے۔

فَكَذَٰلَ یَقِیْنُ انہوں نے کفر سے توبہ کی (۲)۔ بعض نے فرمایا: اس میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی ہم نے تورات کو نازل کیا اس میں ہدایت اور نور ہے یہودی کے لیے۔ اس کے مطابق حکم دیتے رہے انبیاء اور اللہ والے اور علماء۔ یعنی اس کے مطابق اللہ والے فیصلے کرتے رہے یہ وہ لوگ تھے جو لوگوں کو اپنے علم کے ذریعے چلاتے تھے۔ در بڑے بڑے مسائل سے پہلے چھوٹے چھوٹے مسائل کے ساتھ ان کی تربیت کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس وغیرہ ت مروی ہے۔ آل عمران میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔

ابوہریرہ نے کہا: النبیون سے مراد علماء، حکماء اور احبار ہیں۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اس سے مراد فقہاء ہیں۔ الحداد والحدود العالم آدمی کو کہتے ہیں۔ یہ التعبد سے ماخوذ ہے جس کا معنی التبعید ہے۔ فہم یحدون العلم معنی وہ علم کو بیان کرتے ہیں۔ اور اس کو حرمین کرتے ہیں وہو معبر عن حدودہم اور وہ ان کے سینوں میں طرین ہے۔ علیہ نے کہا:



نے ایسا فعل کیا جو کفار کے افعال کے مشابہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جو اللہ نے تمام مانوس کیا اس کے مطابق فیصلہ نہ کر وہ کافر ہے اور جس نے توحید کا فیصلہ کیا اور بعض شرائع کا فیصلہ نہ کیا تو وہ اس آیت میں داخل نہیں بلکہ یہ شرابی نے کہا: یہ یہود کے ساتھ خاص ہے۔ بخاش نے اس کو مفتویہ ریاضیہ بیان کیا: اس پر تین چیزیں دولت کرتی ہیں (۱) یہود کا کہہ لینا میں فلاذا میں ذکر کیا میں خیر کا مرفوع وہ ہیں (۲) کلام کا سابق میں پر دولت کرتا ہے کہ آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ اس کے بعد و کتبنا عَلَیْہِمْ ہے، یہ تفسیر بانجام یہودی کی طرف راجع ہے نیز یہود وہ ہیں جنہوں نے ہجر اور قصاص کا انکار کیا۔ اگر کوئی کہے وہاں یہ کہے: من جب کا زافہ کے لئے از توحید ہوتا ہے مگر جب اس کی تفسیس پر کوئی دلیل واقع ہو؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں من بمعنی الذی ہے اس کی ہم نے ارادہ نہ کر رکھی ہیں۔ یہود وہ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے آزل شدہ کے مطابق فیصلہ نہ کیا یہ لوگ کافر ہیں، یہ محمد ہے اس میں سے جو کچھ اس کے ہرے کہا گیا ہے۔

روایت کیا جاتا ہے کہ حضرت عدیہ سے ان آیات کے بارے میں پوچھا گیا: آیا یہ بنی اسرائیل کے بارے میں تھا؟ انہوں نے کہا: ہاں ان کے حق میں ہیں لیکن تم ان کے راستہ پر برابر چلو گے جس طرح ہوتا، ہوتے کے برابر ہوتا ہے۔ انہوں نے فرمایا: انکفاروں مسلمانوں کے لیے التفاد موند یہود کے لیے ہے اور التفاسقوں نصاریٰ کے لیے ہے۔ یہ ابو بکر بن عربی کا اختیار ہے (۱) فرمایا: کیونکہ یہ آیات کا ظاہر ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت جابر بن عبد اللہ، ابن زید، ابن عمر اور شعیب کا مختار قول ہے۔ حادس وغیرہ نے کہا: کفر صرف ملت اسلامیہ (۲) سے انکار نہیں ہوتا بلکہ کفر کے مراتب ہیں، مگر تفسیر ہوتا ہے مگر وہ اس کے مطابق فیصلہ کرتا ہے جو اس کے پاس ہے اس بنا پر کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے جس کو وہ اس کو تہہ بن کر رہا ہے جو سب کفر ہے۔ اگر وہ غرض علی نفس اور معصیت کی بنا پر ایسا فیصلہ کرتا ہے تو وہ گناہ ہے اس کی مغفرت نہ دینی ہے یا اہل سنت کی اصل پر ہے کہ گناہ کاروں کی مغفرت ہے۔ فقیری نے کہا: خوارج کا مسک یہ ہے کہ جو رشوت لے اور اللہ کے حکم کے خلاف فیصلہ کرے وہ کافر ہے۔ یہ قول حسن اور سنی کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ حسن نے یہ بھی کہا: اللہ تعالیٰ نے حکام سے تین عہد کیے ہیں (۱) وہ خواہش کی پیروی نہیں کریں گے (۲) وہ لوگوں سے نہیں ڈریں گے اور اس سے ڈریں گے (۳) اللہ تعالیٰ کی آیات کے وضع تعویض کی تبت نہیں لیں گے۔

وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ مِّمَّا آتَى النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُودَ مِثْلَ قِصَاصٍ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارًا  
لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِهَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

اور ہم نے تم پر لکھا یا تمہارے لیے تو رات میں (یہ حکم) کہ جان کے بدلے جان، آنکھ کے بدلے آنکھ، ناک کے بدلے ناک، کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور دونوں کے لیے قصاص تو وہ نفس معاف کرے جو بلا تو یہ معافی کفارہ بن جائے گی اس کے گناہوں کا اور جو فیصلہ نہ کرے اس (کتاب) کے مطابق

جیسے اللہ تعالیٰ نے توہنی لوگ ظالم ہیں۔

اس آیت میں تیس مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ فَذُكِّرُوا بِالْغُسِّ وَالْغُسِّ** اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اس کے تورات میں نفوس کے درمیان برابری کی ہے۔ پس یہود نے اس کی مخالفت کی اور گمراہ ہوئے۔ نصیری کی دیت زیادہ کر دی تھی اور نصیری کو قرطبی کے ہلے میں قتل نہیں کیا جاتا تھا اور قرطبی کو نصیری کے بدلے قتل کیا جاتا تھا، جب اسلام آیا تو اس مسئلہ میں بنو قریظہ نے رسول اللہ ﷺ سے رجوع کیا آپ نے برابری کا حکم فرمایا۔ بنو نضیر نے کہا: آپ نے ہمارا مرتبہ کم کر دیا ہے تو یہ آیت نازی ہوئی۔

و **كُتِبَ عَلَيْهِمُ** کا معنی ہے ہم نے فرض کیا۔ یہ پہلے گزر چکا ہے ان کی شریعت میں تعاصم یا معافی تھی، ان میں دیت نہیں تھی جیسا کہ سورۃ البقرہ میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔ انام البقرہ اور دوسرے علماء نے اس آیت کی بنا پر فرمایا کہ مسلمان کو ذمی کے بدلے قتل کیا جائے گا، کیونکہ غس کے بدلے غس ہے (۱)۔ سورۃ بقرہ میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔ ابوداؤد ترمذی اور نسائی نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ ان سے پوچھا گیا: کیا رسول اللہ ﷺ نے آپ کو کسی چیز کے ساتھ خاص کیا تھا؟ فرمایا: نہیں مگر جو اس میں ہے، انہوں نے اپنی لکوا کی بنیام۔ اسے ایک تحریر دکھائی اس میں یہ تھا: **مُسْلِمِينَ** کے خن برابر ہیں غیر مسلموں پر ان کا نسب ہے کسی مسلمان و کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا اور کسی ذمی کو کسی کے عہد میں قتل نہیں کیا جائے گا (۲)۔ نیز یہ آیت یہود کے دے کے لیے ہے کہ وہ قبائل میں فرق کرتے تھے وہ ایک قبیلہ سے ایک شخص کے بدلے ایک شخص کو پکڑتے تھے اور دوسرے قبیلہ سے دوسرے کے بدلے ایک شخص کو پکڑتے تھے۔ شافعی علماء نے کہا: یہ ہم سے پہلے کی شریعت کی خبر ہے (۲) اور ہم سے پہلے کی شریعت ہمارے لیے شریعت نہیں۔ سورۃ بقرہ میں ان کے رد میں ان کا کام گزر چکا ہے جو کالی ہے وہاں مطالعہ کریں۔

چونکہ وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ فَذُكِّرُوا بِالْغُسِّ وَالْغُسِّ** یہ اہل تورات پر فرض تھا وہ ایک ملت ہیں اور ان کے لیے اذی لوگ اس طرح نہیں تھے جس طرح مسلمانوں کے لیے ذمی لوگ ہیں، کیونکہ ۷۰ یعنی اور قیامت ہے جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو عطا فرمائی اس مدت سے پہلے قتل نہیں کے لیے نہ تھا۔ پہلے برہمنی صرف اپنی قوم کی طرف مبعوث کیا جاتا تھا، پس اس آیت نے حکم کو مبنی ہر ایک پر ثابت کیا، کیونکہ ان کے خون برابر تھے۔ یہ ہم میں سے کسی کے قتل کی طرح ہے کہ مسلمانوں کے برابر ہیں کہ غس کے بدلے غس ہے، کیونکہ وہ ایک معین قوم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے: ان لوگوں میں غم ہے کہ ان کے غس کے بدلے غس ہے پس اس آیت کے حکم سے اہل قرآن پر یہ کہہ ثابت ہوا ہے کہ ان کے لیے آپس میں معاملہ اس طرح ہو گا غس کے بدلے غس۔ قرآن میں کوئی ایسی دلیل نہیں ہے کہ ملت کے اختلاف کے باوجود غس کے بدلے غس ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اہم شرعی اور اہم ابو حنیفہ کے اصحاب نے کہا: جب کسی گزشتہ کیا جائے گا یا کان یہ اچھ کاٹا جائے گا اور پھر اسے کل کیا جائے گا تو ایسا کر دالے کے ساتھ بھی ایسا کیا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَكُنْتُمْ عَلَیْهِمْ فِتْحًا** اِنَّ الْمَنْفُسَ بِالْمَنْفُسِ **وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ** پس ہر کچھ اس نے کیا اس کے ساتھ وہی کیا جائے گا اس سے وہ ایا ج۔ ٹکا ہر اس نے لیا۔ ہمارے علماء نے فرمایا: اُمر تو نے اس سے شدہ کا قصد کیا تھا تو اس کا بھی مسئلہ کیا جائے گا ٹکا ہر اس کے دوران نہ اسے کان سے جتنے تو قتل کر کو اور کے ذریعے قتل کیا جائے گا (1)۔ وہ مسئلہ کے بارے میں ثابت کرتے ہیں، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عجمیوں کی آنکھوں میں لوہے کی سلاخیوں پھیری تھیں۔ جیسا کہ پہلے ذکر کر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ**۔ فقہ امام شافعی اور ابو حنیفہ نے تمام میں نصب ہر قسم کے اور ان کی تحفیف چا کر ہے اور تمام کو عطف اور ابتدا کی وجہ سے رفع ہو کر ہے۔ ابن کثیر، ابن حجر، ابو حنیفہ، ابو حنیفہ نے بعد کے علماء و سب کو نصب کے ساتھ پڑھا ہے (2)۔ سنائی اور ابو حنیفہ **وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْاَنْفُ بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنُ بِالْاُذُنِ** **وَالْبَیِّنُ بِالْبَیِّنِ** کے علاوہ سب کو نصب کے ساتھ پڑھا ہے (3)۔ تمام میں رفع پڑھتے تھے۔ ابو حنیفہ نے کہا: ہمیں قوت کے بتایا نہیں نے ہمارے انہوں نے عباد بن اثیر سے انہوں نے قتل سے انہوں نے زہری سے انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے **وَكُنْتُمْ عَلَیْهِمْ فِتْحًا** اِنَّ الْمَنْفُسَ بِالْمَنْفُسِ **وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْاَنْفُ بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنُ بِالْاُذُنِ** **وَالْبَیِّنُ بِالْبَیِّنِ** **وَالْخُزَاةُ قِصَاصُهَا** پڑھا۔ رفع تین جہات سے ہے: مبتدأ اور خبر کی جہت سے اس میں قی پر کہ ان کا عطف اِنَّ الْمَنْفُسَ کے ساتھ ہے، کیونکہ صحیح یہ ہے کہ ہم نے کہا **الْمَنْفُسُ بِالْمَنْفُسِ**۔ خبری اجزہ جاننے کے لیے اِنَّ الْمَنْفُسَ میں ضمیر پر عطف کی بنا پر ہوگا، کیونکہ **الْمَنْفُسُ** میں ضمیر کل رفع میں ہے، کیونکہ تقدیر یہ ہے ان النفس من عذوبة بنفس نفس پس اسماؤں میں یہ عطف تیسرا ابن ولید نے کہا: جس نے رفع کے ساتھ پڑھا ہے اس نے اس کو کامیاب کرنا بنایا ہے یعنی یہ مسلمانوں میں عزم ہے۔ یہ اس قول ہے، کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت ہے **وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ** اسی طرح مابعد کے کلمات میں خطاب مسلمانوں کو ہے اس کا ضمیر عزم دیا گیا ہے منہوں نے رفع کے ساتھ جروت کو خد میں کیا ہے انہوں نے اس کا اصل سے تعلق نہیں جوڑا اور اس سے قی کلام شروع کی ہے گو یا اس کا خاص طور پر مسلمانوں کو منحصر دیا گیا ہے اور ان کا عمل ان کی طرف متوجہ نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** یہ آیت قصاص کے جاری ہونے پر دلالت کرتی ہے اور ابن کثیر نے **وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ** کے عموم کے ساتھ تحقیق قائم کی ہے کہ وہاں آگے یا آگے کے بدلے میں پھوڑی جائے گی اس طرح اس کا ضمیر ہوگا اور انہوں نے اس کو دائیں اور بائیں اچھ میں جاری کیا، انہوں نے کہا: سامنے والے دانت کو دھکے کے بدلے میں اور دائیں دھکے والے دانت کے بدلے میں توڑا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد عام ہے: **وَالْبَیِّنُ بِالْبَیِّنِ**۔ اور منہوں نے اس کی کھافت کی ہے وہ امت کے علماء ہیں وہ کہتے ہیں: دائیں آگے اور دائیں آگے کے بدلے میں پھوڑی جائے گی مگر وہ سوچو دہشت درختا کے ساتھ بائیں آگے کی طرف تباہ نہیں کیا جائے گا۔ ہمارے لیے یہ بیان کرتے ہیں کہ **وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ** سے مراد عزم سے پوری نمائش

لینے سے دوسری چیز کی طرف قصد کی جائز نہیں جس طرح پاؤں سے ہاتھ کی طرف قصد کی جائز نہیں اس میں کوئی شک نہیں۔

**مسئلہ نمبر 5۔** عطاء کا اجزاء ہے کہ جب وہ دونوں خطا مضائقہ کی جائز نہیں تو اس میں دیت ہوگی اور ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی (۱) اور کاٹنے کی آنکھ جب پھوڑی جائے گی تو اس میں کامل دیت ہوگی (۲) یہ حضرت عمر اور حضرت عثمان سے مروی ہے یہی قول عبد الملک بن مروان، زہری، قتادہ، مالک، بیہق بن سعد، احمد اور اسحاق کا ہے۔ بعض نے فرمایا: نصف دیت ہوگی۔ یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود، مسروق، غنمی سے مروی ہے۔ یہی قول ثوری، شافعی اور نعمان کا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ہم بھی یہی قول کرتے ہیں، کیونکہ حدیث میں ہے "دونوں آنکھوں کو ضائع کرنے میں دیت ہے" (۳)۔ موقوف بھی اسی طرح ہے کیونکہ ایک آنکھ میں نصف دیت ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ ظاہر قیاس ہے لیکن عطاء نے کہا: کاٹنے کی منفعت ایک آنکھ کے ساتھ سلاست غصص کی منفعت کی طرح ہے جس میں اس پر دیت بھی اس کے مطابق ہو۔

**مسئلہ نمبر 6۔** کاٹنے کی غصص کے بارے میں اختلاف ہے جب اس کی سبب آنکھ پھوڑی ہوگی۔ حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی سے مروی ہے کہ اس پر قصاص نہیں اس پر دیت کامل ہے (۴)۔ یہی قول عطاء، عاصیہ بن مسیب اور امام احمد بن حنبل کا ہے۔ امام مالک نے کہا: اگر وہ چاہے تو قصاص لے اور اسے اندھا کر دے اگر چاہے تو پوری دیت لے لے لے (۵) کاٹنے کی آنکھ کی دیت۔ غنمی نے کہا: اگر چاہے تو قصاص لے لے، اگر چاہے تو نصف دیت لے لے (۶)۔ امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ثوری نے کہا: اس پر قصاص ہے۔ یہ حضرت علی سے بھی مروی ہے یہ حضرت مسروق، ابن میرین اور ابن مسعود کا قول ہے۔ ابن المنذر اور ابن عربی نے اس کو اختیار کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاتِبُونَ**۔ نبی کریم ﷺ نے دونوں آنکھوں میں دیت رکھی ہے اور ایک آنکھ میں نصف دیت رکھی ہے (۸)۔ صحیح آنکھ والے اور کاٹنے کے درمیان قصاص دوسرے لوگوں کے مابین قصاص کی حیثیت پر ہوگا۔ امام احمد بن حنبل کا قول یہ ہے کہ اس سے قصاص میں بعض کے بدلے میں نرم آنکھ لینا ہے اور یہ مساوات نہیں ہے اور حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی سے اس کے بارے میں مروی ہے امام احمد نے اس سے استدلال کیا ہے اور امام مالک کا حسیک یہ ہے کہ دلائل جب متعارض ہوں تو جس پر جزیئت کی گئی ہے اسے اختیار یا جانے گا۔ ابن عربی نے کہا: قرآن کے موم کو لینا اہلانی ہے، کیونکہ یہ اللہ کے نزدیک زیادہ محفوظ قول ہے (۷)۔

**مسئلہ نمبر 7۔** کاٹنے کی اس آنکھ کے بارے میں اختلاف ہے جس کے ساتھ وہ دیکھتا نہیں ہے۔ حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے کہ اس میں سودیہ دیت۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ اس میں آنکھ کی دیت کا تھا ہی ہے۔ اسحاق نے بھی یہی کہا ہے۔ مجاہد نے کہا: اس میں نصف دیت ہے، مسروق، زہری، امام مالک، امام شافعی، ابو ثور، نعمان نے کہا: اس میں قاضی کا فیصلہ ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ہم بھی یہی کہتے ہیں، کیونکہ جو کچھ ان کے بارے میں کہا گیا ہے وہ کم از کم ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** نظر کو ضائع کر دیا جب کہ آنکھ کے ڈھیلے باقی ہیں تو پوری دیت ہوگی اس میں اٹش و انٹش برابر ہیں۔ ایک آنکھ کی نظر ضائع کرنے میں نصف دیت ہے۔ ابن المنذر نے کہا: وہ بہتر ہے جو حضرت علی بن ابی طالب نے کہا ہے، انہوں نے سچ آنکھ کوڑھا ہے کہ حکم دیا ایک شخص کو انڈا یا دوا سے لے کر گزیر اور پیچھے دو رکتے رہا حتیٰ کہ اس کی نظر کی انتہا ہوئی پھر آپ نے اس جگہ ایک خط کھینچنے کا حکم دیا پھر دوسری آنکھ کوڑھا ہے کہ حکم دیا اور سچ آنکھ کوئی گئی، ایک شخص کو انڈا یا دوا سے لے کر گیا، اسے دیکھا رہا حتیٰ کہ اس کی نظر کی انتہا ہو گئی وہاں بھی خط کھینچنے کا حکم دیا پھر دوسری جگہ اس کے ساتھ ایسا کیا گیا تو برابر پایا گیا۔ پس اس کی آنکھ میں سے مٹی نظر کم ہو گئی تھی اتنا دوسرے کے مال سے یا (1)۔ یہ امام شافعی کے مذہب پر ہے یہ ہمارے مذہب کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ بعض آنکھ پھونڈنے میں نصف نہیں، کیونکہ اس کا پورا کرنا ممکن نہیں آنکھ میں قصاص کی کیفیت اس طرح ہوگی کہ شیشہ گر کر کہ جائے گا، پھر دوسری آنکھ پر روئی رکھی جائے گی، پھر وہ شیشہ اس آنکھ کے قریب رکھا جائے گا حتیٰ کہ اس کی پتلی بہ جائے۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کو مسندوی اور ابن ربیع نے ذکر کیا ہے (2)۔ آنکھ کی پلکوں میں اختلاف ہے، حضرت زید بن ثابت نے کہا: اس میں چوتھی دیت ہے (3) یہ شعبی، حسن، قتادہ، ابو ہاشم، ثوری، شافعی اور اصحاب ائمہ کا قول ہے۔ شعبی سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اوپر والی پلکوں میں تہائی دیت ہے اور نیچے والی میں 2/3 (دو تہائی) دیت ہے۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْاَنفُ بِالْاَنفِ** حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ناک کو جب اصل سے کاٹ دیا جائے تو دیت ہے“ (4)۔ ابن المنذر نے کہا: اس قول پر اہل علم کا اجماع ہے۔ ناک میں قصاص اس صورت میں ہے جب جنازہ نماز ہو تو تمام اعضاء کی طرح قصاص ہوگا جیسا کہ کتاب اللہ کا ارشاد ہے۔ ناک توڑنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ ایسے کرنے میں قصاص کا نظریہ رکھتے ہیں اور خطا میں اجتہاد کا نظریہ رکھتے ہیں۔ ابن حنفیہ نے روایت کیا ہے کہ ناک کے لیے دیت نہیں تھی کہ دوا سے اصل سے ختم کر دے۔ ابو اسحاق تو کسی نے کہا: یہ شاذ ہے، پہلا قول معروف ہے جب ہم معروف قول پر تفریع کریں۔ مگر بعض جہاں میں اس کے حساب سے دیت ہوگی۔ ابن المنذر نے کہا: ناک میں سے جو کاٹا جائے گا اس کے حساب سے دیت ہوگی۔ یہ حضرت عمر بن عبد العزیز اور شعبی سے مروی ہے اور بھی امام شافعی کا قول ہے۔

ابو ہریرہ نے کہا: ناک کی پتلی میں اختلاف ہے جب کاٹی جائے اور ناک اصل سے نہ کاٹے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا کہ اس میں مکمل دیت ہے پھر اگر اس کے بعد اس میں سے کوئی چیز کاٹی گئی تو اس میں قصاص کو فسخ ہوگا۔ امام مالک نے فرمایا: ناک میں اس صورت میں دیت ہے جب کہ اس کی پتلی کاٹی جائے یہ ہڈی سے کم ہے۔ ابن قتادہ نے کہا: جو ہڈی سے پتلی کاٹی جائے یا ہڈی سے ناک اصل سے کاٹ دی جائے آنکھوں کے نیچے سے تو اس میں دیت



ہوگی جیسے شفا (ذکر کا حکامصر) شہادت ہے۔ ذکر کا اصل سے کانٹے میں دیت ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** ابن القاسم نے کہا: ناک چری گئی یا توڑی گئی بھر دو بیڑی ضیک ہوگئی تو اس میں اجنباء ہے اس میں معلوم دیت نہیں ہے، اگر وہ بالکل صحیح لگ گئی تو اس میں کچھ نہیں۔ فرمایا: ناک میں کچھ نہیں ہے جب وہ چھیدی گئی، بھر دو صحیح ضیک لگ گئی تو وہ موصوہ دھم کی طرح ہے اگر غلط ضیک ہوئی تو اس میں دیت ہوگی، کیونکہ اس میں سخت موجد ہے، ناک چھیدنے میں کوئی اثر نہیں۔ فرمایا: ناک علیحدہ دہی ہے اس میں موصوہ نہیں ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا: اس میں جائید نہیں ہے۔ علماء کے نزدیک جائید غنم اس میں ہوتا ہے جس میں جوف (خفا) ہو۔ اور العارن (ناک بینی) اس جید کو کہتے ہیں جو ناک میں سے نرم ہوتی ہے، اسی طرح ظیل و غیرہ نے کہا۔ البصر نے کہا: زردشت سے مراد چینی ہے اور ارب سے مراد اس کی طرف ہے۔ بعض نے فرمایا: ارشہ، القوۃ اور اعترشہ ناک کی طرف کو کہتے ہیں اس پر امام مالک، امام شافعی اور کوئی علماء کا نظریہ ہے۔ اور سو گھسنے کی قوت جب کم ہو جائے یا ختم ہو جائے تو قاضی کا فیصلہ ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 12:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ بِالْأُلْطٰنِ**۔ ہمارے علماء نے فرمایا: جس نے کسی کے دونوں کان کاٹ دیے تو اس پر قاضی کا فیصلہ ہوگا۔ دیت اس پر قوت سماعت ضائع کرنے پر ہے اس کے نقصان میں اسی طرح قیاس کیا جائے گا جس طرح آنکھ میں قیاس کیا جاتا ہے۔ ایک کان کے ضائع کرنے میں نصف دیت ہے اور اگر چہ صرف اسی کان سے سنا ہو، بخلاف کافی آنکھ کے اس میں کامل دیت ہے۔ اشہب نے کہا: اگر کان کا مسئلہ ہو تو اس کے متعلق اس سے پوچھا جائے گا تو دونوں کانوں سے جتنا سنا ہے اتنا ہی اگر ایک کان سے سنا ہے تو وہ میرے نزدیک آنکھ کی طرح ہے اگر سینے میں ٹنگ ہو تو مختلف جگہوں سے آواز دے کر تجربہ کیا جائے گا اس سے قیاس کیا جائے گا اگر برابر ہو یا قریب قریب ہوں تو اسے اتنا دیا جائے گا جتنا اس کی قوت سماعت کو ضائع کیا گیا اور اس پر اس سے قسم اٹھائی جائے گی۔ اشہب نے کہا: درمیان درج کی قوت سماعت کا اندازہ لگایا جائے اگر آواز دیا جائے اور اس کا قول مختلف ہو تو اس کے لیے کچھ بھی نہ ہوگا۔ یحییٰ بن دینار نے کہا: جب اس کا قول مختلف ہوگا تو اس کے لیے کم از کم دیت ہوگی قسم سے ساتھ۔

**مسئلہ نمبر 13:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ هَلَّا بِالنِّسْبِ**۔ ابن المنذر نے کہا: رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے دانت کا قصص لیا اور فرمایا: کتاب اللہ میں قصص (کاظم) ہے رسول اللہ ﷺ سے حدیث مروی ہے فرمایا: "دانت میں پانچ اونٹ ہیں" (۱)۔ ابن المنذر نے کہا: ہم ظاہر حدیث کے مطابق کہتے ہیں شاید انھوں کو انبیا، انھیں ربا عیات راتوں پر کوئی غصیلت نہیں، کیونکہ تمام ظاہر حدیث میں داخل ہیں اکثر اہل علم کا یہ قول ہے۔ جنہوں نے ظاہر حدیث کو لیا انہوں نے کسی دانت کو دوسرے دانت پر کوئی غصیلت نہیں دی۔ ان علماء میں مرد بن زبیر، طاہر، زہری، ملازم، امام



مسیب ازہری، اسحق، ابن جریر اور شریح کا قول ہے۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ اس میں دیت کا ٹکٹ 1/3 ہے (1)۔ یہی قول امام اور اسحاق کا ہے۔ امام شافعی اور ابو ثور نے کہا: اس میں قاضی کا فیصلہ ہوگا۔ ابن جریر نے کہا: میرے نزدیک یہ خلاف ہے اس لیے اتفاق کی طرف رجوع کیا جائے گا، اگر اس کا سیاہ ہر کاہی کی صنعت کو بھی مناسبت کر چکا ہے اور صرف اس کی صورت بتی ہے جیسے شعل، تبھ ہوتا ہے اور لاندھی آگ کھج ہوئی ہے دیت کے وجہ سے اس کوئی اضافہ نہیں ہوگا اگر اس کی صنعت میں سے کچھ باقی ہو یہ کل صنعت باقی ہو تو صنعت میں سے جتنی کمی ہوئی ہے حکومت اتنی مقدار رعایت کرے گی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو اس میں ٹکٹ دیت مروی ہے وہ نقد اور سکہ کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے (2)۔

**مسئلہ نمبر 15۔** بیچ کے دانت اکھیر نے میں اختلاف ہے جب کہ وہ دودھ والے دانت گرنے سے پہلے ہوں۔ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب الراسے کہتے ہیں: جب بیچے کا دانت اکھیرا جائے گا اور وہ پھر پیدا ہو جائے گا تو اکھیرے والے پر کچھ نہ ہوگا مگر امام مالک اور امام شافعی نے کہا: جب وہ اس سے پہلے ہی میں کھ پیدا ہو جائے گا تو اس کے قریب والا تو جتنا کم ہے اس کی مقدار اس سے جتنی اصول کی جائے گی۔ ایک جماعت نے کہا: اس میں قاضی فیصلہ کرے گا، یہی سب سے مروی ہے اور یہی نصاب کا قول ہے۔ ابن کثیر نے کہا: اس وقت تک تاخیر کی جائے گی یہاں تک کہ اصل معرفت کہیں کر اب دانت نہیں اٹھے گا، جب ایسا ہوگا تو اس میں دیت کی مکمل مقدار ہوگی جیسا کہ ظاہر حدیث ہے۔ اگر وہ اٹ آئے گا تو جتنی دیکھی کر دی جائے گی۔ انظر علی مظهرائے ہیں ایک سال تک تاخیر کی جائے گی۔ یہ حضرت علی، حضرت زید، حضرت عمر بن عبد العزیز، شریح النجفی، ابو ثور، امام مالک، اصحاب الراسے سے مروی ہے۔ امام شافعی نے اس کے لیے کوئی مدت متعین نہیں کی۔

**مسئلہ نمبر 16۔** جب بڑے نفس کا دانت اکھیرا کیا، پھر اس کی دیت لی گئی، پھر وہ دانت اُٹ آیا تو امام مالک نے کہا: جو اس سے پہلے تھا وہ وہاں نہیں کیا جائے گا۔ کوئیوں نے کہا: جب دانت اُٹ گئے گا تو اسے دیت دانوں کی جائے گی (3)۔ امام شافعی کے قول میں وہ جس کی جائے گی اور دانوں کی جیسے کی جائے گی، کیونکہ یہ اس کا ثلث مادہ جاری نہیں ہے اور نادر کے ساتھ علم ثابت نہیں ہوتا یہ نادر سے علماء کا قول ہے۔ کوئیوں نے اس سے دلیل پکڑی ہے کہ اس کا محض اُٹ آیا ہے، نہیں دیت دانوں کی جائے گی اس کی دیت پھر لینے کا دانت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اس پر اگر کسی دوسرے عمر نے جہالت کی عداوت کو دیکھ کر پیدا ہو چکا تھا تو اس میں محض جلی ہوئی۔ ابن کثیر نے کہا: یہ اصح قول ہے، کیونکہ اس سے ہر ایک دانت کو اکھیرے والا ہے اور یہی کہہ میں سنی ہے دانت میں پانچ دانتوں کا فیصلہ فرمایا (4)۔

**مسئلہ نمبر 17۔** اگر کسی دلی کے کسی کا دانت اکھیرا یا، پھر اس نے دانت والے کو رانت عود دیا، پھر وہ لگ گیا تو اس میں دیت نہ ہوگا۔ یہ کچھ نہیں ہے (5)۔ امام شافعی نے فرمایا: اس کے لیے دانت کو لوٹانا جائز نہیں، کیونکہ وہ نہیں ہے۔ یہ ابن

مسیب اور عطا کا قول ہے۔ اگر وہ 18 سے لوٹا دے اور اس نے اس کے ساتھ نہ نزیں پڑھیں تو وہ ہر نماز کا اعادہ کرے جو اس نے اس کے ساتھ پڑھی تھی کیونکہ وہ اذیت مرد اور تھا، اسی طرح اگر کسی کا کان کاٹا گیا پھر نبی کی حرارت کی وجہ سے دلوٹ گیا اور چٹ گیا۔ عطاء نے کہا: سلطان اسے اس کے اکھیرنے پر مجبور کرے، کیونکہ وہ مرد اور اس نے چٹایا ہے (1)۔ ابن عربی نے کہا: یہ ظلم ہے، وہ نفس جائل رہا جس پر یحییٰ ہا کہ اس کا دوبارہ اس صورت میں لوٹا اس حکم کے ساتھ لوٹنے کا وجہ نہیں دیکھ سکتے۔ نجات و انفصال کی وجہ سے تھی اور وہ متصل لوٹ گیا اور حکم شریعت و ایمان کے لیے صفات نہیں بلکہ یہ احکام ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قول کی طرف لوٹتے ہیں اور ان کے حقائق اس کے فیروہ کی طرف ہوتے ہیں (2)۔

میں کہتا ہوں: جو ابن عربی نے عطا سے حکایت کیا ہے وہ اس کے خلاف ہے وہ ابن المنذر نے ان سے روایت کیا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اس روایت میں اختلاف ہے جو عطاء کا کہنا ہے کہ لوٹا دیا گیا اور وہ آگ آیا۔ عطا غرضائی اور عطا بن ابی ہریرہ نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں۔ ثوری، احمد اور اسحاق نے کہا: اسے اکھیرا جائے گا، کیونکہ قصہ میں عیب کے لیے ہوتا ہے۔ امام شافعی نے کہا: اس پر دوبارہ لگا دینا جائز نہیں، کیونکہ وہ نفس ہے سلطان اسے اکھیرنے پر مجبور کرے۔

**مسئلہ نمبر 18**۔ اگر اس کے لیے زائد اذیت ہو اور وہ اکھیر دیا گیا تو اس میں قاضی کا فیصلہ ہوگا، ہتھیار، الامصار کا کہیں قول ہے۔ حضرت زید بن ثابت نے کہا: اس میں اذیت کا ثبوت ہے۔ ابن عربی نے کہا: فقہاء میں اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ فیصلہ زیادہ عدل ہے (3)۔ ابن المنذر نے کہا: جو حضرت زید سے روایت کیا گیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اذیت جب اس کا بعض توڑا جائے گا تو مالک کو اس کے حساب سے دیا جائے گا (4)۔ یہ امام مالک اور امام شافعی و حنفیہ کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: جو اللہ تعالیٰ نے بطور نص اعضا ذکر فرمائے وہ تو یہ ہیں تک قسم ہو گئے اور ہونٹوں اور زبان کا ذکر نہیں فرمایا۔ **مسئلہ نمبر 19**۔ مجسور عطاء نے فرمایا: ہونٹوں میں دیت ہے اور ہر ایک ہونٹ میں نصف دیت ہے اور اوپر والے کو نیچے والے پر کوئی فضیلت نہیں۔ حضرت زید بن ثابت، سعید بن مسیب اور زہری سے مروی ہے کہ اوپر والے ہونٹ میں ثلث (1/3) دیت ہے اور نیچے والے ہونٹ میں 2/3 دیت ہے ابن المنذر نے کہا: میں پہلے قول کا قائل ہوں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: "ہونٹوں میں دیت ہے (5)" نیز دونوں ہاتھوں میں دیت ہے اور ان کے منافع مختلف ہیں اور ہونٹوں میں سے جتنا کاٹا جائے گا اس کے حساب سے دیت ہوگی۔ رضی زبان تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: "زبان میں دیت ہے (6)" اس قول پر اہل مدینہ اہل کوفہ اصحاب حدیث اور اہل عراق نے اس سے انکار کیا اور اجماع ہے۔ ابن المنذر نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 20**۔ اس شخص کے بارے میں غلطی کا اختلاف ہے جو کسی کی زبان پر جہالت کر رہا ہے اور اس کی زبان میں



ہوتے ہیں اور وہ اللہ کے بھروسہ پر قسم اٹھا نہیں تو اللہ اسے پورا کر دیتا ہے۔ جو اذو نے اس کو قہر جتانے میں لے لیا، ہمیں مضل و گمراہ میں پھنسا دینا اور اس کا کیسے قصاص لیا جائے گا؟۔ انہوں نے کہا: ٹھنڈا کیا جائے گا (۱)۔

میں کہتا ہوں: دونوں حد میں ان میں تضاد نہیں ہے۔ کیونکہ جو سکتا ہے ان میں سے ہر ایک نے قسم ٹھنڈی ہو اور اللہ نے ان کی قسم پوری کی ہوں اس میں کراہت، اہلیا و کائنات ہے جیسا کہ ان کا بیان حضرت خضر علیہ السلام کے واقعہ میں آئے گا۔ ان شاء اللہ۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ہادیوں کی کرامات پر ایمان لانے پر ثابت رکھے اور بغیر محنت اور تہیہ ان کی فحشی میں پروردے۔

**مسئلہ نمبر 23۔** علماء کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **وَالَّذِينَ يَالْتِثِمُوا بِلَيْسِهِ يَمُوتُوا** پھر سے دہن نے حمانس کا دانت توڑ دیا تو حضرت انس کی حد بیٹ کے مطابق اس میں قصاص ہے (۱)۔ باقی جھمک کی ہڈیوں میں حد کا اختلاف ہے جب دوسرا توڑی گئی ہو۔ امام مالک نے فرمایا: جسم کی تمام ہڈیوں میں قصاص ہے مگر جو شخص کو سناخ کر دے مثلاً: دھن، ساپ، دھار کا زخم مقلد (جو ہڈی منتقل کر دے) یا شہد (جو ہڈی توڑ دے) ان میں دیت ہے۔ انہوں نے کہا: سوائے دانت کے کسی ہڈی میں قصص نہیں ہے جو توڑی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَالْتِثِمُوا بِلَيْسِهِ يَمُوتُوا**۔ یہ بیٹ اور امام شافعی کا قول ہے۔ امام شافعی نے کہا: کبھی توڑا توڑنے کی طرح نہیں ہو سکتا جس پر یہ منوع ہے۔ عطاوی نے کہا: علماء کا اتفاق ہے کہ کسی ہڈی میں قصاص نہیں ہے، اسی طرح تمام ہڈیوں میں قصاص نہیں ہے۔ امام مالک کی حجت دانت میں دھرت انس کی حد بیٹ ہے اسی طرح تمام ہڈیوں کا حکم ہے سوائے ایک ہڈی کے علماء کا اجماع ہے کہ اس میں قصاص نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں نفس کے فیاض کا اندیشہ ہے۔ ابن المنذر نے کہا: انس نے یہاں ہڈی میں قصاص نہیں دیا حد بیٹ کی مخالفت کرنے والا ہے اور تھری طرف خروج خیر کے ہوتے ہوئے چار نہیں۔

میں کہتا ہوں: انس پر **فَنَسِيْنُ غَضَلِي عَلَيْهِ كُنْ غَضَلِي عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ كَافٍ** (۱) اور یہ ارشاد: **وَأَنْ غَافِلُكُمْ لَقَدْ أَقْبَلْتُمْ أَهْلًا مَّا غَوَّيْتُمْ بِهِ (الفتح: 26)** (دلائل کرتا ہے اور انس پر عطا کا اصرار ہے وہ ان آیات میں داخل نہیں۔ (وہ اللہ ان کو ملے))

**مسئلہ نمبر 24۔** ابو حنیفہ نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مومنہ کے ہارے میں حد بیٹ ہے (۱) اور دوسرے انھوں کے ہارے میں غیر سے مروی ہے۔ اصحی وغیرہ نے کہا: اس کی کھام کا بعض پھل میں داخل ہے۔ انھوں میں سے پہلا حد سے زخم ہے جو جلد توڑ دے یا سیرا دے، اسی سے ہے حرص القصاص الشوب ہے جس کا معنی اس نے کپڑے کو چیرا یا اس کو انحرصا میں کہا جاتا ہے، مگر انصاف ہے جو جلد کے بعد گوشت کو کاٹ دیتا ہے پھر البتہ لاصحہ ہے جو صرف جلد میں لگتی ہے اور اس جلدی تک نہیں پہنچتا جو گوشت اور ہڈی کے درمیان ہوتی ہے۔ (۱) اللہ نے کہا: یہ ہمارے نرا ایک نسخہ ہے۔ دوسروں نے کہا: یہ

السلطان ہے فرمایا: یہ وہ ہے جس کے بارے میں حدیث ہے: یَقْضَىٰ اَبْلَقَةُ بِدَعْمَا لِحَرِّ الْوُضْعَةِ قَرِيبًا وَرُخْمٌ بِحَسْبِ  
سے ہڈی بھی ظاہر ہو جاتی ہے۔ ابو سعید نے کہا: رُخْمٌ میں قصاص نہیں ہے مگر صرف موصو میں، کیونکہ اس کے علاوہ کے لیے کوئی  
حد نہیں ہے۔ دوسرے رُخْموں میں دیت ہے پھر اہل تشیعہ ہے جو ہڈی کو زور دیتا ہے پھر الحقیقہ ہے جو ہڈی کو زور دیتا ہے۔

پھر الزامۃ ہے جس کو اہل مومنین کہا جاتا ہے یہ وہ ہے جو دماغ تک پہنچتا ہے۔ ابو سعید نے کہا: یَقْضَىٰ اَبْلَقَةُ بِدَعْمَا  
جب رُخْم لگانے والا رُخْم لگائے گا تو اس پر زخمی کے لیے رُخْم لگانے کے وقت فیصلہ کیا جائے گا کہ اس میں تاخیر نہیں کیا جائے گی۔  
اور فرمایا: اور ہمارے نزدیک تمام رُخْموں میں تاخیر کی جائے گی حتیٰ کہ اس کے انخام کو دیکھا جائے گا پھر اس وقت اس میں ٹھہرنا  
جائے گا۔ ابو سعید نے کہا: ہمارے نزدیک تمام رُخْموں میں تاخیر کی جائے گی۔ میں اسٹیم نے بتایا: انیسویں نے عیسیٰ سے روایت کیا  
فرمایا: حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا: موصو سے جو رُخْم ہے وہ نہ دیش ہے اور اس میں صلیغ ہے (۶)۔ حسن بصری نے کہا:  
موصو سے کم میں قصاص نہیں ہے۔ امام۔ کتب نے کہا: موصو سے کم میں یعنی مملی، دامیہ، ہندو میں قصاص ہے اسی طرح  
لو خیرا نے کہا: اور انیسویں نے صحیح کا اضافہ کیا ہے۔ یہ ابن الزناد نے حکایت کیا ہے۔ ابو سعید نے کہا: الداعیۃ وہ رُخْم ہے  
جس سے خون نکلے۔ اور موصوہ ہے جس سے خون ہے۔

موصوہ سے کم میں قصاص نہیں۔ جو بری نے کہا: اور موصوہ رُخْم ہے جس سے خون نہیں بہتا۔ ہمارے علماء نے فرمایا: دامیہ وہ  
ہے جس سے خون بہتا ہے موصوہ کے بعد قصاص نہیں ہے ہاشم ہڈی کے لیے ہے اور مصلک میں خاص اختلاف ہے۔ الامام ابو  
دماغ تک پہنچتا ہے۔ امخہ جو دماغ کے پردے کو چھاننے والا ہے اور رُخْم کے ہاشم رُخْم میں قصاص ہے مگر جو خوف ہو جسے  
دان، لہیرہ کا رُخْم، ہاشمۃ النواس (سر کا رُخْم) تو وہی اللہ سم نے کہا: اس میں قصاص نہیں ہے، کیونکہ وہ ضروری طور پر مصلک  
ہو جاتا ہے۔ ہاشم نے کہا: اس میں قصاص ہے مگر یہ ہے وہ مصلک نہ جائے جس میں قصاص نہیں ہے۔ رہے اطراف تو اس  
جوڑوں میں قصاص ہے عمران میں سے جس سے نفس کے ضیاع کا خدشہ نہ۔ جوڑوں سے مراد ناک کی نیکی کا بعض، کانوں کا  
بعض، زکریہ کا بعض، یحییٰ کا بعض، یونس کا بعض ہے، کیونکہ یہ تقدیر کو قبول کرتے ہیں۔

زبان کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ہڈیوں کو زور دینے میں قصاص ہے مگر جو انسان کو قتل کرنے والی زبان جیسے سینہ،  
گردن، پیچھے دان وغیرہ کی ہڈیاں۔ ہڈی کی ہڈی توڑنے میں قصاص ہے۔ ابو سعید بن محمد بن عمرو بن حزم نے اس شخص کی زبان  
توڑنے کا فیصلہ فرمایا جس نے کسی کی زبان توڑ دی تھی۔ عبد العزیز بن عبد اللہ بن خالد بن اسید نے مکہ میں اسی طرح کیا تھا۔  
حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ انیسویں نے ایسا کیا تھا یہ امام مالک کا مذہب ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ فرمایا:  
ملائے کے نزدیک اس پر اجماع ہے اور ہمارے شیروں میں اس شخص کے بارے میں مضمون یہ ہے جو کسی کو مارا ہے پھر ہاتھ  
سے اس کی ہڈی کو زور دیتا ہے تو اس سے قصاص ہو جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 26**۔ علماء نے فرمایا: سر میں رُخْم اور بدن میں رُخْم جو ہوتے ہیں ان میں اہل علم کا اجماع ہے کہ موصوہ سے کم





میں اختلاف ہو تو اس میں فیصلہ ہے۔ ابن المنذر نے کہا: نظر اس پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ اس میں نہ سنت ہے اور نہ اجماع۔  
 فاضل ابو الولید اسحاقی نے کہا: اس میں وہی ہوگا جو مسند میں ہوتا ہے، اگر مسئلہ میں جائے تو پندرہ اوٹ ہیں، اگر ماسومہ بن  
 جائے تو تہائی دیت ہے، ہم نے اکثر علماء کو پایا اور ہمیں اہل علم کی رائے پہنچی وہ چلتے ہیں اس لوٹ مقرر کرتے ہیں۔ ہم نے یہ  
 قول حضرت ذیہ بن ثابت سے روایت کیا۔ یحییٰ قتادہ اور عبد اللہ بن الحسن اور امام شافعی کا قول ہے۔ ثوری اور اصحاب اہل رائے نے  
 کہا: اس میں ہزار درہم ہے اور ان کی مراد دیت کا سوال ہے۔ رہا مسئلہ تو ابن المنذر نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے  
 فرمایا: "مسئلہ میں پندرہ اوٹ ہیں (۱)" اس قول پر علماء کا اجماع ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اہل علم نے کہا: مسئلہ وہ ہے جس  
 سے بڑا یا مشکل ہو جاتی ہیں۔ امام مالک اور امام شافعی، احمد اور اصحاب اہل رائے نے کہا۔ یحییٰ قتادہ اور ابن شبرمہ کا قول ہے کہ  
 مسئلہ جس قصاص نہیں ہے، وہم نے حضرت ابن زبیر سے روایت کیا۔ ان سے ثابت نہیں ہے۔ کہ انہوں نے مسئلہ کا قصاص لیا۔  
 ابن المنذر نے کہا: پہلا قول اولیٰ ہے، کیونکہ میں کسی ایک کو نہیں جانتا جو اس میں مخالفت کرتا ہو۔ رہا ماسومہ تو ابن المنذر  
 نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: "ماسومہ میں دیت کا تہائی ہے" (۲)۔ اس پر علماء کا اجماع ہے سوائے کھول کے  
 کسی کو نہیں جانتا جس نے اس میں مخالفت کی ہو۔ کھول نے کہا: جب ماسومہ محمد انور اس میں دو تہائی دیت ہے، جب لٹھا ہو تو  
 اس میں ایک تہائی دیت ہے۔ یہ شاذ قول ہے۔ میں بھی پہلے قول کے مطابق کہتا ہوں: ماسومہ میں قصاص کے بارے میں  
 اختلاف ہے اکثر اہل علم نے فرمایا: اس میں قصاص نہیں ہے۔ حضرت ابن زبیر سے مروی ہے کہ انہوں نے ماسومہ کا قصاص لیا تو  
 لوگوں نے اس پر انکار کیا۔ عطاء نے کہا: ہم نے کوئی ایسا آدمی نہیں جانتا جس نے حضرت ابن زبیر سے پہلے قصاص لیا ہو۔ رہا  
 جائیداد اس میں دیت کا تہائی ہے جیسا کہ عمرو بن حزم کی حدیث ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں سوائے اس روایت کے جو کھول  
 سے مروی ہے انہوں نے کہا: جب یہ محمد انور اس میں دو تہائی دیت ہے، اگر لٹھا ہو تو ایک تہائی دیت ہے۔ جائیداد ہے جو حرف  
 تک پہنچ جائے اگرچہ سوئی کے داخل ہونے جتن ہو اگر وہ جہتوں سے آ رہا ہو جائے تو وہ دو جائے شمار ہوں گے اس میں دو تہائی  
 دیت ہے۔ اشہب نے کہا: حضرت ابو بکر صدیق نے آ رہا ہوئے دانے جائیداد کی دیت، دو جائیداد کے برابر فرمائی۔ عطاء امام  
 مالک امام شافعی اور اصحاب اہل رائے کہتے ہیں: جائیداد میں قصاص نہیں ہے۔ ابن المنذر نے کہا: میں بھی یہی کہتا ہوں۔

**مسئلہ نمبر ۲۸** (طریقہ) اور اس کے مشابہ کے قصاص کے بارے میں اختلاف ہے۔ بخاری نے حضرت ابو بکر  
 حضرت علی حضرت ابن زبیر اور حضرت سید بن منقر بن رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے طریقہ کا قصاص لیا (۳)۔  
 حضرت عثمان بن عفان اور حضرت خالد بن ولید سے اسی کی شکل مروی ہے۔ یہ شیعی اور زہلی حدیث کی جماعت کا قول ہے۔ عیسیٰ نے کہا:  
 اگر طریقہ آج بھی ہو تو اس میں قصاص نہیں کیونکہ آج کے ضیاع کا ادیشہ ہے اور سلطان اس کو سزا دے۔ اگر رخسار پر ہو تو اس  
 میں قصاص ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: بھیچہ میں قصاص نہیں ہے۔ حسن اور قتادہ سے یہ مروی ہے اور امام مالک، کوفیوں اور امام

شافعی کا یہی قول ہے۔ امام مالک نے اس میں حجت چکڑے ہوئے کہا: مریض، کمزور کا طہا نجی فوری کے طہا نجی کی طرح نہیں ہے۔  
کالے غلام کو ایک عظیم غصے کی مثل تھانچ نہیں مارا جائے گا، ان میں وجہ دے، کیونکہ ہم ملانچہ کی مقدار سے عداوت ہیں۔

**مسئلہ نمبر 27**۔ کوزے مارنے کی وجہ سے قصاص میں اختلاف ہے۔ ایٹ اور مسن نے کہا: اس سے قصاص لیا جائے گا اور تعدی کے لیے اس پر زیادہ بھی کیا جائے گا۔ ابن القاسم نے کہا: اس سے قصاص لیا جائے گا اور کوفیوں اور امام شافعی کے نزدیک قصاص نہیں لیا جائے گا مگر یہ کہ وہ اسے زخمی کر دے۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر کوزے نے زخمی کر دیا تو اس میں فیصلہ ہو گا۔ ابن المنذر نے کہا: کوزے یا لٹھی یا پتھر میں سے جو اک اور دو عدا تھا تو اس میں قصاص ہے۔ یہ اصحاب اہل بیت کی ایک جماعت کا قول ہے۔ بخاری میں ہے حضرت عمرؓ نے اور مارنے کی وجہ سے قصاص لیا اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے تین کوزوں کی وجہ سے قصاص لیا شرع نے کوزے اور خوش (خرابش) کی وجہ سے قصاص لیا (1)۔

ابن بظان نے کہا: نبی کریمؐ سے پہلے کے بڑے گھروالوں کو وہائی پلانے کی حدیث اس کے لیے حجت ہے جس نے زہر تکلیف میں قصاص ہے اگرچہ زخمی نہ بھی ہو۔

**مسئلہ نمبر 28**۔ عورتوں کے زخموں کی دیت میں اختلاف ہے۔ مؤطا میں ہے امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں: مرد کی دیت کے تہائی تک عورت کی دیت برابر ہے، عورت کی اٹھلی، مرد کی اٹھلی کی طرح ہے، اور اس کا دانت مرد کے دانت کی طرح ہے، اس کا موشو، مرد کے موشو کی طرح ہے، اس کا سھد مرد کے سھد کی طرح ہے (2)۔ ابن کثیر نے کہا: امام مالک نے کہا: جب کوئی ایسی عورت پر کسی جائے جو مرد کی دیت کی تہائی تک پہنچ جائے تو وہ مردوں دیت سے نصف ہوگی (3)۔ ابن المنذر نے کہا: ہم نے یہ قول حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت کیا ہے اور سعید بن مسیب، عمر بن عبد الوہید، حضرت عمرو بن زید، زہری، قتادہ، ابن جریر، امام مالک، امام احمد بن حنبل، عبد الملک بن عبد الجبوت کا بھی یہی قول ہے۔ ایک جماعت نے کہا: عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے خواہ وہ زیادہ ہو یا کم، ہم نے یہ قول حضرت علیؓ بن ابی طالب سے روایت کیا ہے (4)۔ ثوری، شافعی، ابو ثور، یحییٰ بن زہر، ابن کثیر نے بھی یہی کہا ہے انہوں نے یہ دیت چکڑی ہے کہ شہر دیت پر جب اصرار ہے تو قتل بھی اس کی مثل ہے، ہم بھی یہی کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 29**۔ قاضی مبداء اب نے کہا مرد و مضمون جس میں صرف جمال ہے منفعت کوئی نہیں ہے تو اس میں فیصلہ ہو گا جیسے مرد و ماضی کے ہالوں کا قاضی کر دینا، مرد کے ہالوں کو قاضی کر دینا، مرد کے پستان وغیرہ اور فیصلہ کا طریقہ یہ ہو گا کہ جس پر حیثیت کی گئی ہے اس کی قیمت لگائی جائے گی قیمت میں سے جتنی کم ہوگی وہ دیت کی جزا ہوگی خیرا، وہ کہیں تک پہنچ جائے۔ یہ ابن المنذر نے اہل علم سے حکایت کیا ہے۔ فرمایا: اس میں اہل معرفت میں سے دو فقہاء آئیوں کا قول قبول کیا جائے

گئے۔ بعض علماء نے فرمایا: ایک عادل شخص کا قول قبول کیا جائے گا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

یہ زعموں اور عقائد کے تمام احکام تھے جو اس آیت کے معنی کے ضمن میں تھے مانتا کرنے والے کے لیے یہ کافی ہیں۔ واللہ تعالیٰ ہدایت کی توفیق دینے والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 30۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَتَمَنَ مَقْصِدُكَ بِهٖ فَهٗوَ كَلَامُكَ اِنَّهُ شَرْطُ اُجَابِ شَرْطِ ہِیْ جِس نے قصاص کو معاف کر دیا تو وہ اس کے لیے کفارہ ہو گا یعنی معاف کرنے والے کے لیے (1)۔ بعض علماء نے فرمایا: زعمی کرنے والے کے لیے کفارہ ہو گا اور اس سے آخرت میں جہنم کا سواغذ نہ ہو گا، کیونکہ وہ اس مقام پر گھڑا ہو گا کہ اس سے حق لیا جائے گا اور اس پر معاف کرنے والے کا اجر ہو گا۔ حضرت ابن عباس نے یہ دو قول ذکر کیے ہیں: پہلا قول اکثر صحابہ اور بعد والے نوگوں کا ہے۔ دوسرا قول حضرت ابن عباس اور عبادہ سے مروی ہے اور ابراہیم علی اور شعیب سے اس کے خلاف مروی ہے۔ پہلا قول اظہر ہے، کیونکہ ضمیر عائد مذکور کی طرف لوثی ہے اور وہ "من" ہے۔ حضرت ابو ذر و انہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے: "جس مسلمان کو جسم میں کوئی تکلیف پہنچتی ہے پھر وہ اسے معاف کر دیتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کی اس وجہ سے اس کا ایک درجہ بلند کرتا ہے اور ایک گناہ معاف کر دیتا ہے" (2)۔ ابن عمر نے کہا: جو کہتا ہے جب مجھ کو (ذمی) (ذمی) کرنے والے کو معاف کر دے گا تو اللہ تعالیٰ اسے معاف کر دے گا اس پر کوئی دلیل قائم نہیں، پس اس کو کوئی معافی نہیں (3)۔

وَقُلْنَا اَعْلٰی اٰیٰتِہِمْ یٰعِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ مُصَنِّیْ مَا لَیْسَ بِکَ مِنْ التَّوْحٰیدِ ۚ  
اِنَّکَ الْاَوَّلُ فِیْہِ هٰذِیْ ذُنُوْرًا ۚ وَمُصَنِّیْ مَا لَیْسَ بِکَ مِنْ التَّوْحٰیدِ ۚ وَہٰذِیْ  
وَمَوْعِظَۃٌ لِّمُتَشٰقِقِیْنَ ۙ وَلَیْسَ لَکُمْ اَہْلُ الْاِنْجِیْلِ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰہُ فِیْہِ ۚ وَ مَنْ لَّمْ یَحْکَمْ  
بِمَا اَنْزَلَ اللّٰہُ فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝

"اور ہم نے پہچنے بھیجا ان کے نقش قدم پر یحییٰ بن مریم کو تصدیق کرنے والا جو اس کے سامنے موجود تھا یعنی تورات اور ہم نے دی اسے انجیل اس میں ہدایت اور نور تھا اور تصدیق کرنے والی تھی جو اس سے پہلے تھا یعنی تورات اور (یہ انجیل) ہدایت اور نصیحت تھی پر ہر گھمروں کے لیے۔ اور ضرور فیصلہ کیا کریں انجیل والے اس کے مطابق جو ازل فرمایا، واللہ تعالیٰ نے اس میں اور جو فیصلہ نہ کریں اس کے مطابق جسے اللہ تعالیٰ نے اتارا ہے تو وہ لوگ فاسق ہیں۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقُلْنَا اَعْلٰی اٰیٰتِہِمْ یٰعِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ یعنی ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو انبیاء کرام کے پیچھے بھیجا۔ مُصَنِّیْ مَا لَیْسَ بِکَ مِنْ التَّوْحٰیدِ یعنی تورات اور انبیاء نے حق دیکھا اور اس پر عمل کے (جو) کو دیکھا حتیٰ کہ مانع آسمان



نہ امت لیکن آزاد بنا جاتا ہے تمہیں اس چیز میں جو اس نے دی ہے تم کو تو آگے بڑھنے کی کوشش کرو انہیں میں،  
اللہ کی طرف سے لوٹ کر آتا ہے تم سب نے بھروسہ آگاہ کرے گا تمہیں جن باتوں میں تم جھگڑا کرتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِرُحْنٍ مِنْ رَحْمَتِنَا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** اور **الْكِتَابُ** سے مراد قرآن ہے (1)۔ **بِالرَّحْمَنِ** سے مراد ارحم ہے۔ **مُصَنَّفًا** کا ل ہے۔ **لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** یعنی جس کتاب سے۔ **مُصَنَّفًا** علیحدگی میں پر بلند۔  
یہ اس کی تاویل پر دلیل ہے جو کثرت ثواب میں تفضیل کا قول کرتا ہے یہاں کہ سورہ فاتحہ میں اشارہ مگر چکا ہے۔ شرح ملتے  
میں ایکن حصہ کا یہی اختیار ہے۔ اور ہم نے یہ سب کچھ اپنی کتاب "شرح الاموال الحسنى" میں ذکر کیا ہے۔ الحمد للہ۔  
قرآن نے کہا: **الْمُحْسِنِينَ** کا معنی شہ (گواہ) ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی حفاظت کرنے والا ہے (2)۔ حسن نے کہا:  
اس کا معنی شہدائی کرنے والا ہے۔ اسی سے شاعر کا قول ہے:

بَنَ الْكِتَابَ مُحْسِنِينَ لِنُبَيِّنَا وَالْحَقَّ يَصْرِفُهُ ذُو الْأَلْيَابِ

حضرت ابن عباس نے کہا: **مُصَنَّفًا** علیحدگی میں اس پر ایمان بنا دیا گیا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا: قرآن مجلی کتب کا امین  
ہے۔ یہ حضرت ابن عباس اور حسن سے بھی مروی ہے۔ **الْمُحْسِنِينَ** الاہلین۔ مہر نے کہا: اس کی اصل محسنین ہے مہر کو کہا  
سے بدل دیا گیا ہے جس طرح ارحمت الہام میں حرکت بولا جاتا ہے۔ یہ زبان اور ابول نے بھی کہا ہے۔ بعض نے فرمایا:  
حسین، یحییٰ، عیسیٰ، حسنہ کا معنی ہے دو ایمان تھا۔ جو ہری نے کہا: اس کا معنی ہے غیر کو قبول سے اس کو دینا۔ اصل میں آمن فہو  
ہو امن (دو مہروں کے ساتھ) پھر دو مہروں کے اجتماع کو مانع کرنے کی وجہ سے دوسرے مہر کو یا سے بدل دیا گیا ہے۔ لیکن یہ  
مؤمنین میں سے ہے پھر پہلے مہر کو ہا سے بدل دیا گیا جیسے انہوں نے کہا: **هَرَقَ الْإِسَاءَ** و اراقہ۔ کہا جاتا ہے **يَحْسِنُ عَلَى الشَّيْءِ**  
یعنی جب کوئی کسی شے کی حفاظت کرنے والا ہو فہو **مُحْسِنٌ** ابو عبیدہ سے مروی ہے: مجاہد اور ابن جحش نے **يَحْسِنُ** نے **يَحْسِنُ** عینہ  
نہر کی فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہی ہے کہ: حضرت محمد بن عبد اللہ قرآن کے حفاظت میں (3)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ** حکم کو واجب کرتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ **فَاَحْكُم بَيْنَهُم** آؤ  
أَعْرَضَ عَنْهُمْ میں جو چیز تھی اس کے لیے رکھ ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ واجب نہیں ہے معنی یہ ہے کہ ان کے درمیان فیصلہ کرو  
اگر تم چاہو: کیونکہ ہم پر اہل کتاب کے درمیان فیصلہ کرنا واجب نہیں جب وہ ذمی نہ ہوں۔ اور اہل ذمہ میں نزہ ہے۔ اس میں  
کھا مگر چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے غلوں کے درمیان فیصلہ کرو۔ یہ آپ پر واجب تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا أَفْوَهًا** یعنی جو تمہارے پاس حق آچکا ہے اس پر ان کی خواہشات اور ان کے مراد  
نہ طاقت عمل نہ کرو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے قرآن میں جو احکام بیان فرمائے ہیں ان کے مطابق فیصلہ کرنے کو ترک نہ کرو۔

آفہو آؤ نزع سے ہوئی کہ اس کی جمع اھوہ نہیں بنائی جاتی۔ سورہ بقرہ میں یہ مکر چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو  
ان کی خواہشات کی پیروی سے منع فرمایا۔ اس شخص کے قول سے بظاہر پر دلیل ہے جو کہتا ہے: جو اہل کتاب کے شراب کو



اور یہ کہ فیصلہ فرمائیں آپ ان کے درمیان اس کے مطابق جو نازل فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے اور نہ ہی کریں ان کی خواہشات کی و آپ کو بھی اور وہ ان سے کہ کہیں برکت نہ کریں آپ کو اس کے کچھ حصہ سے جتنا سارے اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف اور ان کو وہ نہ پھیر لیں تو ان کو نہ ہے شک اور وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کہ سزا سے انہیں ان کے بعض گناہوں کی اور ہے شک بہت لوگ بافرمان ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتُكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَا أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ** اس پر حکام گزروں گے اور یہ تحفہ کے لیے نازل ہے۔ ان عربی نے جو یہ ایک عریض دعویٰ ہے، کیونکہ کلمہ کی چار شرائط ہیں ایک ان میں سے حقد و متاع کی تاریخ کا معلوم ہونا ہے اور یہ شرائط ان دو آجوں میں پہلی ہے پس یہ دعویٰ کہ کلمہ شیعہ ہے کہ ایک دوسری کے لیے تاریخ ہے، جس حکم اپنے مانع پر پانی ہے (۱)۔ میں جانتا ہوں: ہم نے انہیں جو ہم اس سے روایت کرتے ہیں کہ یہ آیت نازل میں متاخر ہے پس یہ آیت تاریخ ہے مگر یہ کلام میں ان شتہ متفقہ دیکھا جائے، کیونکہ اس کی تحفہ کا ذکر گزر چکا ہے اور کلام کے آخر سے تحفہ کو حذف کیا گیا، یہ نہ ہو سکتا کلام اس پر راجع کرتی ہے، کیونکہ یہ اس پر معطوف ہے، تحفہ کا حکم معطوف علیہ کے حکم کی طرح ہے۔ یہ دونوں شریک ہیں اور سارا پہلے سے یہ نہیں ہے، کیونکہ یہ کوئی معنی نہیں ہے اور یہ بھی نہیں ہے پس **وَأَنذَرْتُكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَا أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ** کے قول کا وزن **حُكْمٌ فَاسْتَكْمَلْتُمْ بِالْقِسْطِ** اور **فَأَنذَرْتُكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَا أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ** کے معنی یہ ہے کہ آپ اس کے مطابق فیصلہ کریں اگر آپ فیصلہ کریں اور حکم کرنا اختیار کریں یہ سب مقدم ہے منسوخ نہیں ہے کیونکہ تاریخ منسوخ کے ساتھ معطوف علیہ کی حیثیت سے مرتب نہیں ہوتا۔ پس اس میں یہی کریم مزین ہے، لیے تحفہ مقدم ہے، منسوخ نہیں ہے، یہ سب کے سب ہے۔ **وَأَنذَرْتُكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَا أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ** پر مطلق کی وجہ سے کل نسب میں ہے یعنی ہم نے جیسی طرف مائل کیا کہ تم ان کے درمیان فیصلہ کرو انہیں اس کے مطابق جو اللہ نے انکارا۔ یعنی اللہ کے حکم سے جو اس نے آپ کی طرف اپنی کتاب میں اتارا۔ **وَأَنذَرْتُكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَا أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ** میں حاد اور ہم سے (ان) بدل جہل ہے یا معقول راجع ہے یعنی آپ کو برکت کرنے کی وجہ سے۔ انہی اسحاق سے مروی ہے حضرت ابن عباس نے کہا: یہود کے چند علماء جن میں سے ابن مسعود، ابن مسعود اور شاہین بن عدی بھی تھے یہ جمع ہوئے اور کہا: ہم تم کو منسوخ کے پاس چلیں شاید ہم انہیں ان کے دین سے برکت کر دیں وہ بھڑکی ہوئے۔ وہ آپ کے پاس آئے اور کہا: ہم تم کو منسوخ کے پاس چلتے ہیں کہ ہم یہود کے علماء ہیں اگر ہم آپ کی اتباع کریں گے تو کوئی یہودی ہماری مخالفت نہیں کرے گا ہمارا ایک قوم کے ساتھ تنازع ہے ہم آپ کے پاس فیصلہ لے آئیں گے آپ ہمارے حق میں فیصلہ مرد جاننا کریں کہ تم چھ پرانے آئیں گے (۲)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کر دیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اور نہ ہی اصل اختیار ہے جیسا کہ گزر چکا ہے پھر اس کا معنی مختلف ہے کہ یہاں **يَقْعِبْتُكُمْ** کا معنی ہے، وہ آپ کو دیکھیں گے اور تمہیں دور کریں گے۔ الفتنہ معنی اشتداد ہو گا وہی سے ہے **وَالْفِتْنَةُ كَثِيرٌ مِّنَ الْفِتْلِ** (انقرہ: ۲۱۷) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَقِيلَ لَهُمْ خُذُوا ثُلُوسًا** (نہرہ: ۱۹۳) کچھا





میں اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا کہ وہ اپنی بعض اولاد کو بعض پر ترجیح دیتا ہے تو وہ یہ آیت پڑھتے تھے: **أَفَعَلِمَ الْإِنسَانُ أَن يَخْلُقَنَّهُ**۔ عطاؤس کہتے تھے: کسی کے لیے جائز نہیں کہ بعض اولاد کو بعض پر ترجیح دے، مگر وہ ایسا کرنے کا تو نافذ ہو گا اور صبح ہو گا۔ اہل کلام نے یہی کہا ہے۔ امام احمد بن حنبل سے اسی طرح مروی ہے۔

ثوری، ابن ابی بکر اور اسحاق نے اس کو کفر کو کہا ہے، مگر کوئی ایسا کرنے کا تو اس کا فیصلہ نافذ ہو گا اور دوسرے کیا جائے گا۔ امام مالک، ثوری، ایبہ، امام شافعی اور اصحاب الروائے نے اس کی اجازت دی ہے اور انہوں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کے فیصلے سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ کو اصرار سے زیادہ دیا تھا اور نبی کریم ﷺ کے ارشاد: **فَارْجِعْهُ** (اس اپنے سے واپس لے لے) اور **فَاشْهَدْ عَلَى هَذَا عَجْرِي** میرے علاوہ کسی دوسرے کو گواہ بنا۔ سے استدلال کیا ہے اور یہی مسلک کے مخالف نے نبی کریم ﷺ کے بڑے بھائی کو جو فرمایا تھا اس سے استدلال کیا ہے آپؐ نے فرمایا تھا: "اَسْ" اس کے علاوہ میری اولاد ہے" اَسْ" اس نے کہا: ہاں۔ فرمایا: "کیا تو نے سب کو اس طرح سب کیا ہے" اَسْ نے کہا: نہیں۔ فرمایا: "پھر مجھے گواہ بنا میں عظیم پر گواہ نہیں جانتا"۔ ایک روایت میں ہے "میں گواہ نہیں جانتا مگر صرف حق پر"۔ علماء نے فرمایا: جو عظیم اور غیر حق ہو وہ باطل ہے جو جائز نہیں ہے اور نبی کریم ﷺ کے ارشاد: "اَسْ پر میرے علاوہ کسی اور کو گواہ نہ" یہ شہادت کی اجازت نہیں ہے بلکہ اس سے زجر کیا ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس کو جرح کیا ہے اور اس میں گواہ بننے سے اجتناب کیا ہے پس مسلمانوں میں کسی کو اس پر گواہ بنانا بھی ممکن نہیں رہا۔ حضرت ابو بکر کا فیصلہ تو وہ نبی کریم ﷺ کے قول کے معارض نہیں ہو سکتا شاید انہوں نے اپنی دوسری اولاد کو مصلیٰ دیا ہو جو اس کے برابر ہو۔

اگر کہا جائے کہ اصل انسان کا اپنے باپ میں مطلقاً تصرف کرنا ہے تو اس کے جواب میں کہا جائے گا اصل کل اور معینۃ الاعداء اصل کے مخالف ہے ان کے درمیان کوئی تعارض نہیں ہے جیسے عموم اور خصوص ہوتا ہے اصول میں ہے کہ کسٹ خاص پر جامہ کی بنائے، پھر یہ اس افرامی کا باعث ہوتا ہے جو بہت بڑا گناہ ہے اور یہ حرام ہے اور جو جرم تک لے جائے وہ منوع ہے، اسی وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا: "اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد کے درمیان بدل کرو"۔ نعمان نے کہا: میرے باپ نے رجوع کیا اور دھوکہ لگا دیا۔ اور مصدق کو باپ بالذکر واپس نہیں کر سکا اور طار جعہ کا ارشاد طارود کے معنی پر محمول ہے اور طبع میں لونا کا ظاہر ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس پر طار امر نہیں ہے وہ اسے یعنی مرود اور منسوخ ہے" یہ ظاہر اور قوی ہے بلا منع میں واضح ترجیح ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳۰**۔ ابن ابی اسحاق نے کہا: **أَفَعَلِمَ الْإِنسَانُ أَن يَخْلُقَنَّهُ** کو رفع ینفون کے معنی کی بنا پر ہے ضمیر کو حذف کیا گیا جس طرح ابوالختم نے اپنے قول میں حذف کیا ہے:

لقد أصبحت ألم العیاء تذبح عن دننا کفہ لم أنفیم

کفہ کو رفع کے ساتھ روایت کیا گیا ہے فقہی عبارات اس طرح ہونا چاہی جائز ہے الحکم الجاہلیہ حکم بدعتہ پھر موصوف کو حذف کیا گیا۔



(آل عمران: 28) وہ منافق جو کہتے ہیں کافروں کو (اپنا) دوست مسلمانوں کو مجھوڑ کر۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ (آل عمران: 118) اس پر کام کر رہی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔ ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَتَابِعِهِ﴾ (آل عمران: 118) جو اس کے پیچھے ہوگا وہ اس کے پیچھے رہے گا۔ یعنی اس نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کیا جس طرح انہوں نے مخالفت کی اور اس سے دشمنی واجب ہے جس طرح ان سے دشمنی واجب ہے اس کے لیے آگ واجب ہے جس طرح ان کے لیے دوزخ واجب ہے، پس وہ ان سے دوہرا۔

فَتَرَى الَّذِينَ فِي كُلِّ مَدِينَةٍ مَّرْضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْنُ نُحْيِيهِمْ وَإِنَّا لَمَكِيدُونَ ۚ وَإِنَّمَا تَأْمُرُ بِالسَّعْيِ وَأَنْ يُدْعَىٰ إِلَىٰ الْغِيَاثِ فَتَأْتِيهِمْ أَلْفَافٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُؤْمَرُ ۚ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الْآلِ الْيَمِينِ اقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَعَلَّكُمْ كُذِّبَتْ أَعْيَانُهُمْ فَأُصِغِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ

”سو آپ دیکھتے ہیں ان لوگوں کو جن کے دلوں میں (خفاق کا) مرض ہے کہ وہ دُروِ دُکر جاتے ہیں یہود و نصاریٰ کی طرف، کہتے ہیں: ہم ڈرتے ہیں کہ کہیں ہم پر کوئی گمراہ نہ آ جائے۔ وہ وقت دور نہیں جب اللہ تعالیٰ (تمہیں) ماریے فتح کامل یا (ظاہر کردے گا) سبائی کی بات اپنی طرف سے تو پھر ہو جائیں گے اس پر جو انہیں نے چھپا رکھا تھا اپنے دلوں میں عدم۔ اور (اس وقت) کہیں گے ایمان والے کہ کیا یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے تمہیں اٹھائی قمیص اللہ کی سختی سے سخت کردی تھیں تمہارے ساتھ ہیں؟ اُکارت کیے گئے ان کے اعمال اور ہو گئے وہ (سراسر) نفعان و نھانے والے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاتْرَىٰ الَّذِي يَخْلُقُ بَيْنَهُمْ قُرْبُقًا مِّنْ مَّرْءٍ لَّكَ وَرَحْمَتِكَ أَعْلَمُ ۚ سوره بقرہ میں یہ گزر چکا ہے اس سے مراد عید الفتح بن ابی اور اس کے متعلق ساتھی ہیں۔ یَسْأَلُ خُلَاقًا عَنْهُمْ یعنی وہ ان کی عبت و معاونت میں جلدی کرتے ہیں۔ يَخْلُقُونَ لَخْفَیْ اَنْ تُبَيِّنَ مَا ذَا بَدَا۔ کہتے ہیں: ہمیں اندیشہ ہے ہم پر کوئی گردش زمانہ آئے خواہ وہ قحط کی صورت میں آئے تو وہ بیوہ ہمیں توازیں ملے نہیں اور وہ ہم پر مہربانی نہیں کریں گے یا ایسی صورت ہو جائے کہ بیوہ مسلمانوں پر غالب آ جائیں تو معاملہ سنہ پنجہ کے اٹھ میں رہے گا نہیں، اس لیے ہم بیوہ سے درشت الفت رکھتے ہیں۔ یہ قول سنی کے زیادہ قریبہ ہے گویا یہ وارث تندہ سے ہے یعنی ہمیں گردش زمانہ کا اندیشہ ہے اس پر یہ قول دلالت کرتا ہے: فَالْحَسْبُ لِلَّهِ اَنْ يَّخْلُقَ مَا يَشَاءُ۔ شارح نے کہا:

يَوْمَ تَكُونُ الْقُدُورُ الْمُهْمَدُورُ ۖ وَ الثَّرَاتِ الدَّهْرُ أُنَا تُدَوَّرُ

یعنی کرشنر زمانیکہ قوم سے دوسری قوم کی طرف پھر گئی۔ اللہ کے معنی میں اختلاف ہے اللہ کا معنی فیصلہ اور حکم بھی ہے۔ یہ یاد رکھنا ضروری ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: اللہ کا فیصلہ یا تو تین طریقہ کے جنگ، جو کوئی کھل کر دیا گیا اس کی

موتوں اور بچوں کو قیدی بنایا گیا اللہ بنی نصیر کو جلا وطن کیا گیا۔ ابوطی نے کہا: یہ مسلمانوں کو مشرکین کے شہروں کی فتح عطا کرنا ہے۔  
 سدی نے کہا اس سے مراد فتح کہ ہے۔ اوائل قرن ہندو۔ سدی نے کہا: اس سے مراد یہ ہے۔ حسن نے کہا: منافقین  
 کے امر کا اظہار کرنا اور ان کے نام بتانا اور ان کے قتل کا حکم دینا مراد ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: شاذابی اور خوشحالی کا مسلمان کے  
 لیے اظہار ہے۔ **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا أَنَّهُمْ خُفِيَ عَنْهُمْ غِيْرُهُمْ لَأَخْطَأَهُمُ الْكُفْرُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ**  
 کے لیے اللہ تعالیٰ کی مدد دیکھیں گے اور جب وہ موت کو دیکھیں گے اور انہیں عذاب کی بشارت دی جائے گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَيَقُولُ الْكَافِرُ إِنَّا آلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا نَكْفُرُ بِهِ**۔ یہ کہتا ہے یا بھائی اور  
 ابن ابی اسحاق نے یہ قول واؤ کے ساتھ اور اُن یٰقٰی پر عطف کی بنا پر نصب کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ آنحضرتؐ کی بے زاریک ہے  
 تقدیر اس طرح ہے: **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا أَنَّهُمْ خُفِيَ عَنْهُمْ غِيْرُهُمْ لَأَخْطَأَهُمُ الْكُفْرُ**۔ یہ معنی پر عطف ہے۔ کیونکہ **عسى أن يأتى**  
**بِالْفَتْحِ** کا معنی ہے **عسى أن يأتى** اللہ بالفتح، کیونکہ **عسى** زید **أن يأتى** و **يقوم** صرہ۔ جائز نہیں ہے، کیونکہ معنی صحیح نہیں ہے۔  
 جب تو کہتا ہے: **عسى أن يأتى** يقوم صرہ لیکن اگر تو کہتا ہے: **عسى أن يأتى** يقوم زید و **يأتى** عرہ تو یہ عرہ تھا اور جب تو اُن یٰقٰی میں  
 تقدیر کو قدر کرتا تو چھاپا دیتا، کیونکہ تقدیر اس طرح ہوگی: **عسى أن يأتى** و **عسى أن يأتى** يقوم زید ال قول کے باب سے بڑھا:

وَدَلِيلٌ زَوْجَكَ لِي الْوَعْدِ مُتَعَقِدًا سِفَاً وَرُحَا

اس سے تیسرا قول بھی ہے کہ تو اسے الفتح پر عطف کرے جیسا کہ شعر نے کہا:

لَنْتَسِبَ عِبَادُكَ وَتَقَرَّرَ حَيْفُ

اور اُن یٰقٰی کو ام جلاوت سے بدل بنا بھی جائز ہے تقدیر اس طرح ہوگی **عسى أن يأتى** اللہ ويقول الذين آمنوا اور  
 کوفیوں نے **وَيَقُولُ الْكَافِرُ إِنَّا آلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا نَكْفُرُ بِهِ** سے متعلق کر کے رفع کے ساتھ پڑھا ہے۔ **أَهْلُ آلِهِ** منافقین کی طرف اشارہ ہے۔  
**أَفَسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْبُيُوتِ وَالْحُرُوفِ** انہوں نے تمہیں اٹھائیں اور قوموں میں سختی پیدا کی۔ **إِنَّهُمْ لَتَحْكُمَ** یعنی وہ کہتے ہیں کہ وہ تمہارے ساتھ تھ۔  
 یہ بھی جائز ہے کہ **إِنَّهُمْ لَأَخْطَأُوا** کی وجہ سے منسوب ہو، یعنی سوسنوں نے یہود کو تو قح کی جیت سے کہا: کیا انہوں نے سختی  
 سے سخت تمہیں اٹھائیں کہ وہ ہم پر **لَتَحْكُمَ** کے خلاف جہاد میں مدد کریں گے؟ یہ بھی امکان ہے کہ سوسن ایک دوسرے کے معاون  
 ہوں گے یعنی یہ تمہیں اٹھاتے ہیں کہ وہ سوسن ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آج ان کا پردہ چاک کر دیا ہے۔ **خَطَّطُوا لَكُمْ عَسَاكُمُ** یعنی ان کا  
 خلیق باطل ہے۔ **فَأَسْبَحُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ** یعنی ثواب میں گمراہ پانے والے ہیں۔ بعض نے فرمایا: انہوں نے یہود کی دوستی میں  
 عسارہ اٹھایا اور یہود کے کفار اور ان کے جلاوطن کیے جانے کے بعد انہیں کوئی اثر نہ ملا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ  
 وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا وَعَلَى الْكَافِرِينَ نَكِيرًا وَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 وَلَا يَخَافُونَ أَلَمَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝



ہیں، کیونکہ ہر جگہ جہاں قوم کو اس کے نبی کی طرف مضاف کیا گیا ہے اس سے مراد اس کے پیغمبر ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوَلَوْ عَلَيَ الْفُلُوفِ جُنْدٌ**، اَوَلَوْ قوم کی مہمت ہے اسی طرح اَوَلَوْ بھی مذمت ہے یعنی وہ مومنین سے نری کا بر ۳ ذکر کرتے ہیں۔ دایۃ فُلوف جوفہ سہلی سے مطہر بنایا گیا ہو۔ الفلوف میں سے کسی شے کا اصل نہیں اور وہ کافروں پر بڑے سخت ہیں اور ان سے فہمی رکھتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: وہ مومنین کے لیے اس طرح ہیں جس طرح باپ، بیٹے کے لیے ہوتا ہے اور سردار، غلام کے لیے ہوتا ہے، وہ کفار پر اس طرح شدید ہیں جیسے خیر اپنے بھائی کے لیے ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَبَدْنَا عَلَى الْفُلُوفِ جُنْدًا** (قرآن: ۲۹)

یہ بھی جائز ہے کہ اَوَلَوْ کی نصب حال کی بنا پر ہو، یعنی یعیہ وہ یعیہ وہ فی جندہ الحال اس سے پہلے کہ وہ اپنے بہرے سے محبت کرنا اور بندوں کا اللہ سے محبت کرنے کا معنی مکرر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **يُخَاجِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** وہ مہمت کی جگہ میں ہے۔ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ یعنی وہ منافقین کے برعکس ہیں جو گردش زمانہ سے ڈرتے ہیں۔ اس سے حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کی امامت کے ثبوت پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ ان حضرات نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں جہاد کیا، اس آپ کے بعد مرتدین سے قتال کیا جس معلوم ہوا کہ جن میں یہ صفات ہوں وہ اللہ کے ولی ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت عام ہے ہر اس شخص کو شامل ہے جو حقیت تک کفار سے جہاد کرے گا۔ واللہ اعلم

**ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ** یہ مبتدا خبر ہیں۔ **وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** یعنی: وسیع فضل والا ہے نبی مخلوق کی نعمتوں کو جانتا والا ہے۔

**رَأَيْنَا وَلِيَكُمْ اللَّهُ وَرُسُلَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ مُكْتَفُونَ** ③

”تمہارا اللہ اور تمہارے رسول (پاک) ہے اور ایمان والے ہیں جو صحیح نماز ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیا کرتے ہیں اور (ہر حال میں) اللہ اور اس کا رسول ان میں مکمل ہے۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **رَأَيْنَا وَلِيَكُمْ اللَّهُ وَرُسُلَهُ** حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا: اللہ بن سلام نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہماری قوم جھوٹے اور فاسق نے ہمیں چھوڑ دیا ہے اور انہوں نے تمہیں اٹھائیں جب کہ وہ دوسرے ساتھ ہم مجلس نہیں اٹھیں گے۔ اور ہم دور رہنے کی وجہ سے آپ کے اصحاب سے بھی مجلس نہیں کر سکتے تو یہ بیت لازماً ہوئی۔ اللہ بن سلام نے کہا: ہم اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور مومنین کے مددگار رہنے پر راضی ہیں (۱)۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا** یہ مومنین و شامل ہے۔ ابی جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب سے **وَالَّذِينَ آمَنُوا** کا معنی پوچھا تو یہ لیا اس سے مراد حضرت علی

رضی اللہ عنہ میں ہے: یا غلی بھی مومنین میں سے ہیں۔ یہ قول دلیل ہے کہ یہ تمام مومنین کے لیے ہے۔

نہاس نے کہا: یہ واضح قول ہے، کیونکہ الذین جمع کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: یہ حضرت ابو بکر کے بارے میں ہزل ہوئی۔ دوسری روایت میں ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہزل ہوئی، یہ باہد اور سدی کا قول ہے۔ اس قول پر برا بھینٹ کیا ہے اَلَّذِي يَنْتَهِى عَنْ الصَّلَاةِ وَيُؤْتِيَنَّ الزَّكَاةَ وَهُمْ لَا يَكُونُونَ ۝ نے۔

**مفسرہ نمبر ۲**۔ یہ واقعہ اس طرح ہے کہ ایک سائل نے مسجد نبوی میں سوال کیا تو اسے کسی نے کوئی چیز عطیہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ نماز میں رکوع میں تھے اور آپ کے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی تھی آپ نے ہاتھ سے سائل کی طرف اشارہ کیا حتیٰ کہ اس نے دو انگوٹھیں لے لی۔ دیکھا طبری نے کہا: یہ دلیل ہے کہ مکمل قلب سے نماز باطل نہیں ہوتی، کیونکہ رکوع میں انگوٹھی کا صدقہ کرنا یہ نماز میں عمل کیا اور اس سے حضرت علی کی نماز باطل نہ ہوئی اور یُؤْتِيَنَّ الزَّكَاةَ وَهُمْ لَا يَكُونُونَ یہ دلائل کرتا ہے کہ نقلی صدقہ کو زکوٰۃ کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رکوع میں انگوٹھی کو صدقہ کیا یہ اس ارشاد کی مثل ہے وَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ زَكَاةٍ فَتَشْكُرُونَ وَجَعَلْنَا قُلُوبَكَ فَهُمْ اَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۝ (الروم) فرض اور نفل ایک نعم میں ہیں پس زکوٰۃ کا اسم فرض اور نفل کو شامل ہے جیسے صدقہ کا اسم، نماز کا اسم فرض اور نفل کو شامل ہے۔

میں کہتا ہوں: اس جگہ زکوٰۃ سے مراد انگوٹھی صدقہ کرنا ہے اور انگوٹھی صدقہ کرنے پر زکوٰۃ کے لفظ کا اصل، اس میں بعد ہے کیونکہ زکوٰۃ کا لفظ شخص ہے زکوٰۃ کے ساتھ جو فرض ہے اس کا بیان سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ اس سے پہلے یُؤْتِيَنَّ الصَّلَاةَ بھی ہے جو قرین ہے کہ اس سے مراد یہاں زکوٰۃ ہے۔ یُؤْتِيَنَّ الصَّلَاةَ کا معنی ہے وہ نماز کو اپنے حقوق کے ساتھ ان کے اوقات میں ادا کرتے ہیں۔ یہاں مراد فرضی نماز ہے۔ پھر فرمایا: وَهُمْ لَا يَكُونُونَ یعنی نفل ادا کرنے میں۔ بعض نے فرمایا: رکوع کا طبعہ ہذا کثرت کے اظہار کے لیے ہے۔ بعض نے فرمایا: مومنین اس آیت کے نزول کے وقت ایسی حالت میں تھے کہ بعض نماز کو مکمل کرنے والے تھے اور بعض رکوع میں تھے۔ ابن خوزیمہ نے کہا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: يَنْتَهِى عَنْ الصَّلَاةِ وَهُمْ لَا يَكُونُونَ نماز میں تھوڑے سے عمل کے جواز کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے اور یہ حد کے طور پر ذکر ہے حد کے باب میں کم و زکم ہے کہ وہ صابح (۱۶۷) روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سائل کو وعظ فرمایا جب کہ آپ نماز میں تھے اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ نفل نماز ہو اور یہ فرض نماز میں مکروہ ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ حد و دونوں حالتوں کے اجتماع پر متوجہ ہو گیا اس کا وصف بیان کیا گیا ہے جو نماز اور زکوٰۃ کے احزاب کا اعتقاد رکھتا ہے پس نماز کو رکوع سے تعبیر فرمایا اور وجوب کے اعتقاد کو فعل سے تعبیر فرمایا جیسے نو کہتا ہے: السَّلَامُونَ هُمُ الْمَصْلُحُونَ تو یہ ارادہ نہیں کرتا کہ اس حال میں وہ نماز پڑھ رہے تھے حد حالت نماز کو متوجہ نہیں بلکہ اس سے مراد وہ شخص ہے جو یہ فعل کرتا ہے اور اس کا اعتقاد رکھتا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۝

”اور (یاد رکھو) جس نے اللہ کو ڈرا، اللہ کو اور اس کے رسول کریم کو ایمان والوں کو (تو وہ اللہ کے گروہ سے





ہیں کوئی دہائیں انہیں اور جن کو دوست نہ بننے سے منع کیا گیا ہے وہ یہود و مشرکین ہیں اور دونوں قرأت میں ہر نئے ساتھ ہیں ہر دو اور حسب سے موصوف ہیں۔ کسی نے کہا: انھیں پر جماعت کا اتفاق نہ ہوتا تو میں نے ان کو اختیار کرتا، کیونکہ اگر آپ میں مصلحت میں تفسیر اور محض علیہ سے قرب میں یہ قوی ہے۔ بالحق، انہوں نے فرمایا: اس کا معنی ہے مشرکین و منافقین کو مددگار نہ بننا اس کی دلیل یہ ہے انما یصلیٰ منہ شہرہ فلوں (نور: 14) اور مشرکین کو مددگار نہ بننا، ان کا حفظ اسب طور پر مشرکین کے لیے بولا جاتا ہے اس لیے اس کتاب کا ذکر کاروں سے بچھ کر لیں۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ ان غریب مسکین کے لئے یہ آیت اہم ارشاد اللّٰہ تعالیٰ: **وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ** (بہت بڑا فضل والا ہے اللہ تعالیٰ)۔

اپنے دشمنوں میں مشرکین کی تہذیبوں کی حدود وغیرہ کو شامل ہے۔ حضرت جابر نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب احد کی طرف نکلے گا ارادہ کیا تو یہودی ایک قوسہ لائی اور کہہ: ہم آپ کے پاس چلیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہم اپنے حواریوں میں مشرکین سے وعدہ حاصل نہیں کرتے۔" یہ مذہب شامی میں سے صحیح ہے۔ نام ابو حنیفہ نے مشرکین کے خلاف یہود سے مدد لینے کو مسلم قوس کے لیے نہ فرما دیا ہے اور کتاب فقہ اس کے مخالف پر دلالت کرتی ہے نیز حدیث میں بھی ایسا مذکور ہے۔ واللہ اعلم (۶)



عہد ہی پر، روز اکی اور داؤد نے کہا: اذان فرض ہے انہوں نے فرض کفایہ نہیں کہا۔ طبری نے کہا: اذان سنت ہے، واجب نہیں ہے، انہوں نے اشہب من مالک کے مسلک سے یہ روایت کی ہے اگر مسافر جان بوجھ کر اذان چھوڑ دے تو اس پر نماز کا اہم واجب ہے۔ کوئی اس نے ٹکڑوہ کہے کہ مسافر بغیر اذان اور اقامت کے نماز پڑھے انہوں نے کہا: رہا شکر میں رہے والدہ تو اس کے لیے اذان اور اقامت کہنا مستحب ہے اگر کوئی ان کی اذان اور اقامت کو کالی سمجھا تو بھی جائز ہوگا۔ نوری نے کہا: سفر میں اذان کے بغیر عہد اہم مت ہو جاتی ہے، اگر تو چاہے تو اذان دے اور اقامت بھی کہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا: مسافر اذان دے، کیونکہ حضرت مالک بن حویرث کی حدیث میں پردلیل ہے (۱)۔ داؤد نے کہا: اذان اور اقامت ہر مسافر پر واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مالک بن حویرث کو اور ان کے ساتھی کو فرمایا: ”جب تم دونوں سفر میں ہو تو اذان دو اور غیر کیو اور قرع میں سے جو چاہو دو اقامت کرائے“۔ اس کو بخاری نے نقل کیا ہے اور یہ اہل ظاہر کا قول ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مالک بن حویرث اور اس کے بچے کے لیے کہا: ”جب تم سفر میں دو تو اذان دو اور غیر کیو جو قرع میں سے بلا اقامت کرائے“ (۲)۔ ابن المنذر نے کہنا: اذان اور اقامت سفر و حضر میں ہر جماعت پر واجب ہیں، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کا قہم دیا اور ہر وجہ پر دلالت کرتا ہے۔

ابو عمر نے کہا: ہم شافعی امام ابو حنیفہ، ان کے اصحاب، ثوری، احمد، اسحاق، داؤد اور طبری کا اتفاق ہے کہ مسافر جب جان بوجھ کر یا بھول کر اذان ترک کر دے تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ اسی طرح ان کے نزدیک قہم ہے جب اقامت ترک کر دے اور اقامت ترک کرنے میں نہ دو مراہت ہے۔ امام شافعی نے جنت بکری ہے کہ اذان واجب نہیں اور نہ نماز کے فرائض میں سے فرض ہے، کیونکہ مرد و عورت اور عوف میں نمازوں کے جمع کرنے کے وقت ایک نماز کے لیے اذان سنا دیا جاتی ہے۔ امام مالک کا مذہب سفر میں اذان کے بارے میں اہم شافعی کے مذہب کی طرح ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** امام مالک اور امام شافعی اور ان کے اصحاب کا اتفاق ہے کہ اذان کے کلمات دو مرتبہ ہیں اور تکبیر (۱) اقامت کے کلمات ایک ایک مرتبہ ہیں۔ امام شافعی پہلی تکبیر کو چار مرتبہ کہتے ہیں۔ یہ حضرت ابو مخذومہ کی حدیث میں ثقہ راویوں سے محفوظ ہے اور حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث میں بھی اسی طرح ہے (۳)۔ لہذا یہ اسکا زیادتی ہے جس کا قبول کرنا واجب ہے۔ امام شافعی کا قول ہے کہ اول تکبیر اذان، بیسٹ حضرت ابو مخذومہ کی اول میں دہی، اسی طرح ان کے زمانہ تک ہے۔ ان کے اصحاب نے کہا: اب بھی ان کے نزدیک اسی طرح ہے۔ اور امام مالک کا جو نظریہ ہے وہ حضرت ابو مخذومہ کی اذان میں اور حضرت عبداللہ بن زید کی اذان میں اقامت صحاح میں موجود ہے ان کے نزدیک یہ مذہب طیبہ میں اہل سحر قرطبی میں اہم تکبیر موجود ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کا اذان میں تین بار اذان پر اتفاق ہے اور یہ سون کا شہد ان ذالہ اللہ دو مرتبہ کہنا اور شہد ان صدق اور مرتبہ کہنا ہے۔ پھر دو مرتبہ آواز کو بلند اور سب کر کے کہنا ہے۔ امام مالک، امام شافعی کا اقامت میں کوئی اختلاف نہیں مگر قد قانت الصلوٰۃ میں اختلاف ہے۔ امام مالک اس کو ایک مرتبہ کہتے ہیں اور امام

شرفی اور مرتبہ کہتے ہیں تا کہ ہم دیکھ سکیں کہ امام شافعی کے قول پر ہے یا امام حنفی کے کہ تحقیق مروی ہے۔ امام ابوحنیفہ، مالکی اور حسن بن علی کے یہاں اذان اور اقامت دونوں کے کلمات دو مرتبہ کہتے ہیں ان کے نزدیک ایسا تعلیم اور فرائض میں ہند اکبر چار بار مرتبہ ہے۔ ان علماء کے نزدیک اذان میں ترتیب ایک مرتبہ کلمہ شہادت کما اور بار و بلند قنات کلمہ کبریاں کی ایک کی جگہ حضرت امیر المؤمنین ابی بکرؓ کی حدیث ہے فرمایا میں اسباب کلمہ کے بتاؤ کہ حضرت ابوحنیفہؒ نے یہ فرمایا کہ یہ سونے پر ہے اور عرض کی یا رسول اللہ! میں نے خوب سنا کہ یہ سونے پر ہے تو یہ کلمہ ہے اور میں نے یہ سنا ہے کہ یہ دو بار کے ایک کلمہ کے پڑھ کر دیا ہے کہ اذان کے کلمات دو مرتبہ کہے اور اقامت کے کلمات بھی دو مرتبہ کہے اور اذان اور اقامت کے درمیان وہ بیٹا حضرت ابی بکرؓ نے اس کو غلام رکھا ہے جو ہے دو مرتبہ اذان کے کلمات کہے اور پھر تہجد یا نماز کے کلمات دو مرتبہ کہے۔ ان حدیث کو انشائیہ و غیرہ کے کلمات مروی ہیں انہوں نے اذان کی پہلی حدیث روایت کیا ہے یہی تابعین اور فقہاء عراق کا قول ہے اور ان کا قول صحیحی نے کیا: اصحاب حضرت علیؓ دو مرتبہ قہر اللہ اذان اور اقامت کے کلمات دو مرتبہ کہتے تھے یہ کوفیوں کی اذان ہے۔

نسل انیس: طریق چارہاں یہ کہ نمازیوں میں تلاوت ہے کہ اذان میں تعلیم چار مرتبہ ہے جو کہ کوفیوں کے پاس ہے چار: اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ شہادت ایک مرتبہ ہے اور اشھد ان محمد رسول اللہ ایک مرتبہ ہے پھر صواعق آواز دہی کر کے کلمہ شہادت کہے اور اشھد ان محمد رسول اللہ آئے حمل وہاں کہنے کا ترک دو مرتبہ ہو کر آئے: امام محمد بن حنفیہ اذان کی تین راہیں روایت کرتے ہیں محمد بن یونس عمری کا خیال ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس کے مطابق اذان اور اقامت ہزارے تہیوں نے اس راہ کو اختیار کیا ہے کوفیوں نے فرمایا یہ صورت جائز ہے اور کلمہ صورت کی کو یہ معجزہ مرتبہ ثابت ہے اور ان کے خوب نے اس پر عمل کیا ہے جو چاہے اذان کی ایسا اس خدا اکبر دو مرتبہ کہے اور ہر چاہے دو چار مرتبہ کہے جو چاہے تین مرتبہ کہے اور جو چاہے تین مرتبہ کہے اور چاہے اقامت دو مرتبہ کہے جو چاہے ایک مرتبہ کہے سوائے قنات صلوٰۃ کے کلمات نے یہ ہر حال میں دو مرتبہ کہے اور نہ۔

**مسئلہ نمبر 5:** صحیح کی گزارش ہے کہ اذان کے لیے تہجد میں اختلاف ہے اور کتب سے مراد وہاں کا قول ہے اجماعاً علیہ من مشورہ امام مالک، جوڑی اور ایسا ہے کہ: صحیح کی اذان میں دو دن میں صبح و شام دو مرتبہ کہتے ہیں۔ حدیث حسنہ صحیحہ میں اتھوڑنے یا مشفق کا عراق میں قول تھا اور مصر میں یہ کہہ دینے کے نام ابوحنیفہؒ و ان کے اصحاب نے کہا: اگر چاہے کہ اذان سے فارغ ہونے کے بعد یہ کہے۔ ان سے بھی مروی ہے کہ یہ کلمہ نفس اذان سے ہے اور فجر کی نماز میں لوگوں کا یہی معمول ہے۔ ابو عمر نے کہا: ابی کریم میں پہنچنے سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت ابوحنیفہؒ کو کلمہ پڑھا کہ صحیح کی اذان میں

الصلوۃ خیر من النور کہے۔ ان سے حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث میں مروی ہے (۱)۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: فجر کی اذان میں الصلوۃ خیر من النور کہنا سنت سے ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ یہ کہتے تھے۔ رہا سوطا میں امام مالک کا قول کہ انہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ سوزن حضرت عمر کو صبح کی نماز کے متعلق آگاہ کرنے کے لیے آیا تو اس نے آپ کو سیاہ یا ہوا پایا، سوزن نے کہا: الصلوۃ خیر من النور تو حضرت عمر نے کہا: یہ صبح کی اذان میں کہا کہ کرو، میں یہ نہیں جانتا کہ یہ حضرت عمر سے اس جہت سے مروی ہے کہ اس سے حجت چڑی جائے اور اس کی صحت کو جاننا جائے اس میں ہشام بن عروہ کی حدیث ہے جو ایک شخص سے مروی ہے جسے اسامیٰ مل کہا جاتا ہے میں اس کو جاننا ہوں۔

ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے کہ میں عبداللہ بن علی بن ابی اسلمہ نے بیان کیا انہوں نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے ایک شخص سے روایت کیا جس کو اسامیٰ مل کہا جاتا ہے اس نے کہا: سوزن آیا اس نے حضرت عمر کو صبح کی نماز کے متعلق آگاہ کیا، اس نے کہا: الصلوۃ خیر من النور، حضرت عمر کو اس پر تعجب ہوا، حضرت عمر نے سوزن کو کہا: اس کو اپنی اذان میں رکھو۔ ابو عمر نے کہا: میرے نزدیک اس میں معنی یہ ہے کہ انہوں نے سوزن کو کہا: صبح کی اذان اس قول کی جگہ ہے یہ اس کا مقام نکس ہے گویا حضرت عمر نے صبح کے روزانے پر اس سے دوسری نوا کو پسند کیا جیسا کہ امراد نے بعد میں اس کو بجا کر لیا۔ ابو عمر نے کہا: مجھے اس حدیث پر ایک مخصوص وجہ نے ابھارا اگرچہ خبر کا ظاہر اس کے خلاف ہے، کیونکہ صبح کی نماز میں توبہ علماء کے نزدیک مشہور ہے اور عام لوگ یہ خیال کریں گے کہ حضرت عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے ناراض تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں حضرت بلال کو اور مکہ میں حضرت ابو بکر و روہ کو اس کا حکم دیا تھا یہ حضرت بلال اور حضرت روہ کی اذان میں محفوظ اور مسنون ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صبح کی نماز کے لیے اذان دی جاتی تھی۔ یہ علماء کے نزدیک مشہور ہے۔ وکیع نے سفیان سے انہوں نے عمران بن مسلم سے انہوں حضرت سوید بن غفلہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے اپنے سوزن کی طرف پیغام بھیجا کہ جب تو صلی اللہ علیہ وسلم پر پہنچے تو پھر کہہ الصلوۃ خیر من النور کیونکہ یہ حضرت بلال کی اذان ہے اور یہ معلوم ہے کہ حضرت بلال نے حضرت عمر کے لیے اذان نہیں دی تھی اور نہ رسول اللہ کے بعد انہوں نے اس کو سنا تھا مگر ایک مرتبہ جب ہشام بن اسلم داخل ہوئے تھے۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** اہل علم کا اجماع ہے کہ سنت یہ ہے کہ اذان وقت داخل ہونے کے بعد دی جائے گی سوائے فجر کی اذان کے۔ فجر کی اذان امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق اور ابو ثور کے قول میں طلوع فجر سے پہلے دی جائے گی ان کی حجت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ حضرت بلال رات کو اذان دیتے ہیں تم (اس وقت) کھاتے ہو حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن ابی بکر سوزن دے۔ امام ابو حنیفہ، ابو ثور اور امام محمد بن حسن نے کہا: صبح کی نماز کے لیے اذان اس کے وقت کے داخل ہونے کے وقت دی جائے گی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مالک بن نویر سے روایت کیا کہ اس کے ساتھ کو فرمایا: "جب نماز کا وقت ہو جائے تو اذان کہنا اور اقامت کہنا اور تم میں سے بڑا اقامت کرے" اور ان علماء نے بھی نمازوں پر اس کو قیاس کیا ہے۔ اہل حدیث کہتے











قرآن میں ہے: **وَمَا تَشَاءُوا مِنْهُمْ (الروح: ۸)** کہا جا تا ہے: نفقت عموماً نرجل فائنان لقم حسب تو کسی پر ناراض ہو جا تا ہے، ما نفقت منہ الاحسان، کسائی نے کہا: نفقت کاف کے سرے کے ساتھ ایک سخت ہے نفقت الامر و نفقتہ جب تو کسی کو پسند کرے۔ انتقد الله منه الله نے اس سے انتقام لیا، اسے سزا دی، اس سے اہم متفقہ ہے اس کی جس نفقت اور نقد ہے جیسے گائے کی چم کھاتے اور کھجور ہے مگر وہ چاہتے تو کاف کو سزا دیں گے اور اس کی حرکت کو اس کی طرف منتقل کر دے اور تو کہے: نفقہ اور نفقہ نفقہ جیسے نفقہ صحابہ۔

**إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلٍ مُبَارَكَةٍ** میں ہے اس کا اسم **تَنْقِيُونَ** ہے اور **تَنْقِيُونَ** بمعنی تعیبون (تم عیب دیتے ہو) ہے یعنی کیا تم میں عیب چاہتے ہو۔ جو اس کے کہ ہم اللہ پر ایمان لائے، اٹھا کر تم جانتے ہو کہ ہم حق پر تھے۔ (۱۱)  
**وَأَنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلٍ مُبَارَكَةٍ** یعنی تم میں سے اکثر ایمان کو ترک کیے ہوئے ہو اور اللہ نے اس کی عیبوں سے گلے ہونے پر بعض علماء نے فرمایا یہ اس کہنے والے کے قول کی شکل ہے جس سے نفقہ منکر بنائی، صلیف و ثقت عاجز ہو گئے عیب کے اٹھا رہا مگر اس لیے کہ میں پاک و امین ہوں اور تو فاجر ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے: کیونکہ اگر تم میں سے ذوق ہیں اس وجہ سے میں عیب نہ کرتے ہو۔  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ ذَلِكُمْ** یعنی میں تم میں اس سے بھی بڑے باتوں سے متعلق آگاہ دوں گا جو تم میں عیب لگاتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا اس سے بڑا اور گروہی قوم ہو رہے ہیں اور وہ کرتے ہو۔ یہ ان کے قول کا جواب ہے جو انہوں نے کہا تھا: ہم کوئی تمہارے دین سے بڑا دین نہیں دے سکتے۔

**مُتَوَكِّلِينَ** کے اعتبار سے منسوب ہے اس کی اصل مفعولہ ہے و تو کی حرکت تا کوئی مکی، پھر و تا ساکن ہوئی اور اس کے بعد و تا ساکن ہے پس ایک و تا کوئی کہ و یا کیا جیسے قوت، مجوزہ و ضولی، مصدر سے مفعولہ ہے جیسے شرع نے کہا: **وَكُنْتُ إِذَا جَارَى دَعَا لِنَفْسِي أَنْ أَتْلُو حَتَّى يَنْخَفِظَ لِسَانِي** مٹری

بعض علماء نے فرمایا: مقصود جیسے یہ قول: **مَكْرَمَةٌ، حَقِيقَةٌ**۔

**عَنْ نَفْسِكَ اللَّهُ** حق یہ کہل رہا ہے جیسے فرمایا: **بَشَرٌ مِمَّنْ ذَاكَ النَّارُ**۔ تقدیر مہارت ہے، اھو من معن من بعضہ اندہ۔ یہی جائز ہے کہ کل نصب میں ہو، مفعولہ یہ: **ذَاكَ** اھل النہم بین نعمۃ اللہ۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ شرطہ ہل کی بنا پر کل خبر میں ہو تقدیر یوں کی: **اھل النہم بین نعمۃ اللہ** اس سے مراد یہ وہی (۲۱) **الطَّاغُوتُ** کے متعلق قول **تَرَى** پکا ہے یعنی جنہوں نے جو جا کی شیطان کی، فرما، کے نزدیک موصول مذکور ہے۔ بھریوں نے کہا: موصول کا حذف نہ کرنا نہیں ہے مگر یہ: **مِنْ نَفْسِكَ اللَّهُ** عبد الطاغوت۔

ابن واثب اور قسیمی نے انہیں تکلف کے ساتھ پڑھا ہے۔ حمزہ نے عبد الطاغوت کے صخر اور تاتے کے سروے ساتھ پڑھا ہے اس کو فصل کے وزن پر احم پڑایا جیسے مصدر یہ مبالغہ اور کثرت کے لیے وزن ہے جیسے نقطہ، قدس، سدا اصل میں یہ

صفت ہے اسی سے نابینا کا شعر ہے:

مِنْ ذُوخِشِ ذُخْرَةٍ مَوْتُوهُ أَكْأَدُهُ طَلَوِي النَّصِيحِ كَسِيفِ الشَّيْثِلِ الْقَهْرِ

را کے غم کے ساتھ اور اس کو نصب جعل کی وجہ سے ہے یعنی جعل منہم عبد الطلاقوت مبد کو الطلاقوت کی طرف مضاف کیا اور اسے جرائ اور جعل بمعنی خلق ہے۔ اس کا معنی ہے وجعل منہم من یہ الذل علی عبادۃ الطلاقوت۔ باقی قراء نے باور تاکہ فقہ کے ساتھ چڑھا ہے اور انہوں نے عبد کو فعل ماضی بتایا ہے اور نصب اور لعن فعل ماضی پر مطلق کیا ہے۔ معنی یہ ہے: من لعنہ اللہ ومن عبد الطلاقوت۔ یا جس کی وجہ سے منصوب ہے یعنی جعل منہم القردۃ والخنایزید عبد الطلاقوت القصد من پر حمل کرنے کی وجہ سے عبد میں خمیر واحد ذکر کی۔ حضرت ابی اور حضرت ابن مسعود نے عبد و الطلاقوت چڑھا ہے معنی کا اعتبار کرتے ہوئے۔

حضرت ابن عباس نے عبد الطلاقوت چڑھا ہے یہ بھی جائز ہے کہ یہ عبد کی جمع ہو جیسے کہا جاتا ہے: زفن و ذفن، منق و منق و سق و سق اور عباد کی جمع ہونا بھی جائز ہے جیسے کہا جاتا ہے: مثل و مثل۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ عید کی جمع ہو جیسے رفیع و رفیع۔ یہ عباد کی جمع ہونا بھی جائز ہے جیسے نازل کی جمع نزل ہے معنی ہے شیطان کے خادم، حضرت ابن عباس سے عبد الطلاقوت بھی مروی ہے اس کو عابد کی جمع بتایا ہے جیسے کہا جاتا ہے: شاعد کی جمع شعد، غائب کی جمع غیب، الی و اللہ سے مروی ہے عباد الطلاقوت مبالغہ کے لیے۔ یہ بد کی جمع بھی ہے جیسے عامل کی جمع عامل ہے اور ضارب کی جمع ضراب ہے۔ محبوب نے ذکر کیا ہے کہ بصریوں نے عباد الطلاقوت چڑھا ہے یہ بھی عابد کی جمع ہے جیسے قائم کی جمع قیام ہے یہ بھی جائز ہے کہ عبد کی جمع ہو (۱۱) اور ابو جعفر روضی نے عبد الطلاقوت چڑھا ہے یہ مفعول کی بنا پر ہے۔ تقدیر عبادت یوں ہوگی: عبد الطلاقوت فیہم، محول مفعول اور ابن بریدہ نے عابد الطلاقوت مفرد چڑھا ہے یہ جماعت کی تعبیر کے لیے ہے۔ حضرت ابن مسعود نے عبد الطلاقوت چڑھا ہے اور حضرت ابی نے عبد الطلاقوت چڑھا ہے یہ جماعت کی تائید کی بنا پر چڑھا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** (الحجرات: ۱۶) عبید بن حمیر نے عبد الطلاقوت چڑھا ہے جیسے کلب کی جمع اکلب آئی ہے یہ کلب یا دو جو بات قرأت ہیں۔

نہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أُولَٰئِكَ سَنَجْزِيكَ** ان کا مکان دوزخ ہے، رہے مومنین ان کے مکان میں کوئی شرمس ہے۔ نزاجن نے کہا: انک ش مکانا حل قبولکم۔ تمہارے قول پر رہے ٹھکانے والے ہیں۔ محاس نے کہا: جو اس آیت کے متعلق کہا گیا ہے اس میں سے بہتر یہ قول ہے: **أُولَٰئِكَ لَنَعْنَهُمُ اللّٰهُ** ش مکانا فی الاخرۃ من مکانکم الی الدنیا سالعکم من اللہ۔ دنیا میں جو جس شراحت ہے اس کی نسبت آخرت میں ان کا درجہ بہت برا ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعْنَهُمُ اللّٰهُ** ش مکانا من الذین تقصوا علیکم یعنی ان کا درجہ ان سے برا ہوگا جنہوں نے تم پر عیب لگایا۔ بعض نے فرمایا: **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعْنَهُمُ اللّٰهُ** ش مکانا من الذین لعنہم اللہ۔ یعنی جن پر اللہ نے لعنت کی ان سے ان کا برا درجہ ہوگا

جنہوں نے تم پر عیب لگایا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں نے انہیں کہا یہ احقاقاً عقوبت و سزا پر اسے بندہ لایا۔  
خنازیر کے بھائی تو انہیں نے رسول کی وجہ سے مرجھاکے (۱)۔ ان کے متعلق شمر نے کہا۔

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَرَضِ يَهُودِ بْنِ الْيَهُودِ إِخْبَارًا فَقَرَأَ  
وَإِذَا جَاءَهُمْ مَا أَنَاؤُا قَدْ دَخَلُوا بِالنَّكَرِ قَدْ خَرَّ جَوَابُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا  
كَانُوا يَكْتُمُونَ ۝ وَشَرَىٰ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ يَسْرِعُونَ فِي الْإِلَهِمِّ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ  
الشَّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ سَوَّلَا لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ الْزَيْبِيُّونَ وَالْأَنْحَابُ عَنْ قَوْمِهِمُ  
الْإِلَهِمِّ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

”جب آتے ہیں تمہارے پاس تو کہتے ہیں: ہم ایمان آچکے، ایک دو (یہیں) دہرائیں، مگر ہوتے نیکو کے ساتھ  
اور وہ غلطی بھی نیکو کے ساتھ اور انہوں نے تو یہ سچا ہے وہ پھیرا ہے سچے اور آپ اچھے ہیں، جنوں تو ان  
میں سے کہ بڑے ہیں، رفتاری ہیں، تمام اور زیادتی کرنے میں اور حرام خوردگی میں بے شک یہ بہت ہی بڑے  
کوتہ رہے ہیں۔ کیوں نہیں سمجھ کر نے انہیں ان کے مشاغل اور غلامی بات کہنے سے اور وہ کہانے سے  
بے شک بہت بڑے ہیں اور توبہ جو دیکھا کرتے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِذَا جَاءَهُمْ مَا أَنَاؤُا قَدْ دَخَلُوا بِالنَّكَرِ یہ منافقین کی صفت ہے یعنی ہے کہ جو کچھ یہودیوں نے خاں سے جو  
تمام نہیں ملتا، جسے وہ کافر ہوتے ہوئے داخل ہوئے کافر ہوتے ہوئے خارج ہوئے (2) اَوَانُوا أَفْلَهُمُ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ  
یعنی ان کے خلاف کوئی حوالہ نہیں دیتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ان سے مراد یہودی ہیں جنہوں نے کہا تھا ہم اس پر ایمان لائے  
جو ایمان والوں پر نازل کیا گیا، ان کے آثار کے وقت جب ہم یہ میں داخل ہو اور ان سے آخر میں انہیں نرو، جب تم تو ان  
کو بت کر آؤ (3) اس میں پر دیکھ یہود کا پہلے ذکر ہے، اور بعد میں بھی ان کا ذکر ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَشَرَىٰ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ يَسْرِعُونَ فِي الْإِلَهِمِّ وَالْعُدْوَانِ یہاں ہے۔ یہاں عِدْوَانِ فِي الْإِلَهِمِّ وَالْعُدْوَانِ  
گناہ اور ظلم میں جلدی کرتے ہیں اور حرام خوردگی میں جلدی کرتے ہیں۔ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (4)  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: سَوَّلَا لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ الْزَيْبِيُّونَ وَالْأَنْحَابُ عَنْ قَوْمِهِمُ الْإِلَهِمِّ وَالْعُدْوَانِ  
الزَّيْبِيُّونَ انہیں ان کے علماء، زُیْبِیُّونَ یہودیوں کے علماء۔ یہ مسکن کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ سب یہودی ہیں۔ یہی ہے  
آیات ان کے متعلق ہیں۔ چنانچہ ان کے علماء کو ترجیح فرمائی، کیونکہ انہوں نے برائی سے منع کرنا ترک کیا۔ فرمایا: لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ  
يَعْمَلُونَ (5) جیسے انہیں ترجیح فرمائی اور گناہ میں جلدی کرتے ہیں فرمایا: لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (6) یہ آیت دلیل ہے کہ برائی  
سے منع نہ کرنے والا بھی برائی کرنے والے کی طرف ہے۔ ان آیت میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ترک کرنے کی وجہ







ان کی جمیعت کو نکھر دیا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہود نے جب فساد کیا اور کتاب اللہ (تورات) کی مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر سخت نعر کو بھیجا پھر انہوں نے فساد کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر عیسائی روٹی کو بھیجا، پھر انہوں نے فساد کیا تو اس پر مجوسیوں کو مسلح کیا پھر انہوں نے فساد کیا تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ان پر غالب کیا، جب بھی ان کا معاملہ آئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کا شیرازہ نکھیر دیا، جب بھی انہوں نے آگ جلائی یعنی شر کو ابھرا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جنگ مسلہ کرنے کے لیے بیخ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اسے بھجوا دیا ان پر جبر فرمایا اور ان کے معاملہ کو کمزور کر دیا، مومن کا آزار مسترد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو نہیں کیا اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو صحت لڑایا تو یہودی مجوسیوں کے سخت تھے، پھر فرمایا: **وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا** یعنی: واسطہ کے ابطال کے لیے کوشش کرتے ہیں یہ بیت بڑا نادر ہے۔ وہ ظلم۔

بعض علماء نے فرمایا: آگ سے مراد غضب کی آگ ہے یعنی جب انہوں نے اپنے نفس میں غضب کی آگ جلائی اور اپنے بدوں اور قوت نفس سے اس کو غضب کی آگ کی کڑی کو جمع کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس آگ کو ابھار دیا حتیٰ کہ وہ کمزور ہو گئے یہ اس طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو غضب کے ساتھ مدد دی۔ (۱)

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سُبُّهُمْ وَلَا دُخْلَهُمْ جَنَّاتٍ  
الْغُيُوبِ ۝ وَلَا أَتَمُّ أَقَامُوا الشُّرْكَاءَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُتِرُوا إِلَّا فِيهِمْ بَيْنَ شَرِيحَةٍ  
لَا كَلُوا مِنْ قَوْعِهِمْ وَمِنْ شَحْبِ أُمْرِ جِلْهِمْ وَمِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ  
سَاءٌ وَمَا يَعْلَمُونَ ۝

”اور اگر اہل کتاب ایمان لاتے اور پرہیزگار بنے تو ہم ضرور درود کرتے ان سے ان کی برائیاں اور تم ضرور داخل کرنے سے نہیں قسمت نے انہوں میں۔ اور اگر ان کا کلم کرتے تورات اور انجیل کو (پہنچے) سے اور جو ذیل لیا گیا ان کی طرف ان کے، یہی جانب سے (تو فراموش رزق) دیا جاتا نہیں حتیٰ کہ (اور کھاتے اور پیتے بھی) اپنے سے بھی ان میں ایک جماعت امتداد پند بھی ہے اور ان کے ان میں سے بہت بڑے جو کہ ہے جس سے۔  
اللہ تعالیٰ کا رشتہ ہے: **وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سُبُّهُمْ وَلَا دُخْلَهُمْ جَنَّاتٍ**۔  
**الْغُيُوبِ**۔ **وَلَا أَتَمُّ أَقَامُوا الشُّرْكَاءَ وَالْإِنجِيلَ**۔ لکھنا غافلہ نام وہ جو ہے۔ لکھنا نام کا مطلب ہے ہم نے وہاں پہنچا۔ یہ پہلے لڑ چکا ہے تورات اور انجیل کو تمام کرنے کا مطلب ہے ان کے معنی کے معنی ال کرنا اور ان میں تحریف و تبدیلی نہ کرنے یہ مفہوم سورہ بقرہ میں عذیباً مذکور چکا ہے۔ **وَمَا أُتِرُوا إِلَّا فِيهِمْ بَيْنَ شَرِيحَةٍ** یعنی قرآن انہوں نے فرمایا: اس سے مراد ان کے انبیاء کی کتاب ہیں (۲)۔ **لَا كَلُوا مِنْ قَوْعِهِمْ وَمِنْ شَحْبِ أُمْرِ جِلْهِمْ** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اس سے مراد بدش و بدبات ہیں یہ دلیل ہے کہ وہ قلم میں مبتلا تھے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے کہ ان کے رزق میں



و مسرت پیدا کرتے اور وہ متواتر چلتے رہتے۔ فرق اور تحت کا ذکر دنیا کے ہونے والے ان پر کھولے جائیں گے ان میں مبالغہ کے اظہار کے لیے ہے۔ اس آیت کی مثال وَمَنْ يَشِقِ اللَّهُ يَشِقْ لَهُ مَعْرُوفُ جَالٍ وَيَزِيدُهُ مِنْ نَحْوِ مَا لَا يَنْتَسِبُ (طلاق) اور (خوش بخت) و زید رہتا ہے اللہ تعالیٰ سے بنا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ اس کے لیے نجات کا راستہ اور اسے (دوبار سے) بزرگ دیتا ہے جہاں سے اس کو گناہ بھی نہیں ہوتا۔

وَأَنْتُمْ شَرُّ الْبَرِّ شَرًّا عَلَى الْبَرِّ فَقَالُوا سَقِيمٌ فَأَمَّا نَحْنُ فَأَنْتُمْ (انہیں) انکو روکنا بہت قدم رہیں راہ حق پر تو ہم انہیں میرا ب کر رہے ہیں پھر پائی ہے۔

وَيَوْمَ أَنْ نَحْمِلَ أَعْرَاسَهُمْ فَأَنْتُمْ كَالْعِصْفِ الْأَوَّلِ وَالْأَعْرَاسُ (اعراف: 96) انکو ستریں والے ایمان لاتے اور رفتگی اتنی دگرتے تو ضرور ہم کھول دیتے ان پر برکتیں آسمان کی اور زمین کی۔

اللہ تعالیٰ نے تقویٰ اور زرق کے اسباب میں سے بنا دیے جیسا کہ ان آیات میں ہے اور مزید یاد دہانہ ہے اس شخص کے لیے جس نے شکر ادا کیا۔ لَمْ يَأْتِ الْبَرَّ شَرًّا لَمْ يَأْتِ الْبَرَّ شَرًّا (ابراہیم: 7) انکو شکر ادا کرو گے تو میں تمہیں مزید دوں گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ ان میں سے بعض اعتدال پسند ہیں وہ ان میں سے ایمان لانے والے ہیں جیسے نجاشی، سخاں اور عبداللہ بن مسعود۔ یہ اعتدال پسند تھے انہوں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت محمد کے بارے میں صرف وہ کہا ہے جو ان کی شان کے لائق ہیں۔ بعض علماء نے کہا: اقتصاد سے مراد وہ قوم ہی ہے جو ایمان نہیں لائے تھے لیکن وہ وفایت دینے والے اور استہزا کرنے والے نہ تھے۔ واللہ اعلم۔

الاقتصاد سے مراد دمس میں اعتدال ہے۔ یہ قصد سے ہے قصد کا معنی ہے کسی چیز کو کرنا تو کہتا ہے: قصدتہ وقصدت لہ وقصدت لہ اس کا معنی ہے میں نے اس کا قصد کیا۔ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (۱) معنی بہت برا ہے جو انہوں نے کیا ہے انہوں نے رسول کو جھٹلایا کتب میں تحریف کی اور حرام کھایا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَمَّا يَأْتِكُ رِبًّا لَكَ وَاللَّهُ يَخْبُرُكَ مِنَ الْفَاسِقِينَ ۝

”اے رسول! میں نے تجھے جو اسرار امیو ہے آپ کی طرف آپ کے پروردگار کی جانب سے اور اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو میں نے آپ کے لیے اللہ تعالیٰ کا پیغام اور اللہ تعالیٰ ہی آپ کو لوگوں (کے شر) سے بچینا اللہ تعالیٰ بہت نہیں دینا کافروں کی قوم کو“۔

اس میں دو مسئلے ہیں۔

**مصلحتہ فہمیر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تبلیغ و ظاہر کرو کہ چونکہ اسلام کے آغاز میں مشرکین کے خوف سے آپ تبلیغ علیٰ طریقہ سے کرتے تھے پھر اس آیت میں

تخلیج کے اظہار کا حکم دیا اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو آگاہ کیا کہ وہ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا (۱)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہلے شخص تھے جنہوں نے اپنے اسلام کو ظاہر کیا اور فرمایا: ہم اللہ تعالیٰ کی سرامعادت نہیں کریں گے، اس کے بارے میں یہ نازل ہوئی: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** (الانفال) اسے نبی کریم! کافی ہے آپ کو اللہ تعالیٰ اور جو آپ کے فرمانبردار ہیں مومنوں سے۔

یہ آیت ان کے قول کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کے اسرار میں سے کوئی چیز تفتیش چھپی ہے۔ یہ آیت ان کے قول کے بطلان پر دلالت کر رہی ہے اور یہ رافضی لوگ کہتے ہیں۔ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امر دین میں سے کوئی چیز کسی سے مخفی نہیں کی، کیونکہ بدعت کا معنی ہے جو آپ کی طرف اتارا گیا ہے اس تمام کو طے ہوا پہنچاؤ۔ اگر یہ نہ ہوتا تو فرمایا: **إِنْ لَمْ تَقْعَلْ فَمَنْ تَبَذَّلْتَ لَهُ فَادْعُ** میں کوئی غا کہہ دو نہ ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے حضرت زینب بنت جحش کے معاملہ کے بارے میں جو کہ آپ کی طرف تار کیا گیا ہے اس کی تخلیج کرو۔ صحیح قول موم کا ہے۔ حضرت امین مہار نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس تمام کو چھپا نہیں جو آپ کی طرف اتارا گیا ہے اگر آپ اس میں سے کچھ چھپا لیں گے تو آپ نے نہیں پہنچایا اللہ کا پیغام۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قطع دلی گئی ہے اور آپ کی امت کے اہل علم حضرات کی تادیب ہے کہ وہ اس شریعت میں سے کچھ نہ چھپائیں۔ اللہ تعالیٰ کو پہلے ہی معلوم تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کچھ نہیں چھپا سکیں گے۔

صحیح مسلم میں سرسوقی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: جو تجھے یہ بیان کرے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی میں سے کوئی چیز چھپائی تو اس نے جھوٹ بولا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَوْلَايَ** اللہ تعالیٰ رسوا کرے رافضیوں کو جنہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی میں سے کوئی چیز چھپائی ہے جس کی لائوں کو حاجت تھی۔ (۲)

**مسئلہ نمبر ۲**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاللَّهُ يَخْتَصُّكَ مِنَ الْنَّاسِ** یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی دلیل ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود خبر دی کہ آپ معصوم ہیں، جس کو اللہ تعالیٰ نے عصمت کی عنایت دی، وہیں یہ جائز نہیں کہ اس نے کوئی ایسی چیز ترک کی جو اس کا نہیں اللہ تعالیٰ نے قسم دیا ہو۔ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت کے نیچے تشریف فرما تھے، ایک اعرابی آیا اس نے اپنی کھوار مونت لی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے لگا: تجھے مجھ سے کون بچائے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا: **اللَّهُ**۔ اعرابی کا ہاتھ کاٹنے لگا اور کھوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی، اس نے اپنا سر درخت پر بٹا دیا کہ اس کا داغ بکھر گیا۔ یہ مبدوی نے ذکر کیا ہے۔ قاضی حیا میں نے کتاب الخفا میں یہ ذکر کیا ہے فرمایا: یہ واقعہ صحیح میں روایت کیا گیا ہے۔ غورث بن حارث تھا جس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تھا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو معاف کر دیا تھا، پھر وہ اپنی قوم کی طرف لوٹ کر آیا اور کہا: میں تمہارے پاس ایک ایسے شخص سے دو آریا ہوں جو تمام مومنوں سے بڑھ کر ہے۔ اس سورت میں اس معنی میں کلام **لَوْ أَنِّي ظَنَرْتُ أَنِّي لَكُمُ الْيَتِيمَ** (المائدہ: ۱۶) کے قول کے تحت تفسیراً ذکر ہو چکا ہے اور سورۃ النسا میں بھی ملاء خوف کے ذکر میں۔

صحیح مسلم میں حضرت ہار بن عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حید کی طرف ایک فردوس میں شرکت کی جس میں رسول اللہ ﷺ نے ایسی دادی میں پایا جس میں بہت زیادہ کانتوں والے درخت تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک درخت کے نیچے اترے اور اپنی تلوار اس کی ٹہنی سے لٹکا دی فرمایا: لوگ! دادی میں بکھر گئے تاکہ سایہ حاصل کریں۔ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک شخص میرے پاس آیا جب کہ میں سویا ہوا تھا اس نے تلوار پکڑ لی، میں بیدار ہوا تو دھیرے دھیرے کھڑا ہوا میں نے محسوس کیا کہ وہ تلوار سوتے ہوئے تھا۔ اس نے مجھے کہا: تجھے مجھ سے کون بچائے گا؟ فرمایا: میں نے کہا: اللہ“ فرمایا: اس نے تلوار نہ میرے ذول لی میرے دو شخص جو بیٹھا ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے اس پر کچھ غصہ نہ فرمایا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب اللہ نے مجھے رسالت کے ساتھ مبعوث فرمایا تو میں کچھ تنگ دل ہوا اور میں جو ساتھ کر لوگوں میں سے کچھ میری تکذیب کریں گے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی“ (۱)۔ حضرت ابو طالب پر روز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بنی باخم کے چند لوگ بھیجے تھے جو آپ کی حفاظت کرتے تھے جن کی یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ**۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے میرے بچا! اللہ نے مجھے جن انس کی ازیت سے محفوظ فرمایا ہے، مجھے ان حفاظت کرنے والوں کی ضرورت نہیں۔ میں کہتا ہوں: یہ اس بات کا قضا کرنا ہے کہ یہ کہہ تھا وہ یہ آیت کی ہے، جب کہ ایسا نہیں ہے پہلے گزر چکا ہے کہ بلا حواس یہ سورہ مدنی ہے۔ اور اس سورہ کے مدنی ہونے پر دلیل وہ حدیث ہے جو مسلم نے صحیح میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ آئے تو ایک رات جاگتے رہے اور فرمایا: ”کاش میرے اصحاب میں سے کوئی نیک صانع شخص اس رات کو میری حفاظت کرتا“۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: اسی اثنا میں ہم نے کھیا کی آواز سنی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کون ہے؟“ اس نے کہا: حضرت سعد بن ابی وقاص۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا: ”تم کیسے آئے؟“ اس نے کہا: میرے دل میں آپ کے متعلق خوف واقع ہوا میں اس لیے آیا ہوں تاکہ آپ کی حفاظت کروں۔ آپ ﷺ نے اس کے لیے دعا فرمائی اور سو گئے۔

صحیح کے علاوہ میں ہے حضرت عائشہ نے فرمایا: ہم اسی اثنا میں تھے کہ کھیا کی آواز سنی گئی۔ آپ ﷺ نے پوچھا: ”یہ کون ہے؟“ انہوں نے کہا: سعد اور عذیبہ، ہم آپ کی حفاظت کرنے کے لیے آئے ہیں حتیٰ کہ میں نے آپ ﷺ کے فرار کی آواز سنی۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ نے چڑے کے تہ سے اچاسر و ہر نکال دیا فرمایا: ”اے لوگو! اب اس سے جو اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت فرمائی ہے۔“

اہل مدینہ نے رسالہ یعنی جمع پڑھا ہے۔ اور ابو عمرو اور ابی نوئل نے رب نہ واحد پڑھا ہے۔ نحاس نے کہا: دونوں قرائتیں بہتر ہیں اور جمع زیادہ واضح ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ پر تھوڑی تھوڑی دبی نازل ہوئی تھی پھر آپ اسے بیان کرتے تھے، افراد کثرت پر دلالت کرتا ہے یہ مصدر کی طرح ہے اور مصدر کا اکثر کلام میں جمع اور متبوع نہیں بنایا جاتا، کیونکہ وہ اپنے لفظ کے ساتھ اپنی نوع پر دلالت کرتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ تَعَدَّ الْعُلَمَاءُ فَنُحْصِ الْوَلَدُ فَتُحْصَوْا** (ابراہیم: 34) اور

اگر تم کتاب پہ ہونے والی نعمتوں کو تو قرآن کا شمار نہیں کر سکتے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ یعنی اللہ تعالیٰ کافروں کی رہنمائی نہیں فرماتا۔ یہ مجھے گزر چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آپ بھی کریں، مدعی ہدایت خود وہاں سے ذرا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے عَاقِلٌ يَّرْتَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِهِ۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُتَفَيِّضُوا أَلْهُوَالَكُمْ وَآلِ الْيَحْيَىٰ ۚ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ ۚ وَ لَيُزِيدَنَّ كَيْدُهُمْ أَتَمَّهُمْ ۚ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَ لُغْوًَا ۚ فَلَا تَأْخُذْ بِالنَّفُورِ الْكَافِرِينَ ۝

”آپ فرمائیے اہل کتاب! ہمیں جو تمہاری چیز پر (ہدایت سے) یہاں تک کہ (نمل سے) قائم کرو تو رات اور انجیل کو اور جو اتنا دیکھا تمہاری طرف تمہارے رب کی جانب سے اور ضرور بڑھاوے گا اکثر وہاں میں سے جو: ذرا کیا تمہاری طرف آپ کے رب کی جانب سے سرکشی اور انکار میں، ایسے آپ نہ افسوس کریں تو مکار نہ۔“

اس میں تین مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہودی ایک جرعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا: کیا آپ تسلیم نہیں کرتے کہ تو رات اللہ کی طرف سے حق ہے۔ آپ سنی ہو کر نے فرمایا: ”کیوں نہیں؟“ یہود نے کہا: ہم اس تو رات پر ایمان لاتے ہیں اور اس کے علاوہ کائنات پر تو کہتے ہیں، ہمیں یہ ریت نازل ہوئی یعنی تم دین میں سے کسی چیز پر نہیں جوتی کہ ان دونوں کتابوں میں ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور ان پر عمل کرو۔ ابوطی نے کہا: یہ بھی جائز ہے کہ یہ حکم تو رات و انجیل کے نسخ سے پہلے ہو۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَيُزِيدَنَّ كَيْدُهُمْ أَتَمَّهُمْ ۚ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَ لُغْوًَا ۚ فَلَا تَأْخُذْ بِالنَّفُورِ الْكَافِرِينَ ۝ (یعنی) حق سے نازل شدہ کائنات کا انکار کرتے ہیں اور تم پر تمہیں بڑھتے جاتے ہیں۔ استغیان کا معنی ظلم اور غلو میں حد سے تجاوز کرنا ہے۔ ظلم میں سے کچھ چھوٹا ہوتا ہے۔ کچھ بڑا ہوتا ہے پس جو چھوٹے ظلم سے تجاوز کرتا ہے اس نے حد سے تجاوز کیا اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَيُزِيدَنَّ كَيْدُهُمْ أَتَمَّهُمْ ۚ (یعنی) حق سے غرو میں حد سے تجاوز کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا تَأْخُذْ بِالنَّفُورِ الْكَافِرِينَ ۝ (یعنی) آپ ان کافروں پر افسوس نہ کریں۔ اسی باتس اُنہی کا معنی ہے تمہیں ہونا۔ شاعر نے کہا:

وَالْفُجْهَاتُ حِينَمَا مَنَ قَوْلُهَا الْأُنْصٰی فَرَطُ ظَمٍّ سَ انْ كِيْ اَعْصٰی بَہْ بَہْ بَہْ

یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطمینان اور تسلی دینے کے لیے مطلق تمکین ہونے سے کہی نہیں ہے، کیونکہ انسان اس پر قادر نہیں ہوتا بلکہ یہ تسلی دینا ہے اور ذرا ان کی وجہ سے تعریف سے کہی ہے۔ یہ مضموم سورہ آل عمران کے آخر میں تصیحا گزر چکا ہے۔

إِنَّ الْآيَاتِ لَمُبْتَلٰۤى ۚ فَادْكُوزُوا وَ الْفُجْهَاتُ ۚ وَ الْفُجْهَاتُ ۚ مِّنْ اٰمَنَ بِاٰیٰتِہٖ وَ الْبُیُورِ  
اَلَا جَدْرٌ عَمَلٌ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَ لَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝

”بے شک جزوگ ایمان مانے اور جو بیوی ہے اور عیالی اور نصرانی جو بھی (ان میں سے ایمان لایا) کلمہ پر اور روز قیامت پر اور نیک عمل کیے تو یہ کوئی خوف ہے ان پر اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔“

اس آیت پر پہلے کلام ضرور بھی ہے انعام کی ضرورت نہیں۔

وَالَّذِينَ هَازُوا بِمَعْظُوفٍ هَازُوا بِطَرَفِ الْمُضْطَّهِونَ، هَازُوا کی ضمیر پر معظوف ہے۔ یہ کسائی اور انقض کا قول ہے۔  
 خاص نے کہا: میں نے زحاجان کو یہ کہتے سنا، اس کے سامنے انقض اور کسائی کا قول ذکر کیا گیا تھا یہ دو چیزوں سے غلط ہے ایک یہ کہ ضمیر مرفوع پر عطف قبیح ہوتا ہے حتیٰ کہ جیسے ضمیر کی تاکید لگائی جائے۔ دوسری یہ کہ معظوف و معظوف علیہ کا شریک ہوتا ہے یعنی یہ ہو جائے گا کہ سائبین یہودیت میں داخل ہیں اور یہ کمال ہے۔ فرما: ہَازُوا الْمُضْطَّهِونَ میں رفع جائز ہے، کیونکہ ان ضعیفہ مل ہے یہ صرف اسم میں عمل کرتا ہے خبر میں فعل نہیں کرتا اور الذین میں یہاں اعراب واضح نہیں ہے بلکہ ایک جہت پر دونوں امر جاری ہیں۔ پس سائبین پر رفع اصل کلام کی طرف رجوع کے اعتبار سے جو کر ہے۔ زحاجان نے کہا: جس میں اعراب ظاہر ہوتا ہے اور جس میں اعراب ظاہر نہیں ہوتا ان کی جہت ایک ہے۔ غلیل اور سیوریہ نے کہا: رفع، تقدیم و تاخیر پر کمبوں جیسے تقدیر یوں ہوگی: اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَالَّذِیْنَ هَادُوا وَ اٰمَنَ بَاغِثُهُ وَ اٰلِیٰہِمْ الْاٰخِرَ وَ حٰبِلَ صَالِحًا قَلًا خَلُوفَ حَلِیْمٍ دلاہ، یحزنون و الصابئون اسی طرح تفسیر کی ہے۔ سیوریہ نے اس کی مثال اس شعر سے دی ہے:

وَالَا فَاغْنِیْہَا اَنَا وَ اَتَمُّ بِغَاہِ مَا یَقْبِیْہَا لِي یَقْبَاہِ

ضابطہ پر بھی نے کہا:

فَمِنْ یَا اَمْسٍ بِالْمَدِیْنَةِ رُخْفُہُ فَاُولٰٓئِکَ وَ قَبِیْہَا بِہَا لَقَرِیْبُ

بعض علماء نے فرمایا: ان معنی نعم ہے الصابئون مبتدا کی حیثیت سے مرفوع ہے اور خبر محذوف ہے، کیونکہ دوسرا اس پر دلالت کر رہا ہے بلکہ اس تقدیر پر عطف کلام کے مکمل ہونے اور اسم دور خبر کے مکمل ہونے کے بعد ہوگا۔ قیس رقیات کہا:

بَنَیْہُ الْغَوَاطِلُ فِی الصَّمَاہِ یَسْتَنْقِیْہَا وَ اَلْوَمُہُہُ

یَقْبَلْنَ شَیْئًا قَدْ عَلَا کَ وَ قَدْ کَبَّرَ مَقْلَتَہُہُ

انقض نے کہا: اللہ معنی نعم ہے اور اس کے آخر میں حاکم کے لیے ہے۔

لَقَدْ اَخَذْنَا مِیثَاقَ بَنِیْ اِسْرَآءِیْلَ وَ اٰمَرْنَاہُمْ بِرُسُلِنَا اَلَّا یَعْبُدُوْا

رُسُلًا بِمَا لَا تَنْحَرُہُمْ اَلْفُسُھُمْ لَقَدْ اٰمَرْنَاہُمْ اَلَّا یَعْبُدُوْا فَرِیْقًا یَقْتُلُوْنَ

”بے شک ہم نے لیا تھا پختہ وہ دینی امرا نکل سے اور ہم نے بھیجے تھے ان کی طرف رسول جب بھی آیا ان کے پاس کوئی رسول روحم لے کر جسے تابندہ کیا ان کے انصوں نے تو (انبیاء کے) ایک گروہ کو تو انہوں نے جھٹلایا اور ایک گروہ کو قتل کر دیا۔“



خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَصَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ**۔ صُبحِ حق سنئے سے میرے ہو گئے، کیونکہ جو انہوں نے دیکھا اور انہوں نے سنا اس سے نکل نہ اٹھایا۔ **لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ** اس کام میں انصار ہے یعنی ان پر آزمائش واقع ہوئی تو انہوں نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی ان سے قتلہ کو دور کر دیا حضرت محمد ﷺ کو بیعت فرما کر نظر رحمت فرمائی آپ ﷺ نے انہیں بتایا کہ اللہ ان پر نظر رحمت فرمائے گا اگر وہ ایمان لے آئیں گے۔ یہ **تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ** کا بیان ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان پر نظر رحمت فرمائے گا اگر وہ ایمان لے آئیں گے اور تہدیت کریں گے یہ مطلب نہیں کہ انہوں نے حقیقتاً توبہ کی۔ **لَقَدْ غَفَرْنَا عَنْهُمْ** یعنی حضرت محمد ﷺ کے متعلق ان کے لیے حق واضح ہونے کے بعد بہت سے لوگ اللہ سے اور میرے ہو گئے۔

کھینچ کر ارفع و ارفع سے دل ہونے کی بنا پر ہے۔ انھیں معید نے کہا: جیسے تو کہتا ہے: **وَالِدِيَّتِ قَوْمَكَ تَلْشِيهِمْ** اگر تو چاہے تو بہت مضرباں لے یعنی العی و العی کہہ منہم۔ اگر تو چاہے تو نقد پریس کرے: **الْعِصْمَةُ مَنَهُمْ** کہہ۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ ان قوموں کی لغت پر ہے تو کہتے ہیں: **تَكُونُ الْبِرَاقِيَّتِ**۔ اس بنا پر شاعر نے کہا:

وَلَكِنْ دِيَارِيَّ نَبِيٍّ وَنَهْهُ بَخْذَانِ يَغْفِرُونَ الشَّبِيحَ قَارِيَهُ

(اس شاعر میں انکار بد فاعل ہے پھر بھی یحضران جمع موت کا حیدر کر رہا ہے)

اسی طرح ہے **وَأَمَّا وَالشَّيْخُ الْأَبِي بْنُ خَلْفَةَ** (ابن ابی رزق) وہ غیر قرآن میں کثیرا پر نصب بھی جائز ہے یہ بخذوف مصدق کی صفت ہو گا۔

**لَقَدْ غَفَرْنَا لَكَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَ قَالَ السَّيِّئُ يَبْنِي  
إِسْرَآئِيلَ أَغْبَدُوا اللَّهَ نَهَائِي وَ رَبِّيَكُمْ إِنَّهُ مِنْ يَشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ خَوَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ  
الْجَنَّةَ وَمَا لَهُ الشَّامُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَابٍ ۝**

”یہ شک کافر ہو گئے، جنہوں نے (یہ) کہا کہ اللہ مسیح ابن مریم ہی تو ہے حالانکہ کہا تھا خود مسیح نے اسے نبی اور انکلی اہدوت کروا دی تھی جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے۔ یقیناً جو بھی شریک بنائے گا اللہ کے ساتھ تو حرام کر دی ہے اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت اور اس کا عذاب آگ ہے اور نہیں عالموں کا کوئی مددگار۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَقَدْ غَفَرْنَا لَكَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ**۔ یہ بھی یہ فرقہ کا قول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک قطعی حجت کے ساتھ ان کا رد کیا جس کا وہ خود اقرار کرتے تھے فرمایا: تم نے خود کہا: **إِسْرَآئِيلَ أَغْبَدُوا اللَّهَ نَهَائِي** اور انکلی اہدوت کروا دی تھی جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے یعنی جب مسیح علیہ السلام خود کہتے ہیں: یا رب! اللہ! تو وہ کیسے اپنی ذات کو پکار رہا ہے تمہارا وہ کیسے اپنی ذات سے سوال کر رہا ہے یہ محال ہے۔ **إِنَّهُ مِنْ يَشْرِكُ بِاللَّهِ** بعض سہار نے فرمایا: یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ اللہ کی طرف سے نازل کلام ہے۔ الاشبہان کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کے سوا ہونے کا عقیدہ رکھنا۔ سورۃ آل عمران میں السبحہ کے اشتقاق کے بارے میں کلام مژدگی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔





اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۱۰۱** فَقَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِهِ الْاِنْسَانَ عَلَّمِيْهِ سَمْعًا ۝۱۰۲ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اِلٰى غَدَرٍ ۝۱۰۳ اِنَّ اَكْبَرَ مَا كُنَّا فَعَلْنَا بِكَ اَنْ تَكُوْنُ مِنْ الْغَادِرِ ۝۱۰۴ (پس ہم نے پہلے ہی انسان کو سماعت کی تعلیم دی تھی، پھر اسے گمراہ کر دیا۔ بیشک ہم نے تم پر کیا سب سے بڑا کام یہ کہ تم گمراہی میں سے ہو۔) یہاں پر حضرت یحییٰ علیہ السلام رسول ہیں تو پھر یہ رسول کو الہ ہونا چاہیے۔ یہ ان کے قول کا رد ہے اور ان پر حجت قائم کرنا ہے پھر حجت میں مبالغہ فرمایا۔ ارشاد فرمایا: **اِنَّكُمْ صِدْقًا لِّیَقُوْا** یہ مبتدأ خبر ہیں۔ **كَانَ لَا یَاۡلَیْہِ اِلَّا الْفُتُوْا** یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام مولود اور محبوب ہیں جس کو غور نہیں جنم میں کھانا کھائے وہ مخلوق اور حادث ہے جس طرح دوسری مخلوق ہے۔ ان میں سے کسی نے اس کا کفار نہیں کیا جس کی تربیت کی گئی یہود و رب ہونے کی کیسے ملائیت رکھتا ہے اور ان کا قول کہ وہ اسوت سے نکلتا ہے لا بہت سے نہیں کھاتا یہ ان کے اعتقاد کا مرجع ہے ایک الہ کا غیر الہ ہے اعتقاد متصور نہیں ہوتا اور حادث کے ساتھ قدیم کا اعتقاد جائز ہوتا تو قدیم کا حادث ہونا نام نہاد اور یہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حق میں جائز ہوتا تو دوسروں کے حق میں بھی جائز ہوتا حتیٰ کہ کہا جاتا: لا بہت پر حادث کو نکال دیا ہے۔ بعض مفسرین نے **كَانَ لَا یَاۡلَیْہِ اِلَّا الْفُتُوْا** کی تفسیر میں کہا: یہ مانٹا اور بول سے کہنا یہ ہے اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ وہ دونوں بشر ہیں۔ جنہوں نے حضرت مریم علیہا السلام کے نبیہ نہ ہونے کا قول کیا ہے انہوں نے اسے حدیث کے ارشاد سے استدلال کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں نظر ہے، کیونکہ نبی ہونے کے ساتھ صدیق ہونا جائز ہے جیسے حضرت ادریس علیہ السلام تھے۔ سورۃ آل عمران میں وہ گزر چکا ہے جہاں پر دلالت کرتا ہے۔ حضرت مریم علیہا السلام کو صدیق اس لیے کہا گیا وہ اپنے رب کی آیات کی کثرت سے تصدیق کرنے والی تھی اور انہوں نے اپنے بیٹے کی تصدیق کی تھی جس کی اس نے انہیں خبر دی۔ یہ حسن و غیرہ کا قول ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّظَرِ كَيْفَ يُخَوِّفُ لِبَنَاتٍ لِّبَنَاتٍ اٰیَاتٍ** سے مراد آیات ہیں۔ **لَمْ يَنْظُرْ اَنْ یُّوَفِّقُوْنَ** یعنی وہ اس بیان کے بعد حق سے کیسے بھرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: **اَفَنُكْہَ یَا فُکْہَ** جب کوئی کسی کو بھیر دے۔ اس میں تدریج اور معتدل کا رد ہے۔

**قُلْ اَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُکُمْ شَيْئًا وَ لَا یَضُرُّکُمْ شَيْئًا ۚ وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِیْعُ**

**الْعَلِیْمُ** ۝

”آپ فرمائیے کیا تم عبادت کرتے ہو اللہ کے سوا اس کی جو نہیں مانتے تمہارے نقصان کا اور نہ نفع کا اور اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ سننے والا سب کچھ جاننے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ اَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُکُمْ شَيْئًا وَ لَا یَضُرُّکُمْ شَيْئًا** بیان میں زیادتی اور ان پر حجت کا تاثر کرنا ہے یعنی تم غرور و فخر کرتے ہو کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اپنی ماں کے پیٹ میں جنمیں تھے وہ کسی کے نفع اور نقصان کے مالک نہیں تھے اور جب تم نے فخر کر لیا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام بھی ایسی حالت میں جنمیں تھے کہ نہ مٹتے تھے نہ دیکھتے تھے نہ جانتے تھے۔ نفع دیتے تھے نہ نقصان دیتے تھے، پھر تم نے اسے کیسے الہ بنا لیا؟ **وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ** اللہ تعالیٰ میٹھ میٹھ سے کمالیم ہے نقصان اور نفع کا مالک ہے جس کی یہ معرفت ہو وہ حقیقت میں الہ ہوتا ہے۔



مسیح علیہ السلام کی زبان پر لعنت پڑے گئے تھے وہ دکاندار کا اس کے خزانے کے جدا کار کرنے والے تھے، اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد بھی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ان کے سلف و خلف پر لعنت کی گئی ہے جنہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا۔ کیونکہ حضرت داؤد اور حضرت یحییٰ علیہ السلام انہوں نے انہیں بتایا تھا کہ یہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

پس جس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا اس پر ان دونوں نے لعنت کی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ذَلِكُمْ صِدْقٌ ہونے کی وجہ سے نکل رہے ہیں۔ یعنی یہ وقت ان کی نافرمانیوں کی وجہ سے ہے، یہ بھی جائز ہے کہ ذلالت سے پہلے سیدہ خدیجہ سے بھی جائز ہے کہ یہ کچھ نسب میں ہو یعنی ان کی نافرمانیوں اور زیادتیوں کی بنا پر ہم نے ان کے ساتھ ایسا کیا۔

**كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُشْكٍ مَكُونٍ أَهْنًا مَّا كَانُوا يَقْتُلُونَ ۝**

”پس منع کیا کرتے تھے ایک دوسرے کو اس برائی سے جو وہ کرتے تھے بہت، اتنا جو وہ کیا کرتے تھے۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ** یعنی ایک دوسرے کو منع نہیں کرتے تھے۔ **لَئِنْ يَفْعَلُونَ** منع کرنے کو ترک کرنے کی وجہ سے ان کی مذمت کی گئی ہے اسی طرح اس کی بھی مذمت ہے جس نے ان جیسا نہیں کیا۔ ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سب سے پہلے نبی اسرائیلی کی ہے۔“ یعنی کا آقا نہ اس طرح بڑا کہ ایک شخص پہلی مرتبہ کسی بدکار سے ملے تو اسے نجات دے فلاں اللہ سے ڈر رہا جو توڑ رہا ہے استغفر اللہ کیونکہ یہ حیرت سے لیے مثال نہیں بھر رہا دوسرے کی بات ملتا تو اسے ہی سے منع نہ کرتا تو اس کے ساتھ کھانے پینے اور شے والا دوا دے انہوں نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل آتش میں نہرا دیے، پھر یہ آیت پڑھی **لَئِنْ يَفْعَلُوا** گھبراؤ یہاں پھر لے لیا اللہ کی قسم ہم بھی کہ تمہو سے روٹی سے منع کرو گے ظالم کا ہاتھ پکڑ لو گے اور سے حق کی طرف لوٹاؤ گے اور سے حق و برابر پابند کرانے اور اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں کو آئیں میں نکرا دے گا اور پھر تم پر بھی ایسی پھینکا ہوگی جو پہلے تمہارے دل کی تھی ۱۱۴۔

اس حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** ابن عباس نے کہا ۱۲۱/۱ اس پر اجماع ہے کہ برائی سے منع کرنا اس کے لیے فرض ہے جو اس کی طاقت رکھتا ہو اور اسے اپنے اوپر اور مسلمانوں پر ضرر کا خوف نہ ہو اگر اسے خوف ہو تو وہ اسے اس سے بڑھانے اور اس برائی کرنے والے سے ملنے والی تک نہ کرے۔ ماہرین علم نے کہا: برائی سے منع کرنے والے کے لیے خود معصیت سے مبرا ہونا شرط نہیں۔ بلکہ فرمان دہ دوسرے کو منع کر ہی۔ بعض علماء اصول نے کہا: جو شراب پیتے ہیں وہ ایک دوسرے کو منع کریں۔ انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے انہوں نے کہا: کیونکہ **كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُشْكٍ مَكُونٍ أَهْنًا** کا قول فعل میں ان کے ساتھ ایک واقعہ آج ہے اور انہیں منع نہ کرنے کے ترک پر ان کی مذمت کی آیت میں دلیل ہے کہ عرصوں کے ساتھ جتنا منع



### وَرُفِعَتْ أَعْيُنُهُمْ لَيْسَ يَسْتَكْبِرُونَ ۝

”نصرہ دار نہیں لگے آپ سب لوگوں سے زیادہ دشمن رکھنے والے مسلمانوں سے یہ کہہ دو کہ مشرکوں کو اور پناہیں گے  
آپ سب سے زیادہ قریب وقت کی میں ایمان والوں سے انہیں جنہوں نے کہا کہ ہم خداؤں ہیں یہ اس لیے کہ ان  
میں غامض اور رویش ہیں اور وہ غرور نہیں کرتے۔“

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَجِدُنَ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ ۚ يَهُودَ مِمَّا قَسَمَ بِهِ اُورُنُونَ رَاغِلٌ هُوَ حَالٍ  
اور متغفل کے درمیان فرق کرنے کے لیے۔ یہ ظلیل اور سیہوہ کے قول کے مطابق ہے۔ خدا کو کافر نصیب جان کے لیے ہے۔  
اسی خدائے متغفلان اَفَرَأَيْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُمُ الْبَغْضَاءُ قَالَ لَا اِنَّا نَقْصُرُ اَمِي كَرِ اَمِي ۚ یہ آیت نباشی اور اس کے  
اصحاب کے بارے میں نازل ہوئی، جب مسلمان پہلی ہجرت میں انہا کے پاس آئے، مدینہ کی سیرت انہی اصحاب وغیرہ میں  
مشہور ہے، مشرکین کے خوف اور ہمت کی وجہ سے یہ بہت سے افراد ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد مدینہ طیبہ کی  
طرف ہجرت کی تو وہ آپ کے پاس پہنچے پر تہہ نہ ہوئے ان کے درمیان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جنگ حائل ہو گئی  
جب جنگ بد ہوئی اور غنہ نعمانی نے کفار کے سردار و ساقی کیا تو کفار قریش نے کہا: تمہارا بدلہ جوش کی زمین سے لیس گئے،  
پس نباشی کی طرف انہوں نے تحائف اور دسب دسب تمہیں لوگ بھیجے شاید وہ تمہیں اور مسلمان دیدے جو ان کے پاس ہیں پس  
تم انہیں ان کے بدلے میں قتل کر دینا جو تمہارے افراد جنگ بد میں قتل کیے گئے ہیں کفار قریش نے عمرو بن العاص اور عبد اللہ  
بن ابیہارہ کو نباشی کی طرف بدیدے کر بھیجے۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن امیہ صمری کو بھیجا  
اور اسے نباشی کی طرف نکلے کر بھیجا۔ عمرو بن امیہ صمری نباشی کے پاس آیا تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط پڑھا پھر  
نباشی نے حضرت انصاری بن ابی طالب اور صاحبہ بن ابی سہیل اور انہوں کو بلا کر انہیں جمع کرے پھر حضرت جعفر کو کہا  
کہ انہی پر قرآن پڑھو، حضرت انصاری بن ابی طالب نے سورہ بقرہ پڑھی، اہل وہمڑے ہوئے تو ان کی آنکھوں سے آنسو بہ  
رہے تھے، ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: فَتَجِدُنَ اَفَرَأَيْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُمُ الْبَغْضَاءُ قَالَ لَا اِنَّا نَقْصُرُ اَمِي كَرِ اَمِي ۚ  
نَصْرُ اَمِي ۚ اَفَرَأَيْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُمُ الْبَغْضَاءُ قَالَ لَا اِنَّا نَقْصُرُ اَمِي كَرِ اَمِي ۚ اَفَرَأَيْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُمُ الْبَغْضَاءُ  
ثَبِيضٌ جَنَ النَّاسِ وَصَاحِبُهُ عَدُوٌّ اَمِي ۚ اَفَرَأَيْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُمُ الْبَغْضَاءُ قَالَ لَا اِنَّا نَقْصُرُ اَمِي كَرِ اَمِي ۚ  
ہے فرمایا پس محمد بن سہر مرانے بیان کیا فرمایا ہمیں: میں وہ سب نے بیان کیا کہ قرآن مجھے پڑھنے سے بیان کیا انہوں نے انہی  
شہاب سے روایت کیا انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن بن حرث بن ہشام سے روایت کیا۔ اور سعید بن مسیب سے اور عمرو بن  
زبیر سے روایت ہے کہ پہلی ہجرت میں مسلمانوں کی جوش کی زمین کی طرف تھی۔ طویل حدیث چلی ہے۔ بتقی نے ابن اسحاق سے  
روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خداؤں کے میں افراد آئے جب کہ آپ کہہ میں تھے یا کہہ کے قریب تھے  
جب آپ کی جوش کے متعلق پوچھی۔ پھر ان نصاریٰ نے آپ کو مسجد میں پایا اور انہوں نے آپ سے سوال کیے قریش کے

اور ان کو کہہ کر اور اگر اپنی مجالس میں تھے جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کرنے سے باز رہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اللہ کی طرف بلایا اور ان پر قرآن پڑھا جب انہوں نے قرآن سنا تو ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے پھر انہوں نے آپ کی رحمت کو قبول کیا اور آپ پر ایمان لائے اور آپ کی تصدیق کی اور انہوں نے آپ کے متعلق باتیں جو آپ کے متعلق ان سے بیان کیا تھیں تمام وہ تصدیق آپ کے پاس آنے لگی جو سے ہوئے تو انہیں جہنم کے ان پر اعتراض کیا اور کہا: اللہ تعالیٰ اس کا نظردلوں کو رسوا کرے تمہارا دین والوں کے ہمیں بھیجا کہ اگر تم اس شخص کی خبر لاؤ تو قرآن کی مجلس سے نہ اٹھے حتیٰ کہ تم اپنے دین کو چھوڑ چکے ہو اور تم نے اس کی تصدیق کی ہے اور اس سے تمہیں کہہ ہے جس نے تم سے زیادہ اذوق جو اللہ کیس دیکھا یا اس جیسا کہ اس نے کہا۔ انہوں نے جواب دیا کہ تم پر سلام ہو ہم تمہارے ساتھ ۶ ہات امیر مکتوم ہیں کرتے۔

ہمارے اپنے اعمال ہیں اور تمہارے اپنے اعمال ہیں ہم اپنے نفسوں کے بارے میں بخوف میں رہا ہی نہیں کرتے۔ کیا جاتا ہے نہ یہ کہ وہ اہل نحران سے تھا اور کہا جاتا ہے: ان کے حلق میں آیات نازل ہوئیں اَلَّذِي يَنْتَظِعُ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِهِمْ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا يُنْشَأُ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا وَإِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ۝ أَوَلَيْسَ لِلَّهِ الْكُتُوبُ أَمْزَجُهُمْ قُرْطَيْنَ يَاسْكُرُوا وَيُؤْمِنُونَ بِالْغُسَّةِ الَّتِي فِيهَا وَشَارِبُ شَرْبَتِهِمْ يَنْفَقُونَ ۝ وَإِذَا سَمِعُوا النَّاسُ أَنْعُرُوا عَنْهُمْ أَنْعُورُ غَاثًا وَثُلَاثًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ لَا تَجْنِي الْيَهُودِيَّةُ ۝ (انقص)

کہا جاتا ہے کہ حضرت جعفر اور ان کے اصحاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ستر افرا کے ساتھ آتے جنہوں نے صوف کے کپڑے پہنے ہوئے تھے ان میں باطلہ افرا وجہ سے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھے اور وہ یہ تھے پھر انہیں درجہ شرف اور برہ شام، حکم، دور و درازا میں ان پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ یا مین پڑھی جب انہوں نے قرآن سنا تو وہ رونے لگے اور ایمان لے آئے اور کہا: یہ کام، کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہونے والے کلام کے مشابہ ہے۔ آپ ان کے حلق میں آیات نازل ہوئیں فَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَوْ تَوَخَّجْتُمْ أُخْرِيَهُمْ قُوَّةً وَلَقَدْ يَمْنُ الْآلِيْنَ قَالُوا إِنَّا نُنْصَرِيْهِمْ نَحْنُ نَحْمِيْهِمْ يَوْمَئِذٍ أَلَيْسَ لَنَا بِمَعِيَدٍ يَوْمَئِذٍ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسُؤْا فِيْهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّا يَحْزَنُونَ ۝ (انقص)

معاشر اور کسی نے کہا: چاہیں آدمی اہل نحران سے یعنی حرت بن کعب سے تھے اور ہمیں آدمی جہ سے تھے اور ستر افرا کی مثل شام سے تھے۔ قتادہ نے کہا: یہ اہل کتاب کے کچھ لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی یہ اس شریعت پر کا حزن تھے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام لے آئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو آپ پر ایمان آئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریف کی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ فَتَسْمِعُونَ كَافِرِينَ كَافِرًا قَسِيْرًا قَسِيْرًا ۝ (انقص)



وَيَسْتَكْبِرُونَ ۝۱۱۱ اِنَّ كَيْدَ بَعْدِي لَءِى كَاكِبَرْنٰى وَاَسْتَكْبَرْنَى

وَ اِذَا سَبَّحُوْا مَا اُنْزِلَ اِلَى الرَّسُوْلِ تَرٰى اَعْيُنُهُمْ تَفِيْضٌ مِّنَ الدَّمْعِ وَمَا كُنُوْا مِنْ  
الْعَقٰى تَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اَمْنًا فَاَكُنْمَا مَعَنَا الشَّهِيْدِيْنَ ۝۱۱۲

”جب سنتے ہیں (قرآن) جو اُن کو انکار رسول کی طرف تو تو دیکھتے کان کی آنکھوں کو کہ جھک رہی ہو تو یہ  
آنکھوں سے اس لیے کہ پہچان لیا انہوں نے حق کو۔ کہتے ہیں: اے ہمارے رب! ہم ایمان لائے ہیں تو  
کھ لے ہمیں (ایمان کی صداقت کی) گواہی دینے والوں میں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِذَا سَبَّحُوْا مَا اُنْزِلَ اِلَى الرَّسُوْلِ تَرٰى اَعْيُنُهُمْ تَفِيْضٌ مِّنَ الدَّمْعِ مِّنَ الدَّمْعِ مِّنَ الدَّمْعِ مِّنَ الدَّمْعِ  
بالدمعہ یعنی آنکھوں کے ساتھ۔ یہ حال واقع ہو رہے ہیں اسی طرح تَقُوْلُوْنَ ہے۔ امرؤ القیس نے کہا:

فَلَمَّا نَدِمْتُ دُمُوعَ الْعَيْنِ مَلَّتْ مِجَابَةً عَنِ الشَّخْرِ حَقٌّ بَنَى دَمْعِيْ مَعْنِيْ  
خبر مستقبل، مقبور فتح کہتے ہیں جب وہ ہمیں جوئے اور شہود ہو جائے۔ جیسے پانی کی کھرت ہو تو کہتے ہیں: فاض  
المد۔ یہ علامت احوال میں جوڑتے ہیں اور چٹکارتے ہیں، سوال کرتے ہیں اور بیات نہیں پریشانی ہوتے ہیں اور  
مرنے کا خوف نہیں کرتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلْنَا بِاٰخِسَ الْاَعْدِيْثِ (الزمر: 23) اللہ تعالیٰ نے: دل فرمایا  
یہ نہایت مدد کا یہ بھی وہ کتاب جس کی آیتیں ایسے جھکی ہیں بار بار برائی جاتی ہیں اور کچھ کہتے ہیں اس کے (پڑھنے)  
سے جان ان کے جوڑتے ہی پہنے پروردگار سے پھر نرم ہو جاتے ہیں ان کے ہاتھ۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّمَا الْاِنْسَانُ لَكٰوْنٌ اَلِيْنٌ اِذَا ذُكِّرَ اَنْ يُّدْعٰى لِحُجَّتِهِمْ (الاعراف: 2) صرف وہی ہے ایمان نہ ہیں کہ  
جب ذکر کریں جانتے ہیں کہ تو کاپ اٹھتے ہیں ان کے دل۔ عیساٰ علیہ السلام اور اہل بیت میں آئے گا ان شرابہ تعالیٰ  
اللہ تعالیٰ نے ان قیامت میں یہ ن فرمایا کہ مسلمانوں کے غلط ترین دشمن یہ ہیں اور ان کے مشرک ترین دشمن ہیں اور  
مسلمانوں سے محبت کرنے والے نصاریٰ ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاَكُنْمَا مَعَنَا الشَّهِيْدِيْنَ ۝۱۱۲ یعنی امت محمدیہ علیہ السلام کے  
ساتھ ہمیں لکھوئے جو حق کی گواہی دیتے ہیں۔ وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُوْنُوْا لِّلْاٰدِیِّ اَعْدٰى اَلْقٰیْسِ (الفرقان: 43) یہ  
صغیرت و تنہا اس اور امن برکت سے مروی ہے، حسن نے کہا: جو ایمان کی گواہی دیتے ہیں۔ اہل حق نے کہا: جو حق سے نبی اور  
حق کی کتاب کی تصدیق کے ساتھ گواہی دیتے ہیں۔ فَاَكُنْمَا مَعَنَا الشَّهِيْدِيْنَ کا معنی اجمع ہے کسی یہ ماسد کتب و روایت و تفسیر ہے۔

وَ قَالَتِ الْاٰدِیُّوْنَ بِاٰلِهٰہِمْ وَ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَحْثِ اَوْ ظَلَمُوْا اَنْ یُّدْعٰى لِحُجَّتِهِمْ اَلْقٰیْسِ  
الْحٰلِیِّ ۝۱۱۳

”اور کیا وہ ہے کہ ہم ایمان نہ لائیں اللہ پر اور جو آپکا ہے ہمارے پاس حق حاکم اور امید کرتے ہیں کہ باطن  
لہرے کے ممکن ہمارے ایک تہہ ہو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ قَالَتِ الْاٰدِیُّوْنَ بِاٰلِهٰہِمْ وَ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَحْثِ اَوْ ظَلَمُوْا اَنْ یُّدْعٰى لِحُجَّتِهِمْ اَلْقٰیْسِ (الفرقان: 43) یہ



کہتے ہیں کیا وجہ ہے کہ میرا جان نہ لائیں؟ انہی میں سے ایک نے کہا کہ تو ترک کر دے۔ تو ان میں حال واقع ہو رہا ہے۔ وَتَنْظُرُونَ تِلْكَ حُلُمًا  
تَرَاهُمْ مَعَهُمْ لَقَوْمًا اَشَدَّ حِلْمًا ۝ یعنی حضرت محمدؐ سے بھی ان کی امت کے ساتھ۔ اس کی دلیل یہ ارشاد ہے: اِنَّ اِلٰهَكُمْ رَبُّهُمُ  
عِندَ ذٰلِكَ الشَّاهِدُ ۝ (الانبیاء) اس سے مراد بھی حضرت محمدؐ ہی تھے۔ ان کی امت ہے، اس کا ہم میں اصرار ہے، حتیٰ نصہم ان  
یبدخلنا ربنا الجنة اور ان کے علماء نے فرمایا: اس کی حقانی ہے، جیسے کوئی بھی حق سمجھتا ہے تو کہتا ہے: کنت فیما بین الحق والباطل  
یعنی خدا میں نقل: ۝

”سب سے بھی مختلف اور کبھی غیر مختلف ہوتا ہے، کبر جاتا ہے، اطمینان فیہ طبعاً و عادتاً و عادتاً فهو طبعاً غیر مختلف ہے۔“

فَاَنذَرْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ تَجْعَلُوْنَ اِلٰهًا غَيْرَ الَّذِیْ هُوَ ۚ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۚ وَذٰلِكَ جَزَاءُ

اَشْشَکِیْنِیْنِ ۚ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا کَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا ۚ اَوَلَمْ یَصْحَبْ اَلْبَحِیْمُ ۝

”تو حاکم، اے انہیں اللہ تعالیٰ بعض اس قول کے باغات، وہاں جس کے نیچے ہمیں دو بیٹے رہیں گے ان  
میں اور میں کو دوسرے مٹی کرنے والوں کے درجنوں نے کفر کیا اور جہنم کی آہوں کو توڑ دیا۔“

نہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذٰلِكَ یَقُومُ اللّٰهُ بِمَا تَقُولُوْنَ اَجَلًا یَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۚ اَلَا تَذَكَّرُوْنَ ۚ اَوَلَمْ یَصْحَبْ اَلْبَحِیْمُ ۝  
تعالیٰ نے ان کے سوال کا جواب دیا، اور ان کے طمع (امیر) کو نکالت دیا۔ ان کی طرح جس نے ایمان کو نہ سمجھا اور اس کے یقین کو  
سمجھا، اس کا ثواب نہ ملے گا۔ فرمایا: اَوَلَمْ یَصْحَبْ اَلْبَحِیْمُ ۝ اس سے مراد زبور، نصہم ان کی شرکین ہیں۔ وَکَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا ۚ اَوَلَمْ یَصْحَبْ  
اَلْبَحِیْمُ ۝ اَلْبَحِیْمُ سے مراد انہی آگ ہے جس کا جادو سخت ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اجتمع فلان النار جب اس کا  
جلال سخت ہو، شریکی آگ کو جو کہ ۱۲۰۰۰ کیونکہ اس کی پست سخت ہوتی ہے۔ جسے کو بھی کہا جاتا ہے۔ شارح نے کہا:

۱۔ احزاب ۲۔ یسوی ۳۔ ص ۴۔ الشقیل ۵۔ لیسرا

۶۔ اعدی ۷۔ انفطار ۸۔ الشجرات ۹۔ الفرق ۱۰۔ التوفیق

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوْا لَا تَخْزَوْا خِلَافَ مَا اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوْا ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ

اَلْمُتَعَتِبِیْنَ ۝

”اے ایمان والو! حرام کر دیا گیا ہے کہ تم اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کے عہد سے بے اور نہ ہو  
جو جو ہے، جب اللہ تعالیٰ تم سے وعدہ کرتا ہے تو نہ کہنے والوں کو۔“

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** ہماری نے حضرت ابن عباسؓ تک حد ذکر فرمائی ہے کہ آیت ایک شخص کے سبب نازل ہوئی جو کہ کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! جب میں گوشت کھاتا ہوں تو میری شہوت ابھرتی ہے، لیکن میں نے گوشت اپنے اوپر

حرام کر دی ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ہدایت کے

بارے میں ہزاروں جہنمیوں میں حضرت ابو بکر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت ابو بکر خضامی، حضرت سالم مولیٰ اپنی خلیفہ، حضرت مقداد بن الاسود، حضرت سلمان فارسی اور حضرت معقل بن یمانؓ بیٹے تھے۔ یہ تمام حضرات حضرت عثمان بن مظعونؓ کے تلمذ جمع ہوئے اور ان پر اتفاق کیا کہ دن اور روزہ رکھیں گے رات کو قیام کریں گے اور بستروں پر نہیں سوئیں گے اور گوشت اور کھجی نہیں کھائیں گے اور عورتوں اور غریبوں کے قریب نہیں جائیں گے اور انہی میں ہمیشہ کے اور دن کو ترک کریں گے زمین میں سڑک کریں گے اور بیابانیت اختیار کریں گے اور شہر مکہ میں کوفات دیں گے اللہ تعالیٰ نے اس پر یہ ایت نازل فرمائی۔ اس مضمون میں احادیث کثیر ہیں اگرچہ ان میں کوئی نیا واقعہ نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** مسلم نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ میں سے چند لوگوں نے نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات سے نبی کریم ﷺ کی قربانی کے کوس کے بارے میں پوچھا، ان میں بعض صحابہ نے کہا: میں عورتوں سے نکاح نہیں کروں گا، بعض نے کہا: میں گوشت نہیں کھاؤں گا۔ بعض نے کہا: میں بستروں پر نہیں سوؤں گا۔ پھر نبی کریم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی تدوین کی اور فرمایا: "اس قوم کو کیا حال ہوگا انہوں نے ایسا کیا کیونکہ میں تمہارے ہمتیوں اور ساتھیوں میں روزہ رکھتا ہوں اور انظار رکھی کر رہا ہوں عورتوں سے مقابرت بھی کرتا ہوں جس کے میری سنت سے منع ہوا وہ میری جماعت سے نہیں" (1) اس حدیث کو بخاری نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے اس کے لغتہ یہ ہیں: انہیں افراد نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات کے بھروسے کے پاس آئے جب کہ وہ نبی کریم ﷺ کی عبادت کے متعلق سوال کر رہے تھے جب انہیں یہ پوچھا تو انہوں نے آپؐ کی عبادت کو قلیل سمجھا انہوں نے کہا: ہم نبی کریم ﷺ کو پوچھ رہے ہیں کہ آپؐ کیسے پختہ ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو پہلے اور پچھلے گناہوں سے محفوظ فرمایا ہے۔ آپؐ نے یہ فتویٰ جس بیعت مبارک کی رات نازل ہوا تھا۔ دوسرے نے کہا: میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور انظار نہیں کروں گا۔

آپؐ نے کہا: میں عورتوں سے طہرہ درہوں گا اور میں کھجی نکاح نہیں کروں گا۔ جس رسول اللہ ﷺ پر آپؐ اور آپؐ نے یہ ایسا کیا ہے، اللہ کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ اتالی ہوں نہیں میں روزہ رکھتا ہوں اور انظار رکھی کر رہا ہوں، انا ز بھی پڑھتا ہوں اور سوچتا بھی ہوں اور عورتوں سے مقابرت بھی کرتا ہوں، جس نے میری سنت سے اعراض کیا وہ میری جماعت سے نہیں۔ ان دونوں محدثین نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت عثمان بن مظعونؓ نے محفل کا اور دنیا تو نبی کریم ﷺ پر پختہ فرمایا اگر آپؐ نہیں ان کی اہانت ایتے تو انھیں بھی ہوتا۔

امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں حدیث ابو سعیدؓ و قال حدثنا عثمان بن فارصؓ قال حدثنی علی بن یزیدؓ عن القاسم بن ابی امیہ الہامیؓ جو کہ سند سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ پہنچے کہ وہ ایک سریہ میں نکلے کر۔ یہ ایک شخص تھا کہ اس سے کڑا جس میں پانی تھا اس نے سچا کہ وہ اس خمار میں قیام کرے اور اس پانی سے خوراک نہ کھائے اور نہ کر دے۔

بزرگوں ہیں وہ کھائے اور دینا سے کنارہ کش ہو جائے، پھر اس نے کہا: اگر میں نبی کریم ﷺ کے پاس جاؤں اور آپ کے سامنے اس پروگرام کا ذکر کروں، تو آپ مجھے اس کی اجازت دیں تو میں ایسا کروں گا ورنہ میں ایسا نہیں کروں گا۔ وہ آپ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کی: اے اللہ کے نبی! میں ایک غار سے گزرا جس میں میری خوراک کے لیے پانی اور بڑی ہیں تھیں، میں رسول میں خیال آیا کہ میں اس میں رہوں اور دنیا سے قطع تعلقی کر لوں۔ نبی کریم ﷺ نے اسے فرمایا: "میں نہ بیہودیت کے ساتھ معیشت کیا گیا ہوں اور نہ نصرانیت کے ساتھ معیشت کیا گیا ہوں میں تو خدا تعالیٰ شریعت منہیہ کے ساتھ معیشت کیا گیا ہوں، قسم ہے اسی ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اللہ کے راستہ میں صبح کے وقت لکنا یا شام کے وقت لکنا یا نیا یا بھاسا ہے، بہتر ہے اور کسی کا جہاد کی صف میں کھڑا ہونا ساٹھ سال کی نماز سے بہتر ہے۔"

**مفسرہ نمبر 3۔** ہمارے علماء نے اس آیت اور اس کے مشابہ آیات اور وہ احادیث جو اس مفہوم میں وارد ہیں ان کے بارے میں فرمایا: یہ غالی صوفیوں اور باطل متصوفین کا رد کرتی ہیں، کیونکہ ان میں سے ہرگز وہ شریعت کے راستہ سے ہٹ گیا اور حق سے دور ہو گیا۔ طبری نے کہا: کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ کسی چیز کو حرام کرے جو اللہ نے حلال کی ہے اپنے سو من بندوں کے لیے، خواہ وہ کوئی کھانے کی چیز ہو یا پہننے کی چیز ہو یا نکاح میں سے ہو جب کہ اسے اپنے نفس پر اس کے حلال کرنے کے ساتھ کھانا اور مشقت کا اللہ پر نہ ہو۔ اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعونؓ پر حمل کا انکار فرمایا، نہیں ثابت ہوا کہ کسی حلال چیز کو حرام کرنے میں کوئی غیبت نہیں ہے اور فضل اور نیکوئی اس میں ہے جس کے کرنے کی طرف اس نے بندوں کو بلایا ہے اور جس پر رسول اللہ ﷺ نے عمل کیا تھا اور امت کے لیے جس کام کو مستحب بنایا تھا اور جس طریقہ پر امت راشدین نے اتباع کی تھی، کیونکہ بہتر ہدایت نبی کریم ﷺ کی ہدایت ہے۔ جب اس طرح معاملہ ہے تو ان لوگوں کی خطا کا ہر ہوگئی انہوں نے روٹی کے لباس پر ان اور باجوں کے لباس کو ترجیح دی جب کہ وہ دوسرے حلال لباس کے استعمال پر قادر ہو اور جس نے سخت کھانے کو ترجیح دی اور گوشت وغیرہ کو ترک کر دیا اس خوف سے کہ عورتوں کی حاجت ناحق نہ ہو۔

اگر کوئی گمان کرنے والا یہ گمان کرے کہ خیر اور فضیلت اس میں ہے جو عوام کی گھٹو کے علاوہ ہے، کیونکہ سوا لباس پہننے درخت کھانا کھانے میں نفس پر مشقت ہے اور جو رقم فی جائے گی وہ غریبوں پر تقسیم ہو جائے گی تو یہ اس کا گمان غلط ہے، کیونکہ انسان کے لیے بہتر وہ ہے جس میں انسان کے نفس کی علاج ہو اور جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی حاجت پر معاونت ہو اور جسم پر کوئی بیز روی کھانوں سے زیادہ نقصان دہ نہیں ہے، کیونکہ یہ عقل کو خراب کر دیتے ہیں اور تو گھٹو کو کمزور کرتے ہیں جو طاعت الہیہ کا سبب ہوتی ہے۔

حضرت حسن بصریؒ کے پاس کوئی شخص آیا اور کہا کہ میرا ایک پڑوسی ہے جو قالودہ نہیں کھاتا، حضرت انسؓ نے فرمایا: "کیوں؟" اس نے کہا: وہ کہتا ہے وہ اس کا شکر ادا نہیں کر سکتا۔ حسن نے کہا: کیا وہ کھٹہ پانی پیچا ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ حضرت حسن بصریؒ نے کہا: حیرت زدہ رہی جاہل ہے، کیونکہ اس پر کھٹہ سے پانی کی نعمت قالودہ کی نعمت سے زیادہ ہے۔ ابن عمرؓ نے کہا: ہمارے علماء نے فرمایا: یہ اس صورت میں ہے جب دین کے معاملات درست ہوں اور مالی حرام نہ ہو، لیکن جب دین کے

معلومات خراب ہیں اور مبالغہ آلودہ ہیں۔ فصل بے اور مذاکرات کا ترجمہ ان کا اپنی ہے اور جب طالب و جوہر کو بھی کسی ترجمہ میں ترمیم کی حاجت پڑے فصل اور مٹی ہے۔ سبب ہے کہ یہ ترجمہ سلیقہ دار نے فصل اور وہ سب سے کہ ہے مٹی کرو یا کیونکر قیامت ہے اور یہی ترجمہ سلیقہ دار اپنی امت کے ساتھ دوسری امت پر نکرتے نکالتے رہنے والے ہیں کے اور کیا نہیں آپ اپنی امت کے ساتھ نکالتے چھڑانے والے ہیں اور آخر زمانہ میں انہاں سے زیر کے انہی ترجمہ سلیقہ دار نے سب سے اٹھتے رہنے کا ارادہ کیا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** یہ سوالی کا ورثہ ہے اور یہ قسٹ کا مالک نہیں ہوا۔ لہذا اس کا معنی ہے کہ جس نے یہ وصوہ کرنا شروع کیا اور اسے جو وقفہ کے تمام طریقے یا جس میں ناپ و دوں کا کوئی اپنے شخص میں دونوں طریقوں کو اپنے ہونے میں یعنی خفی نہ اور نہ طالع کو حرام کر کے اور بہت زیادہ وقت نہ دو ورنہ مرام کو حلال کر دے۔ یہ مضمین بھری کے کوئی ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ فرمایا یہ شعر کہنا تو اس کی تاکید ہے۔ یہ حدیث اور غریبہ و غریبہ کا قول ہے یعنی اس کو حرام نہیں کرنا کہ جس نے حاضر اور غائب کیا۔ یہاں پر یہ بات ہے۔ اللہ اعلم

[illegible]

وَكُنُوا مِن رَّزْقِ اللَّهِ عَمَلًا طَيِّبًا ۚ وَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ إِنِّي أُنشِئُكُمْ بِهِ صُوفِيُونَ ۝

”کوئی کہہ دے اس سے جو رشتہ دیو ہے تمہیں اٹھ تھان کے طلال اور اپنا تیز اور خورشید سے رسوا ہے تمہیں یہ  
تھان اُسے ہو۔“

[illegible]

رعیت اسیر امپراتری شہوت اور شہوت والی پردہ بان کے حجاب میں شمس کا جھنڈا، ان چہلموں کے شمس و قمریت دیکھتے ہیں۔

مذاہب مختلف ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ نفس کو شہوات کی ابتلا سے روکنا ہجر ہے تاکہ انسان کا مطیع ہونے اور اس کے عباد کو روکنا آسان ہو جائے، کیونکہ جب وہ نفس کو اس کی مراد عطا کرے گا تو بہت زیادہ شہوات میں چلنے والا ہوگا اور شہوات کا مطیع ہوگا۔ حکایت ہے کہ ابو حازم چھلوں کے اوپر سے گزرے تو نفس نے اس کی خواہش کی اور ابو حازم نے نفس کو کہا: تیرے وعدہ کی بناءً جنت ہے۔ بعض دوسرے علماء نے کہا: نفس کو لذات پر قدرت دینا اولیٰ ہے اور خدا اس کے لئے وعدہ کرنے کے ساتھ نفاذ اور پستی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: توسلہ اولیٰ ہے۔

کیونکہ کبھی نفس کی خواہش پوری کرتا تو کبھی پوری نہ کرتا اور نفس اس کو جمع کرتا ہے اور یہ بغیر کسی عیب کے نصف ہے۔  
اعتماد اور زنی کا معنی سورہ بقرہ میں مذکور ہے۔ الحمد للہ

لَا يُؤْخَذُ كُمْ اَللّٰهُ بِاللَّفْوَ فِيْ اٰيٰتِكُمْ وَلٰكِنْ يُؤْخَذُ كُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ اَلْاٰمَانَ  
فَلَمَّا رَآهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنٍ مِنْ اَوْسَطِ مَا تَطْبَعُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كَمُوْهُنَّ اَوْ  
تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرٍ اَوْ اَيَّامٍ ۚ ذٰلِكَ كَفَّارَةُ اٰيٰتِكُمْ اِذَا  
خَفَلْتُمْ ۚ وَاحْفَظُوْا اٰيٰتَكُمْ ۚ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝

”اے باز پرس کرنے والے! اللہ تعالیٰ تمہاری قسموں پر لیکن کرے گا تم سے ان قسموں پر جن کو تم پانہ کر چکے ہو جو اس (کے تواریخ) کا کفارہ دینا ہے کہ کھلایا جائے اس مسکین کو درمیانی قسم کا کھانا یا دو تم کھائے ہو اپنے گھروں کو یا کپڑے پہنائے جن انہیں یا آزاد کیا جائے کلام اور جو نہ پائے (ان میں سے کوئی چیز) تو وہ روزے رکھے جن دن، یہ کہو رہے تمہاری قسموں کا جب تم قسم اٹھاؤ اور حفاظت کی کرو اپنی قسموں کی اسی طرح کھول کر بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ تمہارے لیے وہی آیتیں تاکہ تم غریبہ ادا کرو۔“

اس میں سنا لیں مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا يُؤْخَذُ كُمْ اَللّٰهُ بِاللَّفْوَ فِيْ اٰيٰتِكُمْ واللہ کا معنی سورہ بقرہ میں مذکور ہے چکا ہے۔  
- فِيْ اٰيٰتِكُمْ کا معنی ایسا کہ ہے (۱)۔ ایسا صحیح ہے یوں کہ (جس کا معنی ہے قسم) بعض علماء نے فرمایا: یمن ایمن سے فعل کے وزن پر ہے اس سے مراد رکعت ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے یمن سے اس کے معنی فرمایا، کیونکہ یہ حقوق کی حفاظت کرتی ہے۔ یمن کا لفظ مذکور موصوفت استعمال ہوتا ہے اس کی جمع ایمان اور ایمان آتی ہے زبیر نے کہا:

فَتَجِبَتْ اٰمَنُ بِنَا وَبِنَا

**مسئلہ نمبر ۲۔** اس آیت کے نزول کے سبب میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس کے نزول کا سبب اہل لوگ ہیں جنہوں نے کھانے، پینے اور پہننے اور نکاح میں سے طہال چیزوں کو اپنے اوپر حرام کیا، انہوں نے اس پر قسمیں اٹھائی تھیں جب یہ آیت نازل ہوئی لَا تُخْرَجُوْنَ مِنْهَا اَوْ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ تو انہوں نے کہا: ہم اپنی قسموں کا کیا کریں؟ تو یہ





اس پر کفارہ نہیں مگر جب نکرہ کرے۔ اس کا وہ حدیث رد کرتی ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: "اللہ کی قسم! میں اس میں شام اللہ قسم نہیں اٹھاؤں گا۔ پھر اس کے علاوہ کام کو بہتر دیکھوں گا مگر میں وہ کام کروں گا جو بہتر ہوگا اور میں قسم کا کفارہ دے دوں گا۔" اس حدیث میں قسم کے کفارہ کے وجہ کا ذکر فرمایا جس میں نکرہ نہیں ہے۔ ابو جہید نے کہا: تشدید بار بار قسم اٹھانے کا خلاف کرتی ہے۔ میں اس میں نہیں ہوں کہ جو اس قرأت کے ساتھ پڑھے اس پر ایک قسم میں کفارہ لازم نہ ہوتی کہ وہ نکرہ کر لے۔ یہ قول اجماع کے خلاف ہے۔ تابع نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر جب سو گند قسم کے علاوہ بھی قسم توڑے تو اس میں سنا کہیں کو کھانا کھاتے اور جب قسم کو سو گند کر کے تو غلام آزاد کرتے، کسی نے تابع سے پوچھا: قسم سو گند کرنے کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے فرمایا: کسی چیز پر بار بار قسم اٹھانا۔

**مسئلہ نمبر 5:** یحییٰ بن نفوس میں اختلاف ہے کیا یہ منقذہ ہے یا نہیں؟ جمہور علماء کے نزدیک یہ جہت مغرب اور مگر قسم ہے یہ منقذہ نہیں ہوتی اور نہ اس پر کفارہ ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: یہ یحییٰ منقذہ ہے، کیونکہ یہ دل کا فعل ہے غیر نکرہ ساتھ منقذہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسم کے ساتھ متصل ہے اور اس میں کفارہ ہے۔ صحیح پہلا قول ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ امام مالک بن انس اور ان کے تابعین میں ملتا ہے کہ قول ہے: یہی امام ابو زریعی اور اہل شام میں سے ان کے منقول علاوہ کا قول ہے یہی قول ثوری اور اہل عراق کا ہے۔ یہی قول امام احمد، اسحاق، ابو ثور اور ابو حبیہ، اصحاب المذہب اور اہل کوفہ میں سے اہل بارائے کا ہے۔ حضرت ابو بکر نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد من حلف علی بیعت فرای شیءاً غیراً علیہا انبأت الذی ہو خیر دلیک عن پیئہ (۱) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: فقیلہن عن پیئہن ویاتی الذی ہو خیر۔ دلالت کرتا ہے کہ کفارہ اس شخص پر واجب ہوتا ہے جو کسی فعل کی مستقبل میں کرنے کی قسم اٹھاتا ہے، پھر اسے نہیں کرتا ہے یا کسی فعل کے نہ کرنے کی قسم اٹھاتا ہے، پھر وہ اسے کر دیتا ہے۔ مسئلہ میں دوسرا قول بھی ہے وہ یہ ہے کہ وہ کفارہ دے اگرچہ وہ کنا بکار ہوگا اگر اس نے جان بوجھ کر جھوٹی قسم اٹھائی ہوگی۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ حضرت ابو بکر نے کہا: ہم کوئی خیر نہیں جانتے ہیں جو اس قول پر دلالت کرتی ہو اور کتاب و سنت پہلے قول پر دلالت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰہَ عُرْسًا لَا تَجْعَلُکُمْ اَنْ تَجْعَلُوْا لَوَکُمْ شُرَکَآءَ فَاَنْ تَقْسَمُ بِحَبْلِ اللّٰہِ غُرُوسًا ۚ (بقرہ: 224)

حضرت ابن عباس نے فرمایا: وہ شخص جو قسم اٹھاتا ہے کہ وہ تائبہ اردوں سے صلہ رحمی نہیں کرے گا تو اللہ تعالیٰ نے کفارہ میں اس کے لیے نیک کی سبیل پیدا فرمائی اور اسے حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کو نیک نہ کرنے کا سبب نہ بنائے اور اپنی قسم کا کفارہ دے دے لاجہاں پر دلالت کرتی ہیں کہ وہ جس کے ساتھ انسان کسی کا حرام ہل لیتا ہے تو یہ قسم کے کفارہ سے زیادہ گناہ ہے۔ ابن عربی نے کہا: قسم کی دو قسمیں ہیں: لغو اور منقذہ۔ غالب طور پر لوگوں میں قسموں میں یہی ہوتی ہیں اس کے علاوہ کو چھوڑ (خواہ) وہ سو قسمیں بھی ہوں، کیونکہ اس پر کفارہ نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: امام بخاری نے حضرت محمد اللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے فرمایا: ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا





و اعلیٰ نہ ہو۔ اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گھر میں داخل نہ ہوگا پھر اس نے ایک پاؤں اٹھایا تو وہ حادث ہوا۔ نکالیں پر اٹھیں یہ ہے کہ ہم نے شارس کو پایا کہ پہلے اسم کے ساتھ تحریم کی جہت کو مقلد کیا اور شارس فرمایا: **ذَلَا تَكُنْ لِّكُلِّ مَعْصِيَةٍ آيَةً تُكَلِّمُ** (النساء: 22) پس جس نے کسی صورت سے نکال دیا اور اس کے ساتھ دخول نہیں کیا تو اس کے آپ اور بیٹے پر ایم ہو جائے گی۔ پہلے اسم کے ساتھ تھلیل کی جہت میں انکشاف نہیں کیا فرمایا۔ نہ لاحق شد و فی سببہ جس کی تکرار کا یہ آیت کچھ ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ اور اس کے اسماء حسنی کے ساتھ قسم اٹھانی جائے گی جسکی توجہ، اسوجہ، اسبب، العنصر، المنصبہ اور ان کے معنی و اللہ تعالیٰ کے اسماء اور اس کی معنات حیات کے ساتھ قسم اٹھانی جائے گی جیسے کن کی حالت اور کی قدرت اس کا صبر، اس کا روادا، اس کی کبریا، اس کی عظمت، اس کا عہد، اس کا بقاء، اس کا مدد، اس کی امانت، اس کا عہد، اس کے ساتھ قسم بھی غیر مخلوق قدیم کے ساتھ قسم ہے۔ اس کے ساتھ قسم اٹھانے والے ذات کے ساتھ قسم اٹھانے والے کی طرح ہے۔ نہ تزلزل، نہ ساقط، نہ غیر متاثر، نہ روایت کیا ہے کہ تبریک علیہ السلام نے جب دست کو دیکھا اور اس کی طرف دیکھا تو اس نے کہا: میری عزت کی قسم! کوئی اس جنت کے متعلق نہیں ہے مگر مرد اس میں داخل ہوگا۔ اسی طرح آنکھ کے بارے میں ہے: **وَعِزَّتْ** میری عزت کی قسم! ایسا نہیں کہ کوئی اس کے بارے میں سے اور پھر اس میں داخل ہو (3)۔ تزلزل اور ساقطی و غیرہ کے ساتھ ذات کی عزت روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ کے قسم اٹھاتے تھے: **وَمَقْلَبُ الْعُقُوبِ 21** ایک روایت میں ہے: **بِأَمْرِ مَعْرِفَةِ الْعُقُوبِ 3**۔ اہل طرک کا اصرار ہے کہ جو قسم اٹھانے والے ہے وہ اپنے ہاتھ یا ہاتھ باندھ کر جنت کو جانے تو اس پر نکارا ہے۔ **وَمِنْ الذَّلٰلَةِ 22** شافعی، ابو حنیفہ، ابو ثور، و اسحاق اور اصحاب اہل بیت جیسے ہیں۔ جس نے اللہ کے اسماء میں سے کسی اسم کے ساتھ قسم اٹھائی اور پھر حادث ہوا تو اس پر کفر ہے، ہم بھی یہی کہتے ہیں اور میں اس کے خلاف نہیں جانتا۔ میں کہتا ہوں: ناپاک قسم النعم بعد ان میں نفل ہے، العقوب نے بد، جس نے نیکوں کے ساتھ قسم اٹھانی پھر قسم کوئی دئی تو اس پر کفر نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں: ان الرحمن اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے۔ اس پر اصرار ہے اور ان میں کوئی اختلاف نہیں۔

**مسئلہ نمبر 9۔** علماء کا حق اللہ، عطفہ اللہ، قدرۃ اللہ، عدم اللہ، و لیس اللہ، و ایم اللہ میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے کہا: یہ قسم قسمیں ہیں اس میں نکار واجب ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: **رَحْمَةُ اللّٰهِ وَجَدَالِ اللّٰهِ وَعُفَّةُ اللّٰهِ وَهَدْيَةُ اللّٰهِ** قسم ہے، اور اس سے قسم کی نیت کرے، اگر قسم کی نیت نہ کرے تو قسم نہیں، کیونکہ اس میں احتمال ہے اس کا مطلب ہوگا اللہ کا حق واجب ہے اور اس کی قدرت ظاہر ہے نہ وہی ہے۔ وہی احسانہ اللہ میں فرمایا: یہ قسم نہیں ہے۔ **وَلِیْسَ اللّٰهُ وَایْمَ اللّٰهُ** ان سے قسم ہر ادا ہے تو قسم نہ ہوگی۔ اصحاب اہل بیت نے کہا: اگر کہا: **اَعْظَمَ اللّٰهُ وَحُزُّ اللّٰهِ وَجَدَالِ اللّٰهِ وَکِبَرُ اللّٰهِ** و **اَعْلٰی اللّٰهِ**

1۔ جامع ترمذی، کتاب صفة الجنة، من، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، نمبر 2483، ص 1، القرآن مجلی کثیر

2۔ جامع ترمذی، کتاب التذکرہ و الایمان، من، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، نمبر 1460، ص 1، القرآن مجلی کثیر

3۔ سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، من، حدیث نمبر 2082، ص 1، القرآن مجلی کثیر

پھر قسم توڑ دی تو اس پر کفارہ ہوگا۔ حسن نے کہا: وحق اللہ قسم نہیں ہے اور اس پر کفارہ بھی نہیں ہے۔ یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے جو رازکی نے ان سے حکایت کیا ہے، اسی طرح عہد اللہ و عیث اللہ و امانتہ قسم نہیں ہے۔ امام صاحب کے بعض اصحاب نے کہا: یہ قسم ہے۔ امام طحاوی نے کہا: یہ قسم نہیں ہے، اسی طرح جب کہا: صدقہ اللہ تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک قسم نہ ہوئی۔ امام ابو یوسف کا قول اس سے مختلف ہے انہوں نے کہا: یہ قسم ہے۔ ابن عربی نے کہا: امام صاحب نے یہ قول اس لیے فرمایا: کیونکہ علم بھی معلوم کے معنی میں ہوتا ہے اور وہ کھٹ ہے جس وہ قسم نہ ہوگی اور وہ اس سے غافل رہے کہ قدرت بھی مقدور بھی استعلا ہوئی ہے ہر جواب جو وہ مقدور کے بارے میں کہیں گے وہی ہمارا مقصود کے بارے میں جواب ہوگا۔

ابن منذر نے کہا: یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وایم اللہ ان کان لحدیثنا لامارۃ اللہ کی قسم اور نجات کا حق وار تھا۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید اور ان کے بیٹے حضرت اسماء کے واقعہ میں فرمایا تھا۔ حضرت ابن عباس فرماتے تھے: وہ اللہ ہی مخرج حضرت ابن عمر نے فرمایا: اسماعیل نے کہا: جب ایم اللہ سے مراد قسم کے ساتھ اور وہ اور اس کی مقدمہ کے ساتھ قسم ہوئی۔

**مسئلہ نمبر 10:** قرآن کی قسم اٹھانے میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن مسعود نے کہا: ہر ایک کے عرض میں پر قسم ہو گی۔ حسن بصری اور ابن المبارک کا یہی قول ہے، امام احمد نے فرمایا: میں کوئی ایسا دلیل نہیں جانتا جو اس کا رد کرے۔ ابو عبیدہ نے کہا: یہ ایک قسم ہوئی۔ امام ابوحنیفہ نے کہا: اس پر کفارہ نہیں ہے۔ قتادہ قرآن کے ساتھ قسم اٹھاتے تھے۔ احمد اور اسحاق نے کہا: ہم اس کو پسند نہیں کرتے۔

**مسئلہ نمبر 11:** اللہ تعالیٰ کی ذات، اس کے اسماء اور صفات کے علاوہ قسم منعقد نہ ہوئی، امام احمد بن حنبل نے فرمایا: حسب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم، طحانے کا تو قسم منعقد ہو جائے گی، کیونکہ اس نے ایسی ذات کی قسم اٹھائی کہ ایمان کی تکمیل ان کو تعلیم کرنے کے ساتھ ہوتی ہے اس پر کفارہ لازم ہوگا جس طرح اگر اللہ کی قسم اٹھاتا تو کفارہ لازم ہوتا۔ اس کو وہ حدیث رد کرتی ہے جو صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے قسم اٹھائی کہ ایک قافلہ میں آئے، جب کہ حضرت کمر اپنے باپ کی قسم اٹھا رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آواز دی: ”خبردار اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے آباء کی قسمیں اٹھانے سے منع کرتا ہے جس جگہ توئی کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے“ (1)۔ یہ اللہ تعالیٰ کی ذات، اس کے اسماء اور اس کی صفات کے علاوہ ہر چیز کی قسم نہ اٹھانے میں صریح جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور اس کو حیرت اور آواز اور اس کی وغیرہ ان کی روایت ثابت کرتی ہے جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے آباء، وہی اسماء اور نہ ان کی قسم نہ اٹھاؤ اور تمہارے اللہ کی اور اللہ کی قسم نہ اٹھاؤ مگر جب تم کہو“ (2)۔ پھر اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے جو آج ہے حضرت آدم و حضرت ابراہیم کی قسم تو وہ بھی آج ہے اس پر کفارہ نہیں و حالانکہ یہاں بھی اس نے ایسی ذات کی قسم اٹھائی جس کے ساتھ ایمان مکمل ہوتا ہے۔



حضرت رفیع نے کہا: میں ہانگن کے پاس واپس آیا۔ فرمایا: میں حضرت ذہن عمر کے پاس گیا انہیں یہ سارا واقعہ سنایا۔ پس وہ آئے حتیٰ کہ دروازے پر پہنچے۔ گئے فرمایا: یہاں ہاروت و ماروت ہیں۔ اس عورت نے کہا: میں نے تمام ماں کھپ کی پرکھت کے لیے کر دیا ہے فرمایا: پھر تو کس چیز سے کھائے گی۔ اس عورت نے کہا: میں نے کہا ہے میں ایک دن پیو رہی ہوں، ایک دن خیرانیہ ہوں، ایک دن کجوبہ ہوں۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا: اگر تو یہودی ہوگی تو تجھے قتل کیا جائے گا، اگر تو نصرانی ہوگی تو تجھے قتل کیا جائے گا، اگر تو مجوسی ہوگی تو تجھے قتل کیا جائے گا۔ اس عورت نے کہا: پھر تم مجھے کیا حکم دیتے ہو؟ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: تو اپنی قسم کا نثار دے اور اپنے ندامت اور لوطی کو جمع کر۔

علاء ۱۶: اجتماع ہے کہ قسم اٹھانے والا جب کہے: اقسام باللہ۔ تو یہ قسم ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے جب کہے: اقسام یا کہے: اشدھ لیدکونن کذ و کذ اور باللہ نہ کہے تو امام مالک کے نزدیک ایمان ہوگی۔ جب باللہ کا ارادہ کیا ہو، مگر باللہ کا ارادہ نہ کیا ہو، وہ قسمیں نہ ہوں گی جن کا کفارہ دیا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ، ابو زانی، حسن وغیرہ نے کہا: یہ دونوں صورتوں میں قسمیں ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: قسم نہ ہوگی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کا اسم کو ذکر کرے۔ یہ عربی کی امام شافعی سے روایت ہے۔ ربیع نے امام شافعی سے مالک کے قول کی خبر روایت کی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۴۔** جب کہے: تجھے میں قسم دیتا ہوں تو ایسا ضرور کرے جو اگر تو اس کا ارادہ وصال ہے تو کفارہ نہیں ہے اور یہ قسم نہیں اور اگر قسم کا ارادہ ہے تو دوسری قسم ہے جو ابھی ہم نے ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۵۔** جو ایسی چیز کی قسم اٹھائے جو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے لیکن اس کی صفات سے نہیں ہے جیسے وعلق اللہ، ورتق اللہ، وریبیت اللہ۔ تو اس پر کوئی چیز نہیں ہے، کیونکہ یہ قسمیں جائز نہیں ہیں اس نے اللہ کے حلالہ کی قسم اٹھائی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۶۔** جب قسم منعقد ہو جائے گی تو اسے کفارہ طمان کرے جو یا استنہ، ابن المادھون نے کہا: استنہ کفارہ ناجل ہے اور قسم کو حلال کرنے والا نہیں۔ ابن القاسم نے کہا: یہ قسم کو حلال کرنے والا ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ فقہاء و مصاص کا مذہب ہے اور میں صحیح ہے اس میں شرط ہے کہ وہ قسمیں جو منعقد کے ساتھ ہو، اس کی وکس نہائی اور ابو داؤد کی روایت ہے جو حضرت ابن عمر سے مروی ہے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: جس نے قسم اٹھائی اور استنہ کر دی تو پھر وادہ چاہے تو اس کا کام ہو کرے چاہے تو ترک کر دے اور قسم کو توڑنے والا نہ ہوگا۔

اگر اخیر لفظ کے نیت کی یا مشعل نہ کہا جب کہ کوئی عذر دیکھ نہ تھا تو استنہ اسے نہ کہہ دے گی۔ محمد بن الحواز نے کہا: استنہ قسم کے ساتھ، فقہاء متبعین ہوگی اگر چہ آخری حرف کے ساتھ ہو، فرمایا: اگر وہ قسم سے فارغ ہو گیا پھر استنہ کی تو اسے نفع نہ دے گی، کیونکہ قسم عمل ہو چکی تھی اور وہ استنہ سے غلطی تھی، اب اس کے بعد استنہ کا دار و بوا مشور نہ ہو جیسے بہت دیر کے ساتھ کہے تو مشور نہیں ہوتا۔ اس کو حدیث من حلف ما مشعلی رد کرتی ہے، فاقعیب کے لیے ہے اس پر مجہور اعلیٰ ہم ہیں۔ نیز یہ تو اس تک پہنچتا ہے کہ قسم اٹھائی نہ ہو جس کو اس نے اٹھایا ہے اور یہ باطل ہے۔ ابن خویندہ نے کہا: ہمارے اصحاب

کا اختلاف ہے کہ جب وہ اپنے نفس میں مخلوف علیہ کی تخصیص کی استثنا کرے۔ ہمارے بعض اصحاب نے کہا: اس کا استثنا کرنا صحیح ہے جب مخلوف لفظ عام ہو۔ بعض نے فرمایا: استثنا صحیح نہیں ہے حتیٰ کہ مخلوف اس کو کہیں لے۔ بعض نے فرمایا: جب استثنا کے ساتھ زبان اور ہونٹوں کو حرکت دے تو صحیح ہے اگرچہ مخلوف (جس کے لیے قسم افغانی) نہ بھی ہے۔ ابن خویزہ منہد اس نے کہا: ہم نے کہا دل میں اس کی استثنا صحیح ہے۔ کیونکہ قسموں کا اعتبار نیتوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ ہم نے کہا: یہ صحیح ہے حتیٰ کہ وہ استثنا کے ساتھ اپنی زبان اور ہونٹوں کو حرکت دے، کیونکہ جس نے زبان اور ہونٹوں کو حرکت نہ دی تو وہ کلام کر کے دانا نہ ہو گا۔ استثنا کلام سے شمار ہوتی ہے جو کلام کے ساتھ واقع ہوتی ہے۔ مگر نے کہا: یہ کسی حال میں صحیح نہیں، کیونکہ یہ مخلوف لفظ عام ہے۔ یہ اس کے مطابق واقع ہوتی ہے جو اس کے لیے حاکم پورا کرتا ہے جب قسم مخالف کے لیے اختیار پر نہ ہو بلکہ وہ اس سے حاصل کی گئی ہو تو وہ جب ہے کہ اس کے لیے اس میں حکم نہ ہو۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ایک سال کے بعد بھی قسم کا استثنا پایا جائے گا۔ ابو العالیہ اور حسن نے اس میں ان کی متابعت کی ہے اور انہوں نے اس قول کے ساتھ حجت قائم کی ہے وہ انہوں نے لَکِنَّا لَنُحْسِنُ مَعَهُ اَللّٰہُ اَلْحَقُّ (المزقان: 68) کیونکہ اس کے سال بعد اَلَا هُنَّ ثَلَاثُ (المزقان: 70) ہوتی ہوا تھا۔ مجاہد نے کہا: جس نے دو سال بعد (ابن شامہ) کہا تو بھی جائز ہو گا۔ سعید بن جبیر نے کہا: اگر چار مہینے بعد استثنا کی تو جائز ہوئی۔ طاؤس نے کہا: وہ استثنا کر سکتا ہے جب تک مجلس میں ہے۔ قتادہ نے کہا: اگر کھڑے ہوئے یا کلام کرنے سے پہلے استثنا (ابن شامہ) کرونی تو وہ استثنا شمار ہوگی۔ امام احمد بن حنبل اور اسحاق نے کہا: جب تک اس معاملہ میں ہے استثنا (ابن شامہ) کر سکتا ہے۔ حنظل نے کہا: اس کے لیے اونٹنی کا دودھ دینے کی مقدار ہے۔

**حصہ نمبر 17۔** ابن عربی نے کہا: حضرت ابن عباس نے جس آیت سے حجت پکڑی ہے وہ درست نہیں، کیونکہ وہ علم الہی میں اور لوح محفوظ میں دونوں آیتیں متصل ہیں اس کے نزول میں تاخیر علم الہی کی حکمت کے پیش نظر ہے لیکن اس پر ایک مرد و مرغ حریک ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ قسم افغانی نے والا جب کہے: فہذہ کی قسم اٹھ کر میں داخل ہوئی اور تجھے حلاق، اگر تو گھر میں داخل ہوئی اس نے اپنی چمکی قسم میں ابن شامہ، فہذہ دل میں کہا اور دوسری قسم میں دل میں اسکی بات نکالی جو اس استثنا کے مناسب تھی جو قسم افغانی بتا ہے خواہ وہ مدت ہو یا کوئی سبب ہو، کسی کی مصیبت ہو اس نے مخلوف (جس کے لیے قسم افغانی) کے ذریعہ وجہ سے استثنا کو غائب نہ کیا تو یہ اس کو کما حقہ دے گا اور دونوں قسمیں اس پر منطبق نہ ہوں گی حلاق میں بھی یہ ہو جب تک کہ دلیل موجود ہو اگر دلیل موجود ہو تو اس کی استثنا کا دعویٰ قبول نہ ہو گا۔ یہ اس کو معنی ہو گا جب وہ دعویٰ لینے کے لیے آئے گا۔

میں کہتا ہوں: استثنا کی وجہ اللہ تعالیٰ نے چمکی آیت میں ظاہر فرمائی اور دوسری میں مخفی رکھی، اسی طرح جب قسم افغانی نے والا بھی جب حرف کی بنا پر قسم افغانی کے لئے استثنا کو مخفی کرے۔ واللہ اعلم۔

ابن عربی نے کہا: ابو القاسم مراغی عین الاسلام (بعد از) میں پڑھتا تھا اور اس کے خطوط اس کے شہر سے اس کی طرف آتے تھے تو وہ انہیں منہدق میں رکھتا تھا اور ان میں سے کوئی ایک بھی نہیں پڑھتا تھا اس خوف سے کہ ان میں کوئی ایسی بات نہ ہو جو اسے پریشان کر دے اور اسے علم کے حصول سے روک دے جب پانچ سال گزر گئے تو اس نے طلب علم کی غرض پوری

کر لی اور اس نے وہی کا ارادہ کیا۔ اس نے اپنی سواری کو تیز کر دیا تو اس نے وہ اپنے خطوط نکالے اور انہیں پڑھا ان میں وہ کچھ لکھا تھا کہ اگر کوئی انہیں ان کے پہنچنے کے بعد پڑھتا تو اس کے لیے ہم ایک حرف بھی پڑھنا ممکن نہ ہوتا۔ فضل نے ہمہ تن کی ہوئی اور سواری پر اپنا سامان باندھا اور فرومان کے راستہ سے جنبہ کے باپ کی طرف نکل پڑے، گرائے و لے لے سواری چلی گئی وہ ایک خبر (آفتاب) کے پاس کھڑے ہوئے اس سے سامان سفر خرید رہے تھے وہ اس کے ساتھ باتیں کر رہے تھے انہوں نے اسے ایک دوسرے جہانی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یہاں تو عالم یعنی دماغ کو یہ کہتے ہوئے نہیں سنا کہ حضرت ابن عباس و استاذ کو جو رواد رہتے تھے اگرچہ سال بعد بھی ہو میں نے اس کی بات سنی تو میں سوچنے لگا کیا اگر یہ صحیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ حضرت ابوب مایہ السلام کو خلیفہ بنانا نہ تھا مگر اب یہاں تو یہ صحیح ہے (ص: 44) زفر، ۱۰۲ سے یہ کہتے ہیں کہ ان کی چیز اعلیٰ تعالیٰ کو تو ان شاء اللہ کہہ دے جب اس نے اسے یہ کہتے ہوئے سنا تو اس نے کہا: اس شہر کے نامائیکوں کی علمی کیفیت یہی تھی مرتبہ ہم نے انہیں مرقعہ سے نکالا تھا، میں کبھی یہ نہیں کر دوں گا وہ گرائے والے کے پیچھے چلا اسے گرایہ دے دیا اور وہاں ہی غصہ بڑھاتی کہ فوت ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 18۔** استاذائیں باللہ کا وہ خدا دینی ہے یہ اللہ کی طرف سے نعمت ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں اور وہ تم جو فیہ اللہ میں ہو اس کی استاذ میں اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے کہا: ہر یک میں اشتقاق واقع ہوتا ہے جیسے طلاق، طلاق و غیرہ۔ ابو ہریرہ نے کہا: جس پر یہ جماع کا اجتماع ہے وہ حق ہے استاذ کا ذکر کہیں باللہ میں ہے اس کے علاوہ میں نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 19۔** مذکورہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَكَفَّارَتُهُمْ قَسَمٌ تَوْرَةً سے پہلے کہ وہ: میں نے علم کا انکشاف ہے کہ یہ جائز ہے یا نہیں؟ اس اجتماع کے بعد کہ کفارہ سے پہلے قسم توڑنا سبب احسن ہے یہ علماء کے نزدیک اونی ہے۔ علماء کے ضمن قول میں: (۱) مطلقاً جائز ہے یہ جوہر صحابہ۔ بہرہ علماء کا مذہب ہے اور امام مالک کا مشہور مذہب یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: کسی اعتبار سے جائز نہیں۔ یہ اشہب کی روایت امام مالک سے ہے۔ جواز کی وجہ کا جوت حضرت ابوسوفی اشہری کی روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ کی قسم ان شاء اللہ میں کسی کام پر قسم اٹھاؤں گا پھر اس کے علاوہ کوئی بھتر کام نہ لکھوں گا تو میں اپنی قسم کا کفارہ دوں گا اور وہ کام کروں گا جو بیتر ہو گا (۱) اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور سنی کی جہت سے اس طرح ہے کہ قسم کفارہ کا سبب ہے کیونکہ نہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَئِنْ كَلَّمْتُمْ نَارًا بَشْتًا لَّهِنَّ فَنَارُهُنَّ كَلَّمَتْكُمْ وَإِنَّمَا كَلَّمْتُمْ۔ یہاں کفارہ قسم کی طرف مضامین کیا اور معانی اسباب کی طرف مضامین کیے جاتے ہیں نیز کفارہ قسم چوری کرنے کا بدلہ سے توڑنے سے پہلے کفارہ دینا جائز ہے اور منہ کی دلیل مسلم کی روایت ہے جو حضرت عدی بن حاتم سے مروی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ: "جس نے کسی کام پر قسم اٹھائی پھر اس نے اس کے علاوہ اس سے بھتر کا سر نہ بکھا تو وہ دکرے جو بھتر ہے۔" نسائی نے یہ زائد کر لیا ہے کہ "وہ قسم کا کفارہ دے" اور سنی کی جہت سے اس طرح ہے کہ کفارہ و سناؤ کو اٹھانے کے لیے ہے جب تک اس نے قسم توڑی نہیں تو وہ کوئی چیز سے ہی نہیں جس کو اٹھایا جائے، اس لیے کفارہ پہلے دیا

کرنے میں کوئی غلطی نہیں ہو رہا، اَلْخَلْفَتُمْ کا معنی ہے جب تم قسم لیا اور مجھ قسم توڑ دو نیز ہر عبادت جو وہ جوہ سے پہلے ان کی جائے دو صحیح نہیں ہوتی جیسا کہ نمازیں اور دوسری عبادات ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: قسم کا کفار کو کھانا کھانے، غلام آزاد کرنے اور کپڑے پہنانے کے ساتھ جائز ہے اور روزے کے ساتھ جائز نہیں، کیونکہ بدن کامل وقت سے پہلے مقدم نہیں کیا جاتا اس کے علاوہ میں کفار کو خود مکرنا جائز ہے۔ یہ تیسرا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 20۔** اللہ تعالیٰ نے کفارہ میں تین چیزوں کا ذکر کیا ہے ان میں اختیار دیا گیا ہے ان کی عدم موجودگی کے وقت روزے کا ذکر فرمایا کھانے سے آغاز فرمایا، کیونکہ وہ چیز کے شہروں میں انھیں تھا، کیونکہ اس کی حاجت زیادہ تھی اور لوگوں میں سیرانی بہت کم تھی۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ قسم کا کھانا، کپڑا پر ہے۔ ابن عربی نے فرمایا: جو میرے نزدیک ہے وہ یہ ہے کہ یہ حالت کے اعتبار سے ہے اگر تو استیذان کو محسوس کرے تو کھانا افضل ہے، کیونکہ جب تو غلام آزاد کرے گا تو ان کی حاجت پوری نہیں کرے گا اور گیارہویں محتاج کا اضافی کرنے کا، اسی طرح اس کے بعد جاں ہے جو اس سے شہر ہے جب اللہ تعالیٰ نے حاجت کو دیکھ تو مقدمہ میں سے آغاز کیا۔

**مسئلہ نمبر 21۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْخَلْفَتُمْ عَشْرٌ وَفَسْلُكَيْنِ ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک مساکین کو اس چیز کا مالک بنانا ضروری ہے جو ان کے لیے کافی جائے اور ان کے دوائے سردے حتیٰ کہ دوا تک ہو جائیں اور اس میں تعریف کریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَفَوْقَهُمْ وَلَا يَلْفُظُ (اح: 14) کو کھانا ہے، کھانا نہیں جائے، اور حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کر کے کو سوس 176 حصہ دیا، کیونکہ یہ کفارہ کی ایک قسم ہے اس میں جو نہیں مکر تمسک۔ اس کی مثل الکسوف ہے امام ابو حنیفہ نے کہا: اگر انھیں مع و شام کھائے تو بہتر ہے۔ ہمارے علم میں سے ابن جبرین کا یہ بیان قول ہے، ابن جبرین نے کہا: کھانے میں قدرت دے دینا کھانا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَيَطْعُونُ اَلْخَلْفَتُمْ عَلٰى خُبْمٍ وَشَكِيْنًا وَيُؤَيِّدُوْنَ (المدبر) کسی اعتبار سے کھانے و اس آیت میں داخل ہے۔

**مسئلہ نمبر 22۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مِنْ اَوْسَطِ مَا شَفَعْنُوْنَ اَوْسَطُ سورت بقرہ میں یہ ذکر چکا ہے کہ اوسط معنی اہل اور بہتر ہے یہاں یہ دو چیزوں کے درمیان ایک مروجہ ہے اور دونوں اطراف کے درمیان نصف ہے اس سے حدیث ہے خود الامور اوسطها بہتر اور درمیان ہے۔ ابن ماجہ نے روایت کی ہے محمد بن یحییٰ نے ہمیں بتایا انہوں نے کہا میں مہاجرین بن سعدی نے بتایا انہوں نے کہا میں سفیان بن عیینہ نے کہا انہوں نے سلیمان بن ابی مغیرہ سے روایت کیا انہوں نے سعید بن جبیر سے روایت کیا انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا فرمایا: ایک شخص اپنے اہل کو خوراک دیتا ہے اس میں دعوت ہوتی ہے اور ایک شخص اپنے اہل کو خوراک دیتا ہے اس میں شدت ہوتی ہے تو یہ آیت: نَزَلَ مِنْ اَوْسَطِ مَا شَفَعْنُوْنَ اَعْلٰى لَكُمْ یہ دلیل ہے کہ یہاں وسط سے مراد وہ ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے یعنی وہ چیز جو دونوں اطراف کے درمیان ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 23۔** امام مالک کے نزدیک اس مسکینوں میں سے ہر ایک کے لیے کھانے میں دو سو گراں کریم منہ پختہ کے شہر کے رہنے کے ساتھ ہو چکی قول امام شافعی اور اہل مدینہ کا ہے۔ سلیمان بن عبد اللہ نے کہا: میں نے لوگوں کو پایا کہ دو جب قسم



کفارہ روپے تھے تو کدم کا ایک درہم اور کھڑے ساتھ دیتے تھے اور وہ اس کو اس کی طرف سے کافی سمجھتے تھے۔ یہ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت زید بن ثابت کا قول ہے۔ عطاء بن ابی رباح نے بھی یہی کہا ہے، قسم کے علاوہ کفارہ ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ ابن القاسم نے کہا ہرچہ کہ کافی ہے۔ ابن المنذر نے کہا ابن وہب نے مصر میں ایک درہم ایک نصف کا فتویٰ دیا۔ اور اشہب نے ایک درہم 3 کا فتویٰ دیا فرمایا: ایک درہم ایک گنت 113 صبح و شام میں شہریوں کی درمیانی خود کھائی، امام ابوحنیفہ نے کہا: کدم کا نصف درہم ہے اور مجبور اور جو کا ایک صاع اسے انہوں نے یہ حضرت عبد اللہ بن جابر بن صغیر عن ربیعہ کے سلسلے سے مروی حدیث کی بنا پر کہا ہے۔ صغیر نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لیے کھڑے ہوئے تو آپ نے صدقہ فطر میں ایک صاع مجبور یا ایک صاع جو ہر فرد کی طرف سے یا دو شخصوں کو ایک صاع اسے کا حکم فرمایا، سفیان اور ابن السیاط نے اسی قول کو لیا ہے۔ حضرت یحییٰ، حضرت عمر اور حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ بیعت سے کہی یہی مروی ہے۔

ربیعہ بن سبیہ کا کہنا کہ قول ہے اور یہ آخر فقہاء عراق کا قول ہے، کیونکہ حضرت ابن عباس نے یہ روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صاع مجبور کا کفارہ دیا اور انہوں نے بھی اس کا حکم دیا اور جو یہ نہ پائے وہ نصف صاع گندم دے، ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4** فرمایا کہ اگر کسی نے اپنی اور ایسے قرہبی رشتہ دار کو دینا جائز نہیں جس کا فقہ لازم دیتا ہے مگر رشتہ دار ایسے مفروضہ سے ہو جس کا فقہ لازم نہیں ہوتا، امام مالک نے فرمایا: مجھے تو اسے کھانا بھی اچھا نہیں لگتا لیکن اگر وہ ایسا کرے اور اپنے والد فقیر ہو تو جائز ہوگا اگر ایسے غنی کو کھانا جس کی غذا کا اسے علم نہ تھا تو "موت" اور دوسری کتب میں ہے کہ جائز نہیں ہوگا "بود الا سدیہ" میں ہے جائز ہوگا۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 25** انسان دو چیز کفارہ میں دے جو خود کھاتا ہے۔ ابن عمر نے کہا: یہاں علاوہ ایک جماعت سے لغزش ہوئی انہوں نے کہا: جب وہ کسی کو کھانا دے جو اور لوگ کدم کھاتے ہوں تو وہ ایسی چیز کہ وہ اس دے جو لوگ کھاتے ہیں۔ یہ کھانا سو ہے، نیز تک جب کفارہ دینے والا اپنے لیے صرف جو کھانا رکھتا ہے تو اسے دوسرے کے لیے کسی اور چیز کا مکلف نہیں کیا جائے گا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صاعاً من طعام من طعام شعیر و دون کا طبقہ ذکر فرمایا تاکہ ہر شخص وہ نکلے جو خود کھاتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 26** امام مالک نے فرمایا: اگر دو مسکینوں کو صاع و شام کھانا دیا تو اس کے لیے جائز ہوگا۔ امام شافعی نے فرمایا: انہیں کھانا دینا جائز نہیں، کیونکہ وہ کھانے میں مختلف ہوتے ہیں بلکہ ایک مسکین کو ایک درہم، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک وقت کہ اس مسکین کو کھانا کھانا کافی نہیں یعنی صرف صاع کا کھانا کھانا اور شام کا کھانا یا صرف شام کا کھانا اور صبح کا کھانا بلکہ انہیں صبح و شام کھانا کھائے۔ ابوہریرہ نے کہا: یہ امر فتویٰ کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 27۔** ابن حبیب نے کہا: صرف روٹی کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ سالن بھی دیا جائے گا خواہ وہ زیتون کا تیل ہو یا کھک (جو کاپانی) ہو یا کالج (سالن) ہو یا کوئی بھی سالن ہو جو پیس ہو۔ ابن عربی نے کہا: یہ زیادتی ہے میں اسے واجب نہیں جانتا، میں اس کے لیے مستحب ہے کہ روٹی کے ساتھ چینی، ہاں اور گوشت ہو، ہر اکسی کھانے کے لیے سالن کی تعیین ہوتی اس کی کوئی دلیل نہیں، کیونکہ لفظ اس کو حکم نہیں۔

میں کہتا ہوں، آیت کا نزول وسط میں ہے جو روٹی اور زیتون یا سرکہ کا تقاضا کرتی ہے اور جو چیز اس کے مشبوم میں ہو پیتر، کھک (جو کاپانی) وغیرہ جیسا کہ ابن حبیب نے کہا تھا: واللہ اعلم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مہجرین سالن سرکہ ہے“ حسن بھری نے کہا: اگر وہ مساکین کو روٹی اور گوشت کھائے یا روٹی اور زیتون ایک مرتبہ ایک دن میں کھائے حتیٰ کہ وہ سیر ہو جائیں تو کافی ہے یہ ابن یزین، جابر بن زید اور کھول کا قول ہے یہ حضرت انس بن مالک سے بھی مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 28۔** ہمارے نزدیک مارا کفارہ ایک مسکین کو دینا جائز نہیں امام شافعی کا یہی قول ہے (۶) اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب ایک فقیر کو پیکارگی تمام کفارہ دینے کو منع کرتے ہیں اور اس میں اختلاف کرتے ہیں کہ وہ تمام کفارہ ایک دن میں کئی مرتبہ ایک فقیر کو دے، بعض نے اس کی اجازت دی جب فعل متعدد ہو تو دوسرے فعل میں یہ کہنا مجاہد ہے کہ اسے منع نہ کیا جائے جس کو پہلے دیا گیا ہے، کیونکہ مسکین کا اسم اس کو بھی شامل ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: اس کو کئی ایام میں دینا جائز ہے اگر ایام متعدد ہوں گے تو وہ کئی مساکین کے قائم مقام ہوگا۔ (2)

امام ابو حنیفہ نے کہا: یہ اس کے لیے جائز ہے، کیونکہ آیت سے مقصود اس مقدار کی تعریف ہے جو کھلایا جائے گا اگر اس نے یہ مقدار ایک کو دے دی تو جائز ہے۔ ہمارے دلیل اللہ تعالیٰ کا اس مسکین پر نقص قائم فرماتا ہے جس اس سے بدلہ جائز نہیں، کیونکہ اس میں مسلمانوں کی ایک جماعت کا اعیانہ اور ان کی ایک دن کفایت کرتا ہے، لہٰذا وہ اس دن میں اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کی دعا کے لیے فارغ ہوں گے پھر اس کے سبب کفارہ دینے والے کو بخش دیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 29۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَّا تَرْتُمُوهُ فَخَمِرُكَ مَرَّتَيْنِ فَمَنْ لَمْ يُخَمِرْ فَإِنَّهُ نَجَسٌ۔ (3) ہمارے نزدیک یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ماحضیٰ الذی ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ماحضہ یہ ہو یا خیمہ کا مربع قسم توڑنے کا لٹا ہوا اگرچہ پہلے صراحتہ اس کا ذکر نہیں لیکن معنی اس کا تقاضا کرتا ہے۔ (3)

**مسئلہ نمبر 30۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اُولَئِكَ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ وَاللَّهُ يُؤْتِي الْفَقِيرَ نَقِيبًا۔ (4) ہمارے نزدیک یہ بھی احتمال ہے کہ یہ لہاں کی طرح ہے لہٰذا کا وہ اہل احداث و ولیدات ہے عرب کہتے ہیں: اهل واحلة۔ شاعر نے کہا:

أَفْعَلْ ذُو قَد نَجِيبٌ وَنَقِيبٌ وَأَهْلُهَا فِي الْفَقِيرِ وَنَقِيبٌ

دو کہہ رہے ہیں ان کی محبت سے غرض کیا۔ یہ ابن سکیت کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 31۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَوْ كَسُوْهُمُ يُكَافُ** کے کسر اور ضم کے ساتھ پڑھا گیا ہے یہ دونوں لغتیں ہیں جیسے اسوۃ اور اسوۃ سعید بن جبیر اور محمد بن مسلمہ نے اَوْ کُتِبُوْهُم پڑھا ہے یعنی کما سوۃ اھلک۔ الکتوۃ مردوں کے حق میں ایک کپڑا ہے جو پورے جسم کو ڈھانچے والا ہو اور نر توں کے حق میں وہ کم از کم جس میں ان کی نماز جائز ہو اور وہ لغتیں اور روایت ہے کہ یہی حکم جوئے افراد کا ہے۔ ابن القاسم نے "المعنیۃ" میں کہا: چھوٹی چٹکی کو بڑا کپڑا پہنایا جائے گا اور جوئے بچے کو بڑا کپڑا پہنایا جائے گا کھانے پر قیاس کے اعتبار سے۔

امام شافعی، امام ابو حنیفہ ثوری اور اوزاعی نے کہا: کسوۃ کا اطلاق جس پر کھڑکم واقع ہوتا ہے وہ ایک کپڑا ہے۔ ابو الفرج نے امام مالک سے روایت کیا ہے اور یحییٰ اور ابیہم ثعلبی اور خیرہ کا قول ہے کہ جو تمام بدن کو ڈھانپ لے اس بنا پر کہ نماز اس سے نہ ہو جس پر نہیں (۶)۔ حضرت سلمان و عتد سے مروی ہے انہوں نے کہا: بھتر کپڑا جاعلیا ہے۔ طبری نے سند کے ساتھ اس نوڈ کر کیا ہے۔ عہم بن حنیۃ نے کہا: امام کافی ہے جس سے سر لپیٹا جاتا ہے (2)۔ یہ ثوری کا قول ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ کہنے پر مجھے زیادہ حیرت دلاتی ہے کہ جائز نہیں ہے مگر وہ کپڑا جو گرمی اور سردی کی اذیت سے بچائے جیسا کہ اس پر لکھا ہے جو اس کی ہلک مٹا دے۔ میں بھی یہی کہتا ہوں، وہی ایک چادر تو اس سے نہیں جانتا اللہ تعالیٰ میرے لیے اور تمہارے لیے اپنی مدد سے معرفت کے دروازے کھول دے۔

میں کہتا ہوں: ایک قوم نے متعارف لباس کی رعایت رکھی ہے۔ بعض نے فرمایا: ایک کپڑا جائز نہیں مگر جب بڑا کپڑا ہو جس کے مرتبہ پورا جسم لپٹ جائے جیسے کھیل اور بڑی چادر۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: قسم کے کفارہ میں ہر مسکین کے لیے کپڑا اور ازار ہے یا ایک کپڑا اور دو یا تین یا قبا یا کھلی ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے مروی ہے کہ انہوں نے قسم دیا کہ ہر مسکین کو دو دو کپڑے پہنائے جائیں۔ حسن اور ابن سیرین نے بھی یہی کہا۔ یہ ابن عربی کا نقل از معنی ہے۔ وہ فہم

**مسئلہ نمبر 32۔** طعام اور لباس کی قیمت دینا جائز نہیں، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: قیمت دینا جائز ہے۔ وہ فرماتے ہیں: زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے تو پھر کفارہ میں کیسا ہوگا؟ ابن عربی نے کہا: اس کا بیادہی مقصد حاجت کا پورا کرنا ہے اور ضرورت کا ختم کرنا ہے۔ میں اس میں قیمت جائز ہے۔ ہم کہتے ہیں: اگر تم ضرورت کو پورا کرنے کی طرف دیکھتے ہو تو عبادت کہاں ہے اور ایمان غلام پر نفس قرآنی کہاں ہے اور ایک نور سے دوسری نور کی طرف بیان کا انتقال کہاں جائے گا؟۔

**مسئلہ نمبر 33۔** لباس کسی ذی باغلام کو دینا جائز نہیں، امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ذی اور غلام کو دینا جائز ہے، کیونکہ وہ مسکین ہے۔ مسکنت کا لفظ اسے شامل ہے اور آیت کا عموم اس پر مشتمل ہے۔ ہم نے کہا: یہ خاص ہے کہ مال کا مخصوص حصہ مسکینوں کو دینا واجب ہے پس اسے کافر کو دینا جائز نہیں، اس کی اصل زکوٰۃ ہے جب کہ احشاش ہے کہ مرتد کو لباس دینا جائز نہیں پس ہر دلیل جس کے ساتھ مرتد خاص ہو ہے وہی دلیل ذی کے بارے میں ہماری دلیل ہے اور غلام مسکین نہیں ہے، کیونکہ وہ

آقا کے گفتگو کی وجہ سے مستحق ہے پس اسے لباس نہیں دیا جائے گا جیسے غنی کو نہیں دیا جاتا۔

**مسئلہ نمبر 34**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ تَرْجُوَ تَحْرِيرَ كَافِرٍ** کا معنی ہے غلامی سے نکالنا۔ پھر یہ لفظ قید، مشقت اور انتہا کی جھکن سے نکالنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اسی سے ام سرہلم کا قول ہے: **إِنِّي تَذَرْتُ لَكَ عَاتِي تَطْنِي مُعَذَّرًا** (آل عمران: 35)

یعنی میں نے تیرے لیے اسے دنیا کے معاملات سے آزاد کرنے کی نذر دہائی ہے جو میرے بھائی سے ہے۔ اسی سے فرزدق بن غالب کا قول ہے:

أَبْنَى عُدْنَةً بَنِي مُزَارِئِكَمُ لَوْحِبْتُكُمْ نَعِيطَةً بَنِي جَعْفَالٍ

یعنی میں نے تمہیں جھوٹے آزاد کر کے انسان کے ذوق کو خراب کیا ہے، کیونکہ یہ وہ عضو ہے جس میں حیوان کو جینی اور پسند آتا ہے۔ یہ ملک کی جگہ ہے جس تحریر کی نسبت اس کی طرف کی گئی۔ (1)

**مسئلہ نمبر 35**۔ ہمارے نزدیک ایسے مسکین غلام کا آزاد کرنا جائز ہے جس میں غیر کی شرکت نہ ہو اور نہ اس کا جس کا بعض حصہ آزاد ہو اور نہ اس کا آزاد کرنا نام کرے، نہ مکاتب و نہ بر غلام جائز ہے اور نہ ام ولد کا آزاد کرنا کرے اور اس کا جو اس کی ملکیت میں آنے کے بعد خود بخود اس پر آزاد ہو جاتا ہو اور نہ اتنا بزرگ ہو اور نہ اپنا بی بی جو جس کی وجہ سے کئی میں نقصان پہنچا، وہ غلام محبوب سے سلامت ہو جس میں کسی قسم کا عیب نہ ہو، جب کہ اوڈ نے عیب وار کو آزاد کرنا نام کرنا قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: کافرا کا آزاد کرنا جائز ہے۔ کیونکہ لفظ کافر مطلق اس کا تقاضا کرتا ہے، ناداری دلیل یہ ہے کہ یہ قربت و جہت ہے پس کافروں کا نقل نہیں جیسے زکوٰۃ ہے پس قرآن میں غلام آزاد کرنے میں سے جو مطلق آیا ہے وہ اس عقید کی طرف راجع ہے جو نقل خطا میں غلام آزاد کرنے کا ذکر ہے۔ ہم کہتے ہیں: اس میں شرکت نہ ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَتَتَجَوَّعُونَ تَرْجُوَ تَحْرِيرَ كَافِرٍ** (النساء: 92) اور بعض دفعہ نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں: اس میں آزاد کی عقد نہ ہو مگر ہو۔ کیونکہ تحریر کا کلمہ ابتداء آزاد کرنے کا تقاضا کرتا ہے۔ ایسا راجح نہ ہو جو پہلے آزاد کی جگہ پر ہو۔ ہم نے کہا: وہ محبوب سے سلامت ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَتَتَجَوَّعُونَ تَرْجُوَ تَحْرِيرَ كَافِرٍ** مطلق کافر کو آزاد کرنے کا تقاضا کرتا ہے اور نہ حال غلام کا قفس ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح میں مروی ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان غلام کو آزاد کرتا ہے تو اس کا یہ آزاد کرنے آگ سے چھوکارا ہے۔ اس کا برعکس اس کے برعکس کے بدلے میں آگ سے آزاد کیا جاتا ہے حتیٰ کہ شرمگاہ کے بدلے شرمگاہ کو آگ سے آزاد کیا جاتا ہے (2) یہ نہیں ہے۔ کائنات کے بارے میں جب میں دو قوتیں مروتی ہیں اسی طرح میرے اور انھیں کے بارے میں ہے۔

**مسئلہ نمبر 36**۔ جس نے مال نکالا کہ کفار میں غلام آزاد کرے لیکن وہ مال ضائع ہو جاتا ہے تو اس پر کفارہ دینی ہے یا بخلاف اس کے جو زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے مال نکالتا ہے تاکہ وہ فقراء کو دے یا اس کے ساتھ غلام خریدے پھر وہ اس تکف ہو جاتا ہے تو اس پر کوئی دوسرا مال واجب نہیں ہے، کیونکہ اس نے غنیم کی ہیردنی کی ہے۔

**مسئلہ نمبر 37۔** اس کفارہ میں اختلاف ہے جب قسم اٹھانے والا فوت ہو جاتا ہے۔ امام شافعی اور ابو ثور نے کہا: قسموں کے کفارہ سے اصل مال سے نکالے جائیں گے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: یہ قسم کا کفارہ ٹکٹ سے نکالنا جائز ہوگا، اسی طرح امام مالک نے کہا ہے کہ اگر اس نے اس کے لیے وصیت کی ہو۔

**مسئلہ نمبر 38۔** جس نے قسم اٹھائی جب کہ وہ خوشحال تھا اس نے کفارہ ادا نہیں کیا حتیٰ کہ ٹک دست ہو گیا یا قسم توڑ دے جب کہ وہ ٹک دست ہو گیا اس نے جو کفارہ ادا نہ کیا حتیٰ کہ وہ خوشحال ہو گیا یا اس نے قسم توڑی جب کہ وہ غلام تھا تو پھر وہ کفارہ نہیں دے گا حتیٰ کہ آزاد ہو جائے پس اس تمام صورت حال میں کفارہ دینے کے وقت کا اعتبار ہوگا نہ کہ قسم توڑنے کے وقت کا اعتبار ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 39۔** مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللہ کی قسم باتم میں سے کسی کا اپنے گھر والوں کے متعلق قسم پر قائم رہنا اللہ کی بارگاہ میں کفارہ دینے سے زیادہ گناہ ہے جو کفارہ اللہ نے فرض کیا ہے۔" اندراج فی الیوم کا مطلب ہے اس کے متعلق پر قائم رہنا اگرچہ اس کی وجہ سے حرج اور مشقت لازم آتی ہو اور اس نے اس کو چھوڑ دیا جس میں فوری مشقت تھی یا سفر مشقت تھی اگر کوئی ایسی صورت ہو تو قسم کا توڑنا اور کفارہ دینا لازم ہے۔ دو قسم کو ملت نہ بنائے جیسا کہ ہم نے بیان کیا **قَوْلُهُمْ لَا تَجْعَلُوا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (ہجرت: 224)** کی تفسیر میں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جو کسی کام پر قسم اٹھائے پھر اس کے علاوہ کو اس سے بہتر دیکھے تو اسے قسم کا کفارہ دینا چاہیے اور اسے وہ کام کرنا چاہیے جو بہتر ہے یعنی جس میں خیر زیادہ ہے۔"

**مسئلہ نمبر 40۔** مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "قسم میں اعتبار قسم کھانے والے کی نیت کا ہوگا۔" علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے جس پر قسم واجب ہوگی حتیٰ کہ وجہ سے جو اس پر واجب ہے اور اس نے قسم اٹھائی جب کہ اس کی نیت کوئی دوسری ہو تو اس کو اس کی نیت کا کفارہ دے گی اور اس کی وجہ سے اس قسم کے گناہ سے خاریفہ نہ ہوگا۔ دوسری حدیث میں اس کا مفہوم موجود ہے **يُؤْتِيكَ مَلِكٌ مَا يَشَاءُ فَتَكُنَ عَلَيْهِ صَاحِبَةً** تھاماری قسم اس کے مطابق ہوگی جس پر تمہارا قسم تصدیق کرے گا۔

روایت ہے **يُؤْتِيكَ مَلِكٌ مَا يَشَاءُ فَتَكُنَ عَلَيْهِ صَاحِبَةً** تھاماری قسم تیری تصدیق کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ امام مالک نے کہا: جس نے اپنے طالب کے لیے اس حق میں قسم اٹھائی جو اس کے لیے اس پر تھا اور اپنی قسم میں استثنائی یا اس نے کوئی زبان یا بہانہ کو حرکت دی یا اس کے ساتھ کلام کی تو یہ استثنائے مفید نہ ہوگی۔ کیونکہ مخلوق کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے کیونکہ قسم اس کا حق ہے۔ قسم اس کے مطابق واقع ہوگی جس کے لیے حاکم لے رہا ہے نہ کہ قسم اٹھانے والے کے اختیار پر ہوگی، کیونکہ اس سے تو قسم طلب کی گئی ہے یہ امام مالک کے مذہب کا ماحصل ہے۔

**مسئلہ نمبر 41۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا تَجِدُونَ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَدَّعُونَ** یعنی ان میں سے کوئی چیز اس کی حکایت میں نہ ہو یعنی کھانا کھانا یا لباس پہنانا یا غلام آزاد کرنا نہ ہو تو دوزخ سے رکے۔ اور نہ ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں: یا تو اس کا مال



کے مالک نے اسے اجازت دی ہو۔ درست یہ ہے کہ روزہ رکھے۔

ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر دو کھانا کھائے یا لباس پہنائے اپنے آقا کی اجازت سے تو روزہ افطار نہیں ہو، میرے دل میں اس کے متعلق شک ہے۔

**مسئلہ نمبر 45۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَسْلَمُونَ** یعنی تمہاری قسموں کو مانتا ہے۔ کفارت الشک کا مطلب ہے کسی چیز کو دھانپ دینا، جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اللہ کی قسم اٹھانے میں یہ کفارہ ہے۔ بعض تابعین کا خیال ہے کہ قسم کا کفارہ اس کی نیکی کے کرنے پر بھی ہے جس کو اس نے چھوڑنے کی قسم اٹھائی تھی۔ ابن ماجہ نے اپنی سنن میں عنوان "بازعما ہے من قال کفارہ تعاتو کفارہ" کے تحت حدیث شامی بن محمد حدیث عبد اللہ بن نبیرہ سے حدیث ابن عمر بن ابی لمرجل عن حماد بن عمار عن عائشہ کے واسطے سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس نے قسم اٹھائی یا کسی بات میں قسم اٹھائی جو مناسب نہ تھی تو اس کا قسم پورا کر دے یہ ہے کہ وہ اس قسم کو پورا نہ کرے" (1)۔ عمر بن شعیب عن ابیہ عن جعدہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جس نے کسی کام پر قسم اٹھائی پھر وہ اس کے علاوہ کام کو بہتر دیکھتے تو وہ قسم کو ترک کر دے اور اس کا ترک اس کا کفارہ ہے" (2)۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید حضرت ابو بکر صدیق کے والد سے ہوئی ہے جب انہوں نے قسم اٹھائی کہ دو کھانا نہیں کھائیں گے اور ان کی بیوی نے قسم اٹھائی کہ دو کھانا نہیں کھائے گی حتیٰ کہ وہ کھانا کھا لیں اور سہانوں نے بھی قسم اٹھائی کہ دو کھانا نہیں کھائیں گے حتیٰ کہ حضرت ابو بکر کھانا کھائیں۔ حضرت ابو بکر نے کہا: یہ کھانا کھانے کی قسم اٹھانا، شیطان کی طرف سے تھا پھر انہوں نے کہا: مقلو یا پھر کھایا پھر سہانوں نے بھی کھایا۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم نے روایت کی ہے فرمایا: جب صحیح حضرت ابو بکر بنے۔ نبی کریم ﷺ نے اپنے پیچھے تو حرم کی یا رسول اللہ انہوں نے اپنی قسم پوری کی اور میں نے قسم توڑ دی۔ فرمایا: حضرت ابو بکر نے آپ کو خبر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "تو ان سب سے سزا یاد انگلی کرنے والا اور بھائی کرنے والا ہے"۔ راوی نے فرمایا: مجھے کفارہ کے متعلق خبر نہیں چلنی۔

**مسئلہ نمبر 46۔** اللہ کی قسم کے علاوہ میں کفارہ کے بارے علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جس نے اپنے ماں کو صدقہ کرنے کی قسم اٹھائی تو وہ تہائی ماں صدقہ کرے۔ امام شافعی نے فرمایا: اس پر قسم کا کفارہ ہے یہی قول اسحاق اور ابو ثور کا ہے۔ حضرت عمر، حضرت عائشہ، جعدہ سے مروی ہے۔ شعبی، عطاء اور طاؤس نے کہا: اس پر کوئی چیز نہیں ہے۔ وہاں کہہ کی طرف چلے کی قسم اٹھا تو وہ ماں مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کسی پر اس کو پورا کرنا لازم ہے۔ امام شافعی، امام احمد بن حنبل، ابو ثور کے نزدیک اسے قسم کا کفارہ کافی ہے۔ ابن مسیب اور قاسم بن محمد نے کہا: اس پر کچھ نہیں ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: یہ طیب اور دوسرے شہروں کے اکثر علماء کی طرف چل کر جانے کی قسم پر اللہ کی قسم کے کفارہ کی مثل کفارہ

1۔ سنن ابن ماجہ، باب من قال کفارہ تعاتو کفارہ، جلد نمبر 2100، منیا، القرآن و ملی پبلشر

2۔ سنن ابی داؤد، جلد نمبر 2849، ایضاً، سنن ابی داؤد، باب من قال کفارہ تعاتو کفارہ، جلد نمبر 2101، منیا و القرآن و ملی پبلشر





اور اس طرح کی پیسودہ چیزیں جو آج کل جاہل لوگ کرتے ہیں وہ ہانہ (شراب) بھی تک یہ حرام نہیں کی گئی اس کی مکمل حرمت جنگ اعدہ کے واقعہ کے بعد تیسرے سال نازل ہوئی اور جنگ اعدہ ہجرت کے تیسرے سال شوال میں ہوئی۔ اس کا اشتقاق پیسے گزرنے سے رہا نسب (جوز) سورہ بقرہ میں اس کا ذکر گزر چکا ہے اور الانصاب تو بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد بت ہیں۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد اور اور شطرنج کا مکمل ہے اس کا بیان سورہ نوس آیت 32 میں فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا الْاَعْيَالُ کے تحت آئے گا۔

دہانڈ لکھتا ہے اس سے مراد نیز ہے اس کے بارے میں پہلی سورت میں گزر چکا ہے۔ کہا جاتا ہے: بیت اللہ شریف میں خدام اور جنوں کے خدام کے پس تیر تھے کوئی شخص آتا جب وہ کسی کام کا ارادہ کرتا تو اس سے کوئی تیر نکالتا اور اس پر لکھا ہوا ہوتا (اصناف) ہیں (میرے رب نے مجھے عظیم دیا) تو وہ کام کو چلا جاتا خواہ اسے پسند ہو یا نہ پسند ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 2۔** شراب کی حرمت بتدریج ہوئی اور بہت سے واقعات کے ساتھ ہوئی، کیونکہ وہ لوگ شراب کے بہت حریص تھے اور سب سے پہلے شراب کے متعلق یہ نازل ہوا: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمُونِ قُلْ فِيهِمَا اِثْمٌ كَبِيرٌ وَمُفْلِحٌ كَثِيرٌ (بقرہ: 219) یعنی اس کی تجارت میں منافع تھا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے شراب ترک کر دیا اور انہوں نے کہا: بس میں بڑا کم و ہے اس کی ہمیں ضرورت نہیں اور بعض لوگوں نے اس کو ترک نہ کیا انہوں نے کہا: ہم اس کی مختلف چیزیں لیتے ہیں اور اس کا ثناء چھوڑتے ہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی: لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَانْتُمْ سُكَارَىٰ (النساء: 43) بعض لوگوں نے پھر اس کو چھوڑ دیا اور کہا: ہمیں اس کی حاجت نہیں، جو ہمیں نماز سے غافل کر دے اور بعض نے نماز کے دوعات کے بارہ شراب پی لی حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَمْنُوا فَرَسًا بَعْضُ

پس لوگوں پر یہ مطلقہ حرام ہو گئی تھی کہ بعض نے کہا: واللہ تعالیٰ نے شراب سے زیادہ کسی چیز کو شدت سے حرام نہیں فرمایا۔ ابوسیر نے کہا: یہ حضرت عمر بن خطاب کے سبب نازل ہوئی انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شراب کے عیوب ذکر کیے اور شراب کی وجہ سے لوگوں پر کفایات نازل ہوئی تھیں اللہ تعالیٰ سے انہوں نے اس کی حرمت کی، مانا لگی النعم بغير لافي استعير بيان شافعية۔ اے اللہ! شراب کے بارے ہمارے لیے شافی بیان فرما تو یہ آیات نازل ہوئیں۔ حضرت عمر نے کہا: استعيرنا استعيرنا امر دیکھئے، ہم دیکھ گئے (1۔ سورہ بقرہ میں اور سورہ النساء میں یہ گزر چکا ہے۔

ابوداؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَمْنُوا فَرَسًا (النساء: 43) اس آیت کو سورہ مائدہ کی آیت اِنَّ الْخَمْرَ وَالْمَيْمُونِ وَالْانْتِصَابُ نے منسوخ کر دیا (2)۔ اور صحیح مسلم میں حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے فرمایا: میرے شائق قرآنی آیات نازل ہوئیں۔ اس میں فرمایا: میں انصار کے ایک گروہ کے پاس آیا، انہوں نے کہا: ادھر آؤ ہم تجھے کھانا کھلائیں گے اور شراب پلائیں گے۔ یہ شراب کے حرام ہونے سے

1۔ سنن ابی داؤد، کتاب الاثم، ج 2، ص 378، منیاء، ترمذی، ابی داؤد، مسند ابی داؤد، ص 2975

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب الاثم، ج 2، ص 3187، منیاء، ترمذی، ابی داؤد، مسند ابی داؤد، ص 2975



وایہ اور امر کے صیغہ سے ذکر فرمایا نیز احادیث کی نصوص اور اجماع است بھی اس کی حرمت پر موجود ہے پس تحریم کی جہت سے اجتہاد ثابت ہوا اس کے ساتھ شراب حرام کی گئی۔ علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ سورہ مائدہ شراب کی حرمت کے ساتھ نازل ہوئی۔ یہ مدینہ طیبہ میں سب سے آخر میں نازل ہوئی تحریم سرور و خون اور نعم الغنیمہ میں نازل ہوئی۔

ثُمَّ لَمَّا أُخِذَ (لانعام: ۱۴۵) اور دوسری آیات میں تو وہ خبر کے انداز میں نازل ہوئی جب کہ شراب کی حرمت نئی اور زجر کے انداز میں نازل ہوئی یہ سو کہ تحریم ہے۔ حضرت ابن عباس نے روایت کیا ہے فرمایا: جب شراب کی تحریم نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ ایک دوسرے کے پاس گئے اور کہا کہ شراب حرام کر دی گئی ہے اور شرک کے برابر کی گئی ہے جنتی بتوں کے لیے ذبح کے ساتھ ملا یا ہے اور وہ شرک ہے لہذا لَعَنَکُمْ تَلْخِیْطُوْنَ کو مطلق کیا ملاح کو امر کے ساتھ مطلق کیا یہ وجہ کی تاکید پر دلیل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** شراب کی تحریم اور شرع کے اس توضیح سمجھنے اور اس پر رخص کا اطلاق کرنے اور اس سے اجتہاد کا امر دینے سے منہور صحابہ نے اس کی نجاست کا حکم سمجھا ہے اور اس میں منہور علماء کی روایت ابن سعد اور حرانی امام شافعی اور بعض مجددی علماء و فردی علماء متاخرین نے مخالفت کی ہے۔ یہ علماء کہتے ہیں شراب پاک ہے۔ حرزہ صرف اس کا پینا ہے۔ سعید بن سعد اقربوی نے اس کی نجاست پر مدینہ طیبہ کی گلیوں میں اس کے بہائے جانے پر استدلال کیا ہے۔ فرماتے ہیں: اگر یہ پاک ہوتی تو صحابہ کرام اسے گلیوں میں نہ بہاتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سے منع فرماتے جس طرح کہ راستوں میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام نے ایسا اس لیے کیا تھا، کیونکہ ان کے لیے تہہ خانے اور کنوئیں نہیں تھے جن میں وہ شراب کو بہاتے، کیونکہ ان کے عام حالات ایسے ہی تھے کہ ان کی لیز نہیں گھروں میں نہ تھیں، حضرت عائشہ نے فرمایا وہ گھروں میں لیز نہیں بنا، تاہم نہ کرتے تھے اور اس شراب کو مدینہ سے باہر لے جانے میں گفت اور مشقت تھی نیز اس سے عذر پرفور اعلیٰ سے ملنے اور آتی اور اس سے بچنا ممکن بھی تھا، کیونکہ مدینہ طیبہ کے راستے وسیع تھے اور شراب بھی اتنی زیادہ تھی کہ وہ نہیں جاتی اور پورے راستے و شہر لٹکی ہوئی تھیں، تھوڑی سی گلیوں پر بھی جس سے بچا ممکن تھا۔ نیز اس میں اس کو بہانے کی شہرت کا نام بھی موجود تھا کہ شراب کی حرمت اس کے تلف کرنے کے ساتھ پھیل جائے اور اس سے نفع حاصل نہ کیا جائے اور دل اس پر موافقت کریں۔ واللہ اعلم

اگر یہ کہا جائے کہ تنجیس (پاک فراموش) عہد شرعی ہے اور اس میں کوئی نص نہیں ہے اور کسی چیز کے حرام ہونے سے پہلے اس کا نفس (پاک ہونا) لازم نہیں آتا، شرع میں بہت سی حرام چیزیں ایسی ہیں جو نص نہیں ہیں۔ ہم حکم کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، بعض یہ شراب کی نجاست پر دلائل کرتا ہے، کیونکہ گفت میں رخص کا معنی نجاست ہے بھرا کر ہم یہ التزام کریں کہ ہم کو حکم نہ کہ نہیں مگر جس میں کوئی نص یا ہمیں تو شریعت معتدل ہو جائے گی، کیونکہ شریعت میں نصوص کم ہیں، پس پیشاب، پاخانہ، خون، مرد و غیرہ کی نجاست پر کوئی نص موجود ہے؟ یہ ظاہر، محومات اور قیاس ہیں مزید سورۃ الحج میں اس معنی کی

وضاحت آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاَجْتَنِبُوا** یہ مطلق اجتنب پر دلالت کرتا ہے کہ کسی اعتبار سے بھی اس سے نفع نہ اٹھایا جائے نہ پیئے نہ پیئے نہ چمکے نہ سرکہ بنائے نہ علائج کا نہ کوئی اور۔ اس پر احادیث و روایات کرتی ہیں، مسلمان نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مشکیزہ شراب کا تقد دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: ”کیا تجھے معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حرام کیا ہے؟“ اس نے کہا: ”نہیں“ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ”پھر اس نے ایک شخص سے سرگوشی کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا: ”تو نے اس سے کیا سرگوشی کی ہے؟“ اس نے کہا: میں نے اسے بچے کا حکم دیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس ذات نے اس کو بیجا حرام کیا ہے اس نے اس کا بیچنا بھی حرام کیا ہے۔“ فرمایا: اس نے اجازت کھول دیا حتیٰ کہ ساری شراب نکلی گئی (1) یہ ہمارے بیان پر دلیل ہے، کیونکہ اگر اس میں کوئی جائز شفعہ ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو بیان فرما دیتے جیسا کہ مردار بکری کے وارے فرمایا، تم نے اس کی کھال کیوں نہیں اتاری اور پھر اسے اجازت کیوں نہیں کیا اور پھر اس سے نفع کیوں نہیں اٹھایا؟ (2)

**مسئلہ نمبر 8۔** خمر اور شراب کی بیچ کی تحریم پر مسلمانوں کا اجماع ہے اس میں غلاظت اور تمام نجاسات اور ان تمام چیزوں کی بیچ کی حرمت پر دلیل ہے جن کا کھانا کھانے میں ہے اسی وجہ سے۔ واللہ اعلم۔ امام مالک کے نزدیک جو پے دس کا گوبہ بیچنا مکروہ ہے۔ اور انہی القاسم نے اس میں رخصت دی ہے، کیونکہ اس میں شفعہ ہے قیاس وہ ہے جو امام مالک نے کہا ہے، یہی امام شافعی کا مذہب ہے یہ حدیث اس کی صحت پر ثابت ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ کسی کے لیے شراب کو سرکہ بنانا جائز نہیں اگر سرکہ بنانا جائز ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشکیزہ کا نہ کھرنے نہ دیتے تا کہ اس میں جو کچھ ہے نکل نہ جائے، کیونکہ سرکہ دل سے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماں کو ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے اور کوئی بھی یہ نہیں کہتا کہ جس نے کسی مسلمان کی شراب ضائع کر دی تو اس نے اس کو ضائع کر دیا۔

حضرت عثمان بن ابی العاص نے قیصر کی شراب بھاوی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسے سرکہ بنانے کی اجازت طلب کی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نہیں“۔ آپ نے سرکہ بنانے سے منع فرمایا۔ اہل حدیث اور اہل الرائے کی ایسے جماعت کی یہی رائے ہے اور حمون بن سعید کا میلان بھی اسی طرف ہے، دوسرے علماء نے کہا: شراب کو سرکہ بنانے میں کوئی حرج نہیں انسان کے عمل سے جو سرکہ بن گئی اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ یہی ثوری و ازہری و ابی یوسف و ابن سعد اور کوئیوں کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اگر شراب میں کشتوری اور کھک زانی گئی پھر دوسری بن گیا اور شراب کی حالت سے بدل گئی تو جائز ہے۔

امام محمد بن حسن نے امام ابو حنیفہ کی ”اکثری“ میں کافت کی ہے فرمایا: ہر سرکہ میں تہہ لیں کیے پھر اس سے علائج بھی نہیں لیا جائے گا۔ ابو یوسف نے کہا: عراقیوں نے شراب کو سرکہ بنانے میں حضرت ابو ہریرہ کے قول سے بھت بکری ہے وہ قول ابو ہریرہ سے

خوالی عن ابی الدرداء کے واسطے سے مروی ہے اور وہ قوی نہیں ہے۔ حضرت ابوہریرہ شراب کا مربی کھاتے تھے وہ کہتے تھے: سورج اور نمک نے اس کی دباغت کی ہے۔ حضرت عمر بن خطاب اور حضرت عثمان بن ابی العاص نے شراب کو سرکہ بنانے کے مسئلہ میں ان کی مخالفت کی ہے اور سخت کے ہوتے ہوئے کسی کی رائے میں جھٹ نہیں ہے۔ (وبالذہن والقلوب)

یہ بھی احتیاج ہے کہ سرکہ بنانے سے مسخ ابتدا و اسنام میں جو جب اس کی تحریم مازل ہوئی تھی تاکہ اسے بیٹھ روکے نہ رکھیں۔ کیونکہ اس کے پینے کا نہ قریب تھا اس سے قطعی طور پر ان کے ارادہ میں عادت کو ختم نہ کرنا تھا جب صورت حال اس طرح ہے تو اس کو سرکہ بنانے کے متعلق نبی میں اور اس کو بھانے کے حکم میں یہ نہ تھا کہ اس کا کھانا منوع ہے جب سرکہ بن جائے۔ لاشبہ نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: جب نصرانی شراب کو سرکہ بنادے تو اس کو کھنے میں کوئی حرج نہیں، اسی طرح ہے اگر مسلمان اسے سرکہ بنا دے اور وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے۔ اس روایت کو ابن عبدالحکم نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے۔ صحیح ہے جو امام مالک نے ابن القاسم اور ابن وہب کی روایت میں ذکر کیا ہے کہ کسی مسلمان کے لیے شراب سے طہار کرنا صحیح نہیں حتیٰ کہ وہ اسے سرکہ بنا دے اور اسے بچنا بھی جائز نہیں بلکہ وہ اسے اظہار دے۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ امام مالک اور ان کے اصحاب کا قول مختلف نہیں کہ جب شراب خورد و خوراک بن جائے تو اس کا کھانا حلال ہے مگر حضرت عمر بن خطاب، جویہ، ابن شہاب اور امام شافعی کا ایک قول ہے۔ یہ اکثر فقہاء کے مذہب کا حاصل ہے۔ **مسئلہ نمبر 11**۔ ابن خوزیمہ نے ذکر کیا ہے کہ شراب کی ملکیت ہوگی اور انہوں نے اس کو اس طرف لوٹا یا ہے کہ اس سے ٹھکے چندے کو اور کیا جائے گا اور اس سے آگے بھائی جائے گی۔ یہ نقل امام مالک سے صرف نہیں بلکہ یہ نو اس کے قول پر ہے جس کو پاک خیال مٹا ہے، اگر اس کی ملکیت جائز ہوتی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو بھانے کا حکم نہ دیتے و نیز قیست قطع کی ایک صورت ہے اور اس کو بھانے کے ساتھ وہ قطع باطن ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ یہ آیت دلیل ہے کہ زور اور شرع بطور جو کھینا یا جو کے بغیر کھلنا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب شراب کو حرام کر دیا تو اس معنی کی تردید جو اس میں تھا فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمُونُ الْفَاحِشُ وَالْأَسْهَرُ الْمَحْمُورُ إِنَّمَا هِيَ فَاحِشَةٌ مِّنْهُنَّ لَعَنَ اللَّهُ فَاحِشَاتِهَا وَوَلَعَنَ اللَّهُ مَنِ اشْرَبَهَا وَسَخَّطَ اللَّهُ طَائِفَةً مِّنْهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَذِيبٌ عَدِيمٌ اور یہ کہ لَعَنَ اللَّهُ مَنِ اشْرَبَهَا کے ساتھ نماز پڑھ کر نہیں ہوتا جب کہ زور اور شرع میں یہ معنی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام میں شراب اور جوئے کو منع کیا ہے اور دونوں کا یہ مصنف بیان کیا ہے کہ یہ دونوں لوگوں کے درمیان عداوت اور بغض پیدا کرتے ہیں اور اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتے ہیں۔ یہ معلوم ہے کہ شراب اگر نشہ دیتی ہے تو جو افسوس نہیں دیتا پھر اللہ کے نزدیک ان میں افتراق نہیں ہے جو تحریم میں ان کے درمیان برابری سے مانع ہو۔ کیونکہ دونوں معانی کے اعتبار سے مشترک ہیں نیز شراب کا قلیل، نشہ نہیں دیتا جس طرح زور اور شرع کا کھیل نشہ نہیں دیتا پھر بھی شراب کا قلیل، نشہ کی طرح حرام ہے کوئی انکار نہیں کیا جا کہ زور اور شرع شراب کی طرح حرام ہیں اگرچہ نشہ نہیں

وہی نیز مکمل کا آواز غفلت کا موجب ہے اور وہ غفلت جو دل پر غالب آتی ہے وہ نشہ کی تحدہ ہوتی ہے۔ اگر شراب حرام کی مٹی ہے، کیونکہ یہ نشہ دیتی ہے اور نشہ کی وجہ سے نماز سے روکتی ہے پس نرا اور قطر کچا کھیل بھی حرام ہونا چاہیے، کیونکہ وہ بھی غافل کرتا ہے اور نماز سے روکتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 13۔** یہ روایت دہل کے ہے کہ نہ صالح نہیں پہنچی وہ سہ ماہہ اہست سے استدلال کرنے والا تھا پس یہ دلیل ہے کہ نہ صالح کے وجود کے ساتھ علم نہیں اٹھاتا میرا کہ بعض اصولوں نے کہا ہے بلکہ صالح کے کچلنے کے ساتھ حکم اٹھتا ہے جیسا کہ اس پر یہ حدیث روایت کرتی ہے یہ صحیح ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تو حاکم نہیں فرمائی بلکہ اس کے لیے علمین کو فرمایا۔ کیونکہ وہ پہلے مکمل کے ساتھ غلبہ تھا اگر اسے ترک کرتا تو بلا اختلاف نافذ فرمائی لے والا ہوتا، اگرچہ اس میں وجود میں پایا بھی گیا تھا اس طرح اہل قبا کے لیے واقع ہو تھا جب وہ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک آنے والا آیا اور انہیں بتائے کہ دے تاجا تو وہ نصیب کی طرف بھڑکے۔ یہ سورہ بقرہ میں مقرر چکا ہے الحمد للہ۔ اس میں لغو شراب ہے۔ اس کے اشتقاق اور میسکاتہ کر کر چکا ہے انصاب اور الزام کے بارے اس سورہ کے آواز میں مقرر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُزَيِّدَ بَيْنَكُمْ فَتْنًا ۖ ذُوقُوا نَارَ النَّارِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ**۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو آفرینا کہ شیطان انہوں سے درمیان شراب کے ذریعہ مداخلت اور بغض پیدا کرتا چاہتا ہے، پس اسی نے ہمیں اس سے بچانا دیا کہ حکم دیا اور ہمیں اس سے منع فرمایا۔ روایت ہے کہ اللہ کے دو پیغمبروں نے شراب پی اور بعض نے بعض سے مزاق کیا جب وہ بوٹوں میں آئے تو بعض نے اس کے آثار دیکھے جو دھواں نے اس کے ساتھ کیا تھا وہ آپس میں بھائی بھائی تھے اور دھواں میں کسی قسم کا بغض نہ تھا تو بعض نے کہے: اگر میرا بھائی مجھ پر رحم کرنے والا ہو تو میرے ساتھ ویسا نہ کرتا پس اس طرح ان کے درمیان کینہ و بغض پیدا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُزَيِّدَ بَيْنَكُمْ فَتْنًا ۖ ذُوقُوا نَارَ النَّارِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ**۔

**مسئلہ نمبر 15۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ أَنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ** ذُوقُوا نَارَ النَّارِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ۔ جب ترجمہ میں ہو جائے تو ہم اللہ کا ذکر نہ کر دے اور نہ نماز پڑھو گے اگر تم نماز پڑھو گے تو تم پر ظلم ملے گا اسے گا جس طرح اس نے حضرت علی کے ساتھ کیا، یہ بھی روایت ہے کہ حضرت عبدالرحمن کے ساتھ کیا ہے جیسا کہ سورۃ النساء میں مقرر ہے۔ حضرت حبیہ اللہ بن عمر نے فرمایا: کام بن محمد سے شہر بنی کے بارے پوچھا میں کہ کیا یہ عوا ہے اور نہ کے بارے پوچھا میں کہ کیا یہ عوا ہے؟ انہوں نے کہا: ہر دو مکمل جو اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے روک دے وہ میرے ہیں۔ ابو عبیدہ نے کہا: انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: **وَلَوْ أَنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ** ذُوقُوا نَارَ النَّارِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ۔

**مسئلہ نمبر 16۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَإِنَّمَا أَنتُم مَّنْظُورُونَ** جب حضرت عمرؓ نے جان لیا کہ یہ وادیہ، انشہوا کے مسمیٰ پر شہد ہے، تو حضرت عمرؓ نے کہا: ہم شراب سے روک گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منادی کو حکم دیا کہ گھبراہٹ میں اعلان کر دیں کہ خیر و شراب حرام کی گئی، پس منکوث گئے اور شراب بھادی گئی حتیٰ کہ وہ دینے کی جھیلوں میں بہ رہی تھی۔



نے ایسا کہا ہے وہاں بحث کی دلیل سے غافل ہوا اور اس کو کوئی خطر نہیں یا اللہ تعالیٰ کے خوف کے غلبہ اور اپنے مومن بھائیوں پر شفقت کی وجہ سے سواغہ اور سزا کا خیال اسے آیا نہ کیونکہ انہوں نے پہلے شراب پی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے دوسرے دو فرما دیں فرمایا: لَيْسَ عَلَى الْمَالِكِينَ أَنْ يَأْكُلُوا مِمَّا خَلَتْ بَيْنَهُمْ وَمَالِهِمْ شَرْبُهُمْ وَأَنْ يَسْخَرُوا مِنْهَا لَيْسَ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اس آیت کے نزول میں یہ حدیث واضح دلیل ہے کہ بغیر آخر جب نشو و نما ہو کر رہے۔ یہ نفس ہے اس پر اعتراض جائز نہیں، کیونکہ صحابہ کرام و مفسران ائمہ عظیمہ اجماعاً اہل زبان تھے اور انہوں نے سمجھا کہ یہ شراب ہے، کیونکہ اس وقت یہ طیبہ میں اور کوئی شراب نہ تھی۔ محکم نے کہا:

لَنَا خَيْرٌ دَلِيلٌ مِمَّا تَزَكَّرُ وَلَكِنْ مِنْ بَيِّنَاتِ الْبَاقَاتِ

يَكْفُرُ فِي السَّامِ ذَهَبِ طُوفًا وَغَلَّتْ شَارِهَا أَبَدِي الْجَنَّةِ

اس پر واضح دلیل سنائی کی روایت ہے، ہمیں قاسم بن زکریا نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں عید اللہ نے بتایا انہوں نے شہرستان سے انہوں نے انہوں نے انہوں نے کاماب بن دھار سے انہوں نے حضرت جابر سے۔ اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا فرمایا: "کشمش اور کھجور خر (شراب) ہے" اور عقل صحیح سے ثابت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب، ان کا لغت اور شرع کا عالم ہوتا ہے کافی ہے، نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ دیا: اے لوگو! خبردار شراب کی حرمت نازل ہوئی۔ جبہ نازل ہوئی یہ پانچ چیزوں سے بنائی جاتی تھی انگور سے، کھجور سے، شہد سے، گندم سے اور جو سے اور غرہ ہے جو عقل کو مہلک دے یہ شراب کے معنی میں واضح ہے۔ حضرت عمر نے صحابہ کرام کی موجودگی میں منبر پر شراب کے بارے خطبہ دیا وہ اہل زبان تھے اور انہوں نے غرہ سے نہ سمجھا مگر وہ جو ہم نے ذکر کیا۔ جب یہ ثابت ہو گیا تو امام ابو حنیفہ اور کو فیوں کا مذہب باطل ہو گیا کہ غرہ صرف انگور سے ہوتی ہے (۵۶) اور جو انہوں نے علاؤ کسی چیز سے ہوتا تو اسے غرہ نہیں کہا جاتا اور اسے خر کا دم شام نہیں اسے نیزہ کہا جاتا ہے۔ شرع نے کہا:

تَرَكَتُ الشَّيْءَ أَهْلَ الشَّيْءِ دَعَوْتُ خَلِيفًا بَيْنَ عَالَمٍ

شَرَابٌ يُدْنِسُ بَيْنَ الْفَقْرِ دَيْتُمْ لَعْنَةُ أَبَوَاتِهِ

**مسئلہ نمبر ۴:** امام ابو عبد اللہ ہارثی نے کہا: جمہور مطلق کا مذہب یہ ہے کہ جو نوع انشاء سے اس کا پانچ حرام ہے خواہ وہ تمغزی ہو یا نہ ہو، اور وہ شراب کہی ہو یا نہ کہی گئی ہو کوئی فرق نہیں، اگر رے نکالی گئی ہو یا کسی دوسری چیز سے نکالی گئی ہے۔ جس نے شراب میں سے کچھ پی لیا اسے شراب کی حد لگائی جائے گی اور جو انگور سے نکالی جائے گی جوہ کی اور نشا آور ہوتی ہے اس کی حرمت پر اجماع ہے خواہ وہ عقل ہو یا کثیر، روا کر چاہے قطرہ بھی ہو۔ اور اس کے علاوہ جو شراب میں جمہور اس کی حریم کا قول کرتے ہیں اور کوئی علاؤ غرہ کے علاؤ لکھل شراب میں اختلاف کرتے ہیں اور اس سے مراد وہ ہے جو نشہ نہیں دیتی۔ اور جو

۵۶ امام مسلم ابو حنیفہ کا کہنا ہے کہ اگر کوئی شخص جس چیز پر انہوں نے اسے لکھا اور کا علاؤ اسے اس میں حقیقت ہے اور وہ اس میں مجاہد ہے اس لیے یہ لکھا رکھنا ہے۔



شراب انکو دے چکا کر بنائی جاتی ہے اہل بصرہ کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ حرمت انکو دے کے شراب پر اور کبھی کشمش کی شراب پر منحصر ہے جو ان دونوں سے بنائی گئی ہو اور ان کے علاوہ کبھی اور کبھی حلال ہے جب تک کہ وہ نشہ نہ لے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ کو اس سے خاص کرتے ہیں جو کھجور اور انکو دے کے چلوں کا ٹھونڈا ہو۔ اس میں ان کی تفصیل ہے۔ ان کا خیال ہے کہ انکو دے کی شراب تخلیس ہو یا کثیر و حرام ہے مگر اسے انتھاکا یا جانے کہ ایک تھائی باقی رہ جائے۔ اور کشمش اور کھجور کی شراب اس کو پکا یا تھیا ہوا حلال ہے مگر چہ اس کو آگ نے ٹھونڈا سا بھی چھو اور ان کی کبھی شراب وہ حرام ہے لیکن اس کی حرمت کے باوجود اس پر حد ثابت نہیں ہوتی یہ اسی صورت میں ہے جب کہ نشہ نہ لے، اگر نشہ لے تو حرام برابر ہیں۔

ہمارے شیخ فقہیام الامام ابو العباس احمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اس مسئلہ میں اختلاف کرنے والوں پر تعجب ہے۔ وہ کہتے ہیں: شراب جو انکو دے کے شراب سے بنائی گئی ہو وہ ٹھونڈی بھی زیادہ کی طرح حرام ہے، اس پر اجماع ہے۔ جب انہیں کہنا جاتا ہے کہ خمر میں عقل کیوں حرام ہے وہ تو عقل کو ضائع کرنے والی نہیں ہے؟ پس یہ کہنا ضروری ہے کہ یہ زیادہ کی طرف دعوت دینے والی ہے یا یہ تعبد و تکلف کی بنا پر ہے۔ اس وقت انہیں کہنا جائے گا: جو تم نے عقلی خمر میں معتد کیا ہے وہی بیوقوفی عقل نیزہ میں موجود ہے پس وہ بھی حرام ہو، کیونکہ ان دونوں کے درمیان صرف نام کا ہی فرق ہے جب یہ تسلیم کر لیا جائے یہ قیاس کی انوار میں سے بلند ترین قسم ہے، کیونکہ اس میں خمر عوام اوصاف میں اصل کے مساوی ہے یہ اس طرح ہے جیسے غلام پر لونڈی کو قیاس کرنا جاتا ہے آزادی کی سرائیت میں پھر تعجب تو امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب پر ہے وہ قیاس میں غلو کرتے ہیں اور وہ قیاس کو اخبار احاد پر ترجیح دیتے ہیں اس کے باوجود انہوں نے اس قیاس جلی کو ترک کر دیا جس کی تائید کتاب و سنت اور امت سے ابتداء کی غلطی کے اجماع سے ہوتی ہے اور اصناف نے یہ قیاس کا ترک ان احادیث کی وجہ سے کیا جن میں سے کوئی بھی صحیح نہیں ہے جب کہ علماء نے اپنی اپنی کتب میں ان کی غلطی بیان کی ہیں اور ان احادیث میں سے کوئی بھی صحیح میں نہیں ہے۔ مزید تفصیل سورہ اکل میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مصنفہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ اس لفظ کی اصل کھانے کے بارے میں ہے ﴿فَمِنْ ثَمَرِهِ﴾ اور شرب الشراب کہا جاتا ہے لیکن مجازاً اس میں کہا جاتا ہے: ﴿لَمْ يَكُنْ خَيْرًا وَلَا مَاءً وَلَا ثَمَرًا﴾۔ شاعر نے کہا:

فَعَامًا يَوْمَئِذٍ مَطَرُ الْمُدَدِ لَا تَقْنَمُ النُّوْمُ إِلَّا صِيَامًا

سورہ بقرہ میں ذہن لَمْ يَنْظُمُوا (بقرہ: 249) کے تحت گزر چکی ہے۔

**مصنفہ نمبر 6۔** ابن عربی رحمہ اللہ نے کہا: یہ آیت مہاجر اور شہر کے کو اور کھانے، پینے اور نکاح کرنے کی ہر لذت سے نفی حاصل کرنے کو شامل ہے اگرچہ ان میں مہالہ کیا گیا ہو اور انتہائی سنگلی ہوں یہ آیت اس ارشاد: ﴿لَا تُحْزَنُوا عَلَيْهِتُمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ لَكُمْ أَوْ كَلَّ مِنْ خِزْمَةٍ لَّيْئَةٍ أَنْ تَخْزِعَ لِجَانِبِهِ﴾ (الاعراف: 32) کی مثل ہے۔

**مصنفہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِذَا مَا أَلْقُوا أَوْ أَسْتَوُوا فَعَبَلُوا الطَّلِبَتِ لَمْ يَلْقُوا أَوْ أَسْتَوُوا لَمْ يَلْقُوا﴾ (التکوین: 1) اللہ تعالیٰ کے ذکر میں ہمارا نہیں ہے اس کا معنی ہے شراب کے



لوگوں پر رحمت ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا لِلَّهِ وَعَلَىٰ رَأْسِهِ**۔ آیت پر بھی اگر بیان لوگوں میں سے ہے تو نعمتہ تعالیٰ نے اسے شراب پینے سے منع کیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: تم نے سچ کہا ہے تم کو کب تک ہے؟ حضرت علیؓ ہی بیٹے نے فرمایا: جب شراب پیے گا تو نشہ میں ہوگا تو فرمایاں گے کہ جب فرمایاں گے گا تو فرمایاں گے گا اور جوں ازم لگائے والے پر اسی کوڑے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے اسے کوڑے لگانے کا حکم دیا تو اسے کوڑے لگائے گئے (۱)۔

حیدری نے ابو بکرؓ برتولی سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: جب جاوید عمرؓ سے آیا تو کہا: اے امیر المؤمنین! قدس میں مضمعون نے نشہ دینے والی شراب پی لی ہے میں جب اللہ کے حق میں سے کوئی دیکھوں تو مجھ پر حق ہے کہ میں دو قسم تک پہنچوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: جو قسم کہہ رہے ہو اس پر گواہ کون ہے؟ انہوں نے کہا: حضرت ابو ہریرہؓ۔ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو باہر اچھڑا دیا اور فرمایا: اے ابو ہریرہؓ کیسے گواہی دینے ہو؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا: میں نے اسے شراب پیتے ہوئے نہیں دیکھا اور میں نے اسے نشہ میں نہ کرتے ہوئے دیکھا۔ حضرت عمرؓ نے جہاد شہادت میں گھر سے ہوا پھر حضرت عمرؓ نے قندہ کو خود انصاف عمرؓ میں تھے اسے حاضر ہونے کا حکم دیا جب قندہ آیا تو جاوید بندہ میں تھا۔ حضرت عمرؓ نے جاوید سے بات کی فرمایا: اس پر کتاب اللہ کا حکم کر۔ حضرت عمرؓ نے جاوید سے کہا: تو گواہ ہے یا قسم ہے۔ جاوید نے کہا: میں گواہ ہوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: تو نے گواہی ادا کر دی پھر اس نے حضرت عمرؓ سے کہا: میں تجھے اللہ کا واسطہ بنا ہوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: تو اپنی زبان کو سنبھال دہشت میں تجھے سخت سزا دیں گا۔ جاوید نے کہا: اللہ کی قسم! یہ حق نہیں ہے کہ تیرے سچا کا بیٹا شراب پیئے اور تو مجھے اذیت دے۔ حضرت عمرؓ نے اسے دھمکایا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا: جو بیٹھے ہوئے تھے اے امیر المؤمنین اتر تجھے ہماری گواہی پر شک ہے تو ان مضمعون کی بیوی و بہن کی بیٹی سے پوچھو۔ حضرت عمرؓ نے ہند کو بلا یا اور اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر پوچھا۔ ہند نے اپنے نہ وہد کے خلاف شہادت دی۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اے قندہ میں تجھے کوڑے لگاؤں گا۔ قندہ نے کہا: اللہ کی قسم اگر میں نے شراب پی ہے جیسا کہ وہ کہتے ہیں تو اسے عمر بھر مجھے تم مجھے کوڑے نہیں لگا سکتے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: کیوں؟ اس نے کہا: کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ**۔

حضرت عمرؓ نے کہا: اے قندہ تو نے ظلم تاویل کی ہے جب تو اللہ سے ادا ہے تو اس سے اجتناب کر جس کو اللہ نے حرام کر دیا ہے، پھر حضرت عمرؓ کو قسم کی طرف متوجہ ہوا اور کہا: تم قندہ کے کوڑوں میں کیا رائے رکھتے ہو؟ قوم نے کہا: امام اخیال ہے تم اسے کوڑے نہ لگاؤ جب تک وہ مر بیٹھ ہے۔ حضرت عمرؓ اس کو کوڑے لگانے سے خاصوں کو روکے، پھر انہیں دیکھا کہ وہ سناٹوں سے کہا: تمہاری قندہ کے کوڑوں کے بارے میں کیا رائے ہے؟ قوم نے کہا: ہم نہیں دیکھتے کہ تم اسے کوڑے لگاؤ جب تک وہ مر بیٹھ ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اللہ کی قسم! اس کا اللہ تعالیٰ سے کوڑے کے تحت طاقت کرتا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں اللہ سے ملوں جب کہ وہ میری گردن میں ہو؟ اللہ کی قسم! اس سے کوڑے لگاؤں گا تم میرے پاس کوڑا لے آؤ، ان کا ظلم اسلم

ایک چھوٹا سا نرم کوڑا لے آیا۔ حضرت عمرؓ نے اسے بڑکواں پر ہاتھ بھیرا پھر اسلم سے کہا: میں نے تجھے تیری قوم کی بری عادتوں پر پایا ہے، تم میرے پاس کوئی لہو کوڑا اور پھر اسے ایک کھل کوڑا لایا، حضرت عمرؓ نے قدام کوڑے لگانے کا حکم دیا، قدام حضرت عمرؓ پر مارا، اس سے لہو اور اسے چھوڑ دیا، گیا پھر دونوں نے حج کیا، قدام حضرت عمرؓ کو چھوڑے، رہا حتیٰ کہ اپنے حج سے واپس آ گئے۔

حضرت عمرؓ ستمیہ کے مقام پر آئے اور وہاں سو گئے جب حضرت عمرؓ اٹھے تو کہا: قدام کو میرے پاس طلعی اور، جاؤ اور اسے میرے پاس لے آؤ اللہ کی قسم! میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے پاس کوئی آیا اور کہا: قدام سے صبح کرو و نہیاد و بھائی ہے جب لوگ قدام کے پاس آئے تو اس نے آنے سے انکار کیا حضرت عمرؓ نے قدام کو بھیج کر لانے کا حکم دیا، حضرت عمرؓ نے اس سے کلام کیا اور اس کے لیے استغفار کیا یہ اس کی پہلی سزا تھی۔

ایوب ابن ابی جحیم نے کہا: اہل بدر میں سے ان کے علاوہ کسی کو شراب کی وجہ سے حد نہیں ملی۔ ابن عربیؒ نے کہا: یہ آیت کی تاویل پر تیسری راہ نکالی کرتا ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے دارقطنیؒ میں روایت کیا گیا ہے: اور حضرت عمرؓ نے ہر قتالی کی حدیث میں جو کچھ ذکر کیا گیا ہے اس پر ولایت کرتا ہے کہ یہ صحیح ہے۔ اس نے اس کو سوچ کیا کہ اگر جو شراب پیتا اور دوسرے کو کام میں لائے، تو شراب پھر شراب پر کسی کو حد نہ لگائی جائے۔ یہ غلط تاویل ہے قدام پر سختی دے اور انہوں نے اس کو پہچان لیا جس کو اللہ نے توفیق دی جیسے حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ میں یہ وجہ۔ شاعر نے کہا:

وإن حراماً لا ذری اندھر پاکیا علی شیخوہ إلا بکیت عو غہ

حضرت علیؓ پر بھی سے مروی ہے کہ شام میں ایک قوم نے شراب پی اور انہوں نے کہا: تمہارے لیے یہ حلال ہے اور انہوں نے اس آیت کی تاویل کی، حضرت علیؓ اور حضرت عمرؓ نے اجماع کیا کہ ان سے تو یہ طلب کی جائے مگر وہ تو یہ کہیں جو توبہ و نوبت و اٹل ہے جو کھانا اکیلا پھر کسی نے یہ ذکر کیا ہے۔

لَا يَهْدِي اللَّهُ الْبَاطِلِينَ اَمْشُوا لِيَهْلُوكُمْ اِنَّهُ يُشْرِكُ مِنَ الصِّدْقِ سَأَلَهُ اَيُّكُمْ وَرِ مَا حَكَمَهُ

لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَعَسَىٰ اَنْ يَلْبِسَ ۝

”اے ایمان والو ضرور آؤ گے کہ تمہیں اللہ تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ شکار سے منع کرے جس تک تمہارے ہاتھ اور تمہارے نیزے نہ کہ پہچان کر اے اللہ تعالیٰ اس کی جو ذلت ہے اس سے منہ دیکھو نہیں جو شخص حد سے بڑھے گا اس (حقیق) کے بعد تو اس کے لیے دراز کہ خواب ہے۔“

اس میں آٹھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں ضرور آؤ گے کہ تمہارا کلام سنیٰ آؤ گا ہے، شکار حرام عام ہوگی معیشت کے ذرائع میں سے ایک تھا اور یہ تمام کے ذریعہ عام تھا اور استعمال تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اس کے متعلق حرام اور حرم کے ساتھ آؤ گے جس طرح بنی اسرائیل کو ہفت کدن کے کام میں سے تھوڑے کرنے میں آؤ گے اجماعاً اور بعض

علماء نے فرمایا: یہ حدیث کے ساتھ زل ہوئی۔ بعض لوگوں نے کہا کہ ہم سن کر حیرت کے ساتھ حرام باندھا ہوا تھا اور بعض نے نہیں باندھا ہوا تھا۔ کئی حکام نے اس سے انکار کیا تو اس میں ان کے حوالہ اور افعال مختلف ہوتے اور ان پر اس کے احکام مشتہر ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کے احوال اور افعال کے احکام دونوں کے حق اور غلطی کی منسوخت کے بیان میں یہ آیت زل فرمائی (۱)۔

**مسئلہ نمبر 2۔** علماء کے دو مختلف قول ہیں کہ اس آیت کے مطابق کون ہیں (۱) وہ احرام باندھنے والے لوگ ہیں یہ امام مالک کا قول ہے (۲) اس سے مراد احرام باندھنے والے لوگ ہیں یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے اور اس کا تعلق تہنواً فیکم کے ساتھ ہے، کیونکہ اختراع کی تکلیف جس کے ساتھ امتلا متحقق ہوتا ہے وہ احرام کے ساتھ ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ احرام نہیں کیونکہ تکلیف احرام نہ باندھنے والے میں بھی متحقق ہوتی ہے کہ اس کے لیے شکار کے امور میں سے شرط رکھی گئی ہے اور شکار کرنے کی نیت ہو اس کے لیے شروع کی گئی ہے، مگر یہ ہے کہ آیت میں مذکور تمام لوگوں کو ہے جو احرام باندھے ہوئے نہ تھے اور جو احرام باندھے ہوئے تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَهْنَوْا فَيَكُمُ احْرَامُ۔ یعنی وہ جس میں تکلیف پائے گا اور تکلیف باندھاؤ گے ناکش ہوئی ہے اگرچہ کثرت وقت میں فرق ہوتا ہے اور ضعف اور شدت میں تباہی ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ اللّٰهِ اٰيَاتٌ بَّيِّنَاتٌ لِّمَنْ هُوَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ۔ اس سے خاص خشکی کا حکام مراد ہے تمام شکار کو یہ غم شام نہیں، کیونکہ روپا کے لیے بھی شکار ہوتا ہے یہ طبری کا قول ہے اور الصییدت مراد الصید (زخم) کا شکار کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: سَأَلْنَا اَيُّوْبَ اَيُّهَا

**مسئلہ نمبر 4۔** وہ تمام کا ارشاد ہے: سَأَلْنَا اَيُّوْبَ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ اللّٰهِ اٰيَاتٌ بَّيِّنَاتٌ لِّمَنْ هُوَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ۔ اس سے خاص خشکی کا حکام مراد ہے تمام شکار کو یہ غم شام نہیں، کیونکہ روپا کے لیے بھی شکار ہوتا ہے یہ طبری کا قول ہے اور الصییدت مراد الصید (زخم) کا شکار کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: سَأَلْنَا اَيُّوْبَ اَيُّهَا

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ نے خصوصاً ہاتھوں کا ذکر فرمایا، کیونکہ شکار کرنے میں ہاتھ کا زیادہ تصرف ہوتا ہے اور اس میں شکاری کتے اور بلیاں اور ہاتھ سے بنائے گئے جال وغیرہ داخل ہیں خصوصاً طور پر نیزوں کا ذکر کیا، کیونکہ ان کے ساتھ شکار کوئی کیا جاتا ہے اس میں تیر وغیرہ بھی داخل ہیں (۳) شکاری کتے اور نیزوں میں سے جن چیزوں کے ساتھ شکار کیا جاتا ہے وہ سورہ کے آغاز میں مذکور ہے۔ اس مسئلہ میں کفایت ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 6۔** جو چیز جال وغیرہ میں واقع ہو وہ اس کے مالک کے لیے ہے اور شکار کوئی جال کی طرف مجبور کرے اور نہ ہو تو اس کے لیے پکڑا نہیں نہ ہوتا تو اس کا مالک اس میں شریک ہو گا اور جو شکار اس کے لیے ہے وہ اس میں واقع ہو جو ہزار میں لگایا گیا تھا وہ جال کی طرح ہے۔ برہوں کے کوتراں کے، انکوں کو لونے جائیں گے اور قدرت ہوگی اسی طرح





میں اس کا اطلاق کرتا ہے (۱۶) الحفیظ کا غلط یہاں عام ہے بر بری اور بکری شکار کو شاق تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد آیا: **وَضَعْنَاهُ فَعَلَيْكُمْ صِيْدًا لِّتَرْكِبُوْهُ مَا ضَمَّ خُصْرَاؤُكُمْ وَرِیَالُی شَكَرًا وَمِنْ غَلَّتْ** اس کا بیان آئندہ آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مفسرہ نمبر 6:** غفل کے شکار میں سے دونوں کے نکلنے اور ان کی قصص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا: ہر دو چیز جو دونوں میں سے حملہ نہیں کرتی مثلاً بلی، کونڑ، بچو اور اس جیسے دوسرے جانوروں کو حرم نہیں کہہ سکتے اور قتل کرے گا تو نہ یہ کہے گا: فرمایا: بھو نے بھیڑیے میرے خیال میں ان کو بھی حرم قتل نہ کرے، اگر نہیں قتل کرے گا تو نہ یہ دے گا یہ کہوں کے بچوں کی مثل ہیں اور جو چیزیں انسان پر نہ لب حود پر حملہ آور ہوتی ہیں ان کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں مثلاً شیر، بھیڑیا، چیتا وغیرہ اسی طرح سانپوں، بچھوؤں، چوہوں، کھوکھوں اور مینگوں کو مارنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسامیل نے کہا: چانچے فواسق ہیں حل و حرم میں انہیں قتل نہ جائے گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فواسق کہا اور اس کے افعال کو بیان کیا، کیونکہ قاضی نسف کے لیے غافل کا وزن ہے اور چھوٹے جانوروں کا قتل نہیں ہوتا تھے کہ مکر کا وصف بیان کیا اور چھوٹے کتے کا کٹنے نہیں ہیں اس واسطے کہ تحت داخل نہ ہوں گے۔ قاضی اسماعیل نے کہا: کانٹے والے کتے کا نقصان سونگوں پر زیادہ ہوتا ہے فرمایا: ان میں سے سانپ اور بچھو ہیں کیونکہ ان سے بھی ڈرایا جاتا ہے اسی طرح بلی اور کراہی لوگوں کے ہاتھوں سے گوشت چک لیتے ہیں۔ ابن تیمیہ نے کہا: بچھو قتل کرنے کا حکم نہ کیونکہ وہ زبردال ہے اور بچہ کو مارنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ خشکیز اور خون کاٹ دیتا ہے جو سفر کو زبردہ ہوتے ہیں اور کوسے کو مارنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ اذخوں کی پیٹھ پر بیٹھتا ہے اور ان کا گوشت کاٹ لیتا ہے۔ امام مالک سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: کوسے اور بلی کو قتل نہیں کیا جائے گا مگر یہ کہ وہ نقصان پہنچائیں۔

قاضی الطیلس نے کہا: بھو میں اختلاف ہے بعض نے اسے سانپ اور بچھو کے ساتھ مشابہت دی ہے۔ فرمایا: اگر بھو کا ابتدا حملت کرے گا تو یہ لوگوں پر سانپ اور بچھو سے بھی زید و حنت ہوتا لیکن اس کی طبع میں حملہ کرنا نہیں ہے جیسا کہ سانپ اور بچھو میں ہے، بھو جب اذیت دی جائے تو وہ سخت لڑتی ہے۔ فرمایا: اگر بھو کسی کے سامنے آئے اور دو اسے اور گردے تو اس کے قتل میں اس پر مکہ نہ ہوگا۔ حضرت عمر بن خطاب سے بھو کے قتل کی مباحث ثابت ہے۔ امام مالک نے کہا: بھو کے قاتل کو کوئی چیز کھانی چاہیے۔ اسی طرح امام مالک نے اس شخص کے بارے کہا جس نے کیکڑا کھکی اور جینی وغیرہ کو مارا۔ اصحاب الراس نے کہا: ان تمام کے قاتل پر کوئی چیز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: حرم دونوں میں سے کسی کو قتل نہ کرے سوائے کانٹے والے کتے اور بھیڑیے کے نو اور اس پر پہلے حملہ کریں یہ ان پر صبر کرے اگر ان کے علاوہ کسی دوسرے کو قتل کرے گا تو نہ یہ دے گا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اگر کتے اور بھیڑیے کے علاوہ کسی دوسرے نے حرم پر حملہ کیا اور اس نے اسے قتل کر دیا تو اس پر کوئی چیز نہ ہوگی اور فرمایا: سانپ، بچھو، کوسے اور بلی کے قتل میں اس پر مکہ نہیں ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ اور ابن کثیر کے اصحاب کا قول ہے مگر امام زفر کا قول مختلف ہے یہی قول اور ای شرمی اور حسن کا ہے اور انہوں نے اس پر بحث یہ پیش کی ہے کہ یہاں بھو بچھو نے مخصوص جانوروں کو حرم کے



لیے قتل کرنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ وہ نقصان پہنچتے ہیں۔ پس اس پر زیادتی کی کوئی وجہ نہیں مگر یہ کہ علماء کسی چیز پر جمع ہو جائیں اور اس کے حلالی میں داخل کر دیں۔

میں کہتا ہوں: تعجب ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر کہ وہ کھیل کی عت کی وجہ پر گنہم پر پکڑی کو کھول نہ کرتے ہیں اور دونوں کو عت قسٹ اور کائے کی وجہ سے کچے پر کھول نہیں کرتے جیسا کہ امام، کتب اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے: امام زفر بن ہذیل نے کہا: ایسا صرف بھیڑیے کو قتل کرے اور دوس نے احرارہ کی حالت میں کسی اور دودے کو قتل کیا تو اس پر فدیہ ہے۔ خود وہ مملوک و بندہ اگر سے یا نہ کرے، کیونکہ وہ بے زبان ہے۔ پس اس کا قتل رائیگاں ہے، یہ حدیث کا رد اور اس کی مخالفت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: بروہ چیز جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا اسے قتل کرنے کی عت کو اجازت ہے اور اس میں پھونسا اور بڑا شکار پر برہنہ خر سوائے کچے جو بھیڑیے اور بچہ کے درمیان پینہ ہوتا ہے۔ فرمایا: بڑی چیز کی اور چھوٹی چیز کی اور وہ چیزیں جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان میں کوئی کفارہ نہیں ہے، کیونکہ یہ شکار میں سے نہیں ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَحْنُوا** **عَنِكَ صَيْدًا لِّمَنْ مَّا ذَلِكُمْ مَحْنًا**۔ یہ دلیل ہے کہ العبدت مراد وہ ہے جو احرام سے پہلے ان پر حلال تھا اور احرام کی وجہ سے ان پر حرام کیا گیا ہے تمام ان سے مترقی اور رخی نے ذکر فرمائی ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ جن کا فدیہ یہ کیوں دیا جاتا ہے، نہ لاکھ نہ فیت دیتی ہے اور کھلی نہیں جاتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ فدیہ نہیں دیا جاتا مگر اس پر جس پر فدیہ دیا گیا ہے ہلی، ناخن اور ان چیزوں کا پھنسا جن کا پھنسا اس کے لیے ہرگز نہیں تھا چونکہ جس کے پھنسنے میں اپنی ذات سے اذیت کو دور کرویتا ہے جب کہ وہ اس کے سر اور داڑھی میں تھی تو یا اس نے اپنے بالوں کی تکلیف کو دور کیا۔ جب وہ ظاہر ہوتی ہے تو قتل کی جاتی ہے، حالانکہ وہ اذیت نہیں دیتی ابو ثور کا قول اس باب میں امام شافعی کے قول کی طرح ہے۔ یہ ابو ثور نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۷:** اگر حدیث نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جانوروں میں پانچ ایسے ہیں جن پر ان کے قتل کرنے میں کوئی گناہ نہیں کو، چیل، بچھو، چروا اور کائے والا کتا" (۱)۔ یہ بخاری کے الفاظ ہیں۔ نبی احمد اور اسحق نے کہا ہے مسلم میں حضرت عائشہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: "پانچ فواسق ہیں ان کو قتل حرام میں قتل کیا جائے گا سب، ابق کو، چروا، کائے والا کتا اور چیل"۔ اہل علم کی ایک جماعت کا یہی قول ہے فرماتے ہیں: کہ اس میں سے صرف ابق کو مارا جائے گا کیونکہ یہ معلق کی تفسیر ہے۔ اور ابو داؤد کی کتاب میں حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ کوئے کو مقررہ مارے اور سے قتل نہ کرے (۲)۔ یہی حد کا بھی یہی قول ہے۔ مجسورہ ملا کا قول حضرت ابن عمر کی حدیث کے مطابق ہے۔ ابو داؤد اور ترمذی میں المسجم العاد (مملوک کرنے والا) درندہ ایہ علت پر تفسیر ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَحْنُوا** **عَنِكَ صَيْدًا** یہ مردوں اور عورتوں اور آزاد و غلام سب کو شامل ہے۔ کہا جاتا

بے زہر، حرام، اور آقا حرام۔ اس کی بنا پر حرمیت جیسے عرب کہتے ہیں، اقبال و قدس، اعراض الوبس کا معنی ہے، اور اس میں داخل ہوا جیسے کہ یہ ہے اسہل و حق صحت (آسانی) میں داخل ہو یا غفلت، زبان، مکان کو شامل ہے، اہرام کی حالت اس کے لئے ساتھ بہت کم ہوگی، نہ ساتھ۔ کچھ عام ہے، اور جس حرام جب کوئی دھرت والے ایٹم میں داخل ہو، اور جس میں داخل ہو یا اہرام یا نہ ہو، لیکن زمانے کی تو یہی حالت ہے اس کا استوار اجازت۔ سے حدیث ہے، اور کان کی تحریک، اور اہرام کی حالت صحت کا قیاس پہنچتی ہے، یہ اس کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر ۹۰۔** مکان کے اعتبار سے حرم اور اس عرصہ میں نہ اور نہ ہند۔ امام شافعی نے عاتق کا اہرام کیا ہے۔ اس سے یہ ایک عاتق کا اور وقت کا انجام، خلیفہ، کون، نہ کہ ہے اور جس نے، ولی منوں کا مینا، کئی یہ تو اس کے ہر اہرام کی اور ہر حرم میں اس میں کھسک کے لیے نہ نکال کر، کچھ کر، اور نہ درخت کا ٹکڑا، نہ جے میرا نہ حرم کا خیمہ، نہ اولیٰ، نہ کر کے کا قاتل، نہ کار، نہ کار، اور امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب کے نزدیک اس پر زہر نہیں ہے۔ اس کی بنا پر اب سے کہی پر جزا ہے، بعد نے کہا، اس کی جزا یہ ہے کہ اس کا سامان بچھن لیا جائے۔ امام شافعی سے بھی یہ مروی ہے۔

یہ اہرام طیفہ کے کہہ دینا، یہ طیفہ کا حرام نہیں، اس کی طرف اس کے درخت کا ٹکڑا بھی صحت نہیں، امام صاحب سے بھی قبضہ میں نے حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث سے جنت نکالی ہے کہ کسی کو یہ موعظہ کے لے لیا، اس سے وہ یہ بھی کہی حد میں جھکا کرتے ہوئے یہ درخت کا ٹکڑا ہونے پر، اور اس کا سامان لے کر، حضرت سعد نے اس شخص کا سامان لے لیا۔ یہ وہی قطعہ کا اتفاق ہے کہ جو یہ یہ صحت میں شکار کرے گا اس کا سامان نہیں لیا جائے گا یہ دلیل ہے کہ وہ قطعہ مستور ہے۔

امام احمد کی حدیث میں ہے کہ حدیث سے جنت بکڑی ہے جس میں ہے ماقبل الشیخ (تحریر کا کیا ہوا) مروی ہے، سو پہلے نے اس پر کھسکے شکار کرتے ہوئے، اس کو بھڑکنے پر انکار نہ کیا۔ اس حدیث میں خلاف کے لیے جنت نہیں۔ یہی ایک حدیث و قدوی نہیں ہے، اور بھی بھی ہو تو اس سلب کے نسخ میں ان کی بات نہیں کہ یہ حدیث سے ثابت ہے سے سامان کر دے۔ نسخے ایسے حرام امور ہیں ان کی وجہ میں کوئی سزا نہیں ہے۔ رقی و مروی حدیث تو یہ ہے کہ وہ فی حرم سے شکار کیا گیا ہو۔ اسی طرح حضرت عائشہ کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک آٹھی کا اور تعداد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑے سے کہتے تھے وہ کھیتا اور بھاگتا تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کہتے تھے کہ وہ درخت سے اٹھ کر اٹھتا تھا تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حیف نہ ہوا۔ ہمارے اس دلیل و روایت ہے جو امام مالک نے اس کتاب سے انہوں نے معہ ابن مسیب سے روایت کی ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر میں ہوں تو حدیث میں ہر آواز اور کھسکوں تو میں اسے پریشان نہ کروں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ بھڑکے لے نہیں لے" اور میان جو ایک ہے اور آخر ہے" حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے نہیں سنا کہ اس طرح سے حرم میں شکار کرنا، امام شافعی سے اس طرح حدیث نہ پڑھیں، ابن سعد کے ساتھ کہ یا تو صحیحین لیا جس آمد یہ ضعیف ہے، شکار کیا گیا تھا، لیکن یہ کہہ صحابہ کرام حدیث صحیحہ کے شکار کی تحریر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد سمجھ گئے تھے جس میں اس میں شکار کر کے کو نہیں لے کر

قرار نہ دیا اور جو چیز شکار کی گئی اس کی ملکیت کو بھی جائز نہ کیا۔ ابن ابی ذؤب نے نبی کریم ﷺ کا قول صحیح میں روایت کیا ہے: "اے اللہ! ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا تھا میں مدینہ کو حرم بنانا ہوں جس طرح انہوں نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور اس کے ساتھ اس کی مثل بھی" اس کا نہ محاس کا نام نہ کا نہ درخت کا نا جائے گا نہ اس کا کار بیگا یا جائے گا۔" چونکہ مدینہ حرم ہے اس میں شکار منع کیا گیا اور اس کے ساتھ جزا کو مطلق کیا گیا جس طرح حرم مکہ کے ساتھ ہے۔ (۱)

قاضی عبدالوہاب نے کہا: یہ قول میرے نزدیک ہمارے اصول پر زیادہ قیاس کے مطابق ہے خصوصاً مدینہ طیبہ ہمارے اصحاب کے نزدیک ہے کہ اس میں نماز مسجد حرام کی نماز سے افضل ہے اور لامانک اور امام شافعی کی محبت میں سے ہے کہ اس پر جزا کا حکم اور سامان چھین لینے کا حکم نہیں لگایا گیا۔ یہ امام شافعی کا مشہور قول ہے اور نبی کریم ﷺ کا قول کا حکم اس پر کوئی حکم نہیں لگا تا ارشاد فرمایا: "مدینہ میرا ہے لے کر ڈور پہاڑ تک حرام ہے جس نے اس میں کوئی بدعت نکالی یا کسی بدعتی کو بنالہ دیا اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس سے نہ فرض قبول کرے گا نہ نفل۔" اس ارشاد میں وید کو مطلق فرمایا اور کفار و کاذبوں کو نہیں فرمایا۔ (۲) اور جو حضرت سعد سے ذکر کیا گیا ہے وہ ان کا مخصوص مذہب ہے۔ کیونکہ صحیح میں ان سے مروی ہے کہ وہ اپنے بھائی کی طرف سے رو کر تہنیت میں ملے تو انہوں نے ایک سلام کو درودت کاٹے ہوئے پایا۔

آپ نے اس سے سامان چھین لیا۔ جب حضرت سعد واپس آئے تو غلام کے مالک ان کے پاس آئے اور غلام کا سامان واپس کرنے کے لیے بات چیت کی۔ حضرت سعد نے کہا: معاذ اللہ! میں وہ چیز واپس کروں جو مجھے رسول اللہ ﷺ نے عطا فرمائی ہے آپ نے انہیں سامان واپس کرنے سے انکار کر دیا (۳)۔ پس اس کا قول (نفلانیہ) اس کا ظاہر خصوص ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر ۱۰** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا فَتَحْتَ نَفْسٍ فَتَحْتُمُوهَا فَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا فَتَحْتُمُوهَا فَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا فَتَحْتُمُوهَا فَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا فَتَحْتُمُوهَا۔ (۱) اور قتل کرنے والا کا قتل اگر فرمایا ہے۔ غلط اور بھول کر کرنے والے کا نہیں کیا۔ یہاں فَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا سے مراد وہ ہوتا ہے جو احرام کے علم کے ہوتے ہوئے کسی چیز کا قصد کرتا ہے۔ قتل اور دہا ہے جو کسی چیز کا قصد کرتا ہے مگر وہ شکار پالیتا ہے اور بھولنے والا وہ ہے جو جان بوجھ کر شکار کا قصد کرتا ہے اور اسے احرام یاد نہیں ہوتا۔ اس کے متعلق علماء کے پانچ اقوال ہیں: (۱) اور قتل کرنے والی ہاتھ سے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: تکفیر جان بوجھ کر قتل کرنے میں ہے۔ انہوں نے خطا میں بھی کفارہ میں حق کی تا کو لوگ آئندہ ایسا نہ کریں۔ (۲) فَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا کا قول غائب طور پر کیا ہے اور اس کے ساتھ ہمار کو لاحق کیا گیا جیسا کہ اصول شریعت میں آیا۔ (۳) غلط اور بھول کر ایسا کرنے والے پر کچھ نہیں۔ یہی قول طبرانی کا ہے اور امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے حضرت ابن عباس اور حضرت سعید بن جبیر سے مروی ہے۔ یہی طاؤس اور ابو ثور کا قول ہے یہی داؤد کا قول ہے۔ امام احمد نے کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا کا غاص ذکر کیا ہے تو یہ دلیل ہے کہ اس کے علاوہ کا حکم اس کے خلاف ہے اور طریقہ یہ کہ اسے اصل ذمہ کی برأت ہے جس نے ذمہ کی مشغولیت کا دعویٰ کیا اس پر دلیل ہے (۴) اس پر ہم غلط اور نسیان کی صورت میں قسم لگایا جائے گا یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ عمر طاؤس، حسن، ابراہیم اور زہری سے مروی ہے۔ یہی قول امام مالک، امام



ہے کہ انا اگر ملک میں تیری عزت کرتا ہوں۔ اس کی مثل یہ ارشاد بھی ہے: اَوْ مَن كَانَ سَيِّئًا فَكَا حَبِيئًا وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ  
يَتُوبُ يَوْمَ يَدْعَاؤُهُمْ فِي النَّارِ اِنَّهُمْ فِي الْاَلْسِنَةِ (الانعام: 122) اس کی تفسیر یہ ہے کہ من ہوئی الظلمت اور اس کی یہ بھی ظلم  
ہے لیس گلیہ شہنشاہ (انشوری: 11) یعنی لیس کھوشی یہ تقدیر تقاضا کرتی ہے جزا مثل کے علاوہ ہے۔ کیونکہ کوئی چیز اپنی  
ذات کی طرف متصف نہیں ہوتی۔ ابو علی نے کہا: اس پر مقتول کی جزا ہے نہ کہ مقتول کی مثل کی جزا ہے اسفات مثل کی جزا کا  
موجب ہے نہ کہ مقتول کی جزا کا۔ یہ امام شافعی کا قول ہے جیسا کہ آئے گا اور قولہ: وَنِ السَّعِيمِ دونوں قرأتوں پر جزا کی  
صفت ہے۔ حسن نے من السعیم پر حا ہے یعنی بیٹن کے سکون کے ساتھ یہ بھی ایک صفت ہے۔ عبد الرحمن نے فجزا اور فجزا  
توین کے ساتھ پر حا ہے اور مثل کو نصب کے ساتھ پر حا ہے۔ ابو اللیث نے کہا: مثل، نفس جزا کے ساتھ منصوب ہے معنی یہ  
ہے ان چیز کی مثل ملکتیں۔ اور حضرت ابن مسعود اور امش فجزا وہ مثل، پر حا ہے یعنی حاکم کو کاہر کرنے کے ساتھ۔ یہ  
قول ہے کہ وہ فکار کی طرف تفسیر کرنے یا شکاری قاتل کی طرف۔

**مسئلہ نمبر 13۔** جزا شکار کو قتل کرنے کے ساتھ ہوتی ہے صرف چڑھنے سے نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے: "وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا فِي بُطُونِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فَكُنْ حَرْشًا لَّكُمُ الْعَذَابُ" (النساء: 25) اس کے لئے پر اک آئے  
اور وہ ذرعیہ تو فرمایا: اس پر کوئی جزا نہیں۔ فرمایا: اسی طرح اگر شکار کا ہتھ یا پاؤں یا کوئی اور عضو کاٹ دیا اور اس کا غصہ مچھ  
سلامت ہے وہ شکار کے ساتھ لائق ہو گیا تو اس پر کوئی جزا نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس پر اتنی مقدار میں جزا ہے جو اس نے  
اس میں کمی کی اور وہ چلا گیا اور معطل نہ ہو اس نے کہا کیا تو اس پر جزا ہے، اگر وہ اپنا بچہ بن گیا اور شکار کے ساتھ لائق نہ ہوا یا اس  
نے اسے گمراہ اور جھوڑا تو اس پر کال جزا ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** جن جانوروں کی جزا کوئی جاتی ہے وہ دو قسم کے ہیں: ایک چوپائے اور دوسرے پرندے۔ چوپائوں  
کی جزا ان کی مثل کے ساتھ دی جاتی ہے جو خلقت اور صورت میں ان کی مثل ہوتے ہیں مثلاً شتر مرغ کی جزا اونٹ کے  
ساتھ۔ وحشی گندھے اور گائے کی جزا گائے کے ساتھ۔ ہرن کی جزا بکری کے ساتھ۔ یہی امام شافعی کا قول ہے اور امام مالک  
کے نزدیک کم از کم جزا ہیرس دی ہے وہ قربانی کا جانور ہے جیسے بھیڑ میں سے جذر (جو چھ ماہ سے زائد ہو) اور باقی جانوروں  
سے علی (دند) ہو اور میں کی جزا بکری تک نہ پہنچے تو اس میں کھانا کھانا یا روزے رکھنا ہے، تمام قسم کے بکوروں میں ان کی  
قیمت ہے سو اے مکہ کے بکور کے۔ مکہ کے بکور میں مری ہے، اس میں یہ سلف کی بکری نہیں ہے۔ جزا یا عاقبت مری اور تمام  
ملوک والے پرندے بکور کے قسم میں ہیں۔ ابن عبد الوہب نے امام مالک سے حکایت کیا ہے کہ مکہ کے بکور میں اور ان کے بچوں  
میں ایک بکری ہے فرمایا: اسی طرح حرم کے بکوروں کا حکم ہے۔ فرمایا: اصل کے بکور میں دو دو دیویوں کا فیصلہ ہے۔ امام ابو حنیفہ  
نے فرمایا: مثل کا اعتبار قیمت میں ہوگا نہ کہ خلقت میں، شکار کی قیمت دو اہم میں اس جگہ کے مطابق لگائی جائے گی جہاں اس  
سے قتل کیا ہے یا قریبی جگہ کا اعتبار ہوگا اگر ایسی جگہ قتل کیا ہو جہاں وہ شکار نہ لگا جاتا ہو پھر اس قیمت سے چاہے توہم کی خرید لے  
یا اس کے ساتھ کھانا خریدے اور مساکین کو کھلانے، ہر مسکین کو نصف صاع گندم دے یا ایک صاع جو دے یا ایک صاع گھجور

[illegible]

اور ان کا توں اگر شیعہ معتبر ہو تو وہ مالِ مقدسوں پر موقوف ہے کیا بیوہ کسی کا جواب یہ ہے کہ وہ مالِ مقدس کا توں کا ذکر نہ کرے  
مجھ سے اور بہادر نے میں نور و فکر کے لیے واجب ہے اور میں کی مجلس نہیں ہے اس کا فیصلہ اسی چیز سے نہیں کی مجلس ہے اور میں یہ  
فصل واقع نہیں ہے اس کو اس کے ساتھ تھا حق کرتا ہے جس میں فصل واقع ہے (اور محض اس کا فیصلہ اس کے بارے میں ہے)

[illegible][illegible]







تذرا تو انہوں نے اپنی لڑکیوں سے اسے مار دیا پھر ان کے دلوں میں لیوا لیا پیدا ہوا (کہہ ہم نے ٹھیک نہیں کیا) وہ حضرت ابن عمر کے پاس آئے انہوں نے سیدہ عرض کیا: آپ نے فرمایا تم میں سے ہر ایک پر ایک ایک مینڈھا ہے۔ انہوں نے کہا: ہم میں سے ہر ایک پر ایک مینڈھا ہے۔ فرمایا: تم پر کتنی کئی ہے۔ فرمایا: تم میں سے ہر ایک پر مینڈھا ہے۔ (۱) انہوں نے کہا: اللہ عز و جل کا حق ہے تم پر جتنی کئی ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے وہ لوگ جنہوں نے جو مارا ان پر مینڈھا ہے ایسے میں اس کے حصے تقسیم کریں گے اور ہر ایک اپنا حصہ کالے کا اور اگلی دلیل اللہ تعالیٰ کا ہے اور شاہ ہے: **وَمَنْ مِّنكُمْ فَتَعْلَمَ فَاَوْفِرْهُ** آؤ **وَيُثَلِّ مَافَقِشَ مِنْ شَعْفِ**۔ یہ خطاب کو ہے اور ہر شکار کو قتل کرنے والا مکمل ایک نفس کو قتل کرنے والا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے ایک نفس کے بدلے پوری جماعت کو قتل کیا جاتا ہے مگر ایسا نہ ہوتا تو ان پر قصاص واجب نہ ہوتا ہم نے اس کے جواب کا قبول کیا ہے یہ بخیر اور ان کے ساتھیوں کا احتجاج ہے، ایسے جو ہم نے کہا: وہ ثابت ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 23۔** امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا: جب ایک جماعت مل کر حرم میں ایک شکار کو قتل کرے اور تمام غیر حرم سے قتل  
ان پر ایک جزا ہے بخلاف اس کے حرم لوگ شکار کو حرم داخل میں قتل کریں، کیونکہ وہیں شکار کوئی اختلاف نہیں۔ امام ہانک نے  
فرمایا: ہر ایک پر کامل جزا ہے وہی بنا پر کہ حرم میں داخلہ کے ساتھ انسان حرم ہو جاتا ہے جس طرح احرام کے تعلیق کے ساتھ حرم  
ہو جاتا ہے دونوں غلطوں میں سے ہر ایک نے اسے اسکی صفت کا ارتکاب کیا جس کے ساتھ کسی متعلق ہے اور دونوں حالتوں  
میں اس صفت کی جنگ کرنے والا ہے اور امام ابوحنیفہؒ کی بحث وہ ہے جو قاضی بزرگ دیوبند نے ذکر کیا ہے فرمایا: اسی میں موازیہ  
ہے کہ احرام میں جنابت نہوت پر ہے اور ان میں سے ہر ایک نے اپنے احرام کے منسوخ عمل کا ارتکاب کیا۔ جب حرم میں غیر  
محرموں نے شکار کو قتل کیا تو انہوں نے ایسے جانور کو کھنکھ کیا جس کا تلف کرنا حرام تھا۔ اس کے قائم مقام ہے کہ اگر ایک  
جماعت ایک جانور کو کھنکھ کرتی تو ان میں ہر ایک جانور کو قتل کرنے والا تھا اور وہ قیمت میں شریک بنوں گے۔

میں نے کہا: امام ابو حنیفہ ہم سے زیادہ تو کوئی ہیں اس دلیل کی وجہ سے ہمارے علماء پر اعتراض کیا جاتا ہے اور ہم سے نہیں کا جدا ہو کا مشکل ہے۔ {2}

**مسئلہ نمبر 24۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **هَذِهِ آيَةُ الْكُفْرِ** اس کا معنی یہ ہے کہ وہ وہاں جب ہدی کا فیصلہ کریں گے تو اس ہدی کے ساتھ دو مقاموں ملات کیے جائیں گے جو ہدی کے ساتھ کیے جاتے ہیں مثلاً اشعار کرنا، عقادہ پینا، اور مقام گل سے کہہ کی طرف بھیجی جائے گی اور کہہ میں اسے صدق کیا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **هَذِهِ آيَةُ الْكُفْرِ** اس سے مراد عیب کا نہیں نہیں، کیونکہ کہہ ہدی اس تک نہیں پہنچتی، کیونکہ کہہ مسجد میں ہے۔ اس سے مراد حرم ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اور ہدائیں نے فرمایا: ہدی کو گل کی طرف بھیجی نہ ضرورت نہیں اس پر کہ چھوٹی ہدی چھوٹے شکار کی وجہ سے واجب ہوتی تھا نہیں اور حرم میں خر ہدی جائے گی اور وہاں عید وہ ہدی اس سے ملے گی۔

مسئلہ نمبر 25۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَوْفُوا بِالْعُقُودِ** عفا کی طرف سے ہے جو کہی ہو



اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ قاضی ایڈمڈ عبد الوہاب نے کہا: شکار کے جڑا میں کسی چیز کو حرم سے نکالنا جرم نہیں، سوائے وہ زوال کے۔ حمار، درہم، بادشیر نے کہا: جب اس نے شکار کیا تو وہاں اس وہ کفار رہے۔ طبری نے کہا: جہاں چاہے کفار رہے۔

وہاں امام احمد حنبلہ کا قول تو اس کی نظر میں کوئی وجہ اور نہ اس میں کوئی اثر ہے۔ وہاں وہ جس نے یہاں جیسا چاہے روزہ رکھے کیونکہ روزہ ایک عبادت ہے جو روزہ رکھنے کے ساتھ خاص ہے بلکہ یہ ہر جگہ ہو سکتا ہے جس طرح دوسرے تمام تقاضات کے روزے ہیں۔ وہاں قول کہ عصام مکہ میں ہوا، کیونکہ وہاں کا بدل ہے اس کی نظر پر ہے اور وہی مکہ کے مساکین کا حق ہے اسی وجہ سے اس کا بدل بھی مکہ میں ہونا چاہیے۔ وہاں جس نے کہا کہ مکہ بھی ہر جگہ ہو سکتا ہے اس سے ہر طعام و رزق کا اعتبار کیا، کیونکہ وہ ہر جگہ نماز ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 28۔** اہل تعاقب کا ارشاد ہے: **اَوْ غُلَّ لَكَ ذُنُوبُكَ** جیسا اہل القدر علی اور العبد علی عین کے لئے فتح اور کسر کے ساتھ روزوں میں ہیں اور دونوں کا معنی مثل ہے یہ کسان کا قول ہے۔ فرماؤ کہ: عبد اللہ الشیخ عین کے کسر کے ساتھ اس کا معنی ہے اس کو جنس ہے اس کی مثل اور عین کے فتح کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے اس کی جنس کے علاوہ شے سے اس کی مثل یہ قول کسان کے معنی روزانہ ہے تو کہتا ہے: **عَنْدِي عَدْلٌ** دراصل میں اندر ہم و عندی عدل و دراصل میں انبیاء۔ کسان کے معنی یہ مروی ہے کہ یہ دونوں جہتیں ہیں۔ یعنی بصریوں کا قول ہے روزوں کا عہد کے اعتبار سے وجہ اقرب میں بلو م کے مقابل ہونا صحیح نہیں ہے۔ انہما یک کے معنی یہ کہ ہر طرف سے ایک دن روزہ رکھے (۱۶) اگرچہ وہ یا نہیں ۱۶۔ سے بھی روزے پڑھو جن میں۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔

تختِ بنِ عمر ماری، نے کہا: کہنا چاہتا ہے کہ جتنے افراد اس شکار سے میرے ہونگے تھے اس سے بڑھ کر معصوم جوہ نے گاؤں پر گھبراہٹ مچا دی تھی۔ افسوس کہ اس واقعہ کا کوئی مستند ثبوت نہیں مل سکا۔

**مسئلہ نمبر 28:** منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ۚ لِمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَهُ السُّلْطَانُ ۚ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** (البقرہ: 255)۔  
 ہے: **وَأَن تَقُولُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۚ فَإِنَّ أَوَّلَ الْبَيْتِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ هُوَ ۚ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ۚ لِمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَهُ السُّلْطَانُ ۚ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** (الحج: 112) یہی  
 لکھا: انیس منہ تعالیٰ نے (بجواب کہ پہلا، انیس) بھوک اور خوف ہاں۔

تعلیمت میں اسی زبان کے حامی ہیں۔ ان کا سراپا ہے کہ یہ شعاۃ استعمل ہوا ہے اس سے حدیث ہے (3) اذ قال طبع الانسان من روضہ بانقہ رہا اسی نے ایمان لکھا انہ پھمما بواللہ تعالیٰ و رب العالمین کہنے پر راضی ہوا۔ الوہاب کا معنی ہے برا



پہلے انکار کیا ہے یہاں اس سے مراد وہ ہے جس کو در یا پھینک دے اور وہ اس پر حیرنے لگے۔ وارقطی نے حضرت ابن عباس سے اس حدیث کو روایت کیا ہے کہ جب حدیث سے مراد وہ ہے جو کلمہ کہا گیا اور طعام سے مراد وہ ہے جس کو در یا پھینک دے۔ حضرت ابو ہریرہ سے اس کی شش مروی ہے یہ صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ طعام سے مراد اس کا مراد ہے یہاں معنی میں ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: طعام سے مراد وہ ہے جو اس کی وجہ سے نصیب نہ ہو (1) اور باقی یوں ان کے ساتھ ایک جماعت کا بھی یہی خیال ہے۔ قوم نے کہا: طعام سے مراد وہ کلمہ ہے جو اس کے پانی اور دوسری بات سے حاصل ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** 1۔ ماہرین مسئلہ نے کہا: پانی پر مراد حیرتی ہوئی پھلی نہیں کھائی جائے گی اور دوسری پھلیاں کھائی جائیں گی اور پانی حیوانات میں سے صرف پھلی کھائی جائے گی۔ یہی ثوری کا قول ہے۔ ابو حاتم خذری کی روایت میں جو ان سے مروی ہے احسن ہے۔ مراد یہ ہے کہ حیرتی ہوئی پانی کا کھانا ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے کہ انہوں نے یہی کلمہ کہا۔ ان سے یہ بھی مروی ہے کہ اجیری (پھلی جس کی پیچھے چوڑی ہوتی ہے اور منہ بھی نکلا ہوتا ہے اور اس کی ہڈی نہیں ہوتی) کا کھانا۔ ثور و کہا ہے ان سے ان تمام کلموں کا کھانا بھی مروی ہے۔ ثور یہی صحیح ہے۔ عبد الرزاق نے ثوری سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے انہوں نے حضرت علی بن عمر سے روایت کیا ہے کہ جرار (کھڑی) اور پھلیاں پاک ہیں۔ حضرت علی سے مراد حیرنے والی پھلی نے کھانے میں اختلاف مروی ہے اور حضرت جابر سے اختلاف مروی نہیں انہوں نے اس کو کھرو کہ ہے۔ یہی قول طحاوی، محمد بن یحییٰ، جابر بن زید کا ہے انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے بموجب سے بحت کھڑی ہے حُرٌّ مَثَّ عَلَیْکُمْ اَلْہِیْئَةُ اور ابو داؤد اور وارقطی کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ابو حضرت جابر بن محمد نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا: "جس سے در یا بہت بے اور جس کو در یا پھینک دے اور جس کو تم پانی پر مراد اور حیرتا ہوا کلمہ تو اسے نہ کھاؤ" (2)

وارقطی نے کہا: عبد العزیز بن عبد اللہ بن وہب بن کیسان میں جابر کے سند میں منقول ہے اور عبد العزیز ضعیف ہے اس سے حدیث نہیں نقلی جاتی۔ سفیان ثوری نے ابو الزہری میں جابر میں وہی سند ہے اس کے سند سے ہی طحاوی روایت کی ہے۔ وارقطی نے کہا: ابو احمد زہری کے ماہر ثوری سے سند کسی نے روایت نہیں کی جب کہ کتب الصحاح، عبد الرزاق، مؤلف اور ابو یوسف وغیرہم نے اس کی نقل نہیں کی ہے۔ ان ترمذی نے ثوری سے معقول روایت کی ہے اور یہی جواب ہے۔ اسی طرح اس کو ابو نعیم، عبد اللہ بن مروان، جری، ابو ہریرہ، حماد بن سلمہ وغیرہم نے ابو ہریرہ سے معقول روایت کی ہے۔ ابو داؤد نے کہا: یہ حدیث ضعیف طریق ہے۔ سند ثوری کی ہے اور وارقطی یہ ہے ابن ابی الدب میں ابی الزہری میں جابر میں وہی سند ہے۔ (3) وارقطی نے کہا: ابو یوسف میں وہی سند ہے ابو الزہری سے معقول روایت کی ہے اور وارقطی نے کہا: یہی سند ہے۔ علی بن مسلم میں انہوں نے اس کو کھرو کہ ذکر کیا جب کہ دوسرے محدثین نے اس کو معقول ذکر کیا ہے۔ وہ کلمہ "ہام ثانی"۔



نہیں کھایا جاتا جیسے خنزیر، کتا وغیرہ اور صحیح ان تمام چیزوں کا کھانا ہے، کیونکہ انہوں نے خنزیر کے کھانے کے جواز پر نص کا حکم کی ہے اور وہ خشکی میں اس کے مشابہ ہے جس کو نہیں کھایا جاتا۔ اور ان کے نزدیک مگر چھ فرش (مسند دی جانور سے اور نفیس) یہ بھی مسند دی جانور ہے) نہیں کھائے جائیں گے، اور ہر وہ چیز جس کی کچلیاں (بڑے دانت) ہوں وہ نہیں کھایا جائے گا، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ہر وہی کاب (کچلیاں والا) کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

ابن علیہ نے کہا: ان انواع میں جو پانی سے باہر نہیں نکلتی ہیں دو یقیناً سبب السبحہ (دریائی شکار) سے ہیں اس پر امام مکی نے سینکڑوں کے بارے میں "المدونہ" میں جو فرمایا اس کا جواب مل گیا، کیونکہ انہوں نے فرمایا: میں نے اس کی نظر میں سے ہے۔ وہ طائن ابی ربارع سے اس کے خلاف مروی ہے، جہاں سے ذکر کیا ہے وہ حیوان کی اکثر زندگی کا اعتبار کرتے ہیں ان سے ابن اتمام کے متعلق پوچھا گیا کہ وہ خشکی کا شکار ہے یا دریائی شکار ہے؟ انہوں نے کہا: جہاں وہ زیادہ رہتا ہے وہاں جگہ کا شکار ہے اور جہاں وہ بچے رہتا ہے اس جگہ کا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، درست یہ ہے کہ ابن اتمام خشکی کا شکار ہے اور چرتا ہے اور دانہ کھاتا ہے (۱)۔ ابن عربی نے کہا: وہ وحیہ ان جو پانی اور خشکی دونوں جگہ رہتا ہے اس میں صحیح ہے کہ اس کو نہ کھایا جائے، کیونکہ اس میں دلیل تکلیل اور دلیل تحریم متعارض ہیں پس احتیاطاً تحریم کی دلیل غالب ہوتی ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَلْبِسُوا قَوْلَ اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد مقيم اور مسافر ہیں جیسا کہ ابو سعید کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اس کی تکلیف کو کھایا جب کہ وہ مسافر تھے اور نبی کریم ﷺ نے بھی کھایا جب کہ آپ مقیم تھے پس اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ مقیم کے لیے حلال ہے جس طرح کہ وہ مسافر کے لیے حلال ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ السبارة سے مراد وہ لوگ ہیں جو مسند پر سوار ہوتے ہیں جیسا کہ امام مالک اور نسائی کی حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے سوال کیا عرض کی: تم مسند پر سوار ہوتے ہیں اور سوار سے پانی پانی کم ہوتا ہے مگر ہم اس پانی کے ساتھ وضو کریں تو ہم بیاسہ رہ جائیں کیا تم مسند کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے" ابن عربی نے کہا: امارے علماء نے فرمایا: اگر نبی کریم ﷺ نے اسے حکم (اس) اخرا دیئے تو اس کے ساتھ صرف بیاس کے خوف کے وقت وضو کرنا جائز ہوگا، کیونکہ جواب سوال پر مرتب ہوا ہے اور اس پر یہ مشکل ہوتا لیکن نبی کریم ﷺ نے وضو کا حکم اس سے قائل کیا اور شرع نے بیان سے آغاز کیا فرمایا: "اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے"۔

میں کہتا ہوں: جواب ان پر مقصود ہوتا اور دوسروں کی طرف تندی نہ ہوتا اگر شریعت کا یہ حکم ثابت نہ ہوتا کہ شریعت کا ایک شخص پر حکم تمام لوگوں پر ہوتا ہے مگر تخصیص کے ساتھ جس پر نص وارد ہو جائے جیسے حضرت زہیرہ کو نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا: "اگر کسی کا بچہ اس کو تو قربانی کر اور تیرے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں" (۲)۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَخُذْ مِنْ حُلِيِّكُمْ حِينَئِذٍ الْخَيْرُ مَا خَلَعْتُمْ عَنْكُمْ مَا تَحِبُّونَ اَمَّا انْ كُنْتُمْ فِي حُلْيَةٍ مِّنْكُمْ فَاَنْتُمْ كَالْغَنِيِّ

ہے یا الصید یعنی الصید ہوگا اس بنا پر کہ مفعول کا فعل کے ساتھ نام رکھ لیا جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ یہ انصاف ہے، کیونکہ علماء کا اجماع ہے کہ حرم کے لیے اس شکار کا قبول کرنا بھی جائز نہیں جو اس کو پہنچا گیا ہو اور اس کا خریدنا اور اس کا بیچنا کرنا بھی جائز نہیں اور کسی اعتبار سے اس کی ملکیت کی تجدید جائز نہیں اس میں علماء کو کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **مَنْ ذَرَفَ عَنْكَ لَمْ يَصِدْ** اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے اور نیز اس کی دلیل حضرت صعب بن جشمہ کی حدیث ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** علماء کا اختلاف ہے اس بارے میں جو حرم شکار میں سے کھاتا ہے۔ امام مالک، امام شافعی ان کے اصحاب، احمد اور اسحاق سے مروی ہے اور حضرت عثمان بن عفان سے بھی یہ مروی ہے کہ حرم کے لیے اس شکار سے کھانے میں کوئی حرج نہیں جب کہ وہ اس کے لیے شکار نہ کیا ہو کیونکہ ترمذی، نسائی اور ابوداؤد قلنی نے حضرت داؤد سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”خفگی کا شکار تمہارے لیے حلال ہے جب کہ وہ تم نے اسے شکار نہ کیا ہو یا تمہارے لیے شکار نہ کیا ہو“ (1) ابویسٰی نے کہا: یہ باب میں احسن حدیث ہے۔

نسائی نے کہا: عمرو بن ابی مرزؤہ اس حدیث میں قوی نہیں اگرچہ امام مالک نے ان سے روایت کی ہے اگر حرم اس شکار سے کھائے جو اس کے لیے شکار کیا گیا ہے تو روایت دے۔ حسن بن صالح اور ابوداؤد اجماعی کا بھی یہی قول ہے امام مالک کا قول اس شکار کے بارے میں مختلف ہے جو بین حرم کے لیے شکار کیا گیا ہے۔ امام مالک کے نزدیک مہر مذہب یہ ہے کہ حرم اس شکار سے نہ کھائے جو زمین حرم یا غیر زمین حرم کے لیے شکار کیا گیا ہو اور حضرت عثمان نے جو اپنے ساتھیوں کو کہا: اس کو نہیں لیا، جب شکار کا گوشت پیش کیا گیا جب کہ وہ حرم سے (آپ نے فرمایا تھا) کہ ذرہ میری مثل نہیں، کیونکہ میری وجہ سے یہ شکار کیا گیا ہے۔ اہل مدینہ کے ایک گروہ نے یہی کہا ہے امام مالک سے یہ بھی مروی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب نے کہا: حرم کے لیے شکار کا کہ ناہر حال میں کھانا جائز ہے جب کہ اسے غیر حرم نے شکار کیا ہو خواہ وہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا شکار نہ کیا گیا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ظاہر ارشاد ہے: **وَيُفْسَلُوا الْقَيْدُ وَتَنْتَضَمُ حُرْقُ** تم شکار نہ کرو جب کہ تم حرم ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا شکار حرام کیا ہے اور اسے قتل کرنا حرموں پر حرام کیا ہے نہ کہ وہ حرام کیا ہے جو کسی غیر نے شکار کیا ہے۔ اور سہری کی حدیث سے بحت بکڑی ہے، سہری کا نام زید بن کنبہ ہے۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وحشی کو دھمکے کے بارے میں دو بت کی ہے جو قرطبی تھا آپ نے حضرت ابوبکر کو قسم دیا کہ اپنے ساتھیوں میں تقسیم کرو۔ یہ امام مالک و غیرہ کی حدیث میں ہے۔ نیز ابو قتادہ کی حدیث سے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس سے بحت بکڑی ہے جس میں ہے کہ انہما من لفطۃ اظہر کبوا اللہ (2) یہ دو کھانا ہے جو اللہ نے تمہیں کھلایا ہے۔ یہ حضرت عمر بن خطاب: ایک روایت میں حضرت عثمان بن عفان کا قول ہے حضرت ابوجہر، حضرت زبیر بن العوام، عباد، عطاء اور عہد بن زبیر کا قول ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حرم کے لیے کسی حال میں شکار کا کھانا جائز نہیں ہے خواہ وہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا

1۔ جامع ترمذی، کتاب النکاح، جلد 9، صفحہ 104۔ حسن بن داؤد، کتاب النکاح، باب لہم الصید نصحرہ، حدیث 1577، صحیح ابوالقرآن علی بن ہشیر

2۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، جلد 1، صفحہ 380



شکار نہ کیا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: **مَنْ ذَرَفَ عَلَيْكُمْ صَيْدًا فَلَاحِقَ مَا فِيكُمْ مِنْكُمْ حَرَامٌ**۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ حکم ہے۔ طاؤس، جابر بن زید، ابو اسحاق نے بھی یہی فرمایا ہے، ثوری سے بھی یہی مروی ہے اور اسحاق نے بھی یہ کہا ہے اور انہوں نے حضرت مصعب بن جہامؓ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ پر کو حشری گدھا ہار پہنچایا جب کہ ایوان میں تھے یا درون میں تھے و رسول اللہ ﷺ نے انہیں واپس کر دینا فرمایا: جب رسول اللہ ﷺ نے میرے چہرے پر پریشانی دیکھی تو فرمایا: ”تم تجھے واپس نہ کرنے مگر ہم احرام باندھتے ہوئے ہیں“ (۱۱) اس حدیث کو ائمہ نے ذکر کیا ہے اور یہ لفظ امام مالک کا ہے۔ ابو عمر نے کہا: سعید بن جبیر، مقسم، وطاح اور طاؤس کی حدیث سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت مصعب بن جہامؓ نے رسول اللہ ﷺ پر حشری گدھے کا گوشت پیش کیا۔ سعید بن جبیر نے اپنی حدیث میں کہا: حشری گدھے کا پچھلا حصہ پیش کیا آپ نے اسے واپس کر دیا اس کا خون گر رہا تھا گویا وہ اس وقت میں شکار کیا گیا تھا۔ مقسم نے اپنی حدیث میں کہا: حشری گدھے کی ٹانگہ پیش کی۔ وطاح نے اپنی حدیث میں کہا: شکار کا بازو پیش کیا گیا تو آپ نے اسے قبول نہ کیا اور فرمایا: ہم حرم ہیں۔ طاؤس نے اپنی حدیث میں کہا: بعداً من لحم صید شکار کے گوشت میں سے بازو پیش کیا۔ اسماعیل نے علی بن مدینی سے انہوں نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے اس جرأت سے انہوں نے ضمن بن مسلم سے انہوں نے طاؤس سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے ”مگر ان میں سے بعض“۔ حضرت ابن عباسؓ سے انہوں نے زید بن ارقم سے روایت کیا ہے اسماعیل نے کہا میں نے سلیمان بن حرب کو اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہوئے سنا کہ وہ نبی کریم ﷺ کے لیے شکار کیا گیا تھا اگر آپ نہ ہوتا تو اس کا کھانا جائز ہوتا۔ سلیمان نے کہا: وہ چیز جو اس پر دلیل ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کے لیے شکار کیا گیا تھا حدیث میں ان کا یہ قول ہے کہ آپ نے اسے دو واپس کر دیا جب کہ اس کے خون کے قطرے گر رہے تھے گویا وہ اس وقت شکار کیا گیا تھا۔ اسماعیل نے کہا: سلیمان نے اس حدیث کی تاویل کی، کیونکہ وہ تاویل کا مخفی تھا۔

رضی امام مالک کی روایت تروہ تاویل کی محتاج نہیں، کیونکہ حرم کے لیے شکار کو زندہ پکڑنا جائز نہیں اور نہ اس کا ذبح کرنا جائز ہے۔ اسماعیل نے کہا: سلیمان بن حرب کی تاویل پر تمام احادیث مرفوعہ اس میں غیر مختلف ہوں گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 8**۔ جب کوئی شخص احرام باندھے ہو اور اس کے ہاتھ میں یا اس کے گھر میں اس کے گھر والوں کے پاس شکار ہو تو امام مالک نے کہا: اگر وہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس پر اس کا چھوڑنا واجب ہے اور اگر اس کے گھر والوں کے پاس ہو تو اس کا اس پر چھوڑنا واجب نہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ، امام احمد بن حنبل کا قول ہے اور ایک قول میں امام شافعی نے کہا: اگر وہ اس کے ہاتھ میں ہو یا گھر میں ہو اس پر اس کا چھوڑنا واجب نہیں۔ لیکن ابو ثور کا قول ہے۔ مجاہد و عبد اللہ بن حمرہ سے اس کی مثل مروی ہے۔ اور امام مالک سے مروی ہے اور ابن ابی لیلیٰ، ثوری، امام شافعی نے دوسرے قول میں کہا: اس پر اس کا چھوڑنا واجب ہے خواہ وہ اس کے گھر میں ہو یا اس کے ہاتھ میں ہو اگر اس نے اسے نہ چھوڑا تو حلال ہو گا اس کے چھوڑنے والے قول کی وجہ سے تعالیٰ کا یہ

اور ارشاد ہے: ﴿مَنْ ذَرَفَ عَيْنًا فَهُوَ مُخْرِقٌ مِلَّةً﴾۔ ملک اور تصرف میں عام ہے اور اس کو بکڑے رکھنے والے قول کی وجہ سے ہے کہ جو چیز اور وہی ابتدا میں مانگتے ہیں وہ اس کی ہمیشہ ملک میں رکھنے کے مناسب نہیں اس کی اصل نشان ہے۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اگر غیر حرم، مقام صل میں شکار کرے پھر اسے حرم میں لے آئے تو اس میں اس کے لیے ہر قسم کا تصرف جائز ہے (یعنی) ذبح کر اس کا گوشت کھا آ۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: چار نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ یہی اعمیٰ کا ارشاد میں پایا جاتا ہے پس حرم میں طلال کے لیے جائز ہو گا جیسے روٹنا اور ارشاد ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں (۱)۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ جب حرم، طلال کی بچھڑ پر راہنمائی کرے پھر طلال اسے قتل کرے تو اس میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور ابو ثور نے کہا: اس پر کوئی شے نہیں ہے، یہی ابن اسحاق کی کا قول ہے۔ کوئیوں کا کہنا: اس میں ہر قسم کا جابجائی کی ایک جماعت نے کہا: اس پر جڑا ہے کیونکہ حرم نے اپنے اہرام کے ساتھ آج تھوڑا تھوڑا حرام کیا تھا پس وہ ولایت کی وجہ سے ممانع ہو گا جیسے وہ شخص جس کے پاس ولایت رکھی تھی جو جب وہ بوری کی پوری کرنے پر راہنمائی کرے۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ اس حرم کے بارے میں اختلاف ہے جب وہ کسی دوسرے حرم کی شکار کی طرف راہنمائی کرے۔ کوئیوں اور اشہب مانگی کا خیال ہے کہ ان میں سے برائے پر جڑا ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور ابو ثور نے کہا: جزا تو اس حرم ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مَيْمُونًا فَهُوَ كَقَتْلِ آتَمٍ﴾۔ وجہ کا طلاق نہیں ہے نہ جو ہے یہ کسی دوسرے کے اتفاق کی دلیل ہے، کیونکہ وہ ولایت کرنے والا ہے، پس اس کی ولایت کی وجہ سے جلی اہرام نہیں ہوئی جیسے کوئی غیر حرم میں حرم کے بچھڑ پر ولایت کرے کوئیوں اور اشہب نے یہی کہہ کریم بن ابیہم کے قول سے استدلال کیا ہے جو ابو ثور کی حدیث میں ہے اہل الشریعہ (۲) کی تہم نے اشارہ کیا کہ یہ ہے؟ یہ جزا کے وجہ پر ولایت کرتا ہے۔ یہاں قول اعمیٰ ہے۔ ولہذا امام

**مسئلہ نمبر 12**۔ جب کوئی درخت مقام صل میں آکا ہو اور اس کی شاخیں حرم میں ہوں پھر شکار اس حصہ سے کیا تو اس میں جڑا ہے، کیونکہ اس نے وہ حرم سے بکڑا ہے۔ اور اس کی اصل حرم میں ہو اور اس کی فروع صل میں ہو اس سے بکڑا ہے گئے شکار کے بارے میں ہمارے علماء کا اتفاق ہے۔ جزا اصل سے اعتبار سے ہے اور فروع کی طرف دیکھنے کے اعتبار سے اس کی نفی ہے۔

**مسئلہ نمبر 13**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلْيَقُولُوا لِلّٰهِ عِزًّا﴾۔ اس کا تفسیل و ترجمہ کے بعد یہی اور تفسیر ہے پھر ترجمہ میں سہانہ کے لیے قیامت اور آخرت کا مرثیہ ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم

جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّةَ الْهَيْثَ الْحَرَامَ قَبِيلًا لِّشَاقِصٍ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْقَدَمَ  
وَالْقَلَّاءَ بِدَا ۖ وَلَئِنْ لَّمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السُّبُوتِ وَمَا فِي الْأَنْفُسِ وَأَنَّ اللَّهَ  
يَكْفُلُ كَيْفَ عَلَيْهِمْ

”یہاں ہے اللہ تعالیٰ نے یہ صبر کرنا ہے جو کایا حاکم لوگوں کے لیے نیز حرامت والے مہینوں اور حرم

کی قربانی اور نکلے میں پڑے ہوئے جانوروں کو کھانا کہ تم خوب جان لو یقیناً اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ اس میں  
میں ہے اور جو کچھ میں میں ہے اور یقیناً اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔  
اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتٍ يَأْبَاهُ بَعْضُ أَلْسِنَةٍ** یعنی خلق ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ کو کعبہ  
اس سے کہا جاتا ہے کیونکہ وہ چنار ہے اور عرب کے، کھڑکھر گول اور پتھور ہیں۔ بعض نے فرمایا: کہ یہ کو نام اس سے دیا گیا  
ہے کہ وہ ظاہر اور مشہور ہے جس پر بھی ہوئی چیز ہار (ظہر) اور کعبہ کہلاتی ہے خواہ وہ گول ہو یا گول نہ ہو وہی سے کعب  
لقد مر اور کعب لفظا پاؤں کا ٹھنڈا اور کھانا کھنڈ۔ کعب شادی العروۃ جب عورت کے سینہ پر پستان ظاہر ہوں۔ اور اس کو  
النبیۃ اس سے کہ جاتا ہے، کیونکہ محبت اور پیاروں والا ہے یہ البیت میں حقیقت ہے اگرچہ اس میں کوئی ساکن نہ ہو۔ فقہ  
تعالیٰ نے اس کو انحراف کہا، کیونکہ اس نے اسے حرمت والا بنایا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہہ کہ اللہ نے حرم بتایا ہے  
اور لوگوں نے اس کو حرم نہیں بنایا ہے“ (1)۔ اس کا ذکر تفصیل سے گزر چکا ہے۔ الحمد للہ

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **قِيَّتِ الْإِنْسَانُ** یعنی لوگوں کی صراح اور معاش کا باعث ہے، کیونکہ لوگوں کو اس کے  
ذریعے ان طے سے سنا پر باقیہ ما یعنی بتعویض ہے۔ بعض نے فرمایا: قیۃ، بتعویض بيشما انعماء۔ اس کا عاں عاں نے قیۃ  
پر حاسب یہ دونوں دو کے ساتھ تھا وہ اصل کسرہ کی وجہ سے یا سے بدل گئی ہے۔ بعض نے کہا: قوام۔ علاوہ نے فرمایا: ان اشیاء کو  
لوگوں کے بے قیام بنانے میں حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا تو وہ کسی جبلت میں خود مقابلہ قطع خلق ایک  
دوسرے سے اعراض، لونا، نارت، ٹری، کس کرنا اور انعام لینے جیسی مضامین بھی پیدا فرمائیں جس حکمت و لہجہ اور مشیت اولیت  
میں ضروری تھا کہ کوئی انہیں روکنے والا ہو جس کے ساتھ حالات درست رہیں اور کوئی روکنے والا ہو جس کے ساتھ انہیں تمام ہو۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنِّي جَاعِلٌ لِّلْإِنْسَانِ مَخْلُوقًا** (بقراءہ: 30) اللہ تعالیٰ نے انہیں خرافت کا حکم دیا اور ان کے امور کو  
حکم کیا اور انہیں تاراع سے روکے اور انہیں باہمی الفت پر ابھارے اور قطع خلقی سے روکے، عالم کو مظلوم سے روکے  
اور ہر بات کو اس پر ثابت کرے جس پر دو غالب ہے۔ ابن اقماع نے روایت کیا ہے فرمایا: ہمیں مالک نے بتایا کہ حضرت  
عائشہ من مٹاں جو پتھر فرماتے تھے: امام اس سے زیادہ روکتا ہے جتنا کہ قرآن روکتا ہے۔ یہ قول از عمر رضی اللہ عنہما نے ذکر کیا ہے اور  
سلطان کا ایک سال کا ظلم لوگوں کے ایک لمحہ غلطی سے کم نقصان دہ ہے جس نے اللہ تعالیٰ نے اس کا نیکو کے لیے خلیفہ بنایا تاکہ  
اور اس کی رائے پر جاری ہو اور اللہ تعالیٰ اس کے اریع امور کے حد سے تجاوز کرنے سے روکتا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے  
دلوں میں بیت الحرام کی عظمت پیدا فرمائی اور ان کے نفوس میں ہیبت ڈالی۔ اور ان کے درمیان اس کی حرمت کو ظہیر کیا جس  
اس کی طرف بنا دینے والا محفوظ ہو گا اور جو بھوکا جائے گا اس میں محفوظ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ**  
**خُرْقَاءَ أَوْدَانِهِ فَيُغْلِبُ الْإِنْسَانَ** (احکوت: 67) کیا انہوں نے (غور سے) نہیں دیکھا کہ ہم نے بنا دیا ہے حرم کو

اسی والا، حالانکہ چک لی جاتا ہے لوگوں کو ان کے پاس سے۔

نہار نے فرمایا: جب یہ جگہ مخصوص ہے تو ہر مظلوم یہاں نہیں پکڑا جائے گا ورنہ ہرنے والا یہاں سے نہیں اٹھایا جائے گا۔  
اللہ تعالیٰ نے حرمت دے کر اس کی ایک دوسری بناء کا وہ بنا دیا۔

**مسئلہ نمبر 3۔** یہ اسم جنس ہے اور مراد بالاسماع تین جہتیں ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے عربوں کے دلوں میں ان کی حرمت بنا کر رکھی وہ ان جہتوں میں کسی قسم کی خوف زدہ نہیں کرتے تھے اور انسان میں خون کا مظاہرہ کرتے تھے اور ان میں بد-  
لیٹے جتنے حتیٰ کہ ایک شخص اپنے باپ کے قتل یا بیٹے اور بھائی کے قتل سے متاثر ہو کر اسے بھی اذیت نہ پہنچاتا تھا انہوں نے ان  
میں زمانہ کا تہاں حصہ قطع کیا اور ان میں سے نہیں مینے متواتر بنائے جن میں وہ آرام و سکون ہے۔ جتنے تھے اور امن ہو سکے  
سے زمین میں سفر کرتے تھے اور انہوں نے ایک زمین نصف مال میں بنایا تھا وہ بھی محرم تھا اور وہ جب کا مینہ ہے اس کو  
روپ مصر کیا جاتا تھا اور اس کو جب الاصل بھی کہا جاتا تھا، کیونکہ اس میں لوہے کی آؤ نہیں مٹی کی جاتی تھی اس کو متصل لا سٹہ  
بھی کہا جاتا تھا، کیونکہ عرب اس زمین میں اپنے تجاروں سے لوہا لے لیتے تھے یہ قریش کا مینہ ہے۔ اور کوفہ بنی نموس نے اسی  
نام سے تعبیر کیا ہے:

شعر بنی نمیۃ والہذا اذا سبقت منہا انما

نہا کریم میں نتیجہ بننے اس کو شہر اللہ کہا یعنی شہر آل اللہ اور اہل حریم کو آل اللہ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی اقوال ہے کہ شہر اللہ مراد لیاؤ  
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس پر مٹی فرمائی، کیونکہ بہت سے عرب اس کو حرمت والا مینہ خیال نہ کرتے تھے (2)۔ ان شاء اللہ سببوں  
کے اور سورہ ہودہ میں آئیں گے، پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں ابھام کیا اور اس کی گروہی مذہبوں پر ہدی اور عطا ہو کر دی فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** جب وہ اذیت جتنے تھے تو اس کا خون نہ لیتے تھے یا اس کو جو توں کاہرینہ دیتے تھے یا ایک شخص کو وہ  
ہار بن لیتا تھا مینا کہ سورت کی ابتدا میں گزرا ہے کوئی اسے پریشان نہیں کرتا تھا جب وہ اسے ملتا تھا اس کے اور اس کی عتاب یا  
ظلم کے اور میراں یہ جدا اور فیصلہ دیتا تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کا حکام بھی یاد اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حق کو بین فرمایا  
اور اپنے دین کو ایک تقیم میں پر دیا اور حق اپنے نصاب کی طرف لوڑ اور امامت اس کی طرف منسوب کی تھی اور اس کا وہ جو حقوق  
پر رکھا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا الصُّلْحَ بَيْنَنا وَبَيْنَهُمْ قَائِمًا** (النور: 55) اور وہ  
فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے عہد کیا ہے کہ تم میں سے اور نیک شخص کے کہ ضرور رطیف بنائے گا انہیں۔

سورہ بقرہ میں امامت کے احکام گزرا چکے ہیں ان کے بعد وہ کی ضرورت نہیں۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ذَٰلِكَ لِمَنْ اِشْرَكْنَا**، ذلک کا ارشاد اس طرف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان امور کو امامت عطا فرمایا  
ہے مٹی پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ اس لیے کیا تاکہ تم جن کو کہ اللہ تعالیٰ آجائوں اور زمین کے امور کی تقسیم چاہتا ہے اور اسے  
لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی تہار دی مٹی اور بعد والی مصلحتوں کو چاہتا ہے پس اپنے کفر کی حالت پر اس کے لطف کو دیکھو (3)۔



سے لٹکتی جہاں کی پیداوار اپنے رب کے حکم سے اور جو فراب ہے نہیں لٹکتی اس سے (پیر اور) غرضیل مطاہ۔

اس آیت کی مثال یہ ارشاد بھی ہے: **أَوْ تَجْعَلُ الْيَقِينُ الْمُؤْمِنُ غُلُومًا أَوْ تَعْدِلْ عَلَيْهِمُ الثَّنَاءَ** (من) کیا ہم بنادیں گے انہیں جو ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے ان لوگوں کی مانند جو افساد پر پا کرتے ہیں زمین میں یا ہم بنادیں گے پرہیزگاروں کو فساد کی طرح۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوْ حَسِبَ الْيَقِينُ الْجَهَنَّمَ الشَّيْءَ أَنْ تَخْضَلَكُمُ كَالْيَقِينِ الْمُؤْمِنُ غُلُومًا أَوْ تَعْدِلْ عَلَيْهِمُ الثَّنَاءَ** (والہام: 21) کیا خیال کر رکھا ہے ان لوگوں نے جو مذکاب کرتے ہیں براہیوں کا کہ ہم بنادیں گے انہیں ان لوگوں کی مانند جو ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے۔

غیبت، طیب کے مساوی نہیں ہوتا نہ مقدار میں، نہ خرج کرنے میں، نہ مکان میں، نہ ذوق میں۔ پاکیزہ و دائمی جہت سے لیتا ہے غیبت یا کیں جہت سے لیتا ہے، پاکیزہ و جہت میں ہے، غیبت و درخ میں ہے۔ یہ بالکل واضح ہے اور زبانی کی حقیقت ایک جہت میں ایسا رہتا ہے اس کی شکل استقامت (سیدھا ہونا) ہے اور اس کی ضد انحطاط (نیڑھا ہونا) ہے جب معاملہ اس طرح ہے تو یہ مسئلہ بنتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ بعض علماء نے فرمایا: بیخ فاسد ضح کی جائے گی اور باہر کے حوالہ سے قائم نہیں رکھی جائے گی اور نہ بنانا کے تغیر سے قائم رکھی جائے گی، کیونکہ اس کے قائم رکھنے میں بیخ صحیح کے ساتھ برابر ہو جائے گی، بلکہ اسے ہمیشہ قائم کیا جائے گا اور مشتری کو خن و اہس کی جائے گی اگر وہ اس پر قابض ہو چکا ہو اگر اس (بائع) کے ہاتھ میں تلف ہو گئی تو وہ اس کا خاص ہوگا، کیونکہ وہ امانت پر قابض نہیں ہوا تھا بلکہ شہرہ فدی کی وجہ سے قابض ہوا تھا۔

بعض علماء نے فرمایا: بیخ کو قائم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ بیخ ضح کی جائے گی اور اس کے فوت ہونے کے بعد روٹی جائے گی تو بائع پر اس میں ضرر اور خن ہوگا اور وہ مسلمان جو سو روپے کے برابر تھا وہ جب بائع کو لوٹائی جائے گی تو وہ بیس روپے کے برابر ہوگا اور مال میں حکومت نہیں ہے۔ پہلا قول واضح ہے، کیونکہ آیت عام ہے اور نئی کریم میں پہنچنے سے فرمایا: "جس نے ایسا عمل کیا جس پر ہمارا امر نہیں ہے وہ رہے" (۱)۔

میں کہتا ہوں: جب مسائل فقہ میں عدم استواء میں اس سخی کو تلاش کیا جائے گا تو وہ کثرت سے ملیں گے اس میں سے ناسیب کا مسئلہ بھی ہے۔

**مسئلہ نمبر 3**۔ جس نے مضمون یہ جگہ پر مکان بتایا اور دست لگایا تو اس نارت اور دست کو کاٹنا لازم ہے، کیونکہ وہ ضحیت ہے اور اسے لوٹایا جائے گا، جب کہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے: اس کو نہیں اکٹھا جائے گا اور اس زمین سے مالک سے قیمت لے لے گا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول لبس لعدلی ظاہر حقی (2) ظالم کے لیے دینی حق نہیں ہے۔ رد کرتا ہے۔ ہشام نے کہا: انصاف الظالم سے مراد وہ ہے جو دوسرے کی زمین میں درست لگا دے تاکہ اس کا حق ہو جائے۔ امام مالک

سے نہا، تعریق لفظ سے مراد ہر وہ شخص ہے جو بغیر حق کے کوئی چیز لینا ہے یا کنواں کھودتا ہے یا درست لگاتا ہے۔ ازم، ملک نے فرمایا: جو زمین غصب کرے پھر اسے کاشت کرے یا کرانے پر ہے یا پھر غصب کرے اس میں رہائش رکھنے والے کو لڑائے پڑے پھر اس کا ملک اس کا شوق ہو جائے تو رہائش رکھنے کا کرے یا غصب پر ہوگا اور غاصب نے دوسرے سے جو کرایہ لیا تھا وہ بھی واپس کرنا ہوگا اور جب کوئی شخص اس گھر میں نہ رہے یا زمین کو کاشت نہ کرے اور اسے معطل کر دے تو وہ زم مالک کا مستحق و مذہب یہ ہے کہ اس پر کچھ نہیں ہے۔ اور ان سے یہ بھی مروی ہے کہ اس پر گرا یہ ہے۔ وگرنہ اس کو اختیار کیا ہے، نبی ا، م شافعی کا مذہب ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "خالم کے لیے کوئی حق نہیں ہے۔"

ابو داؤد نے بیان ہر سے روایت کی ہے کہ وہ آدمی جھگڑانے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے ایک نے دوسرے کی زمین میں کھجور کے درخت لگائے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ زمین والے کے حق میں کیا اور کھجوروں والے کو کہا کہ وہ اپنی کھجوریں نکال لے فرمایا، انہوں نے دیکھا کہ ان کھجوروں کی جڑوں کو کھینچ کر ان کے ساتھ مار دیا جیسی کہ وہ نکالی تھیں جب کہ وہ مکمل کھجوریں تھیں۔ یہ نہیں ہے۔ ابن حبیب نے کہا: اس میں حکم یہ ہے کہ زمین والے کو ظالم پر اختیار ہے مگر چاہے تو اختیار ہوئے درختوں کی قیمت دے کر انہیں روک لے، اگر چاہے تو انہیں اکھڑ دے اور اکھڑنے کی اجازت غاصب پر ہوگی۔

دارقطنی نے معمر بن عتوبہ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے کسی قوم کے گھر میں ان کی اجازت سے گھر بنایا تو اسے گھر کی قیمت دلی جائے گی اور جس نے ان کی اجازت کے بغیر گھر بنایا تو اس کے لیے گھر توڑنا ہوگا" (۱۶)۔ ہر سے علماء نے فرمایا: اس کے لیے قیمت ہوگی، کیونکہ اس نے ان کی جگہ پر مکان بنایا جس کی منفعت کو وہ مالک تھا یہ اس طرح ہے کہ جس نے کسی شہر کی وجہ سے مکان بنایا یا درست لگائے تو اس کے لیے حق ہے اگر مال کا مالک چاہے تو اسے اس کی قیمت دے دے جس حالت پر وہ قائم ہے۔ اگر وہ انکار کرے تو جس نے عمارت بنائی یا درخت لگائے اسے کہا جائے گا: اسے غلامی زمین کی قیمت دے دے۔ اور اگر وہ انکار کرے تو وہ دونوں شریک ہوں گے۔ ابن المنذر نے کہا: اس نے اشتراک کی تفسیر یہ ہے کہ غلامی زمین کی قیمت لگائی جائے گی عمارت کی قیمت لگائی جائے گی عمارت کے ساتھ وہ اپنی قیمت غلامی زمین کی قیمت سے بڑھ جائے گی تو کام کرنے والا اس میں زمین کے مالک کے ساتھ شریک ہوگا اگر وہ اپنے لئے زمین کو تعمیر کر لیں یا بیسے روک لیں۔ ابن ابی عمیر نے کہا: جب زمین کا مالک عمارت کی قیمت دے گا اور اپنی زمین کے گا تو اس کے لیے گھر توڑنا لوں کا کر دیا ہوگا۔ ابن عساکم وغیرہ سے مروی ہے جب کوئی شخص کسی کی زمین میں اس کی اجازت سے مکان بنائے تو پھر اس کے لیے اس کا مکان اور جب ہو جائے تو وہ اسے اپنی کھڑی ہوئی عمارت کی قیمت سے بڑھ کر پورا کرے۔

یہ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "اس سے لیے قیمت ہے" اور اس پر اکثر فقہاء کا مذہب ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تُجْبَلُوا الْخَبِيثَاتِ**۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مرد و ست ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خبیثہ پر قہر نہیں کرتے بعض نے فرمایا: مرد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

ذات ہے اور آپ کا اکیسویں ہے کہ آپ نے جو کفار کی کثرت اور مباح حرام کی کثرت کا اور مومنین کی قلت اور عاقل مباح کی قلت کا مشاہدہ کیا تو تعجب کیا۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○ اس کا معنی پہلے گزر چکا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن سُبَدَ لَكُمْ شُؤُكُمْ ○ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا

جِدْنَ يُؤْذَلْ الْقُرْآنُ سُبَدَ لَكُمْ ○ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ○ وَاللَّهُ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ○ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ

مِن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كُفُورِينَ ○

”اے ایمان والو! مت پوچھا کرو ایسی باتیں کہ اگر ظاہر کی جائیں تمہارے لیے تو بڑی تکلیف تمہیں دو اور اگر پوچھو گے تو ان کے حقیقی سبب کہ اگر وہاں ہے قرآن تو ظاہر کر دی جائیں گی تمہارے لیے عاف کر دیا ہے اللہ نے ان کو اور اللہ بہت بخشنے والا بڑے علم والا ہے۔ تحقیق پوچھو تو ان کے حقیقی ایک قوم نے تم سے پہلے پھر وہ ہو گئے ان احکام کا انکار کرنے والے۔“

ان آیات میں اس مسائل میں:

**مسئلہ نمبر 1۔** بخاری اور مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ یہ بخاری کے الفاظ قدر بر ہے۔ حضرت انس سے مروی ہے ایک شخص نے پوچھا اے اللہ کے نبی! میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: ”میرا باپ عکس ہے“ (۱) تو یہ آیت نازل ہوئی یا کیا تھا اَلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن سُبَدَ لَكُمْ شُؤُكُمْ۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ کی قسم! ہم مجھ سے کسی چیز کے بارے میں نہیں پوچھو گے مگر میں تمہیں اس کے حقیقی سبب کاں کہ جب تک میں اس جگہ میں ہوں (2) یا ایک شخص نماز اور پوچھا: یا رسول اللہ! میں کہاں داخل ہوں گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”آگ میں“ حضرت عبد اللہ بن حذافہ اصرحے پوچھا: یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: ”میرا باپ حذافہ ہے“ آگے پوری حدیث ذکر کی۔ ابن عبد البر نے کہا: حضرت عبد اللہ بن حذافہ پہلے اسراہ لے آئے تھے انہوں نے حبش کی زمین کی طرف دوسری ہجرت کی تھی اور ہر میں شریک ہوئے تھے اور ان میں مزاح کی ہفت تھی۔ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خط دے کر کسریٰ کی طرف بھیج دیا جب انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں پوچھتا ہوں میرا باپ کون ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرا باپ حذافہ ہے“ ان کی والدہ نے انہیں کہا: میں نے تجھ سے زیادہ نافرمان بننا نہیں سنا تو میں میں تم کہ میری ماں نے زمانہ جاہلیت کی عورتوں کی طرح گناہ کیا اور وہ اسے لوگوں کے سامنے رسوا کر دی۔ حضرت عبد اللہ نے کہا: اللہ کی قسم! اگر آپ مجھے کالے غلام کے ساتھ لائق کر دیجے تو میں اس کے ساتھ لائق ہو جاتا۔ قرطبی اور دار قطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: جب یہ آیت نازل ہوئی تو یزید بن ابی سفيان عنہما نے اسے سنا تو انہوں نے کہا: سُبَدَ لَكُمْ شُؤُكُمْ۔



(آل عمران: 97) لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہر سال میں حج فرض ہے؟ آپ ﷺ خاموش ہو گئے لوگوں نے پھر کہا: کیا ہر سال میں حج فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نہیں، اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہو جاتا" (1) "تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوهُنَّ مَا أَشَاءَ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا كَالَّذِينَ" (2)۔

یہ قطعاً وارد قطعی کے ہیں امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: یہ حسن ہے مگر مرسل ہے ابو بکر صی نے حضرت علی سے ملاقات نہیں کی اور اس کا ۴۴ م سید ہے۔ اس حدیث کو دارقطنی نے ابو یوسف بن ابی ہریرہ کے سلسلہ سے بھی روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اے لوگو! تم پر حج فرض کیا گیا ہے" ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا: یا رسول اللہ! ہر سال فرض ہے؟ آپ ﷺ نے اس سے اعراض فرمایا اس نے پھر سوال کیا یا رسول اللہ! ہر سال میں حج فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: قائل کون ہے؟ انہوں نے کہا: قائل۔ فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال حج فرض ہو جاتا، اگر وہ واجب ہو جاتا تو تم اس کی طاقت نہ رکھتے اگر تم اس کی طاقت نہ رکھتے تو تم کفر کرتے" (2)۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوهُنَّ مَا أَشَاءَ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا كَالَّذِينَ۔

حسن بخاری نے اس آیت میں فرمایا: لوگوں نے نبی کریم ﷺ سے امور جاہلیت کے متعلق پوچھا جن کو اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا تھا سوال کی کوئی وجہ نہیں تھی ان چیزوں کے متعلق جن کو اللہ نے معاف کر دیا تھا۔ مجدد نے حضرت امین عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اس قوم کے متعلق نازل ہوئی جنہوں نے بحیرہ ساہبہ، وادیہ عام کے بارے میں پوچھا (3)۔ یہ سید بن جبیر کا قول ہے اور فرمایا: کیا تم نے دیکھا نہیں کہ بعد میں فرمایا: مَا أَشَاءَ اللَّهُ مِنْ بَعْضِ مَا لَا تَسْأَلُونَ عَنْهُ وَلَا تَعْلَمُونَ۔ میں کہتا ہوں: صحیح اور سند میں کفایت ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ آیت تمام کے جواب میں نازل ہوئی ہو سوال قریب قریب تھے۔ اشیاء کا وزن، افعال ہے اور یہ غیر معروف ہے، کیونکہ یہ مراد کے مشابہ ہے۔ یہ کہانی کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا وزن افعال ہے جیسے تیرا قول ہے، میں نے اہولنا۔ قراء اور شخص سے مروی ہے اور اس کی تفسیر میں اشیاء کہا جاتا ہے۔ مازنی نے کہا: اس کی تفسیر شہادت بناوا واجب ہے جس طرح اصدقاہ کی تفسیر بتائی جاتی ہے اور عورت میں صدیقات اور ذکر میں صدیقون ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ ابن عمر نے کہا: میں نے نافع سے سنا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے حج پوچھا تو انہوں نے کہا: ہمیشہ کچھ مسائل پاپنہ کیے جاتے تھے۔ مسلم نے حضرت منیر بن شعبہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے تم پر ماؤں کی نافرمانی کرنا، بچیوں کو زندہ و دگر کرنا، حقوق ادا نہ کرنا اور منیات کا اذکار کرنا حرام کیا ہے اور تمہارے لیے تین چیزیں کو ناجائز کیا ہے: لیل و نعل، اکثر سوال اور مال کا ضائع کرنا" (4)۔

بہت سے علماء کا قول ہے کہ کثرت سوال سے مراد وہ دُکھ و فقیہی مسائل کثرت سے پوچھنا ہے، غلام سائل کرنا اور مسائل میں تفصیل پیدا کرنا ہے اور جو احکام مازل نہیں ہوئے ان کا موجب بنا ہے۔ سلف سلفین اس صورت کو ناپسند فرماتے تھے اور اس کو تکلیف (احکام سے تزلزل کا موجب بنا) سے شمار کرتے تھے اور وہ کہتے تھے: جب مسئلہ درپیش ہو گا تو اس مسئلہ کی توفیق دی جائے گی۔ امام مالک نے کہا: میں نے اس شیعہ اہل کو پایا ان کے پاس کتاب و سنت کے علاوہ ہم نہ تھا جب کوئی مسئلہ پیش آیا تو اس پر موجود علماء کو جمع کرنا اور جس پر غلط و متعلق ہو جاتے اسے نافذ فرم دینے کثرت سے سوال کرنے ہو علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکن کو ناپسند فرمایا ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: کثرت سوال سے مراد لوگوں سے امر و نہی کے ساتھ اور کثرت کے لیے لوگوں سے اسواہ اور حوائج کا کثرت سے سوال کرنا ہے۔ یہ بھی امام مالک کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: کثرت مسائل سے مراد لوگوں کے فریاد و خواہاں ضرورت احوال پوچھنا یہاں تک کہ وہ لوگوں کی پوشیدہ باتوں کو ظاہر کرے اور ان کی برائیوں پر اظہار کا موجب بنے۔ ابن عبد القدیس کے اس فرمان کی شکل ہے: **وَلَا تَجْهَشُوا وَلَا تَغْتَبُّوا بَعْضُكُمْ بَعْضًا** (الخبرات: 12) ابن خوزیمہ نے کہا: اسی وجہ سے ہمارے بعض اصحاب نے کہا: جب کسی کو کھانا پیش کیا جائے تو وہ یہ نہ پوچھے کہ یہ کہاں سے آیا ہے یا اس کو کوئی چیز پیش کی جائے جس کو وہ خیر سے تو وہ یہ نہ پوچھے کہ یہ کہاں سے آئی ہے؟ مسلمانوں کے امور کو ملاستی اور صحت پر محو نہ کرے۔ میں کہتا ہوں: یہ حد کو موم پر رکھنا ناپسند ہے تو وہ ان تمام وجوہ کو شامل ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** ابن عربی نے کہا: ایک ناظر قوم نے پیش آنے والے مسائل کے متعلق سوالات کی قریم کا اقتدار رکھا ہے حتیٰ کہ انہوں نے اس آیت کے ساتھ تعلق جوڑا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے، کیونکہ یہ آیت صرف ہے کہ وہ سوال جس سے نسخ کیا گیا ہے وہ ہے جس کے جواب میں کوئی تکلیف واقع ہو اور وقت کے مسائل کے جواب میں کوئی تکلیف واقع نہیں ہوتی پس یہ آیت جس میں جدا ہیں (۱)۔

میں کہتا ہوں: ابن عربی کا یہ قول کہ "ایک ناظر قوم نے اقتدار رکھا ہے" اس میں غلطی ہے۔ بہتر یہ تھا کہ یوں کہتے: "ایک قوم کا نفع و پیش آنے والے مسائل کی قریم کا ہے کیونکہ یہ اس کی عادت پر جاری ہوا ہے" انہم نے کہا: بہتر یہ تھا، کیونکہ سلف سلفین کی قوم کو ناپسند کرتی تھی۔ حضرت عمر بن خطابؓ جب اس شخص پر لعنت کرتے تھے جو ایسا مسئلہ پوچھتا جو پیش نہیں آیا ہوتا تھا۔ یہ دہلی نے ابن مندہ میں ذکر کیا ہے اور زہری سے ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا: ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت زہریؓ اپنی ثابت انصاری کہتے تھے جب ان سے کسی امر کے متعلق پوچھا جاتا تھا کیا مسئلہ درپیش ہے؟ اگر لوگ کہتے: ہاں۔ تو اس کا حل بیان فرماتے جو اس کے متعلق جانتے تھے۔ اگر لوگ کہتے کہ یہ مسئلہ درپیش تو نہیں ہے تو فرماتے: ہاں، تو پھر زہریؓ کہتے: یہ پیش جائے۔

حضرت عمار بن یاسرؓ سے مسئلہ کے ساتھ مروی ہے کہ ان سے کسی مسئلہ کے متعلق پوچھا جاتا تو وہ کہتے: یہ مسئلہ بھی پیش ہے؟ وہ کہتے: نہیں، تو آپ فرماتے: ہمیں چھوڑ دیجیے کہ وہ مسئلہ پیش ہو جائے اس وقت تمہارے لیے اس کو بیان کرنے کی

و شش کریں گے۔ وادی نے کہا میں عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ نے بیان کیا انہوں نے کہا میں اس فضیل نے بیان کیا یہ نبیوں نے خط سے، نبیوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: میں نے اصحاب رسول سے بہتر تم نہیں دیکھی انہوں نے صرف تیرہ مسائل پوچھے حتیٰ کہ آپ کا وصال ہو گیا وہ تمام سوالات قرآن میں ہیں ان میں سے یہ ہیں۔ **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفُجُورِ (البقرہ: 217)**

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفُجُورِ (البقرہ: 222) صحابہ کرام صرف دو پوچھتے تھے جو انہیں نفع دیتا تھا۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** ابن عبد البر نے کہا: آج کے سوال سے یہ کوئی خوف نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے کوئی تحریم اور تکلیف مزل ہوگی جو کھینچنے کے لیے ہم میں رغبت کی وجہ سے اور اپنی لذت سے جہالت کی نفی کی وجہ سے اس معنی کو حاصل کرنے کے لیے وہین میں اس پر قول واجب ہے قرآن میں کوئی حرف نہیں۔ جہالت کا خارج سوال ہے۔ جس نے عنہ کی بنا پر بغیر کھینچے اور کھینچنے کی نیت کے سوال کیا تو وہ ایسا شخص ہے جس کا یہ تکیلی سوال حلال ہے نہ کثیر حلال ہے۔ ابن عربی نے کہا: اہم کے لیے مناسب ہے کہ وہ ان چیزوں میں مشغول ہوں وسیع دلائل نظر کے راستوں کی وضاحت کرنا اجتہاد کے مقدمات کو حاصل کرنا اہم ہے۔ پھر صحیحین کی روشنی میں کہ جب کوئی مسئلہ پیش ہو گا وہ حل ہو جائے گا اور ان کا ادراک ہو جائے گا واللہ تعالیٰ صواب کا۔ یہ کہ قول دے گا ۱۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى تَبْخُلُوا** (القرآن شہد قلتم اس میں غلو ہے اور پوشیدگی ہے، کیونکہ آیت کی ابتدا میں سوال سے کہی وارد ہوئی پھر فرما: **وَأَنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى تَبْخُلُوا** (القرآن شہد قلتم میں پھر ان کے لیے سوال و معامع کیا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے اگر تم ان کے علاوہ مسئلہ پر چھو گے جن میں حاجت ہوگی۔ پس منصف صرف کیا گیا ہے اور اس کو غیر صاف پر محمول کرنا درست نہیں۔ جو جانی کے کہ: **عَنْهَا** کی ضمیر دوسری اشیاء کی طرف لوٹ رہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى تَبْخُلُوا** (الانسان میں سئلوا میں ولحقہ) (المومن) یعنی حضرت آدم علیہ السلام پر فرمایا: **فَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى تَبْخُلُوا** (المومن: 13) یعنی میں آدم علیہ السلام کو غلطی قرار دے سکوں نہیں بتایا تھا لیکن جب انسان کا ذکر کیا گیا تو وہ حضرت آدم ہے جو اپنی مثل انسان پر دلیل ہے پھر یہ حال کے ساتھ تھا معنی یہ ہے کہ اگر تم اشیاء کے متعلق سوال پوچھو گے جب تحلیل یا تحریم یا حکم مزل کیو جائے گا یا تمہیں تفسیر کی حاجت ہوگی جبہ تم سوال کرو گے تو اس وقت تمہارے لیے حکم ظاہر کر دیا جائے گا ان نوع نے سوال کو مہیا کر دیا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ مطلقہ اور وہ عورت جس کا خاوند فوت ہو جائے اور حالہ عورت کی حدت بیان فرمائی اور ان عورتوں کی حدت کا ذکر نہیں ہوا جو حیض والی نہیں تھیں اور حاملہ بھی نہیں تھیں لوگوں نے ان کے متعلق پوچھا تو یہ آیت نازل ہوئی **وَأَنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى تَبْخُلُوا** (طلاق: 4) نہیں سوال سے کیا اس صورت میں ہے جب سوال کی حاجت نہ ہو مگر جب حاجت ہو تو پھر سوال کرنا منع نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَا أَفَلَا فَعَلُوا** (اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو معاف کر دیا جو میں سے پہلے ہو چکا۔

بعض علماء نے فرمایا: یعنی اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کے متعلق سوال کرنے کو معاف کر دیا جو انہوں نے امور جاہلیت سے اور جو ان جیسے تھے۔ کے متعلق پوچھا تھا۔ بعض نے فرمایا: بطور معنی ترک ہے یعنی اس نے ترک کر دیا اور انہیں کے متعلق سخت اور جزا کا حکم معروض نہیں ہے وہ معاف ہے جس تمہارا کے متعلق بحث نہ کرنا شریعتاً ہے۔ لیکن اس کا ذکر ہوا جائے تو وہ قسمیں تکلیف دہ ہے۔ عہد میں عہد فرمایا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے طالبانِ دنیا کو دراصل یہ نہیں کواں نے طالبانِ دنیا کو طالبِ کیمو اور میں کو دراصل یہ اس سے اجتناب کرنا اور ان کے درمیان کچھ چیزوں کو چھوڑ دینا نہیں کواں فرمایا اور نہ انہیں مرام فرمایا جس یہ اللہ کی طرف سے معاف ہیں پھر یہ آیت پڑھی۔

دارقطنی نے ابو نعیمہ اشجی سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کچھ امراض مقرر فرمائیں ہیں جس میں انہیں ضائع نہ کرو اور بعض چیزوں کو حرام کیا ہے جس میں تم ان کی پرورداری نہ کرو اور بعض حدود مقرر فرمائی ہیں جن سے تجاوز نہ کرو اور کچھ چیزوں سے روکتے ہو۔ فرمایا ہے کہ: حدیث ذکر ۱۱۱۔

اس تفسیر کی بنا پر کلام میں تقدیم و تخریر ہے یعنی ان چیزوں کے متعلق سب سے پہلے جو جن کو اللہ نے معاف فرمایا ہے ان کو تمہارے لیے ظاہر کر دی جائیں تو قسمیں تکلیف دہ یعنی خوراک اس نے ان کا ذکر نہیں کیا پس ان میں کوئی شرم نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: ان میں سے ہم کو دراصل نہیں ہے بلکہ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ سے روکتا ہے فرمایا ہے جو کچھ ذکر کیا ہے اس میں سے اس سے روکتا ہے کہ وہ اس کے مسائل نہ پوچھا، جس منہالی ضمیر کا مریض مسئلہ ہے یا اس سے روکتا ہے جس کو صیحا کہہ کر روکتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ سَأَلْتَهُمْ هَمَّ الْقَوْمُ أَنْ يَبْعَثُوا إِلَيْكَ قَوْمًا يَكْفُرُونَ، اللہ تعالیٰ نے خبروائ کہ ہم سے پہلے ایک قوم بھی کہ انہوں نے اس کی مثل آیات کا سوا کیا جب انہیں وہ وعظ کی میں اور ان پر علامات فرمائی گئیں تو انہوں نے ان کا انکار کیا اور کہا کہ یہ اللہ کی طرف سے نہیں ہیں جیسے حضرت صالح علیہ السلام کی قوم نے، تو ان کا سوا کیا تھا تو حضرت یحییٰ علیہ السلام، کسا صاحب نے ماکہ (مترجمان) کو سوا کیا تھا اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا ہے جس میں پہلی قوم دنیا ہوئی تھیں۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 8۔** اگر کوئی کہے کہ اسے کچھ جو قرآن میں سوال کی گواہیت اور اس کے متعلق کیا کا ذکر ہے اس کے معروض پر وارد ہے فَسَلُّوا أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَكَنَّا عَلِيمُونَ (الغزل) اس روایت کے ساتھ اس سے متعلق نہیں جانتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس کا ختم دیا ہے، اس کے متعلق ہے جس کا جواب مثبت ہے اور اس کے مطابق اہل کتاب پر واجب ہے اور جس کے متعلق نہیں وارد ہے وہ وہ جس کا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو مکلف نہیں کیا ہے اور اہل کتاب میں ذکر نہیں کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** مسلم نے حضرت عامر بن سعد سے انہیں نے اپنے آپ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

نے فرمایا: "مسلمانوں میں بڑا مجرم وہ ہے جو کسی ایسی چیز کے متعلق سوال کرے جو مسلمانوں پر حرام نہ کی گئی ہو پھر اس کے سوال کی وجہ سے ان پر حرام کر دی گئی ہو" [11]۔ قشیری ابو لیسر نے کہا: "اگر عجمانی زمانہ کے متعلق سوال نہ کرتے تو لعان کا بت نہ ہوتا۔ جو القریج جوڑی نے کہا: اس پر محمول ہے جو کسی چیز کے متعلق بحث سوال کرتا ہے جس کے بارے میں اس کے برے امداد کی وجہ سے اس چیز کی تحریم کے ساتھ سزا دی گئی اور تحریم عام ہوتی ہے۔"

**مسئلہ نمبر 10**۔ ہمارے علماء نے فرمایا: اس حدیث کے ساتھ تھریک کوئی تعلق نہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کے سبب اور علت کی وجہ سے کوئی کام کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور وہ ہر چیز کو جاننے والا ہے بلکہ سبب اور ادائی اس کے افعال میں سے ایک فعل ہے لیکن تھاودہ پہلے طے کر چکی ہے کہ جس چیز کے متعلق سوال کیا گیا اس کو حرام کر دیا جائے گا جب اس کے بارے سوال واقع ہو گا نہ یہ کہ سوال تحریم کا موجب اور اس کی علت ہے اس کی مثالیں بہت ہیں لَا يُشْكِلُ عَلَيَّ عَمَّا يُنْقَضُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿١٠﴾ (الانبیاء) نہیں پرسش کی جا سکتی اس کام کے متعلق جو وہ کرتا ہے اور ان (تمام سے) باز پرس ہوگی۔

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ وَلَا مَسْأَلَةٍ وَلَا وَصِيْلَةٍ وَلَا حَافِرٍ ۚ وَلَٰكِنَّ الْإِنْسَانَ كَفَرٌ ۙ  
يَعْتُرُونَ عَلَى الشُّؤْلِ الْكُذِبَ ۚ وَلَا تَكْفُرُهُمْ لَا يَقْبَلُونَ ﴿١٠﴾

"انہیں مقرر کیا اللہ تعالیٰ نے بکھرے اور نہ ساتھ اور نہ وصیل اور نہ حافر لیکن جنہوں نے کفر کیا وہ جہت لگاتے ہیں اللہ تعالیٰ پر مبنی اور انہوں میں سے کچھ کہتے ہی نہیں جیسا۔"

اس میں سزا مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا جَعَلَ اللَّهُ بَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ ۚ جَعَلَ الْبَيِّنَاتِ سِی (نام رکھنا) ہے جیسے ارشاد فرمایا: إِنَّمَا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا (الزخرف: 3) یعنی ہم نے اس کا قرآن عربی رکھا۔ اسی آیت میں معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نام نہیں رکھا نہ حکم بنایا ہے اور نہ اس کا شرعاً مکلف بنایا ہے مگر اس نے اپنے علم سے فیصلہ کیا ہے اور اپنی قدرت و ارادہ سے مخلوق کو پیدا کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ غیر مثر، نفع و ضرر، طاعت و معصیت میں سے ہر چیز کا خالق ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ وَلَا مَسْأَلَةٍ، جس کا نام نہ ہے بے حد و غلیظہ کے وزن پر معنی مغلولہ ہے یہ نفعیہ اور ذبیحہ کے وزن پر ہے۔ صحیح میں معید بن مسیب سے مروی ہے بخیرہ وہ اونٹنی ہے جس کا دودھ بچوں کی وجہ سے استعمال نہیں کیا جاتا تھا اس کا اونٹنی کا کوئی بھی دودھ نہیں نکالتا تھا اور ساتھ وہ اونٹنی ہوتی ہے جس کو لوگ اپنے بچوں کے لیے چھوٹ دیتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: البعیرہ سے مراد اونٹ میں وہ اونٹنی ہے جس کے کان کٹے ہوئے ہوں۔ کہا جاتا ہے: تہمیشہ اذن الباقیہ یعنی میں نے اونٹنی کے کان کاٹ لیے (2)۔ الناقة بعیرہ، مہجورۃ، البعیرہ (دریا) تغلیبہ (تہال) کی علامت تھا۔ ابن سیدہ نے کہا: کہا جاتا ہے بخیرہ وہ اونٹنی ہے جو بغیر چرا ہے کے چھوڑی گئی ہو۔ یا اونٹنی کو بخیرہ کہا جاتا ہے۔



کہا جاتا ہے: جب اس کی بیٹھ سے وہ نچے پیدا کیے گئے ہوں، تو کہتے ہیں: اس نے اپنی بیٹھ محفوظ کر لی، پس اس پر نہ سوار کی جاتی تھی اور نہ ہی اسے تھاس اور پانی سے روکا جاتا تھا۔ ابن اسحاق نے کہا: وصالیہ وہ بکری ہے جو پانچ مھنوں سے انوار میں پھیل چھوٹا جسم دے، دوران کے درمیان ذکر کنندہ عربوں سے کہ: وصلیتہ اس کے بعد جو انوار میں وہ ان کے مردوں کے ہے، ہر مردوں کے لیے نہ ہر مکران میں سے کوئی مرد اس کو اس کے گھانے میں ذکر اور مومن شریک ہوتے (1)۔

**مسئلہ نصبر**۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے: فرما: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں نے عمرو بن مامر کو اس کو آٹھ میں اپنی ستریاں کھینچتے ہوئے دیکھا، یہ پہلا شخص تھا جس نے بتوں کے نام پر جانور چھوڑے تھے (2)۔" ایک روایت میں ہے: "عمرو بن لہی، جس نے مختلف جوہری نصاب سے قہارہ بنی اشتریاں آٹھ میں کھینچ رہا تھا۔" حضرت ابو ہریرہ نے روایت کیا ہے: فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہم بن الجون سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے "عرب، بنی بن قعد بن نذف کو آٹھ میں اپنی اشتریاں کھینچتے ہوئے دیکھا، میں نے کوئی شخص نہیں دیکھا جو تھ سے زیادہ اس کے مشابہ ہو اور کوئی ایہ آدمی نہیں دیکھا جو اس سے زیادہ تیرے مشابہ ہو۔" انہم نے کہا: مجھے اندیشہ ہے یا رسول اللہ کہ اس کی مشابہت مجھے نقصان دے گی۔ آپ نے فرمایا: "نہیں تو سوسن ہے وہ کافر ہے یہ پہلا شخص تھا جس نے ریدہ اسماعیل میں تبدیلی کی تھی اور ریحہ کو نکال دیا، اسامیہ کو تو اس کے نام پر بھڑا اور حاکم کو یہ بتایا۔" ایک روایت میں ہے: "میں نے ایک چھوڑا سا آدمی دیکھا جس نے بال کاٹوں کی بوڑوں تک جسے اپنی اشتریاں آٹھ میں کھینچ رہا تھا۔"

ابن القاسم کی روایت میں ہے: امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے مطالبہ کیا۔ اسے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے: فرمایا: وہ دونوں کو اپنی بیوی کو وجہ سے فوت دیتا ہے، یہ حدیث مرسل ہے۔ ابن عربی نے ذکر کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: یہ پہلا شخص تھا جس نے یہ حدیث نقلی تھی وہ جنادہ بن حلف ہے اور صحیح میں کدیت ہے۔ ابن اسحاق نے روایت کیا ہے: بتوں کے نصاب کا سبب اور ابن ابی اسلم میں تبدیلی کا سبب عمرو بن لہی کی تھا جو کد سے شام کی طرف نکلا جب بقاء کے علاقہ میں تاب کے مقام پر پہنچا اور وہاں اس وقت مہلثی نے جو عیسائی کی اولاد تھے۔ کہا جاتا ہے: علاقہ بن لاؤ من عام بن نوہ۔ اس نے انہیں دیکھا کہ وہ بتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ عربوں نے انہیں کہا: یہ بت کیا ہیں جن کی میں تمہیں عبادت کرتے دیکھ رہا ہوں؟ انہوں نے کہا: یہ وہ بت ہیں جنہاں کے فرشتے ویش طلب کرتے ہیں تو بارش ہو جاتی ہے اور ان کے ذریعے مدد طلب کرتے ہیں تو ہماری مدد کی جاتی ہے۔ اس نے انہیں کہا: تم ان میں سے ایک بت مجھے ٹھیک دے دیتے جسے میں عرب کی زمین کی طرف لے جاؤں تاکہ وہ بھی اس کی عبادت کریں، تو انہوں نے اسے ایک بت دے دیا جس کا نام بنی قہارہ اسے نکال لے آیا اور اسے نصب کر دیا، لوگوں نے اس کی عبادت اور تعظیم شروع کر دی جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تو انہوں نے یہ آیت نازل فرمائی: **لَا تَجْعَلُ لِلَّهِ مِنْ دِينٍ شَيْئًا يَكْفُرُ بِهِ قَوْلًا مِنْ قَوْلِكَ وَلَا عَمَلًا**۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مقرر کیا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تم سے پہلے نہ دیا وہ تم سے پہلے نہ دیا اور نہ وصلیہ اور نہ حاکم کو لیکن قریش خرافہ اور شرکین عرب میں سے جنہوں نے کفر کیا وہ جہت

کہاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کی تحریم کا حکم دیا ہے اور وہ کہتے ہیں: واللہ اعلم بالصواب  
میں اپنے رب کی رضا کے لیے کرتے ہیں اور اللہ کی حاجت اس کے قول سے معلوم ہوتی ہے جب کہ ان کے پاس ان کے  
بارے میں اللہ کی طرف سے کوئی قول نہیں تھا۔ یہ وہ اللہ تعالیٰ پر بھوننا بہت ناگوار ہے جسے انہوں نے کہا: مَا تَقُولُ مُنْكَرًا  
الَّذِينَ رَخَّالِصَةً لِّئَلَّا تُؤْمِرَهُمْ (الانعام: 139) یعنی ان جانوروں کے چیلوں میں جو ہے یعنی بے مورد اور وہ خاص ہر سے  
بذکر افراد کے لیے ہے۔ وَمَعَهُمْ عِزِّيْ اَزْوَاجُهُمْ اَوْ ابْنُ بَنَاتِهِمْ (الانعام: 139) اور ہماری عورتوں پر حرام ہے اگر وہ  
مردہ ہوگا یعنی اگر وہ مردہ بچہ جنم دے گی تو اس میں مرد اور عورتیں شریک ہوں گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَهُمْ فِيْهِ يَحْتَضِرُوْنَ كَمَا فِيْ سَبْتٍ يَّجْتَنِبُوْنَ وَيُحْتَضِرُوْنَ (الانعام: 139) یعنی اللہ تعالیٰ ان کے جمع ہونے کی وجہ  
سے قحط میں غائب دے گا۔ اِنَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ (الانعام) یعنی روح پریم و تحلیل جائے والا ہے اور اس میں اس کی نعمت  
کا فرمایا ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ نازل کیا: قُلْ اَمَرْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ (یونس) آپ فرمائیے: اَمَرْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ  
اور انہوں نے کہا: اَمَرْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ (یونس) آپ فرمائیے: اَمَرْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ (یونس) آپ فرمائیے: اَمَرْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ  
اللہ تعالیٰ پر بصورت باطنہ رہے ہو؟ اور یہ نازل فرمایا: فَتَنِيْهُ اَزْوَاجًا (الانعام: 143) اور یہ نازل فرمایا: فَتَنِيْهُ اَزْوَاجًا  
يَذْكُرُوْنَ اَنَّمَا اَللّٰهُ عَلَيْهِ اَفْتَحَتْ اَوْ غَلِقَتْ (الانعام: 138) بعض مولیٰ ہیں کہ نہیں اگر کرتے تھے خدا ان (کی ذلت) پر (یہ  
سب محض) افتخار ہے اللہ پر۔

**مسئلہ نمبر 4۔** امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کسی چیز کو روکنے اور اذوقہ لوانے کا حقیقہ اس سے قائم کیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ  
نے عروص کی خدمت کی جو وہ جانوروں کی ہوتی ہے ہم پر چھوڑتے تھے اور ان کو روک نہتے تھے اور انہیں استعمال نہیں کرتے  
تھے (۱)۔ امام صاحب نے بحیرہ اور سانپ پر قیاس کیا ہے جب کہ ان میں فرق واضح ہے اگر کوئی شخص اپنی زمین کا اور کھیت  
ہے کہ یہ وقف ہوگی، اس کا پھل نہیں چٹا جائے گا اور اس کی زمین کاشت نہیں کی جائے گی اور اس سے کسی قسم کا فایده نہیں اٹھا  
وہ کے گا تو پھر اسے بحیرہ اور سانپ سے تشبیہ دینا جائز ہوگا۔ حشر سے جس نے ان چیزوں سے متعلق سوایا یا اس کے جواب  
میں حاضر نے کہا: تو جو اہل جاہلیت کے عمل کا ارادہ کرتا ہے تو وہ ختم ہو چکا ہے۔ ابن زید نے بھی وہی طرح کہا۔ بحسب ملاحظہ  
احساس اور اذوقہ کے ہزار کے قائل ہیں۔ مسائل امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ جو یوسف اور امام زفر کے۔ یہی قول شریعہ کا بھی ہے لیکن  
امام ابو یوسف نے امام صاحب کے قول سے رجوع کر لیا تھا جب انہیں ابن علی نے ابن عباس عن ابن عباس کے بعد  
سے روایت سنائی کہ حضرت ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے خیر کے حصہ کو محدود کرنے کی اجازت طلب کی تو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ (2) اصل کو روک لے اور پھل محدود کر دے۔ جنہوں نے احساس  
(روکنا) کو: تو روک دیا ہے اس حدیث سے انہوں نے دلیل پکڑی ہے۔



یہ حدیث صحیح ہے یہ ابو عمر نے کہا ہے نیز یہ مسئلہ اجماع صحابہ سے ہے۔ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت فاطمہ، مروان بن الحارث، حضرت ابن زبیر اور جابر بن عبد اللہ سب نے وقف کیے تھے اور ان کے اوقات کرامہ میں میں معروف و مشہور تھے۔ روایت ہے کہ امام ابو یوسف نے امام مالک سے رشید کی موجودگی میں کہا کہ جس جائز نہیں تو امام مالک نے اسے کہا: یہ احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا (وقف) میں چٹا، غیر فداک اور آپ کے صحابہ کے احباب ہیں (۱)۔ اور امام ابو حنیفہ نے آیت سے جرحمت پکڑی ہے اس میں جنت نکس ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی مذمت کی ہے کہ انہوں نے اپنی عقول سے بغیر شرع کے تعریف کی اور نہ ان کو انتفاع نہ کرنے کا مکلف بنایا گیا تھا اور فوت کے زائل کرنے اور اس مصلحت کو زائل کرنے کا مکلف کیا کہ یہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان انہوں میں اپنے بندوں کے لیے رکھی ہے اس وجہ سے یہ امور احباب اور اوقاف سے جدا ہو گئے۔ اور امام ابو حنیفہ اور زفر نے اس روایت سے جنت پکڑی ہے جو عطا نے ابن مسیب سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے شرع سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جس نے اپنا گھرا بیوی اولاد میں سے آخری لوگوں پر وقف کر دیا تو انہوں نے کہا: جس (روکنا، وقف کرنا) اللہ کے فرائض سے نہیں۔

علماء نے کہا: خفاء۔ راشدین حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی بیہیم کے کاغذی نے یہ فیصلہ کیا، نیز انہوں نے اس روایت سے دلیل پکڑی ہے جو ابن مسیب نے اپنے بھائی عیسیٰ سے انہوں نے عمر سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سورۃ النساء کے نازل ہونے کے بعد سنا کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں فرائض کو نازل کیا اور میں سے منع فرمایا۔ طبری نے کہا: وہ صدق جو صدق کرنے والا اپنی زندگی میں کرتا ہے اس کی منہ سے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اجازت دی ہے اور امر راشدین نے اس پر عمل کیا ہے۔ یہ اللہ کے فرائض سے روکنا نہیں ہے اور نہ شرع کے قول میں جنت ہے اور نہ کسی اور کے قول میں جو سنت اور صحابہ کے عمل کے خلاف ہو وہ صحابہ جو سادی مخلوق پر جنت ہیں۔ رہی حضرت ابن عباس کی حدیث تو اس کو ابن مسیب نے روایت کیا ہے اور ابن مسیب وہ شخص ہے جس کا آخری عمر میں عقل درست نہیں رہا تھا اور اس کا بھائی غیر معروف ہے اس میں جنت نہیں ہے۔ یہ ابن القصار کا قول ہے۔

امریہ کہا جائے کہ یہ کیسے جائز ہو گا کہ زمین وقف کے ذریعے مالک کی ملکیت سے نکل جائے اور کسی کی ملکیت میں بھی نہ ہو؟ امام بخاری نے فرمایا: اس کا جواب یہ دیا جائے گا اس کا انکار نہیں کیا جاتا مثلاً تو اور تیرا مخالف ایک زمین کو مسلمانوں کے لیے مسجد بنانے پر متفق ہوئے لوگوں اور مسجد کے درمیان راستہ کھلا چھوڑ دیا گیا وہ زمین اس طرح ملکیت سے نکل گئی اور کسی کی ملکیت میں داخل بھی نہیں ہوتی لیکن وہ وقف کی طرف چلی گئی اسی طرح کنویں، چل، وغیرہ کا حکم ہے جس جو تو اپنی جنت اپنے مخالف پر اہم کرے گا، تجھ پر لازم کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ جس کو جائز قرار دینے والے ملا، کامیں کرنے والے کے تعریف کے بارے میں مختلف اقوال رکھتے ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: متوقف پر اس کی ملکیت حرام ہے جس طرح غلام کی ملکیت اس پر حرام ہو جاتی ہے مگر اس کے لیے

جائز ہے کہ وہ اپنے صدقہ کا والی بنارہے اور اس کے قبضہ میں اس لیے ہو گا کہ وہ حق دار اور مستحقین میں تقسیم کرے اور صدقہ کرے۔ کیونکہ حضرت عمر بن خطابؓ پہلے ہی اپنے صدقہ سے مشغول رہے۔ جو کچھ پہنچا ہے۔ حتیٰ کہ آپ کا رسالہ ہو گیا۔ فرمایا: اسی طرح حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ پہلے ہی اپنے صدقات سے مشغول رہے۔ یہی قرآنِ امام ابو یوسفؒ کا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا: جس نے زمین یا سمجھو کار و غنیمت یا گھر مسائین پر وقف کر دیا تو وہ اس کے ساتھ رہے گا وہ اس کی قربانی کرے گا اسے کرے پر وہ اور مسکین میں اس کی آمدنی تقسیم کرے گا حتیٰ کہ وہ مر گیا جب کہ جس (وقف) اس کے قبضہ میں تھا تو وہ اس میں ہو گا۔ جب تک کہ وہ ظلم کو اجازت نہیں دے گا وہ میراث ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک گھر، کوئی چیز، زمین، وہی وہاں جس کا قبضہ ہو گا اور اس کا جس عمل ہو گا حتیٰ کہ کسی دوسرے کو اس کا متولی بنائے بخلاف غموزوں اور تنہا۔ اس نے یہ امام مالکؒ نے اصحاب کی ایک جماعت کا قول ہے اور یہی ابن ابی النجلی کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** وقف کے لیے وقف سے نفع اٹھانا جائز نہیں کیونکہ اس نے وہ اللہ کے لیے کیا اور اپنی کسبت سے جدا کر لیا جس ان میں سے کچھ انشاء اللہ اپنے صدقہ سے رجوع سے اور وقف کے لیے تقاضا جو کرے اور وقف میں تقاضا کی شرط لگا دینی ہو یا وقف کرنے والا محتاج ہو جائے یا اس کے درمیان محتاج ہو جائیں تو ان کے لیے وقف مال سے صافاً جائز ہے۔ ابن مسیبؒ نے امام مالکؒ سے روایت کیا، فرمایا: جس نے اصل کو وقف کیا کہ اس کا کلام مسائین پر صرفی ہو یا وقف کرنے والے کی بولی و محتاج واقع ہو جائے تو انہیں اس مال سے لینا جائے گا غموزوں وقف کے دن لٹی گئے یا نقصان سے لگیں انہیں پورا ملے نہیں دیا جائے گا اس خوف سے کہ کہیں وقف ختم نہ ہو جائے نہ لیں مسائین کے لیے اس میں سے حصہ باقی رہے گا اس پر وقف کا رسم باقی رہے اور ارادہ کے لیے تحریر قلمی بھی جائے گی کہ انہیں مسکین ہونے کی بنا پر اسے دیا جائے۔ مسکین کے علاوہ کے لیے حق نہ ہو گا۔

**مسئلہ نمبر ۷۔** سائبہ کا ارادہ نہ تھا کہ وہ یہ ہے کہ سرور اپنے نظام سے کہے تو آزاد ہے۔ اور نیت قرار نہ دے کی کرے۔ یا کہے: یا میں تجھے سائبہ آزاد کیا (۱۶) امام مالکؒ کے مذہب میں بے شمار رہاگی مسکین کے نزدیک ہے کہ ان کے مال و مسلمانوں کی جماعت کے لیے ہو گی اور اس کا قرار نہ نافع نہ ہو گا۔ اسی طرح ابن القاسم، ابن عبد اللہ اور اثباب وغیرہ یہ سرور کی ہے۔

ابن دہبؒ نے بھی یہی کہا ہے۔ وقت دہبؒ نے امام مالکؒ سے روایت کیا ہے فرمایا: کوئی سائبہ آزاد نہ کرے۔ کیونکہ وہ اس کا مال ہے جو سلب نہیں نے ولائی بیع اور اس کے لیے سے منع کیا ہے۔ ابن عبد البرؒ نے کہا: یہ میرا عالم کے نزدیک ہے جو اس کے مذہب و فاکل ہے۔ یہ سائبہ کے حق کی کہ اس پر مجھ سے اس کے علاوہ کچھ نہیں۔ اگر سائبہ آزاد کرے گا تو مال ہو جائے گا اس میں غم دہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ ابن دہبؒ نے بھی اور ابن القاسمؒ نے امام مالکؒ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: سائبہ سائبہ کے حق کو پسند کرتا ہوں اور اس سے منع کرتے ہوں۔ اگر یہ سائبہ کا تو مال نہ ہو جائے گا اور وہ مسلمانوں کی میراث ہو گا اور اس

کی دیت بھی ان پر ہوگی۔ صلح نے کہا: اتر آسمانہ کا آزاد کرے میں کوئی خرچ نہیں۔ وہ امام مالک کے مشہور مذہب کی طرف گئے ہیں اس کے لیے قاضی امامیہل نے جنت بکڑی ہے اور اس کی تھلید کی ہے، اس کی جنت میں سے یہ بھی ہے کہ متعلق المسابہ مدینہ میں عام ہے اور کوئی عالم اس کا انکار نہیں کرتا اور حضرت عبداللہ بن عمر اور ابن کے علاوہ سلف نے مسابہ آزاد کیا۔ ابن شہاب زہری اور ابو الزناد سے مروی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز، ابو العالیہ، عطاء بن عمرو بن زید اور غیرہ کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: ابو العالیہ ریاضی بصری تھیں مثلاً ان لوگوں میں سے ہے جن کو مسابہ آزاد کیا گیا ان کی مالگن نے انہیں رضا الہی کے لیے جی و یا ج سے مسابہ آزاد کیا تھا اور اس عورت نے ان کو نے کر مسجد کے مصلیٰ کا طرف کیا۔ اس کا نام دفع بن مہران تھا۔ ابن دفع نے کہا: آج اسلام میں مسابہ نہیں ہے جس نے مسابہ آزاد کیا اس کی ولاء اس کے لیے ہوگی یہی قول امام شافعی، امام ابوحنیفہ اور ابن ماجہ ان کا ہے اور اسی کی طرف ابن عربی کا میلان ہے اور انہوں نے نئی کریم پیچیدگی کے ارشاد: ”جس نے مسابہ آزاد کیا اس کی ولاء اس کے لیے ہوگی، اور ارشاد: ولاء اس کے لیے ہے جس نے آزاد کیا“ (۱)۔ سے استدلال کیا ہے پس غیر معتق کے لیے ولاء کی نئی طریق اور انہوں نے اللہ کے ارشاد: **عَابِدُوا اللَّهَ عَالِمًا إِنَّ اللَّهَ بِهِ جَمِيعٌ لَا تُخَافُونَ** سے جنت بکڑی ہے اور مدینہ سے جنت بکڑی ہے، اسلام میں مسابہ نہیں ہے (۲) اور اہل قس نے بزیل بن خرمیل سے روایت کیا ہے فرمایا: آپ شخص نے حضرت عبداللہ سے کہا: میں نے اپنا غلام مسابہ آزاد کیا تھا آپ کا نظریہ اس بارے میں کیا ہے؟ حضرت عبداللہ نے کہا: اہل اسلام مسابہ نہیں کرتے مسابہ زمانہ جاہلیت میں تھا تو اس کا وارث ہے اور اس کا ولی نعمت ہے۔

**وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْنَا**

**آبَاءَنَا أَوْ نَحْنُ كَانِ آبَاءُ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ** (۳)

”اور جب کہا جاتا ہے انہیں کہ آؤ اس کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے اور رسول (اس کے) رسول کی طرف کہتے ہیں کافی ہے میں جس پر پایا ہم نے اپنے باپ دادا کو اگرچہ ان کے باپ دادا کچھ بھی نہ جانتے ہوں اور نہ ہدایت یافتہ ہوں۔“

اس آیت کریمہ کا معنی اور اس پر کلام سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَضَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ**

**مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَمَنِ هُنَا لَكُمْ تَعْمَلُونَ** (۴)

”اے ایمان والو! تم پر اپنی جانوں کا فکر لازم ہے نہیں نقصان پہنچا سکتے تمہیں جو گمراہ ہو جب کہ ہم ہدایت یافتہ ہو۔ اللہ کی طرف ہی لوٹ کر جاتا ہے تم سب نے گمراہ و گمراہ کر کے تمہیں جو ہم (اس دنیا میں) کیا کرتے تھے۔“

اس میں چار مسائل ہیں:



عرض کی گئی: یا رسول اللہ! ہم میں سے یا ان میں سے پچاس آدمیوں کا اجر فرمایا: ”بلکہ تم میں سے پچاس کا اجر“ (1)۔

ابو یونس نے کہا: یہ حدیث حسن خریب ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: بھل منکم کے الفاظ سے بعض روای خاصوں نے یہ ہیں اور اس کا ذکر نہیں کیا ہے۔ یہ پہلے ذکر چکا ہے۔ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا: ”تم ایسے زمانہ میں ہو کہ تم میں سے جس نے اس کا دواں حصہ ہی ترک کر دیا جس کا حکم دیا گیا ہے تو وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ پھر ایک زمانہ آئے گا کہ ان میں سے جو حکم الہی کے دواں حصہ پر ہی عمل کرے گا تو نجات پائے گا“ (2)۔ فرمایا: یہ حدیث خریب ہے۔ حضرت ابن مسعود سے روای ہے فرمایا: یہ آیت کا زمانہ نہیں ہے تم حتیٰ کہ وہ جب تک دھم سے قبول کیا جائے۔ جب تم پر نوحہ یا جوئے تو پھر تم اپنے نفسوں کی فکر کرو۔ بعض مشنوں کے اوقات میں حضرت ابن عمر سے کہا گیا: اگر تم ان دواں میں ہمتو ترک کر دو تم نیکی کا حکم دے برائی سے رد کو۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں فرمایا تھا: ”موجود کو غائب تک بات پہنچانے چاہیے“ اور ہم سوچ رہے تھے ہم پر تمہیں پہنچانا لازم ہے ایک زمانہ آئے گا میں میں حتیٰ کہ کہا جائے گا تو قبول نہیں کیا جائے گا۔ نیبیل الشاہد الغائب کے قول کے بعد حضرت ابن عمر سے ایک روایت میں ہے ”ہم موجود تھے اور تم غائب تھے“ لیکن یہ آیت ان لوگوں کے لیے ہے جو ہر دے بعد آئیں گے اگر وہ حتیٰ کہ کہیں گے تو ان سے حتیٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔ ابن السہل نے کہا: عَلَيْنَا أَنْفُسُکُمْ کا خطاب تمام مومنین کو ہے یعنی دین داروں کو لازم پکارو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتَعْلَلُوا أَنْفُسُکُمْ (النساء: 29) جو یا فرمایا: ایک دوسرے کو نیکی کا حکم دینا چاہیے اور برائی سے منع کرنا چاہیے یہ نیکی کا حکم اپنے اور برائی سے منع کرنے کے درجہ پر دلیل ہے، تمہیں مشرکوں، منافقین اور اولیٰ کتاب کی گمراہی نقصان نہیں پہنچائے گی، کیونکہ اگر باالمعروف و بالمعروف کے ساتھ گمراہوں میں جاری رہتا ہے جیسا کہ ذکر چکا ہے یہ معنی سعید بن جبیر سے مروی ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا: آیت کا معنی ہے تمہیں نقصان نہیں پہنچائے گا جو گمراہ ہو جب کہ تم ہدایت یافتہ ہو اور بالمعروف اور نہی منکر کے بعد۔

ابن خویز مند نے کہا: یہ آیت چنے ضمن میں یہ مفہوم کہتی ہے کہ انسان غافل اپنے نفس سے مشغول ہو اور لوگوں کے محبوب سے تعرض ترک کر دے اور ان کے احوال کی تلاش چھوڑ دے، کیونکہ ان سے اس کی حالت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ اور اس سے ان کی حالت کے بارے میں پوچھا جائے گا یہ اس قول کی طرف ہے: لَنْ تَنفَعُکُمْ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُونَ (المائدہ: 9) اپنے نفس اپنے عملوں میں گمراہی ہے۔

فَلَا تُؤْخَذُ بِمَا لَصِقَ الْفُتُورُ (النعام: 164) کوئی شخص دوسرے کے ساتھ کاہل نہیں اٹھائے گا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”اپنے گھر کا دوست ہو جاؤ اور غافل اپنے نفس کی فکر کرو“۔ یہ بھی جائز ہے کہ اس زمانہ سے مراد ایسا زمانہ ہو جس میں اگر بالمعروف اور نہی منکر کا فریضہ راکر یا مشکل ہو جس وہ اپنے دل سے پابند نہ ہو اور اسے نفس کی اصطلاح میں مشغول ہو۔

1۔ جائزہ نامی کتاب تفسیر جلد 2 صفحہ 31: ”یہاں جہاں من سورہ مائدہ: حدیث نمبر 2884 خیار القرآن و ملی بخیر

2۔ حاشیہ تفسیر کتاب النعمان، جلد 2 صفحہ 56، جہاں حدیث نمبر 2183 خیار القرآن و ملی بخیر

میں کہتا ہوں: ایک غریب حدیث میں آیا ہے جسے ابن ہبید نے روایت کیا ہے فرمایا میں نے نہیں سنا۔ جہاں نے حضرت عقیقہ بن عامر سے روایت کر کے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب دوسرا آواز ہو تو نہ سنی جاوے اور نہ برائی سے منع کرو تا میں اپنے نفس کی فکر کروں“ اواسے علا نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے یہ اس لیے فرمایا کہ زمانہ بدل جائے گا، احوال میں فساد ہوگا اور مددگاروں کی کمی ہوگی۔ حضرت عامر بن زید نے کہا: آیت کا معنی ہے اسے ان لوگوں کی اولاد میں سے ایمان والا! جنہوں نے ہجیرہ اور سائبہ کو بتوں کے لیے چھوڑا تم دین پر اپنے نفسوں کو قائم رکھو جس میں پہلے لوگوں کی گواہی نقصان نہ دے گی جب تم ہدایت یافتہ ہو کر فرمایا: جب کوئی اسلام لے آتا تو کھارا سے کہتے، تم نے اپنے آپ کو بے خوف بنایا اور انہیں مگرا دیا تو نے ایسا کیا اور ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے سبب یہ آیت مازلں فرمائی۔

بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت فواحش کے بندوں کے بارے میں ہے جنہیں دغلا و نصحت نفع نہیں دیتا جب کسی قوم کے متعلق جان لے کہ وہ دعوت کو قبول نہیں کرتے بلکہ دستبردار کرتے ہیں اور غالب آتے ہیں تو ان سے خاموش ہو جا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ان قیدیوں کے بارے میں مازلں ہوئی جنہیں مشرکوں نے تکلیف دہی تھی حتیٰ کہ بعض مرتد ہو گئے تھے تو باقی لوگوں کو کہا گیا: تم اپنے نفسوں کی فکر کرو تمہیں تمہارے ساتھیوں کا مدد کو کچھ نقصان نہیں پہنچائے گا۔ حمید بن اسیر نے کہا: یہ اول کتاب کے بارے میں ہے۔ مجاہد نے کہا: یہود و نصاریٰ اور ان جیسے لوگوں کے بارے میں ہے۔ ان دونوں حضرات کا فکرت یہ ہے کہ اول کتاب کا کفر تمہیں نقصان نہیں پہنچائے گا جب وہ جزیرہ ادا کریں۔ بعض نے فرمایا: یہ امر بالمعروف اور نہی منکر سے منسوخ ہے۔ یہ اللہ دی کا قول ہے۔ ابن عقیقہ نے کہا: یہ ضعیف ہے اس کا قائل معلوم نہیں (۱)۔

میں کہتا ہوں: ابو عبیدہ القاسم بن سلام سے مروی ہے فرمایا: کتاب اللہ میں اس آیت کے سوا کوئی آیت ایسی نہیں ہے جو ناسخ اور منسوخ کی جامع ہو۔ دوسرے علماء نے کہا: اس میں سے ناسخ إذا اقتضیتکم کا قول ہے۔ اللہ ہی سے یہاں مراد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** امر بالمعروف اور نہی عن المنکر متعین ہوتا ہے جب قبولیت کی امید ہو یا غلظت اور کفر کی امید ہو خود اخفی کے ساتھ ہو جب تک کہ امر کو اپنے خاص لوگوں کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو یا کسی فتنہ کا اندیشہ نہ ہو جو عام مسلمانوں پر جاری ہو، خود خواہ لاغی کی طرف کے ساتھ ہو یا ایسے ضرر کے ساتھ ہو جو لوگوں کے ایک طائفہ کو لاحق ہوتا ہو، جب یہ اندیشہ ہو تو تم پر لازم ہے کہ اپنے نفسوں کی فکر کرو۔ یہ حکم واجب ہے کہ وہ اپنے اوپر توقف کرے۔ اور منع کرنے والے کا عدل ہو، مشرک نہیں اس پر اہل علم کی جماعت کا نظریہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اشْهَادُوا بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ جِدُّنَ الْوَجْهِ وَالْمُحَنِّ  
دَوَا حُدُودِي وَنُكَلِّ أَوْ آخَرَانِ مِنْ عَشَرَةٍ كُمْ إِنْ أَنْتُمْ هَمَزْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْبِرْ لَكُمْ

مُصِيبَةُ الْيَوْمِ تَحْبِسُوهُمْ مِنْ تَعَالَى الصَّلَاةِ فَيَقْسِمُونَ بِأَلْفِ أَلْفٍ مِمَّنْ لَا تَشْكُرُونَ  
 بِهَيْئَتُهُ زَوْكَانَ ذَا الْقُرْبَىٰ أَوْ يَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ وَإِذَا لَمْ يَلْزَمُوا لَمْ يَشْهَدُوا قَالُوا عَشِيرَتُهُ  
 عَلَىٰ أَلْفِهِمُ اسْتَحْقَاقًا إِنَّمَا فَاخَرِينَ يَقْرَأُونَ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِ  
 الْأَوْكَلِينَ فَيَقْسِمُونَ بِأَلْفِ أَلْفٍ مِمَّنْ لَا تَشْكُرُونَ حَتَّىٰ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا عَدَدُنَا إِلَّا بِأُ  
 لْوِ الْأَعْلَمِينَ ذِيكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِنَا أَوْ يَخَالُفُوا أَنْ تُنْزَلَ  
 آيَةٌ مِنْ بَعْدِ آيَاتِنَاهُ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْعَوْا ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦٠﴾

اے ایمان والو! آج میں تمہاری گواہی جب آجائے کسی کو تم سے موت وصیت کرنے وقت (یہ ہے کہ) وہ  
 صحیح نفس تم میں سے ہوں یا وہ غیروں میں سے کر تم سے فر کر رہے ہو زمین میں کچھ پہچنے نہیں موت کی سمیت  
 روانہ ہو، انہوں کو نماز پڑھنے کے بعد تو قسم کھائیں اللہ کی اگر قسمیں شک پڑ جائے (ان لحظت) کہ ہم نے  
 فرمایا ہے کہ اس قسم کے عرض کوئی مال اور نہ چہرہ ہی رشتہ اور ہی ہوا درہم نہیں چھپائیں گے اللہ کی گواہی (اگر  
 ہم ایسا کریں) تو یقیناً ہم اس وقت کھجوروں میں شمار ہوں گے۔ پھر اگر یہ چلے کہ وہ انہوں کو ہوا درہم  
 ہوئے ہیں کی مانند تو وہ درگاہ دربار میں ان کی جگہ ان میں سے جن کا حق ضائع کیا ہے پہلے گواہوں نے  
 اور (یہ سنئے وہ) قسم کھائیں اللہ کی گواہی تو اس ٹھیک ہے ان لوگوں کو اس سے اور نام نے حد سے تجاوز  
 نہیں کیا (اگر ہم یہ نہیں تو اسے شک اس وقت ہم ظالموں میں شمار ہوں گے۔ یہ طریقہ زیادہ قریب ہے کہ گواہ  
 دیکھ کر ہی گواہی چاہیے یا خوف کریں اس بات کا کہ لوگوں کی جاکیں کی قسمیں وصیت کے وارثوں کی  
 طرف (ان کی قسموں کے بعد اور ذرا سے رسول اللہ سے نور خواہی کا حکم اور اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا فاسق قوم ہو)۔

اس میں تائیدیں مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** لکھی گئی ہے کہ آیات اہل مدین کے نزدیک قرآن میں اعراب معنی اور حکم کے اعتبار سے مشکل ہیں۔  
 اہل مدین نے کہا: یہ اور کا حکم ہے جس کے لیے اس کی تفسیر میں محض ان واقعہ نہیں ہو یہ ان کی کتاب میں واضح ہے (۶۱)۔  
 میں کہتا ہوں انہی نے جو ذکر کیا ہے وہ بعض خاص نے بھی اس سے پہلے یہ ذکر کیا ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ  
 آیات قیم دار کی اور مدعی ان پر وہ سب سے بادل ہو گئی۔ بخاری اور قطعی وغیرہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا  
 ہے کہ آیا یہ تفسیر اور مدعی ان پر وہ سب کے سب طرف جاتے تھے تو ان کے ساتھ ہی ہم ذرا کتب نو ہوا ان بھی لکھا: وہ ایسے علاقہ میں  
 فوت ہوا جہاں کوئی مسلمان نہیں تھا ان نے قیم اور مدعی کو وصیت کی اور اپنے ترکہ اپنے اہل کی طرف ان کے ہاتھ بھیج دیا ان  
 دونوں نے چاندی کے جام کو اپنے پاس رکھ لیا جس پر سونے کے نقش و نگار تھے اور کوئی اللہ سے بڑھ کر ان دونوں سے قسم





نزل ہوئی وہ سمندر میں دھنکی کی زبیر کی طرف سفر کرتے ہوئے نکلا۔ اس کے ساتھ دو اصرانی تھے ایک کو قسیم کہا جاتا تھا وہ لگم سے تھا اور دوسری بٹنا بٹنا ہے۔ چیل فوت ہوا تو وہ کشتی میں تھے اسے دریا میں پھینکا گیا تھا اس نے وصیت لکھی تھی اور اسے سامان میں رکھ دیا تھا اس نے کہا: میرا یہ سامان میرے گھر پہنچا دینا جب بدیش فوت ہو گیا تو ان دونوں نے سامان پر قبضہ کر لیا اور اس ماں میں سے جو انجیل پسند آیا وہ خود لے لیا اور جو ماں انہوں نے لیا تھا اس میں چاندی کا ایک برتن بھی تھا اس میں نمک سر حقل تھا اور وہ سونے کے ساتھ منقش تھا کھل حدیث ذکر کی۔ اس کو سید نے ذکر کیا فرمایا: جب شام میں آئے تو جو بیل مریض ہو گیا وہ مسلمان تھا۔ اندریت۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: شَٰهَدُوْا۟ بَيْنَیْکُمْ۔ شہد کا غلط ترتب اللہ میں کئی معانی کے لیے آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَشْهَدُوْا۟ اَشْهَادَیْنِ مِّنْ بَنِیۡ اِبْرٰہِیْمَ (نورہ: 282) بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے احضروا (شہداء)۔ شہد بمعنی حضور یعنی اللہ تعالیٰ نے آکاہ فرمایا: یا ابو عبیدہ کا قول ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: شَٰهَدَ اللّٰہُ اَنَّکُمْ اِلٰہُ اِزٰہُوْ (قال عمران: 18) اور شہد بمعنی اقرار بھی آیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاَسْلَمْتُ لَکَۃً بِشَہَدٰتِیۡ فَرَشْتِیۡ اَقْرٰرَ کَرْتِیۡ تَبِیۡ اِیۡ طَرَفِ شَہِدَ بمعنی حکم بھی آیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: شَہِدَ شَٰوْہِدَیْنِ اَھْبِیۡا (یوسف: 26) اسی سے شہد بمعنی مخفی (تسمیہ انھا) ہے جیسا کہ لغات میں ہے۔ شہد بمعنی وصل بھی آیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّا اُنۡصِیۡا اَلۡیٰۤیۡنَا۟ اَشْهَادَۃً بَیۡنَکُمْ۔ بعض علماء نے فرمایا: یہاں اس کا معنی اہمیت کے لیے ضرر ہوا ہے کہا جاتا ہے: شہدت وصیۃ فلان یعنی میں فلان کی وصیت کے وقت حاضر تھا۔ طبری کا خیال ہے کہ شہادۃ بمعنی قسم ہے پس سکتی ہوگا جو تمبر سے درمیان بٹھکڑا ہے اس کی دو دو قسم انھا میں اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ یہ اس شہادت کے علاوہ ہے جو مشہور دل (جس کے لیے گواہی دی گئی ہو) کے نیچے دی جاتی ہے کہ وہ اللہ کے لیے حکم معلوم نہیں ہے جس میں گواہ پر قسم واجب ہے۔ اس قول کو قتال نے اختیار کیا ہے اور یحییٰ (قسم) کو شہادت کہا گیا ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ حکم ثابت ہوتا ہے جس طرح شہادت کے ساتھ حکم ثابت ہوتا ہے، ابن علی نے یہ اختیار کیا ہے کہ یہاں شہادت اکی شہادت کے معنی میں جس کی حفاظت کی جاتی ہے اور ادا کی جاتی ہے (۱) اور انہوں نے حضور اور یحییٰ کے معنی میں ہونے کو ضعیف قرار دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بَیۡنَکُمْ۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی مابینکم ہے۔ مآخذ کیا گیا ہے اور شہادت کو طرف کی طرف معنی کیا گیا ہے۔ اس حقیقت میں استہلال ہوا ہے فوجوں کے نزدیک اس کو وصیت کی بنا پر لغویں کہا جاتا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

وَبَیۡنَا شَہَدَاتُہَا سَیۡدَا عَصَا

شاعر کی مراد شہد نامیہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَلٰٓئِکَۃُ اَلۡیٰیۡیۡ وَ اَلۡفَہَاۃُ (سبا: 33) یعنی مکہ مکرمہ میں۔

شاعر نے کہا:



فیصلہ کر دیا گیا پھر اس کے بعد یہ چلا کہ انہوں نے جھوٹ بولا: دیانت کی اور اس جھٹی چیز کی جو گناہ ہے سفر میں ہوسمی کے اولیاء میں سے وہ انہی قسم کے تھا میں اس کی جوان پسے گواہوں پر ثابت: وہ وہ اور کریں۔ یہ حضرت ابو موسیٰ اشعری، سعید بن مسیب، یحییٰ بن خمر، سعید بن جبیر، ابو جہر، ابو اسحاق شرمی، عبیدہ سلمانی، ابن سیرین، عبادہ، قتادہ، سعدی، حضرت ابن عباس وغیرہم کے مذہب پر آیت کا نقل ہے فقہاء میں سفیان ثوری نے یہ کہا ہے۔ ابو عبیدہ القاسم بن سلام کا بیان بھی اسی طرف ہے، کیونکہ بہت سے لوگوں نے یہ کہا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے اس کو اختیار کیا ہے۔ غریب، ابی اہل ذمہ کی مسلمانوں پر سفر میں گواہی جائز ہے جب کہ مسلمان نہ ہوں (۱)۔ یہ تمام علماء کہتے ہیں کہ منکم سے مرد و عورتیں ہیں اور من غیر کہ سے مرد و عورتیں۔ بعض نے فرمایا یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب صرف مدینہ میں مسلمان تھے اور مشرکوں اور کفار کی معیت میں بہت پرستوں کی معیت میں اور مختلف کفار کے ساتھ تجارتی سفر کرتے تھے یہ حضرت ابو موسیٰ اور شریک وغیرہم کے مذہب پر فقہاء آیت ہے (۲)۔

(۳) اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اَوَّلُ الْفُتُوْنِ مِنْ غُلُوْلٍ مَسْرُوْمٌ ہے یہ یزید بن اسلم، یحییٰ، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ وغیرہم فقہاء کا قول ہے مگر امام ابو حنیفہ ان کی مخالفت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا: کفار کی ایک دوسرے پر گواہی جائز ہے اور مسلمان پر کفار کی گواہی جائز نہیں انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَبِغَيْرِ تَرْجُوْنِ مِنَ الْفُتُوْنِ آو (بقراءہ: 282) اور اَوَّلُ الْفُتُوْنِ اَوَّلُ غُلُوْلٍ مَسْرُوْمٌ (اصطلاح: 2) سے جہت پکڑی ہے۔ ان علماء کا خیال ہے کہ آیت دین آخر میں نازل ہوئی اور اس میں ہے وَبِغَيْرِ تَرْجُوْنِ مِنَ الْفُتُوْنِ آو اس کی تائید ہے اور اس وقت اسام صرف مدینہ میں تھا جس اہل کتاب کی شہادت جائز تھی آج زمین پر مسلمان پھیل چکے ہیں اور کفار کی شہادت ساقط ہو چکی ہے اور مسلمانوں کا اجماع ہے کہ فساد کی شہادت جائز نہیں اور کفار فساد کی ہیں پس ان کی شہادت جائز نہیں۔

میں کہتا ہوں: جو قوم نے ذکر کیا ہے وہ صحیح ہے لیکن ہم بھی اس کے مطابق کہتے ہیں اور یہ اہل ذمہ کی شہادت مسلمانوں کے پرہیزگاری میں سفر کی حالت میں خاص ضرورت کے لیے جائز ہے جہاں مسلمان موجود نہ ہوں لیکن مسلمان موجود ہوں تو پھر جائز نہیں اور نہ قمر نے نسخ کا دعویٰ کیا ہے جو قرآن کے نزول کے وقت موجود تھے ان میں سے کسی سے یہ دعویٰ نہیں ہے۔ پہلا قول صحابہ میں سے تمہیں کا ہے اور یہ اس کے علاوہ میں نہیں ہے اور صحابہ کی مخالفت کرنے اور دوسرے کی طرف جاننا اس کو اہل علم اچھا نہیں سمجھتے اور اس کو یہ بات بھی تقویت دیتی ہے کہ سورہ بقرہ ۱۸۷ کے احکامات سے قرآن کی آخری سورتوں میں سے ہے فقہی کہ حضرت ابن عباس، ابو حسن وغیرہم نے کہا: اس میں منسوخ نہیں ہے۔ اور جو ان علماء نے نسخ کا دعویٰ کیا ہے (وہ صحابہ نہیں) ہے کیونکہ نسخ کے لیے تاریخ کا اثبات اس اعتبار سے ہونا ضروری ہے کہ ان کا مع کرنا ممکن نہ ہو نیز تاریخ سو فرقی ہو اور جو انہوں نے ذکر کیا ہے تاریخ ہونا اس کا مع نہیں ہے، کیونکہ دو ایک واقعہ میں ہے جو وصیت کے واقعہ کے علاوہ ہے اس میں حاجات اور ضرورت کا عنصر ہے اور ضروریات کے وقت حکم کا اختلاف متبع نہیں نیز کبھی کافر مسلمان کے نزدیک قتل (مقتل) ہوتا ہے اور ضرورت کے وقت اسے پسند کرتا ہے، پس انہوں نے کہا: اس میں تاریخ نہیں ہے۔

(۳) آیت میں فتح نہیں ہے یہ نہ ہری، جس اور عکرمہ کا قول ہے اور منکبہ معنی ہے تمہارے قرائنداروں سے اور رشتہ داروں سے کیونکہ وہ زیادہ غلط اور غلط والے ہوتے ہیں اور نسیان سے دور ہوتے ہیں اور اذخار بن غنیمہ کا معنی ہے جو قرطبی اور خالد بن کے نہیں ہیں۔ نحاس نے کہا: یہ عربی میں مجرئی نظر کہنے پر مبنی ہے آخر کا معنی عربی میں پسینے کی جس سے ہوتا ہے کہتے ہیں: صورت پکیریم و عسب آخر اور صورت ہوجل و حصار اخ کہنا جا کر نہیں ہیں۔ جیو پر معنی اذخار بن غنیمہ کا نزدیکی صورت پکیریم و عسب آخر اور صورت ہوجل و حصار اخ کہنا جا کر نہیں ہیں۔ جیو پر معنی اذخار بن غنیمہ کا معنی ہو گا دو عادل آدمی اور کفار عادل نہیں ہوتے اس بنا پر اس کا قول صحیح ہو گا جس نے من غنیمہ کا معنی، مسلمان میر سے تمہارے خاندان کے خلاف دیا ہے یا نہافت کی جہت سے محمد صلی ہے اس سے امام، نک اور ان کے بنو حنا، نے نیے جہت چکڑی گئی ہے، کیونکہ ان کے نزدیک من غنیمہ کم کا معنی ہے جو تمہارے قبیضے سے نہ ہوں، اس بنا پر کہ اس قول کا آیت کے آغاز میں کیا فتح لائی ہیں اس لئے اسے مقابلہ کیا گیا ہے جس مومنین کی جماعت کو خطاب کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** امام ابوحنیفہ نے اس آیت سے ذمی کفار کی آپس میں شہادت کے جواز پر استدلال کیا ہے فرمایا: اذخار بن غنیمہ کا معنی ہے جو تمہارے دین دانوں کے خلاف جس پس یا ان کی ایک دوسرے پر شہادت کی جواز کی دلیل ہے، انہیں کہا جائے گا: تم اس آیت کے معنی میں نہیں کہتے: کیونکہ یہ آیت اہل ذمہ کی مسلمانوں پر شہادت کی قبولیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور تم یہ نہیں کہتے ہو کہ تمہارا اس کے ساتھ جہت چکڑا درست نہیں۔ اگر کہا جائے کہ یہ آیت طریق لفظ کے اعتبار سے اہل ذمہ کی مسلمانوں پر شہادت کی قبولیت کے جواز پر دلالت کرتی ہے اور طریق تہیہ کے اعتبار سے اہل ذمہ کی آپس میں شہادت کی قبولیت پر دلالت کرتی ہے، یہ اس طرح ہے کہ جب ان کی گواہی مسلمانوں پر قبول ہے تو ان کی آپس میں گواہی کی قبولیت بدرجہ دونی ہوگی پھر مسلمانوں پر ان کی شہادت کے قبول نہ ہونے پر دلیل دلالت کرتی ہے پس ان کی آپس میں گواہی پر قبولیت ثابت رہاتی ہوگی یہ کچھ نہیں ہے، کیونکہ اہل ذمہ کی اہل ذمہ پر گواہی کی قبولیت، مسلمانوں پر ان کی گواہی کی قبولیت کی فرما ہے جب مسلمانوں پر ان کی شہادت باطل ہوئی جو اصل ہے تو اہل ذمہ پر بھی ان کی شہادت باطل ہوگی جو فرما ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ أَنْتُمْ ضَرَفْتُمْ لِي الْأَنْهَارِ** یعنی تم سطر پر ہو۔ اس کلام میں مذک ہے **لَنْتُمْ ضَرَفْتُمْ لِي الْأَنْهَارِ** فَاَصْبَحَتْ كَالْعُنْفُوتِ الْمَكُونِ یعنی اگر تم زمین میں ستر پر ہو اور تمہیں موت کی مصیبت پہنچے تو تم اپنے گمان میں دو عادل آدمیوں کو مصیبت کرو اور تم انہما مال ان کے حوالے کر دو پھر تم مہم ہو دو اور وہ تمہارے درختوں کی طرف ترکہ لے کر بھیج کر انہیں دونوں کے معاملہ میں شک ہو اور وہ ان پر خیانت کا دعویٰ کریں تو تم یہ کہہ کر انہیں نماز کے بعد روک لو یعنی ان دونوں سے تو نہیں کرلو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے موت کو مصیبت کا نام دیا ہے۔ سارے علماء نے فرمایا: موت اگرچہ مصیبت معنی اور مصیبت کبریٰ ہے لیکن اس سے بڑی مصیبت موت سے نفلت ہے اور ان کے ذکر سے ابھرتا ہے اور اس میں گھر کا ترک ہے اور

اس کے لیے قتل کا ترک ہے اگرچہ عبرت کی نگاہ رکھنے والے کے لیے اس میں عبرت ہے اور فکر کرنے والے کے لیے مقام فکر ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر جانور موت کو جانتے ہیں کہ تم جانتے ہو تو تم ان میں سے کوئی سوچ جانور نہ کھاتے۔“ روایت ہے کہ ایک امرواتی ایک اونٹ پر سفر کر رہا تھا تو اس کا اونٹ گر اور مر گیا، وہ امرواتی اونٹ سے اتار اور اونٹ کے ارد گرد چکر لگائے لگا اور اس میں متحیر ہوا اور کہنے لگا: تجھے کیا ہوا ہے؟ تو کھڑا نہیں ہوتا ہے؟ تجھے کب ہوا ہے کہ تو رخصتا نہیں ہے؟ یہ تیرے اعضاء تو مکمل ہیں اور اعضاء سلامت ہیں، تجھے کیا ہوا ہے؟ کون تجھے اٹھائے ہو؟ تھا اور کون تجھے مڑا دیے ہو؟ تھا اور کس نے تجھے مراد یا اور کس نے تجھے حرکت سے روک دیا؟ پھر اس کے متعلق سوچتے ہوئے اور اس کے معاند میں قہقہہ کرتے ہوئے اسے چھوڑ گیا۔

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَخَسُّوْهُمْ نُهْمًا**۔ ابوہی نے کہا: یہ اخڑن کی صفت ہے۔ موصوف اور صفت کے درمیان اِن اُنْتُمْ مضمون ہے۔ یہ آیت اس شخص کو قید کرنے کی دلیل ہے جس پر حق ہو۔ حقوق کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کا جہد طلب کرنا ممکن ہوتا ہے اور کچھ وہ ہوتے ہیں جو صرف تاخیر سے پورے کرنا ممکن ہوتے ہیں اگر اسے چھوڑ دیا جائے جس پر حق ہے اور وہ غائب ہو جائے اور چھپ جائے تو حق باطل ہو جائے گا اور ماں ضائع ہو جائے گا پس اس سے تو حق لینا ضروری ہے یا تو حق کے بدلے کوئی مل لیا جائے جسے رہن کیا جاتا ہے یا سلاخ اور ذمہ میں قائم مقام کوئی شخص لیا جاتا ہے اور وہ کفیس ہے یا پہلے سے کم مرتب ہے، کیونکہ جائز ہوتا ہے کہ وہ بھی غائب ہو جائے اور اس کا وجود صحیح ہو جس طرح پہلے شخص کا وجود صحیح تھا لیکن یہ اکثر کے لیے ممکن نہیں ہوتا۔ اگر یہ تمام مشکل ہوں اور کوئی صورت باقی نہ رہے گی تو اسے قید کرنے کے ساتھ توفیق ہے حتیٰ کہ اس سے حق کی ادائیگی کر لی جائے یا اس کا تکلیف دہت ہو تا داخض ہو جائے۔

**مسئلہ نمبر 10:** اگر حق بدنی ہو تو بدل قبول نہیں کیا جائے گا جسے حدود اور قصاص میں اس کا جلدی پورا کرنا ممکن نہیں ہوتا ایسی قید کرنے کے ساتھ ہی وفاق ممکن ہوتا ہے اس حکمت کے پیش نظر ہی قید خانہ کا نظام شروع کیا گیا ہے۔ ابو داؤد، ترمذی وغیرہ نے یزید بن حکیم عن ابیہ بن جہدہ کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تہمت کے سبب قید کر دیا۔ ابو داؤد نے عمرہ بن شریہ عن ابیہ کے سلسلہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کہنے فرمایا: ”مال دار کا حق کی ادائیگی میں مال منول کرنا اس کی عزت اور اس کی سزا کو حلال کر دیتا ہے“ (۱۶)۔ ابن المبارک نے کہا: اس کی عزت کو حلال کرنا ہے اس پر سختی کی جاتی ہے۔ اور حقوت سے مراد یہ ہے کہ اسے قید کیا جاتا ہے۔ خطابی نے کہا: جیس (قید کرنا) کی دو قسمیں ہیں: جیس عقوبت اور جیس اسلکبار پس عقوبت صرف واجب میں ہوتی ہے اور جو تہمت میں ہوتی ہے وہ اس لیے ہوتی ہے جو کچھ جیس ہے وہ عابر ہو جائے۔ روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو تہمت میں دن کا کچھ وقت قید کیا پھر اسے چھوڑ دیا۔

مسئلہ ایوب سے انہوں نے ابن سیرین سے روایت کیا ہے کہ پاشتر کسی کے حق کے لیے کسی کے خلاف فیصلہ کرتے

تھے تو اس مجلس سے اٹھتے تک مسجد میں اسے قیہ کر دیتے تھے، اگر وہ حق اور اگر وہ باطل تھا تو اسے جھوٹا یا جائز اور ناجائز سے قیہ نہ کر کے لے جانے کا حکم دیا جاتا۔

**مسئلہ نمبر 11:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ يَتَّبِعِ الْفُلُوْا اَنْفُسَہٗ** اس سے مراد نماز عصر ہے۔ یہ اکثر علماء کا قول ہے، کیونکہ اہل اویان اس وقت کی تعلیم کرتے ہیں اور اس وقت میں جھوٹے بولنے اور جھوٹی قسم اٹھانے سے اجتناب کرتے ہیں۔ مسن نے کہا: اس سے مراد صلاۃ ظہر ہے۔ بعض نے فرمایا: کوئی بھی نماز ہو۔ بعض نے فرمایا: ان کی نماز کے بعد، کیونکہ وہ دونوں کافر تھے۔ یہ مزی کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: نماز کی عمر کا لگانے کا فائدہ وقت کی تعلیم کرنا ہے اور اسے اڑانا ہے۔ کیونکہ اس وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ صحیح میں ہے جس نے عصر کے بعد جھوٹی قسم اٹھائی وہ دھند سے ملاقات کرے گا جب کہ اللہ تعالیٰ اس پر تلافی کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 12:** یہ آیت قسموں میں سختی کرنے میں اصل ہے اور سختی چار چیزوں کے ساتھ ہوتی ہے: (۱) زنا نہ سمیٹا کر ہم نے ذکر کیا ہے (۲) مکان جیسے مسجد اور منبر۔ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب اس کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کے پاس کسی سے قسم طلب کرنا واجب نہیں اور نہ کن اور مقام کے درمیان، نہ ٹھوڑی اشیاء میں نہ زیادہ اشیاء میں اسی قول کی طرف بخاری کا رجحان ہے، کیونکہ باب باندھا ہے ”بدعی علیہ قسم اٹھانے جہاں اس پر قسم واجب ہو اسے کسی دوسری جگہ کی طرف پھیرا نہیں جائے گا۔“ امام مالک اور امام شافعی نے کہا: قسمت کی قسموں میں مذکور کی طرف لے جایا جائے گا جو اس کے متعلق لوگوں سے ہو گا اور کن اور مقام کے درمیان قسم لی جائے گی اور جو نہ یہ طریقے سے متعلقہ لوگوں سے ہو گا اسے مدینہ طیبہ لے جایا جائے گا اور منبر کے پاس قسم لی جائے گی۔ (۳) حالت: مسافر، وائین المذاہون اور بعض اصحاب شافعی نے روایت کیا ہے وہ قبلہ کی طرف منکر کے قسم اٹھائے گا، کیونکہ یہ روکنے میں زیادہ فائز ہے۔ ابن کثیر نے کہا: وہ بیٹہ کر قسم دھائے گا۔ ابن عربی نے کہا: میرے نزدیک وہ وائین حالت میں قسم اٹھائے جس حالت میں اس پر حکم لگایا گیا ہے اگر وہ کھڑا ہو تو کھڑا ہو کر اٹھائے بیٹھا ہو تو بیٹھ کر اٹھائے، کیونکہ کھڑے ہونے یا بیٹھنے کے متعلق کوئی اثر اور نظر عامیت نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: بعض علماء نے غرض میں وائل من ابیہ کی حدیث میں خافضی بحلف سے کھڑے ہو کر قسم اٹھانے کا مسئلہ مستند کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ یہ حدیث مسلم نے روایت کی ہے (۴) لفظ کے ساتھ تھیلہ۔ علماء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ اللہ کی قسم سے زائد کچھ نہ کہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یٰۤاٰمَنُوْا اَللّٰہُ اَکْبَرُ** (۵۳) اور فرمایا: **وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَا لَا یَحِلُّ لَہٗ** (۵۷) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: من کان حائفاً فلیحلف یا اللہ اولیٰ حبیب (۱) جو قسم اٹھائے وہ اللہ کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے اور آدمی کا قول: واللہ لا ازیہ علیہ (اللہ کی قسم میں ان پر زیادتی نہیں کروں گا) اور امام مالک نے کہا: وہ اس طرح قسم اٹھائے یا اللہ الذی لا الہ الا اللہ میرے پاس فلاں کا حق نہیں ہے اور جو اس نے مجھ پر دھوکا کیا ہے وہ باطل ہے اور امام مالک کی حجت ابو داؤد کی روایت ہے جو اس سند سے مروی ہے: **شامہ قال حدیثنا**

ہو اور اس قالہ حدیثا مطلقاً کہ جب من ابی بنی من ابن عربس، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یعنی قسم اٹھانے والے شخص کو فرمایا "تو اس طرح قسم اٹھانا نہ، لہذا لا الہ الا وہو تیرے پاس اس کے لیے کوئی چیز نہیں ہے" (1) "یعنی مدعی کے لیے۔"

ابو ذر نے کہا: پوچھو گا، سزا یا ہے جو کوئی ہے تھو اور ثابت ہے۔ کوئیوں نے کہا: صرف اللہ کے ساتھ قسم اٹھائے۔ مگر قاضی اسے تسلیم کرتے تو اس پر قسم کو معاذ کر دے وہ اس طرح قسم اٹھا لے۔ باللہ الذی لا الہ الا وہو سالمہ، نغیبہ و اشہاداً لرحمنہ المرجعہ الذی یعلم من النور ما یعلم من العلائقہ الذی یعلم خلافتہ الامین و ما تشفی الصدور۔ (المحابث شافعی نے قرآن کے ساتھ قسم کو معاذ کیا ہے۔ ابن عربی نے کہا: قرآن کے ساتھ خلیفہ ہدایت ہے مگر ہم سے کسی نے یہ نہیں کیا ہے (2) کہ امام شافعی نے فرمایا: یہ قسموں نے معاذ کے قاضی ابن ورن کو دیکھا وہ قرآن کے ساتھ قسم اٹھواتا تھا اور اپنے ساتھیوں کو بھی اس کا علم دینا تھا اور یہ مابور نے حضرت ابن عربی سے روایت کیا ہے ب کہ وہ صحیح نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں، "اسمذہب کتب میں ہے آخر قرآن اور مروجہ اس میں ہے اس کی قسم اٹھائے؟ اور شافعی نے مطرف سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن زبیر قرآن پر قسم لیتے تھے فرمایا: میں نے مطرف کو معاذ میں دیکھا وہ قرآن پر قسم لیتے تھے۔ اور شافعی نے فرمایا یہ غلط ہے۔ ابن المنذر نے کہا: علماء کا اجماع ہے کہ حاکم کے لیے طلاق، عقیق اور مصحف کی قسم نہیں مناسب نہیں۔ میں کہتا ہوں: ایمان میں اگر چکا ہے۔ حضرت قتادہ قرآن کی قسم لیتے تھے۔ احمد اور اسحاق نے کہا یہ گمراہ نہیں ہے ان دونوں سے یہ ابن المنذر نے حکایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 13۔** امام، تک اور امام شافعی کا اختلاف ہے کہ کتنے حق کے ضیاع پر قسم کی جائے گی؟ امام مالک نے فرمایا: تم اگر تین درام ہو، انہوں نے تظاہر پر قیاس کیا ہے۔ ہر دو ماں جس میں ہاتھ کاٹا جا رہا ہے اور جس کے لیے عسکری حرم سے روکا ہو جاتی ہے وہ عظیم ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: قسم اس ماں کے لیے اٹھائی جائے جو غم تو کم میں دین ہو انہوں نے زکوٰۃ پر قیاس کیا ہے۔ اسی طرح جرم سجد کے منبر کے پاس قسم اٹھوانے کا یہی حکم ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلْيُقْسَمِ بِاللَّهِ، فَيُحْلِفَ بِمَا عَلَى يَمِينِهِ** کا جواب ہے کہ دیکھو کہ **فَيُقْسَمِ بِاللَّهِ** کا معنی ہے اسی قسم اٹھانے کے لیے روک دیکھو یہ جواب امر ہے جس پر کلام و مکمل ہے گو یا فرمادہ: **فَالْأَخَابِثُ هِيَ سَبَابُ قَسَمٍ نَفْسٍ رَوَاؤَدُهُ** قسمیں اٹھانے والے مرد سے کہا:

وَالنَّاسُ حِينَئِذٍ يَصْحَكُونَ **هَرَفٌ** فَيَقْبَلُونَ **وَالْأَخَابِثُ** وَالْأَخَابِثُ

اس کی تفسیر ہے لڑا حسرت۔

**مسئلہ نمبر 15۔** علماء کا اختلاف ہے کہ **فَيُقْسَمِ** سے کیا مراد ہے۔ بعض نے فرمایا اس سے مراد وہی ہیں جب ان کے قول پر شک کیا گیا ہو۔ بعض نے فرمایا: گواہ ہیں جب وہ عادل نہ ہوں اور کم کم کے تو اس پر شک کر کے تو ان سے قسمیں اٹھوائے۔ ابن عربی نے اس قول کو باطل قرار دیتے ہوئے کہا: جو میں نے سنا ہے یہ بدعت ہے۔ ابن ابی نسل سے مروی









جن کو وصیت کرنے کا حق وہ تھا۔ ثنائی نے کہا: یہ سب سے بہتر ہے، کیونکہ ایک حرف کو دوسرے حرف کا بدل نہیں دیا جاتا۔ ان عربی نے اس کو اختیار کیا ہے تفسیر بھی اسی کے مطابق ہے، کیونکہ اہل تفسیر کے نزدیک وہی کا معنی ہے: من النص استحققت حبیبہ۔ لومبہ جن پر وصیت کرنے کا حق رکھ گیا تھا اور ان کو لکھیں، فلا خیر منہ سے بدلہ ہے۔ یہ ابن المبری کا قول ہے۔ ثنائی نے اس کو اختیار کیا ہے یہ نگرہ سے معترف بدلہ میں، ہا ہے اور نگرہ سے معترف کو بدلہ دینا ناجائز ہے۔

[illegible]

مَتَى مَاتَتْكَ رِهَا نَعْرِفُوهَا عَنْ أَقْطَارِهَا عَنْ نَفْسِ

اس شہر میں بھی سنی جمعیٰ فی استقبال ہونے لگی تھی۔

تثنیٰ بن اثرب۔ ائمہ اور علماء نے الاذیہین پر حاکم ہے۔ اول کی جمع کسی بنا پر کہ یہ انگلیزین مت بدل ہے یا علیہم کی تفسیر سے بدل ہے مخلص نے استمع تا ارجاء کے فتح کے ساتھ بدل حاکم ہے۔ حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے اور اس کا قائل الاذیہین ہے اور مفعول محذوف ہے فقہ پر عبارت ال مرتب ہے: من لاذین استمع عیبہم الاذیہان بالعبیۃ و صیغہ نقی و من بہا۔ بعض علماء نے فرمایا: من کی فقہ پر یہ ہے استمع عیبہم الاذیہان و الاذیہان یعنی ان پر قرعی و شیخ قصوں تولد کے لئے فقہ و ہیں۔ حسن سے الجوزن مروی ہے۔ ان سیرین سے الاذیہین مروی ہے۔ محاسن نے کہا: دونوں قرأتیں غلط ہیں شیخ ش۔ مشن لکھ کر کہا: ہاں غریب سے الاذیہین مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 25۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَيُخَوِّضُهُمْ فِي الْيَمِّ** یعنی وہ دو قسمیں خدائیں جو گواہوں کے کام تکم ہوں۔ یہ نہیں کہ جو ہر سے سچائی سے وصیت میں کہہ دو یعنی ہے اور وہ مال جس کی اس نے تمہیں وصیت کی وہ اس سے زیادہ ہے جو تم نے نہیں دیا ہے اور یہ برتن ہر سے اس سچائی کے سامان سے ہے جس کو وہ لے کر گیا تھا اور اس نے اس کو اپنی وصیت میں لکھا ہے اور تم دونوں نے عیثیت کی ہے۔ پھر یہ ارشاد فرمایا: **لَشَافَا شَأْنًا أَخْلَىٰ مِنْ شَافَا ذِيهِمَا** یعنی ہماری قسمیں تمہاری قسموں سے زیادہ عیثیت ہے۔ پس صحیح ہے کہ شہادت بھی عیثیت (قسم) کے معنی میں ہوتی ہے اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَشَافَا ذِيهِمَا أَخْلَىٰ مِنْ شَافَا ذِيهِمَا** (النور: 6)



کوئی قسم نہیں ٹرودہ مگر جس کو تو ہم سے زیادہ جانتا ہے (۱)۔ بعض علماء فرماتے ہیں: وہ ڈرتے ہوں گے اور جواب دینے سے تھہراتے ہوں گے، پھر عقول جو جواب ان کی طرف لڑیں گی اس کے بعد وہ جواب دیں گے اور کہیں گے ہمیں کوئی علم نہیں ہے۔ یہ حسن بجا، اور حدیث کا قول ہے۔ "خاص نے کہا: یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ رسولوں کو کوئی خوف نہ ہوگا اور نہ وہ فہمیں ہوں گے۔

میں کہتا ہوں: یہ قیامت کے اکثر مقام پر ہوگا، حدیث میں ہے "جب جہنم کو لایا جائے گا، وہ زور سے آواز دھکائے گی کوئی نہیں اور صدیق نہیں ہوگا مگر وہ فہمیں کے دل بیٹھ جائے گا" (۲)۔ اس میں پہنچا پہنچنے فرمایا: "جبریل نے مجھے قیامت کے دن کا خوف دلا یا تھا کہ اس نے مجھے دلا دیا، میں نے کہا: اے جبریل! کیا مجھے اگلے اور پچھلے کتابوں سے محفوظ نہیں کیا گیا؟" جبریل نے مجھے کیا: اے محمد! پہنچا پہنچ تم اس دن کی ہولناکی کو دیکھو گے جو تمہیں محنت کا مژدہ بھلا دے گی۔

میں کہتا ہوں: تاں سوال جنم کے پہنچنے کے وقت کا ہوگا جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو کہا: "اس کا جواب صحیح ہے، اللہ اعلم۔" "خاص نے کہا: اس میں صحیح یہ ہے کہ مہمیں یہ ہے کہ تمہیں برا اور اطمینان کیا جواب دیا گیا، تاکہ یہ کفار کے لیے توجہ ہو جائے۔ وہ نہیں گئے، ہمیں کوئی علم نہیں، ایسا یہ مکتب ہوگی اس کے لیے جس نے سچ علیہ السلام کو لایا، ان حجتوں نے کہا: خدا آجینتم کا مہمیں ہے، انہوں نے تمہارے بعد کیا کیا؟ تو وہ کہیں گے: ہمیں کوئی علم نہیں، تو تم فریب و خوب جاننے والا ہے۔ اور جبہ نے کہا: یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے مشابہ سے فرمایا: مجھ پر ایک قوم عرض پر پیش ہوئی، وہ پیچھے کھینچے، یہ جاگنے لگے، میں انہوں کا امیر سے اگلی تھا، کہا جائے گا: تم نہیں جانتے جو انہوں نے تمہارے بعد بدعتیں نکالیں۔

ابو ہریرہ و دیگر صحابی نے انصاف کی مہمیں کو کسر دینا ہے اور باقی قراء نے کسر دیا ہے۔ ماوردی نے کہا: "کہا جائے اللہ تعالیٰ ان سوال کیوں کرے گا حالانکہ وہ ان سے زیادہ جانتا ہے" اس کے دو جواب ہیں: (۱) اللہ تعالیٰ ان سے سوال کرے گا تاکہ انہیں انہیں کریم جان لیں کہ ان کے بعد ان کی باتوں نے جو کفر، فحاشی اور جھوٹ بولا (۲) اس نے راوی فرمایا کہ ایسے لوگ آؤں گے ان کے ساتھ دوسرے لوگ، تاکہ یہ بھی ان کے لیے عقوبت کی نوا ہو جائے۔

إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِي ابْنَ صَرْيَمٍ إِذْ كُنَّ نَفْسٌ عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَبْتَدَتْكَ  
بِرُوحِ الْقُدُسِ "تَجَلَّيْنَاكَ فِي الْهَيْدَى وَكَلَّمَا" وَإِذْ عَسَيْتُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَالنُّورَ وَالْإِنشِيطَ "وَإِذْ تَخَلَّقُ مِنَ الطَّنِّ كَهَيْئَةِ الظَّيْمِ بِإِذْنِ شَفَقٍ فِيهَا  
فَتَكُونُ ظِلْمًا بِإِذْنِ وَتَكُونُ عَلَى الْكَلِمَةِ وَالْإِنشِيطِ بِإِذْنِ "وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطَّنِّ  
بِإِذْنِ "وَإِذْ كَلَفْتُ نَبِيَّ إِسْرَآئِيلَ صَدَّقَ إِذْ جُئْتُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُهْتَمُّ ۝

": یہ فرمایا۔ اللہ تعالیٰ: اے عیسیٰ بن مریم! یاد کرو میرا انعام اپنے پر اور اپنی والدہ پر جب میں نے مدد فرمائی

تہا دی روح القدس سے۔ ہاشم کہتا تھا تو لوگوں نے (جبکہ تو ابھی) ہتھکڑیوں سے میں تھا اور جب کی مرکو پہنچا اور جب سکھائی میں نے تجھیں کتاب اور حکمت اور تورات اور انجیل اور جب تو ہوتا تھا کچھ سے پرندے کی سی صورت میرے اذن سے پھر پھونک رہا تھا اس میں تو وہ (مٹی کا یہ چھن چلہ) کہن جاتا تھا پرندہ میں سے اذن سے اور (جب) تو تھوڑے وقت کے بعد نکلا تھا، درزا داند مجھے کوا اور کوڑھی کو میرے اذن سے اور جب تو زرد و کر کے نکلا اور تھوڑے عرصوں کو میرے اذن سے اور جب میں نے روک دیا تو تھائی، اسرائیل کو تجھ سے جب تو آیا تھا ان سے پاس روٹھن ہٹا تیار سے کہ تو کہا جنہوں نے کفر کیا تھا ان سے کہ یہ سب (مجازات) انہیں ہیں مگر کھا، انا انا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِذْ قَالَ اللّٰهُ لِيٰعِيسٰى اَنْتَ خَلِيْفَتِيْ عَلٰى اٰدَمَ** یعنی خلیفہ تیری جگہ پر آؤ گا۔ یہاں اس دن کو یاد کرو جس جمعہ کے کائنات تعالیٰ رسولوں کو اور یہ ذکر کہ جب اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس صلیب پر چڑھا دیا۔ یہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ عیسیٰ کا رفع کے مقام پر ہونا بھی جائز ہے اس پر کہ اس صلیب کو اور اسرائیلی ہودو کی صلیب میں ہونا بھی جائز ہے۔ کیونکہ اس قسم کو مادی صلیب ہو جائے پھر یہ کہ شاعر نے کہا:

ہا ہا لکھتے ہیں اٹھتے رہتے اسخاروہ

اور دوسرے صم میں رفع جائز نہیں۔ جب اوصاف ہو۔ محمد بن احمد بن مہرعلی کوئی سنگداریک جائز ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِذْ خَلَقْنَا عِيسٰى** یعنی عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ پر کی تھی وہ اذن کو دو جوہ سے بنو لارہ ہے (۱) تاکہ وہ اس صلیب پر چڑھیں ان کرامات کو جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو خاص فرمایا اور ان کے ساتھ انہیں علوم تہ کے اعتبار سے ممتاز فرمایا (۲) تاکہ جنت بندہ ہو جائے اور ان کے منکر کا رہا ہو جائے۔ پھر اس نے اپنی نعمتوں کو شاندار شروع کیا فرمایا: **اِذَا زُلْزِلَتْ** یعنی میرے تجھے تھکے۔ یہ لاجئہ سے شمس ہے جس کا معنی قوت ہے اور یہ پہلے گزر چکا ہے۔ **يَوْمَ الْقِيٰمَةِ** میں دو آجیں ہیں (۱) کہ ہر روز ان میں کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے انہیں خاص فرمایا میرا کہ **وَهُمْ عَلٰى عَرْشٍ** (النساء: ۱۷۱) کے قوس کے تحت گزر چکا ہے (۲) ان نے مراد ببریل امین علیہ السلام ہیں۔ یہ اصح قول ہے جیسا کہ سورہ بقرہ میں لڑ چکا ہے۔

تخلیفہ القاسم یعنی تو اپنی جگہ پر تھوڑے سے شخص سے جس نے بچے کو نے کے وقت اور کھولت (یعنی تر) میں لڑنے کے لیے حیثیت سے۔ اس کا معنی لادہ مفہوم سورہ العمران میں گزر چکا ہے۔ عار و کی ضرورت نہیں۔ گفتگو میں کا معنی ہے جس نے دور کیا، پھیر دیا۔ **هٰتٰی اَمْرًا** یعنی خدائے اسرائیل کو جب انہوں نے تمہارے قتل کا ارادہ کیا تھا۔ **اِذْ جَعَلْنٰمُ بِالْاَنْبِيَاۡتِ** یعنی دلائل اور معجزات، یہ آیت میں مذکور ہیں۔ **فَقَالَ اَلَيْسَ كَلِمَةً اَلَيْسَ** جو ترجمہ پر ایمان نہیں لائے اور جنہوں نے تیرا نبوت کا انکار کیا انہوں نے کہا: **اِنْ هٰذَا اِلَّا بَعْثٌ مِّمَّنْ** کھلا جاوے۔ مگر اور کہنا نے اس سادہ زبان سے معنی یہ نہیں نہیں ہے مگر جادو پر چوڑی قوت رکھتا ہے۔

وَ إِذْ اُذِخِرْتُمْ اِلَى الْخَوَارِجِ اَنْ اَمْلِكُوْا اِيَّاهُمْ وَ يَرْسُوْا اِيَّاهُمْ قَالُوْا اَمَّا وَاَشْهَدُ  
بِاَنَّكُمْ مُّشْرِكُوْنَ ۝

”اور جب میں نے خوار یوں کے دل میں ڈلا کر ایمان لاؤ میرے ساتھ اور میرے رسول کے ساتھ انہوں نے  
کہا: ہم ایمان لا گئے اور (اے مولا) تو گواہ رہ کہ ہم مسلمان ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ إِذْ اُذِخِرْتُمْ اِلَى الْخَوَارِجِ اَنْ اَمْلِكُوْا اِيَّاهُمْ وَ يَرْسُوْا اِيَّاهُمْ اس آیت کے معانی میں کلام گزر چکی ہے کلام  
عرب میں وحی کا معنی الہام ہے، وحی کے کئی معانی ہیں۔ وحی بمعنی جبریل کو رسولوں کی طرف بھیجا اور وحی بمعنی الہام جیسا کہ اس  
آیت میں ہے یعنی میں نے انہیں الہام کیا اور ان کے دل میں ڈال دیا۔ اسی سے یہ ارشاد ہے: وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ  
(النحل: 68) تیرے رب نے شہد کی مکھی کے دل میں ڈالا۔ وَ اَوْحٰیْنَا اِلٰی اَبُوْهُمُوْسٰی (القصص: 7) ہم نے حضرت موسیٰ علیہ  
السلام کی والدہ کے دل میں الہام کیا۔ وحی بمعنی نیر اور بیداری میں آگاہ کرنا بھی ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا: اَوْحٰیْتُ کا معنی ہے نصرت  
میں نے حکم دیا۔ الی صنف ہے کہا جاتا ہے: وحی، وحی کا ایک معنی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَنْ تَرْجِعُوْا اِلَى الْخَوَارِجِ (الزلزلہ)  
تجارج نے کہا: وحی لھا القصار فاستقرت یعنی اسے قرار کا حکم دیا تو وہ قرار پکڑ گئی۔ بعض نے فرمایا: یہاں اَوْحٰیْتُ کا  
معنی ہے میں نے انہیں حکم دیا۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے میں نے انہیں بیان کیا۔ وَ اَشْهَدُ بِمَا تَكْفُرُوْنَ ۝ اصل پر  
ہے بعض عرب ایک نون کو حذف کر دیتے ہیں یعنی سے میرے رب کو اور۔ بعض علماء نے فرمایا: اسے بھی تم گوارہ ہو ہم اللہ  
تعالیٰ کے سامنے تسلیم کر کے دے دے۔

اِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ لِنُعَیْسِ بْنِ مَرْثَدٍ هَلْ يَتَّبِعُكَ رَبُّكَ اَنْ يُّقُوْلَ عَلَيْهِمْ  
مَّا يَدَّعٰوْنَ السَّامَاءُ قَالُوا نَشْكُوْا لِلّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنُوْنَ ۝

”جب کہا تھا ماریوں نے اے نعسی بن مرثد کیا یہ کہہ سکتا ہے تیرا رب کہ اتارے ہم پر ایک ٹھون آسمان سے  
ان کی (اس تجویز پر) بھیجے گا: ڈرو اللہ سے اگر تم مومن ہو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ لِنُعَیْسِ بْنِ مَرْثَدٍ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنُوْنَ اس کا اعراب پہلے گزر چکا ہے۔ هَلْ يَتَّبِعُكَ رَبُّكَ  
کسانی، حضرت علی، حضرت ابن عباس، سعید بن جبیر اور مجاہد کی قرأت هل تتبعک معنی ۳ کے ساتھ ہے (۲) اور رہنصب  
کے ساتھ ہے۔ کسانی نے هل کے لام کو لا میں ادغام کیا ہے باقی قراء نے یا کے ساتھ پڑھا ہے اور رہنصب کو رفع کے ساتھ پڑھا  
ہے یہ قرأت ہمگی قرأت سے زیادہ واضح ہے۔ سعدی نے کہا: اس کا معنی ہے اگر تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرے تو کیا تیرا رب تیری  
دعا قبول کرے گا؟ پس یَتَّبِعُكَ بمعنی پیغم ہو گا جیسا کہ علماء نے کہا: استعجاب بمعنی اہباب ہوتا ہے اسی طرح استعظام بمعنی  
اطاع ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے؟ یہ سوال ان کا اللہ تعالیٰ کی معرفت کے احکام  
سے پہلے تھا اسی وجہ سے ان کی ظلمی اور ان کی ممانعت تجویز پر حضرت یحییٰ علیہ السلام نے جواب فرمایا: اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتُمْ

قُلْ هُوَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ اللَّهُ سَعِيدٌ مُّجْتَبِىٌّ ۝۱۰۱ اللہ سے ڈرو اگر تم سوچیں ہو، ممکن اللہ کی قدرت میں شک نہ کرو۔

میں کہتا ہوں، اس میں غلطی ہے، کیونکہ خدائی انبیاء کو ہم شخص جانشین اور قرآنی لوگ ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عَنِ النَّصَابِیِّ اِلَیَّ اِنَّهُ قَالَ الْعَوَاہِیُّوْنَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰہِ (آل عمران: 52) کون ہیں میرے مددگار اللہ کی راہ میں؟ (یہ سن کر) کہا حواریوں نے کیا ہم مدد کرنے والے ہیں اللہ (کے دین) کی۔

اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”برائی کے حواری (فصل ساتھی) ہوتے ہیں اور سیر احواری (فصل ساتھی) مزیں ہے“ (۱)۔ یہ معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی معرفت اور جو اس کے لیے واجب اور جائز تھا اور جو اس پر کہنا تھا اس قضا وہ نے آئے اور انہوں نے یہ اپنی باتوں میں نہ بچایا تھا مگر یہ بات اس خاص لوگوں پر کیے تھے جن کی حق کی مدد اللہ کی قدرت سے بھی ہوا تھا۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ ان لوگوں سے صادر ہوا جو ان کے ساتھ تھے جس طرح بعض جہال نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا: ”وہ رے لیے ایک درخت تھیں فرمادیں جس طرح ان مشرکوں کے لیے ایک ستھیں ہے؟“ (2) ”مشرک“ نہ جاہلیت میں اس کی عبادت کرتے تھے اور جس طرح حضرت سہیل علیہ السلام کی قوم سے چند لوگوں نے کہا: الْغَضَلُ لَنَا اِلَہًا کَمَا لَہُمْ اِلَہٌ (الاعراف: 138) اس کا بیان ان شاء اللہ سورۃ الاعراف میں آئے گا۔

بعض علماء نے فرمایا: ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں شک نہیں تھا، کیونکہ وہ مسلمان، عارف اور عالم تھے۔ یہ سب سے اس قول کی طرح ہے جیسے تو کسی کو کہتا ہے: کیا فلاں آنے کی طاقت رکھتا ہے؟ حالانکہ تو جانتا ہے کہ وہ طاقت رکھتا ہے ہی مگر یہ ہوکا کیا وہ پوچھے کہ کیا وہ میری یہ بات قبول کرے گا یا نہیں؟ وہ اللہ تعالیٰ کی استطاعت کو جانتے تھے کہ وہ یہ بھی کر سکتا ہے اور اس کے علاوہ بھی کر سکتا ہے۔ یہ وہ خبر، اہلالت اور نظر کے اعتبار سے جانتے تھے ہی انہوں نے علم معینہ کا ارادہ کیا تھا جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا: وہ میرے رب! کوکا مجھے کیسے تو سرودوں کو زندہ کرے گا؟ حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خبر اور نظر کے اعتبار سے یہ جانتے تھے لیکن انہوں نے اس معاینہ کا ارادہ کیا جس میں کوئی شک و شبہ نہیں رہتا، کیونکہ نظر اور خبر کے ہم میں شبہ اور اعتراضات دائیں ہوتے ہیں اور علم الہامیت میں ایسی کوئی چیز داخل نہیں ہوتی وہی وجہ سے حواریوں نے کہا: تَطْلَعُونَ قُلُوبًا بِمَا نَبِیِّہِ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا: وَلَٰكِنْ لَّيَطْلَعُونَ قُلُوبًا (نہرو: 260)

میں کہتا ہوں: یہ عہد متاویلی ہے اور اس سے بھی بہتر متاویلی وہ ہے کہ یہ ان لوگوں کا قول تھا جو حواریوں کے ساتھ تھے اس کا بیان آگے آئے گا۔ ابن عربی نے اللہ تعالیٰ کے اسماء میں المستطیع کو بھی داخل کیا ہے اور فرمایا: کتاب دست میں یہ اسم موجود نہیں ہے لیکن فعل داراد ہے انہوں نے حواریوں کا قول ذکر کیا: وَکَرِہُیْنِ مَشْرُکَیْنِ اَمِنَ النَّصَارَہُ نے اپنی کتاب ”شرح السنۃ“ میں اس کا رد کیا ہے۔ ابن الصمد نے کہا: اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس بات کی خبر دے رہا ہے جو حواریوں نے حضرت محمد صلی علیہ السلام کو کیا تھا اُن قَسَمَ تَجَلَّیْہُمْ ذَٰلَکَ استطاعت میں شک نہیں تھا اس سوال میں مصحف اور اللہ تعالیٰ کا ادب مقصود تھا، کیونکہ ہر



نفس کا وقوع اس کے علم میں ہے اور حواری تو حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لائے والوں میں اچھے لوگ تھے مگر یہ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ کا برکت منجیز پر کاربہ ہونے کے متعلق جہالت کا گمان کیسے جائز ہے؟ یہی تادیب قرأت۔ قرآن مجید علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے کیا تو اپنے رب سے سوا کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟ یہ حضرت عائشہ اور عابد کا قول ہے۔ حضرت عائشہ نے کہا: تو اللہ تعالیٰ کی ذات کو زیادہ جانتی تھی (۱) اور یہ کیسے کہہ سکتے ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا اس کا مطلب ہے کیا تو اپنے رب سے سوال کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟

حضرت عائشہ سے یہ بھی مروی ہے فرمایا: حواریوں کو شک نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ رستہ خواہن کے اندر نے پرکار ہے لیکن انہوں نے کہا: کیا تو اپنے رب سے سوال کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟ حضرت معاذ بن جبل سے مروی ہے فرمایا: ہمیں نبی کریم ﷺ نے پڑھ دیا: **قُلْ يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ**۔ معاذ نے کہا: میں نے کئی مرتبہ نبی کریم ﷺ کو کتا کے ساتھ پڑھتے ہوئے سنا۔ **قُلْ** تستطیعون ان یسألکم ربکم؟ (۲)۔ زجاج نے کہا: اس کا معنی ہے جو تو اپنے رب سے سوال کرے گا کیا تو دعویٰ کرتا ہے کہ میرا رب تیری دعا قبول فرمائے گا؟ بعض علماء نے فرمایا: کیا تو اپنے رب سے دعا یا سوال کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟ یہ مفہوم قریب قریب ہے۔ سند مذکور نکاحاً ضروری ہے جیسے فرمایا: **وَسْأَلُ الْقَرْيَةَ** (یوسف: 82) اور یا قرأت پر حذف کی ضرورت نہیں رہتی۔ **قُلْ** **اَسْأَلُ اللّٰهَ** یعنی گناہوں سے اور کثرت سوال سے بچو کیونکہ تم نہیں جانتے ہو کہ وہ آیات کی تفسیر پر تمہارے لیے کیا اتار دے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ خود ہی کرتا ہے جو اس کے بندوں کے لیے بہتر ہوتا ہے۔ **اِنْ اَسْأَلُكُمْ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** یعنی اگر تم اس پر ایمان لائے والے ہو اور جو کہہ دے کر آیا ہے اس پر ایمان لائے والے دو دو تمہارے لیے ایسی آیات لایا ہے جن میں کفایت ہے۔

**قَالُوا نَزَّلْنَا نَزْلًا مِّنْ سَمَاءٍ مَّجِيدٍ فَانْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدًا مِّنَ السَّمَاءِ تَلْقَانَا فِي مَرْءٍ مُّبِينٍ**

**مِنْ السَّمَاءِ**

”حواریوں نے کہا: ہم تو (نہیں) یہ چاہتے ہیں کہ ہم کھا لیں اس سے اور مطمئن ہو جائیں ہمارے دل اور ہم

جان لیں کہ آپ نے ہم سے کچھ کھا لیا اور ہم ہو جائیں اس پر گواہی دینے والوں سے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالُوا نَزَّلْنَا نَزْلًا مِّنْ سَمَاءٍ مَّجِيدٍ فَانْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدًا مِّنَ السَّمَاءِ**۔ انکی وجہ سے حائل مضروب ہے۔

**وَتَلَطُّنَ فِي قُلُوبِهِمْ اَنْ قَدْ عَلِمَ اَنْ قَدْ عَلِمَ فَتَنَّا وَتَلَطُّنَ فِي قُلُوبِهِمْ اَنْ قَدْ عَلِمَ اَنْ قَدْ عَلِمَ فَتَنَّا وَتَلَطُّنَ فِي قُلُوبِهِمْ** یہ تمام معطوف ہے انہوں نے اپنے سوال

کا سبب بیان کیا جب انہیں سوال سے منع کیا گیا۔ **فَاَكْلُ وَشَبَاحِ** میں رد و جمیع ہیں: (۱) انہوں نے اپنی جھوک مٹانے کی

حاجت کے لیے کھانے کا ارادہ کیا۔ یہاں لے لیا تھا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام جب نکلے تھے تو ان کے پیچھے پانچ بڑا بڑا اس سے

زیادہ آدمی ہوئے تھے بعض تو ان میں آپ کے اصحاب ہوتے تھے اور بعض آپ سے اپنی تالیف اور مرضوں کے لیے دعا

کروانے والے ہوئے تھے کیونکہ وہ پانچ یا نو ہوتے تھے بعض دیکھتے تھے اور استہزاء کرتے تھے۔ ایک دن آپ ایک

طاقت کی طرف نظر تو ایک دنگل میں پہنچ گئے جہاں ان کے لیے کھانے پینے کے لیے کچھ نہ تھا وہ بھوکے ہو گئے اور انہوں نے حواریوں سے کہا: حضرت یحییٰ علیہ السلام سے عرض کرو کہ وہ دعا فرما دے گا کہ ہم پر آسمان سے خوان نازل ہو۔ شمعون جو حواریوں کے سردار تھے وہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا کہ لوگ عرض کر رہے ہیں آپ دعا فرمائیں ان پر آسمان سے خوان نازل ہو۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے شمعون سے کہا: ان کو کہو کہ اللہ سے ڈرو اگر تم سوئیں ہو۔ شمعون نے یہ لوگوں کو کہا تو پھر انہوں نے کہا: نہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے عرض کرو کہ ہم اس سے کھانا چاہتے ہیں۔ (۲) فی کلّ یسّھاۃ کرہم اس کی برکت حاصل کریں ہمیں کھانے کی حاجت نہیں۔ ووردی نے کہا: یہ بہتر ہے۔ کیونکہ اگر وہ کھانے کے محتاج ہوتے تو انہیں سوال کرنے سے منع نہ کیا جاتا۔

وَقُلْ لِّمَنْ يُّشْكِي ۖ فَيُكْفٰرُ عَنْهُمُ ۖ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِیْ خُلُقِهِمْ ۚ وَلِلَّهِ الْعَاقِبَةُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاقُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاقُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاقُ ۚ (۱) ہمارے دل مطمئن ہو جائیں کہ واقعی اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبی بنا رکھا ہے (۲) ہم مطمئن ہو جائیں کہ اللہ نے ہمیں ہماری دعوت کے لیے چن لیا ہے۔ (۳) ہمارے دل مطمئن ہو جائیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے سوال کو قبول فرمایا ہے۔ یہ نبیوں کا قول مازدی نے ذکر کیے ہیں۔ مہدوی نے کہا: ہمارے دل مطمئن ہو جائیں کہ اس نے ہمارے روزے اور عمل کو قبول فرمایا ہے۔ قطبی نے کہا: ہم اس کی قدرت کا یقین کر لیں اور ہمارے دل مطمئن ہو جائیں۔ وَقُلْ لِّمَنْ يُّشْكِي ۖ فَيُكْفٰرُ عَنْهُمُ ۚ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِیْ خُلُقِهِمْ ۚ وَلِلَّهِ الْعَاقِبَةُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاقُ ۚ (۱) اور ہم اللہ کی وحدانیت اور آپ کی رسالت و نبوت کی گواہی دینے والے ہو جائیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے جب ہم لوگ کر جائیں تو جنہوں نے یہ نہیں دیکھا ہم تمہارے لیے ان کے پاس گواہ ہو جائیں۔

قَالَ جِبْرِیْلُ بْنُ مَرْیَمَ ۖ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِیْ خُلُقِهِمْ ۚ وَلِلَّهِ الْعَاقِبَةُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاقُ ۚ (۲) لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ ذَا إِلَٰهٍ وَتَكُنْ ۚ تَوَٰرِثُ قُلُوبًا ۚ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِیْ خُلُقِهِمْ ۚ وَلِلَّهِ الْعَاقِبَةُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاقُ ۚ

عرض کی جیبریٰ بن مریم نے، اے اللہ! ہم سب کے لیے لائے والے ہمارے پر خوان آسمان سے، بن جائے ہم سب کے لیے خوشی کا دن (یعنی) ہمارے انگوٹھ کے لیے بھی اور ہچکچوں کے لیے بھی اور (ہو جائے) ایک نشانی تیری طرف سے اور روزی دے سکیں اور تو سب سے بھر روزی دینے والا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَالَ جِبْرِیْلُ بْنُ مَرْیَمَ ۖ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِیْ خُلُقِهِمْ ۚ وَلِلَّهِ الْعَاقِبَةُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاقُ ۚ (۲) کہ نزدیک اللہ کی اصل اللہ ہے وہ میرا فرمایا کا بدل میں اور نہ ہٹتا دوسرا منادی ہے (۱)۔ یہودیہ اس کے علاوہ کوئی صورت جو نذر انہیں دیتے۔ صحت ہو جائے نہیں، کیونکہ اصوات مشابہ ہوتی ہیں اس کی وجہ سے جو اس کو لائق ہوتی ہے۔ اُنْزِلَ عَلَیْہِا مَآءٌ یُّدۡقِیۡہَا ۚ وَہِیۡ سَازِجۡہَا ۚ وَہِیۡ سَازِجۡہَا ۚ وَہِیۡ سَازِجۡہَا ۚ کہہ چکا ہوا ہو۔ اور جس پر کھانا نہ ہوا سے خوان کہا جاتا ہے یہ مادہ جدہ سے فاطمہ کا وزن ہے جب غلام کھانا کلائے۔

واللہ اعلم جو دیا گیا ہو۔ اسی سے روایت کا قول ہے، انھیں نے اس کو چڑھا:

فُہْدِی رُؤُوسَ الْمَکَرِّفِیْنَ الْاِنۡدَادِ ۚ فِی اَصۡحٰہِ الْاَنۡصٰہِیۡنِ الْاِنۡشَادِ (۲)

یعنی جس کا سوال کیا گیا ہو۔ پس انا مکہ جو کھانے والوں کو کھانا کھلایا گیا ہو کھانے کو مجازاً نامہ کہتے ہیں، کیونکہ وہاں مکہ پر کھایا جاتا ہے جیسے عرب بادشہ کو اسان کہتے ہیں، اہل کوفہ نے کہا: نامہ کو نامہ اس لیے کہتے ہیں، کیونکہ جو اس پر ہوتا ہے عزت کرتا ہے یہ عربوں کے اس قول سے مشتق ہونا مادہ انشی جب کوئی چیز حرکت کرے۔ شاعر نے کہا:

لعلک بابک بن ثعلث حمامۃ تیبید بها غنص من الیلک مائل

اس شعر میں تیبید کا معنی حرکت کرنا ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

وافلقت قتل النکافی بعدہ فکانت بن الأرض الفضا تیبید

اسی سے لفظ تنائی کا ارشاد ہے: وَاَلْقَىٰ فِي الْغَمْرِ نَضًا وَإِذَا إِحْوَىٰ آتَىٰ تُبَيْدًا بِكَلَمٍ (النحل: 15) اور اللہ تعالیٰ نے گاڑ دیا تیبید زمین میں اونچے اونچے پہاڑ کا زمین لرزتی رہے تمہارے ساتھ۔

بوسیدہ نے کہا: مابعدۃ فاعلمہ بمعنی مغلول ہے جیسے عیشۃ راضیہ بمعنی مریضہ ہے۔ مابعدۃ لفق بمعنی مغلوق ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَلْكُمُوهَا يُتَلَاوْنَ، تَلْكُمُوهَا کی صفت ہے جواب نہیں۔ ہے۔ انش نے تکتن جواب کی بنا پر مجروح پڑھا ہے اس کا معنی ہے اس کے نزول کا دن مارے پہلے اور پچھلے لوگوں کے لیے عید کا دن ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: نامہ (مترخوان) اس پر اتوار کے دن صبح وشام نازل ہوتا تھا، وہی وجہ سے انہوں نے اتوار کو عید کا دن بنایا۔ العبدہ مفرور ہے اور اس کی جمع الایباد ہے اس کی جمع یا کے ساتھ بنائی گئی ہے، حالانکہ اس کی اصل واو ہے، کیونکہ یا واحد میں لازم ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کے اور لغو الالف شب کے درمیان فرق کرنے کے لیے یا سے جمع بنائی گئی ہے۔ تیبید کا معنی ہے وہ عید میں حاضر ہوئے یہ جو ہری کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی اصل عاد یعود ہے بمعنی لوٹنا عید اصل میں عود تھا واد کو اقل کسر وکی وجہ سے یا سے بدلایا گیا جیسے میدان، مبعثاتہ، مبعثاتہ میں۔ اصل میں موازن، موافقت، اور موافقت تھے۔

بعض علماء نے فرمایا: عید الفطر اور اضحیٰ کو عید اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ ہر سال لوٹ کر آتی ہیں۔ غلطی نے کہا: عید ہر وہ دن ہے جس میں لوگ جمع ہوتے ہیں گویا وہ اس کی طرف لوٹ کر آتے ہیں۔ ابن الانباری نے کہا: عید کو عید کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ خوشی اور فرحت میں لوٹ کر آتی ہے کہ یہ تمام مخلوق کے لیے خوشی کا دن ہے کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ قیدی بھی اس دن طالب نہیں کیے جاتے اور سزا نہیں دیے جاتے، وحشی اور پرندہ سے شکار نہیں کیے جاتے اور بچے مدراس میں نہیں جاتے۔ بعض علماء نے فرمایا: عید کو عید اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ ہر انسان اپنی قدر و منزلت کی طرف لوٹتا ہے کیا آپ دیکھتے نہیں کہ لوگوں کے لباس، زیورات اور کھانے مختلف ہوتے ہیں، بعض مہمان ہوتے ہیں، بعض بھڑاں ہوتے ہیں، بعض رحم کرتے ہیں، بعض پر دم کیا جاتا ہے۔ بعض علماء نے کہا: عید کو عید اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ یہ عزت و عظمت والا دن ہے اس کو عید کے ساتھ تشبیہ و تمثیل گئی ہے۔ یہ ایک عربوں کے نزدیک بہترین زمانہ اور اس کی لوگ بہت کرتے تھے۔ کہا جاتا ہے: اہل حدیبیہ۔ شاعر نے کہا:

بِسَبِّئَةٍ أَوْ مَعْتَصِفٍ فِيهَا الدُّنَانُ

یہ پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت زید بن ثابتؓ نے باؤ لائن و آئٹھ نائن صبح پر حد حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: اس سے لوگوں کے آخری شخص نے اسی طرح کھایا پس طرح پہلے شخص نے کھایا۔ وَ اَيُّهَا فَتَنُكَ یعنی یہ تمہاری طرف سے حجت و دلائل ہو گا۔ وَ اِنْزِلْنَا لِيْنِ عِيْنٍ عَطْفَاوُ اَنْتَ حَلِيْلُ الزَّمَانِ ۝ یعنی جس نے بھی خط کیا تو اس سے بہتر ہے، کیونکہ تو بھی نورِ حق کا سربراہ ہے۔

قَالَ اللَّهُ اِنِّي مَعْرُضٌ لِّاَعْيُنِكُمْ ۚ كُنْ فَاَنْتَ بَعْدَ مِنْكُمْ فَاِنِّي اُعَذِّبُكَ عَذَابًا لَا اُعَذِّبُكَ  
اَحَدًا مِنَ الْعَالَمِيْنَ ۝

”فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ بلاشبہ میں اس کے لئے دلائل ہوں اسے تم پر بھروسہ کرنے اختیار کیا اس کے بعد تم سے تو ہے  
حق میں عذاب دوں گا اسے ویسا عذاب کہ نہیں دوں گا کسی کو بھی اہل جہان سے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَالَ اللَّهُ اِنِّي مَعْرُضٌ لِّاَعْيُنِكُمْ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سوال کا اس کے ساتھ جواب دیا جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سوال حواریوں کے لیے جواب تھا، یہ اسی چیز کو ثابت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دستِ خیر و نازل کیا اور اس کا وعدہ حق ہے ہر ایک قوم نے مانعہ کے نازل کے بعد انکار کیا اور کفر کیا پس انہیں بندوں اور خیروں میں سے کفر دیا گیا۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا: قیامت کے روز سب سے سخت عذاب منانقوس کو ہوگا اور اصحابِ مانعہ اور آلِ فرعون میں سے جنہوں نے کفر کیا تھا (۱)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَنُكَ بَعْدَ مِنْكُمْ فَاِنِّي اُعَذِّبُكَ عَذَابًا لَا اُعَذِّبُكَ اَحَدًا مِنَ الْعَالَمِيْنَ ۝ مانعہ کا مانعہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ کیا وہ نازل ہوا تھا یا نہیں؟ پس جبریل علیہ السلام کا نظریہ یہ ہے کہ وہ نازل ہوا تھا اور یہی نظریہ حق ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنِّي مَعْرُضٌ لِّاَعْيُنِكُمْ کیا وہ نازل نہیں ہوا تھا یہ ایک مثال ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے لیے بیان فرمائی ہے اور لوگوں کو متوجہ فرمایا کہ انبیاء سے منقوسوں کا سوال کریں۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان کا سوال قبول کرنے کا وعدہ فرمایا جب انہیں فرمایا: فَتَنُكَ بَعْدَ مِنْكُمْ پھر جو قسم میں سے اس کے بعد کفر کرے گا۔ تو اسے عذاب دوں گا۔ الخ۔ تو دوا اپنے مطالب سے مستغنی ہو گئے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا اور کہا: ہم یہ قسم چاہتے ہیں۔ یہ حسن کا قول ہے۔ یہ قول اور اس سے پہلے والا قول غلط ہے، صحیح یہ ہے کہ مانعہ نازل ہوا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: حضرت یحییٰ بن مریمؑ نے بنی اسرائیل کو کہا: تم جس دن روزے رکھو پھر اللہ تعالیٰ سے جو چاہو سوال کرو وہ تمہیں عطا فرمائے گا، پس انہوں نے تیس روزے رکھے اور کہا: اے یحییٰ! اگر ہم کسی کے لیے کام کرتے ہیں پھر اسے کام کو قسم کرتے ہیں تو وہ ہمیں کھانا کھانا دے اور ہم نے روزے رکھے ہم بھوکے ہیں پس تم اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ وہ ہم پر آسمان سے مانعہ نازل کرے۔ مانعہ وہ دستِ خیر و نازل ہوا کرے آسمان پر سات دونیاں جس سات عجیبان جس میں انہوں نے لوگوں کے سامنے وہ دستِ خیر و نازل کیا پس لوگوں کے آخری آدمی نے بھی اسی طرح کھایا جس

طرح پہلے آدمی نے کہا تھا۔ ابو عبد اللہ محمد بن علی ترمذی حکیم نے ”نور الاصول“ میں ذکر کیا ہے ہمیں عمر بن ابی عمر نے بتایا فرمایا ہمیں عمار بن ہارون ثقفی نے بتایا انہوں نے ذکر کیا میں حکیم حنفی سے روایت کیا انہوں نے علی بن زید بن جعدان سے انہوں نے ابو عثمان تہدی سے انہوں نے حضرت سلمان فارسی سے روایت کیا فرمایا: جب خوار ہوں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے مائدہ کا سوال کیا تو وہ کھڑے ہوئے اپنے اولاد والے کپڑے اتار دیئے اور کھدو والے کپڑے پہن لئے وہ مائدہ سونے اھاٹے سے سر ہال تھا اور سیاہ لٹاف تھا۔ آپ اٹھے اور قدم سے قدم ملایا اور ایزی کے ساتھ ایزی کی گولیاں اور انگوٹھے کو انگوٹھے کے ساتھ ملایا اور پتار دیاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھا۔ پھر اپنے سر کو جھکا یا اللہ تعالیٰ کے لیے خشوع کیا پھر رونے لگے حتیٰ کہ آنسو ان کی اڑھنی پر جاری ہوئے اور آنسوؤں کے قطرے ان کے سینے پر گرنے لگے۔ پھر عرض کی: اے اللہ بہار سے پروردگار! ہم پر دسترخوان نازل فرما آسمان سے وہ ہمارے پہلے اور پچھلوں کے لیے عید ہو اور حیرتی طرف سے نازل ہو اور ہمیں عطا فرما اور تو روزی دینے والوں میں سے سب سے بہتر ہے۔ پس زرد گول دسترخوان نازل ہوا وہ وہاموں کے درمیان تھا ایک عمامہ اوپر تھا اور ایک عمامہ نیچے تھا اور لوگ اس کی طرف دیکھ رہے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: اے اللہ! اے رحمت بنا اور اے آفرینش! بنا الہی! میں تجھ سے کتاب کا سوال کرتا ہوں پس تو عطا کرتا ہے پس دسترخوان یحییٰ علیہ السلام کے سامنے اترا اور وہ مال سے ڈھانپا ہوا تھا، حضرت یحییٰ علیہ السلام سجدہ میں گر گئے اور حواری بھی آپ کے ساتھ سجدہ میں گر گئے وہ اس کی ایسی عمدہ خوشبو محسوس کر رہے تھے جو آئیں اس سے پہلے کبھی محسوس نہیں ہوئی تھی، حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: جو قسم میں سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا عبادت گزار ہے اور اللہ تعالیٰ پر جرأت کرنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ پر زیادہ اعتبار کرنے والا ہے وہ اس دسترخوان سے کپڑا بٹائے گا کہ ہم اس سے کھا گئیں اور ہم اس پر اللہ کا ذکر کریں اور اس پر اللہ کی حمد کریں۔ خوار ہوں نے کہا: اے روح اللہ! آپ اس کے زیادہ لائق ہیں۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام اٹھے اچھی طرح وضو کیا پھر نماز پڑھی اور لمبی دعا مانگی پھر دسترخوان پر بیٹھے اور اس سے کپڑا بٹایا اس دسترخوان پر بھوئی ہوئی پھٹی تھی جس میں کوئی کانٹا نہیں تھا اس سے کبھی بہرہ ہوا تھا کرات (بدبود ہیزی) کے علاوہ اس کے ارد گرد تمام ہزیاں رکھی گئی تھیں اور اس کے سر کے پاس نمک اور سرکہ تھا اور دم کی جانب پانچ روٹیاں تھیں ایک روٹی پر پانچ تار تھے اور ایک روٹی پر بھگوریں تھیں اور ایک روٹی پر نہتوں تھا۔ شعلی نے کہا: ایک روٹی پر زیتون تھا اور دوسری پر شہد تھا اور تیسری پر انڈے تھے اور چوتھی پر پنیر تھا اور پانچویں پر خشک گوشت تھا۔ بیرو کو یہ خبر پہنچی تو غم اور پریشانی میں آئے وہ اس کی طرف تعجب سے دیکھ رہے تھے۔ شمعون نے کہا: جو حواریوں کا سردار تھا اے روح اللہ! یہ دنیا کا کھانا ہے یا جنت کا کھانا ہے؟ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: اس کے بعد تم نے ایسی نشانیوں کا سوال کیا تو مجھے اندیشہ ہے کہ تمہیں عذاب دیا جائے، شمعون نے کہا: نبی اسرائیل کے خدا کی قسم! میں نے اس سے کوئی برا ارادہ نہیں کیا تھا۔ انہوں نے کہا: اے روح اللہ! اگر اس نشانی کے ساتھ ایک اور نشانی بھی ہوتی۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: وہ مجھ کو تو اللہ کے اذن سے زندہ ہو جا، پس وہ مجھ کو تازہ و جلیلی کی طرح حرکت کرنے لگی اس کی آنکھیں چمکنے لگیں۔ حواری گھبرا گئے، حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: کیا وجہ ہے کہ تم کسی چیز کے بارے میں سوال کرتے ہو جب وہ تمہیں دی

جائی ہے تو تم تاہم نہ کرتے ہو مجھے نہ پڑھتا ہے کہ تمہیں خدا اب جانے لگا ہے وہ دنیا میں تو ان آسمان سے نازل ہوا اور اس نے  
 نہ دیکھا کہ کائنات کا اور نہ جنت کا کما تھا لیکن یہ ایک ایسی حقیقت تھی جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت و عظمت سے پیدا کیا تھا۔ اس نے  
 فرمایا: ہو جا تو وہ ہو گئی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا: اے مجھ کو ایسی خبریں جو میں نے پہلے ہی تو وہ پہلے ہی طرح  
 عیسیٰ ہوئی ہوئی ہو گئی۔ حور یوں نے کہا: اے رسول اللہ! آپ ہی پہلے اس سے کھائیں۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: اللہ تعالیٰ  
 اس سے وہ کھائے جس نے طلب کیا اور جس نے سال کیا۔ ہزاروں نے اس سے کھا۔ اسے انکار کیا اس خوف سے کہ اس سے  
 قدر و درجہ کم ہو۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ دیکھا تو اس پر فخر و سرور ہو گیا، اس پر ہنس و ہنسی ہو گئی، اس نے ہنسنے سے  
 عاجز آجائے اور نذر پانی والوں کو بلایا اور فرمایا: اپنے رب کے رزق و رزاق سے روایہ کی کمی نہ ہو۔ خدا و اس پر اللہ کا شکر اور نذر  
 اور نذر کیا تمہارے لیے خوشگوار ہو گا اور تمہارے خدا و انہوں پر خدا ہی ہو گا۔ اس نے انہوں سے کھائی تھی کہ وہ سات بار تین سو  
 افراد سے وہ ننگے پاؤں اور رہے تھے اور ہم بعض ٹھیک ہو چکا تھا جس نے اس سے کھایا تھا اور پھر جس نے اس سے کھا  
 تھا وہ سات تک کھانے سے مستحق ہو گیا تھا جب لوگوں نے یہ خبر اس وقت دیکھی تو اس کو اس کھانے پر رشک کے آئے پھر  
 پڑا اور خدا و انہوں نے اس کو فخر و سعادت سے آگے لے کر اس سے کھانے لگے۔ وہ ایک اور سے پڑا رہا۔ اس نے جب حضرت عیسیٰ علیہ  
 السلام نے یہ صورت دیکھی تو اس کے درمیان باری شہر زردی دیکھ دیا اور اس نے اس سے کھانا نازل ہوا اور ایک دن اس نے کھانا  
 شہر کی کوئی بھی ایک دن کھانے کو کھائی تھی اور ایک دن پانی پانی تھی جس کو وہ سرخواری چاہیں اس نازل ہوا اور پاشت کے وقت  
 نازل ہوا تھا وہ اس طرح رہتا تھا کہ مایہ و اصل جو ایک شخص نے کھا تو وہ سرخواری قائم رہتا اس سے کھانا جاتا تھا کہ جب مورخ  
 و اصل جو کھا تو وہ پڑا ہوا تھا جس لوگ اس سے کھاتے پھر وہ اس کی طرف دلت جاتا اور لوگ اس کے مایہ و اصل سے کھاتے تھے  
 کہ وہ ان سے محبوب ہو گا جب چاہیں وہ ان کے لیے خاص کرے ان کے لیے یہ نہیں ہے جو ان کے مایہ و اصل سے کھاتے تھے۔ اس سے  
 میرے اس سرخواری کو صرف ان کے لیے خاص کرے ان کے لیے یہ نہیں ہے جو ان کے مایہ و اصل سے کھاتے تھے۔ اس سے کھاتے تھے  
 کے اور وہ ان کی طرف ملے اور لوگوں کو خوش میں لایا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے عیسیٰ! میں ابی شہر کے ساتھ پڑنے والا  
 ہوں یاں میں اب میں سے جنتوں و جہنم میں چکے تھے وہ ملاحت کھاتے تھے اور ان کو خوش کرتے تھے۔ پھر ان کے کھانے اور  
 نرم ہتھوں سے پونے کے بعد یہ حالت ہو گئی۔ جب لوگوں نے یہ دیکھا تو وہ دور سے ان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس سے  
 ہوئے و خوراک کے اور اپنے مٹھنوں پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے بیٹھ گئے اور ان کے قوس بندہ لگے۔  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام انہیں پیچوں لگے اور یہ کہا: کیا تو فلاں نہیں ہے؟ وہ پہلے سے ان کو کرتا تھا کہ کام نہ کر سکتا تھا وہ  
 سات دن ان کی طرف نہیں رہے۔ ان سے ملائے فرمایا: چار دن تمہارے رہے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے انہیں تعالیٰ سے  
 دعا کی کہ ان کی رو میں قیامت نہ آئے پھر ان کو معلوم نہ ہوا کہ وہ کہاں چلے گئے وہیں زمین لگائی یا نہیں کیا ہو؟

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں کلام ہے۔ اللہ کے اشارے سے صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس و حضرت ابو عبد الرحمن علی  
 سے مروی ہے کہ نامہ و کائنات کی اور عقلی نفس۔ اس حدیث سے کہا: وہ مجھ میں ہر گھنے کی غرض ہو پاشت تھے۔ یہ نہیں نے ذکر کیا







دے جو اسی کے اندر ہوا اسی وجہ سے سفر درخاٹوں کے ساتھ باندھا ہوتا ہے۔ محسن سے محرومی ہے فرمایا: میں پرکھاٹا ملک (دارشہ ہوں) کا قلعہ ہے روال پرکھاٹا عجیبوں کا قلعہ ہے در سفر پرکھاٹا عربوں کا قلعہ ہے۔ یہ سنت ہے۔ واللہ اعلم

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِي ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ عَلَّمْتَ النَّاسَ الْفَيْدُونَ وَأَتَى بِالْحَقِّ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ۖ إِنْ كُنْتُ فَقَدْ  
عَمِلْتُ سَعْيًا فَإِنْ نَفْسِي ۖ وَلَا أَعْلَمُ مَا تَقُولُ ۖ إِنَّكَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝

”جب پانچم کا اللہ تعالیٰ اسے پیشانی پر سریم لٹا دیا تو نے کہا تمام لوگوں سے کہ بناؤ مجھے اور میری ماں کو وہ اللہ کے سوا اور عرض کر میں گئے۔ چاک ہے تو ہر شریک سے کیا بھلا تھی میری کہ میں تمہیں ایسا بات جس کا نہیں ہے مجھے کوئی حق۔ اگر میں نے کبھی بولی ایسی بات تو تو ضرور جانتا ان کو۔ تو جانتا ہے جو میرے ہی میں ہے اور میں نہیں۔ جتنا جو تیرے علم میں سے ہے شک تو ہی خوب جانتے والا ہے تمام غیبوں کا۔“

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَقَامَ لِلْبَنِي إِصْحٰقَ يَسْرِيَةً وَأَمَّا قُلْتُ لِمَ لَمْ يَأْتِ الْبَنِي مِنْ دُونِ الشَّوْرِ**  
 میں انصاف کے وقت میں علم و کا اختلاف ہے۔ قرآن و احادیث اور اکثر مفسرین نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ حضرت یسٰی علیہ السلام  
 کو قیامت کے روز فرما دیں گے۔ سہمی اور تعجب نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت فرمایا جب انہیں آسمان کی طرف اٹھایا اور  
 نصاریٰ نے آپ کے متعلق کہا جو کچھ کہا ان علماء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے **إِنْ شِئْنَا لَنُفِثَنَّهُمْ فَيَكُونُوا لَكُمْ** اگر تو نہیں  
 مذہب دے تو یہ تیرے بندے ہیں۔ کیونکہ اذھم عرب میں اسی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ پس اقول: اس صبح سے اس پر دلیل  
 ماقبل کام ہے **يَوْمَ يَخْلَعُكُمْ اللَّهُ التَّوَلُّعَ** جس دن اللہ تعالیٰ جمع فرمائے گا رسولوں کو اور مابعد کلام ہے **هَذَا يَوْمُ يَخْلَعُكُمْ**  
**الضَّيْفُ يَوْمَ يَخْلَعُكُمْ** یہ وہ دن ہے جس میں تمہیں گوان کا کچھ نفع دے گا۔ اس پر پھر اخصیٰ اذا ہو کا جیسے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد  
 میں ہے: **وَأَلَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَىٰ آذُنِي غَدَا (سبا: 51)** یہاں غدا بمعنی ادا ہے۔ ابو النجم نے کہا:

لَهُ جَزَاءُ اللَّهِ حَسْبُ إِذَا جُزِيَ جَنَاتُ عَذَابٍ لِي السَّمَوَاتِ الْفُلَا

اس شعر میں اذانِ معنیٰ ادا ہے۔

۱۵۰۱ میں جعفر نے کہا:

فَالَّذِينَ إِذَا هَارَتْهُمْ مِمَّا كَسَبُوا مِنْ سُوءَاتٍ بَدَّلُوا إِتَابَهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ مُّثْلِهِمْ ۚ وَكَانَ جَهَنَّمَ مَعْلُومًا مِّنْ قَبْلِهِمْ ۚ

اس میں بھی اذہمائی اذاسے۔ مستقبل کو لغتہ ماضی سے تعبیر کیا گیا ہے، کیونکہ یہ امر حتمی تھا اور اس کی برہان ظاہر تھی گویا وہ

کام واقع ہو چکا ہے۔

قرآن کریم میں ہے وَلَا تَأْخُذْ بِمَا طَافَ الْأَعْيُنُ عَلَىٰ رِجَالِكَ لَا يُلَاقِيَكَ بِهِ خُبْرٌ مِّنْ أَهْلٍ عَاكِفٍ لَّكَ بِالْأَحْصَاءِ (الحجرات: 50) و دوزخی جہنمیوں کو پکاریں گے۔ یہاں صیغہ مضارع کا استعمال ہوا ہے۔ اس کی بہت سی مثالیں ہیں اس سوال کے معنی میں اہل تفسیر کا اختلاف ہے۔ یہ بطور متعقبات لکھا گیا ہے۔

استقام کی صورت میں ذکر کیا گیا ہے۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ سوال اس لیے کیا تا کہ جہان کے اندھوں نے کاہلوئی کرتے ہیں ان کو توبہ ہو جائے تا کہ سوال کے بعد ان کا اندھ کھنڈہ میں زیادہ پہنچ ہو جائے اور توبہ و تفریق میں سخت ہو جائے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ان کی تعریف کا قصد فرمایا کہ ان کی قوم نے ان کے بعد تفریبات کو بدل لی اور ان پر ایسے ایسے دعویٰ کیے جو انہوں نے کب نہیں تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ نصاریٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کو الٹیں دینا تھا بھرا ان کے درے میں یہ کیسے فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب انہوں نے کہا کہ مریم نے بشر کو جنم نہیں دیا بلکہ الودھ جنم دیا تو ان کو یہ کہنا لازم ہے کہ تکبر بڑھت کی وجہ سے اس کے قائم مقام ہو گئی جس کو اس نے جلا، پس وہ کہنے والوں کے قائم مقام ہو گئے جب یہ بات انہیں لازم ہوئی۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالَ سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ خَالِيْسٌ لَّيْ ؕ يٰحَقّٰ اِنْ كُنْتُ لَلَّذِيْ فَتَنْتُ عِيْسٰى**۔ تفسیر نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نبی جنت کو پایا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے اس قول میں جنت دی: **وَ اَقَالَ اللّٰهُ عِيْسٰى رَاحَ**۔ حضرت ابو ہریرہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے: اللہ تعالیٰ نے ان کو جنت بخش **سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ خَالِيْسٌ لَّيْ ؕ يٰحَقّٰ**۔ ابو یونس نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے (۱)۔ جواب سے پہلے رد امور کی وجہ سے توضیح سے آغاز کیا (۱) جہاں کی طرف منسوب کیا گیا ہے اس سے اوہر ہیں۔ (۲) اللہ تعالیٰ کی عزت کے سامنے عجز کا اعہاد کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت کے خوف سے سُبْحٰنَكَ سے آغاز کیا۔ کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہا: **اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَسْبَغْتُ وَاَنْتَ اَخْطِئُ مِنْ ذُنُوْبِ الْعَالَمِ** اس قول کی وجہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر لکھی طاری ہو گئی تھی کہ اس کی ہڈیوں کی آواز سن گئی اور کہا: سبھانک۔ پھر کیا: **مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ خَالِيْسٌ لَّيْ ؕ يٰحَقّٰ** یعنی میری مجال نہیں کہ میں ایسی بات کا دعویٰ کروں جس کا مجھے حق نہیں یعنی میں مرہوب ہوں اور آپ نہیں، میں غائب ہوں معبود نہیں، پھر کہا: **اِنْ كُنْتُ قَدَفْتُهُ فَقَدْ قَوَّيْتُ** اس کو اللہ تعالیٰ کے علم کی طرف موزنا، حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کو جاننے والا تھا کہ انہوں نے یہ نہیں کہا ہے۔ لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے یہ سوال کیا تا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام والہ بنانے والے کے لیے عجیب ہو جائے۔ پھر فرمایا: **تَعْلَمُ مَا لِيْ تَقْبِيْنِ وَلَا اَعْلَمُ مَا لِيْ تَعْلَبُ** جو مجھ میں پوشیدہ ہے تو وہ جانتا ہے اور میں دو نہیں جانتا تو تیرے غیب میں ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تو وہ جانتا ہے جو میں جانتا ہوں اور میں نہیں جانتا تو جانتا ہے۔ بعض نے فرمایا: تو جانتا ہے جو میں بھی کرتا ہوں اور میں وہ نہیں جانتا تو تو بھی کرتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے تو جانتا ہے جو میں اور وہ کرتا ہوں اور میں نہیں جانتا جس کا تو ارادہ کرتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے تو میرے رازوں کو جانتا ہے اور میں تیرے راز کو نہیں جانتا کیونکہ سر کی جگہ نہیں ہے۔ بعض نے کہا: تو جانتا ہے جو مجھ سے دانا نہیں ہو اور میں نہیں جانتا جو تیری طرف سے دار آخرت میں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اس قول کا معنی قریب قریب ہے یعنی تو میرے راز جانتا ہے اور تو اسے جانتا ہے جس پر میرا ضمیر مشتعل

ہے جس کو تو نے پیدا کیا ہے میں اس کو نہیں جانتا بوقتو نے غیب اور علم میں سے اپنے ساتھ خاص کیا ہے۔ اِنَّكَ اَشَدُّ عِلَامَ الْغُیُوبِ ﴿۱﴾ تو جانتا ہے جو ہر چکا ہے اور جو ہوگا اور جو نہیں تھا اور جو کچھ ہونے والا ہے۔

مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتُنِي بِهِ اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّكُمْ ؕ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِیدًا مَّا دُمْتُ فِیْهِمْ ؕ كَلِمًا تَوْفِیْقَیْنِ ۚ كُنْتُ اَشَدَّ الرَّقِیْبِ عَلَيْهِمْ ؕ وَاَنْتَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ ﴿۲﴾

”میں نے انہیں نہ کسی حُرمدی کچھ جس کا تو نے حکم دیا مجھے کہ عبادت کرو اللہ کی جو میرا بھی پروردگار ہے اور تمہارا بھی پروردگار ہے اور تمہاری ان پر گواہ جب تک میں رہا ان میں بھر جب تو نے مجھے انہیں اپنا تو تو ہی نگران تھا ان پر اور تو ہر چیز کا مشاہدہ کرنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتُنِي بِهِ یعنی میں نے دنیا میں انہیں تو حید کا حکم دیا۔ اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ، ان کا عراب میں کوئی نگر نہیں ہے یہ ان مفسرہ ہے جیسے وَ الْفَلَقِ اَسْلٰمًا مِنْهُمْ اَنِ امْنُوْا ﴿ص: 6﴾ میں ان مفسرہ ہے اور اس کا حکم نصب میں ہوتا ہے جائز ہے ماذکر ثلث لہم بالعبادة اللہ یعنی میں نے ان کو نہیں دلا یا مگر اللہ کی عبادت۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ کل جرم میں ہو یعنی ہا اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ۔ تو ان کو ضرر نہ ملا وہی ہے، کیونکہ وہ کسرہ کے بعد ضم کر عرب ثقل مجھے ہیں اور اللہ سائیکس کی اصل پر کسر بھی جائز ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِیدًا جِو میں نے انہیں حکم دیا اس کی حفاظت کرنے والا تھا۔ مَا دُمْتُ فِیْهِمْ، ظاہر نصب میں سے یعنی وقت دو اسی فیہم، فَلَمَّا تَوَفَّیْتَنِیْ كُنْتُ اَشَدَّ رَقِیْبٍ عَلَيْهِمْ بعض علماء نے فرمایا یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھانے سے پہلے موت دی تھی۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ اخبار و احادیث ان کے اٹھانے سے پہلے ہی درود آسمان میں زندہ ہیں و قرب قیامت میں آسمان سے اتریں گے، وہاں کو قتل کریں گے اس کا بیان آئے آئے گا۔ اس کا معنی ہے جب تو نے مجھے آسمان کی طرف اٹھایا۔ حسن نے کہا: وفات کا لفظ قرآن میں تین معانی میں استعمال ہوا ہے: (۱) موت کے لیے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اللّٰهَ یَتَوَفَّی الْاَنْفُسَ وَھِیْ تَعُوْذُ ﴿الزمر: 42﴾۔ معنی ان کی مر کے عرصہ کے ختم ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ انہیں موت دیتا ہے۔ (۲) قیامت۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ هُوَ الَّذِیْ یَنْتَظِرُكُمْ بِالنَّارِ ﴿الانعام: 60﴾ یعنی وہ تمہیں رات کے وقت سلاتا ہے (۳) اٹھایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَیْسَ فِیْہِیْ وَاقِیٰی مَنُوقِیْلَہٗ ﴿آل عمران: 55﴾ اسے عیسیٰ میں تجھے اٹھانے والا ہوں۔

كُنْتُ اَشَدَّ رَقِیْبٍ میں اِنَّكَ اَشَدُّ عِلَامَ کے لیے ہے اور ان رقبہ کنت کی خبر ہے اس کا معنی ہے ان پر نگران تھا، ان کو جاننے والا تھا اور ان کے اعمال کا مشاہدہ کرنے والا تھا اس کی اصل لسان العرب ہے یعنی اَشَدُّ رَقِیْبًا اِی اسی سے مراد ہے کیونکہ وہ رقبہ میں بلند جگہ پر ہوتی ہے۔ وَ اَنْتَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ ﴿۲﴾ یعنی میری بات اور ان کی بات کا مشاہدہ کرنے والا ہے۔ بعض علماء

نے فرمایا: اس کا معنی ہے تو ان فرماؤ اور اطاعت شعراء کا مشاہدہ کرنے والا ہے۔ مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فصاحت کے لیے دلچسپی کے لیے کھڑے ہوئے فرمایا: "اے گوگوارم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نکلے پاؤں، ہر ہند بدن اور غیر بخون جمع کیے ہو گئے جس طرح ہم نے ابتدا میں مخلوق کو پیدا کیا تھا ہم اسی طرح اسے لوٹا سکیں گے یہ امر برہم و بدو ہے، آپ طلب ہماریا کرنے والے ہیں، خبردار اسب سے پہلے جس کو لباس پہنایا جائے گا وہ براہیم علیہ السلام ہوں گے، خبردار! میری امت کے کچھ لوگوں کو لایا جائے گا پھر انہیں دوزخ کی طرف لے جایا جائے گا، میں نہیں گوارا رہا، میرے ساتھی ہیں، ارشاد ہوگا: آپ نہیں جانتے جو کچھ انہوں نے آپ کے بعد بنی طرف سے دین میں آخر کر لیا، پھر میں اسی طرح کہوں گا جس طرح صالحؑ بنو سے (یعنی علیہ السلام) نے کہا تھا: قَوْلُكَ عَلَيْهِمْ سَيِّئًا اَعْلَاذُتْ فِيهِمْ ثَلَاثًا تَوَلَّيْتَنِي ثَلَاثًا اَلَمْ تَزَيِّبْ عَنْهُمْ ۚ وَاَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۚ اِنْ تَتَّبِعْهُمْ لَنَهْلِكُنَّ بِمَا كُنَّا نَفْعُرُ لَئِنْ تَتَّبِعُوا لَنَمُوتُنَّ اَنْتَ اَلْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ فرمایا مجھے کہا جائے گا یہ مرد جو مجھے غصے جب سے آپ ان سے جدا ہوئے (۱)۔

اِنْ تَتَّبِعْهُمْ لَنَهْلِكُنَّ بِمَا كُنَّا نَفْعُرُ لَئِنْ تَتَّبِعُوا لَنَمُوتُنَّ اَنْتَ اَلْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝

"اگر تو عذاب دے، انہیں تو وہ بنو سے ہیں، تیرے اور اگر تو بخش دے ان کو تو باخیر تو میں سب پر غالب ہوں (اور) بڑا دانا ہے۔"

فقہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنْ تَتَّبِعْهُمْ لَنَهْلِكُنَّ بِمَا كُنَّا نَفْعُرُ لَئِنْ تَتَّبِعُوا لَنَمُوتُنَّ اَنْتَ اَلْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ یہ بھی شرط اور جواب شرط ہیں۔ سنانی نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آیت کو ساری امت قیام میں پڑھتے رہے حتیٰ کہ ہو گئی وہ آیت یہ تھی اِنْ تَتَّبِعْهُمْ لَنَهْلِكُنَّ بِمَا كُنَّا نَفْعُرُ لَئِنْ تَتَّبِعُوا لَنَمُوتُنَّ اَنْتَ اَلْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ (2) اور آیت کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کے لیے مہربانی اور لعن طلب کرنے کے لیے کہا: جس طرح ایک مرد اپنے غلام کے لیے رست طلب کرتا ہے، اسی وجہ سے ہمارے معصوم نہیں کہا۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے امر کو تسلیم کرنے کے اعتبار سے کہا اور عذاب سے بچنا طلب کرنے کے لیے کہا، کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کا فرشتہ انہیں گواہی دے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: اِنْ تَتَّبِعْهُمْ لَنَهْلِكُنَّ میں ہم صغیر کا مرثیہ دواؤں ہیں جو کفر پر مر گئے تھے اور اِنْ تَتَّبِعُوا لَنَمُوتُنَّ میں ہم صغیر کا مرثیہ دواؤں ہیں جنہوں نے موت سے پیچھے ہٹ کر مٹی بن گئے۔ یہ یہ قول ہے۔ رہبان کا قول جنہوں نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہیں جانتے تھے کہ کافر کی بخشش نہیں ہوتی یہ اس قول ہے کہ کتاب اللہ پر جرات کی گئی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی اعداء مضمون نہیں ہوتی ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معصوم تھا کہ وہ ان کے گناہوں کا ارتکاب نہیں کرتے اور آپ کے بعد انہوں نے ایسے اہل گنہ کیے ہیں جن کا آپ نے حکم نہیں دیا تھا مردہ دین کے مورد (مستون) پر تھے، پس عرض کی: اِنْ تَتَّبِعُوا لَنَمُوتُنَّ یعنی اگر تو میرے بعد کے گناہ معاف کرے اور کہا: اَنْتَ اَلْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ یہ نہیں کہا، لَئِنْ تَتَّبِعُوا لَنَمُوتُنَّ اَنْتَ اَلْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ کیونکہ واقعہ تسلیم امر کا تھا خدا کرتا ہے اور ظہم میں اس کی طرف تفسیر کرنے کا



قرآن میں یہ ہے کہ تو غالب و حکمت والا ہے اور اگر تو انہیں بخش دے تو وہ تیرے بندے ہیں، یہی تمہاری پہلی بات تھی۔  
اولیٰ ہے جیسا کہ ہم نے بیان کی ہے۔ وائے التوفیق

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَلَاتُهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ شَجَرِي مِنْ ثَمَرِهِ إِلَّا أَنْهَرَا  
خُلُودَيْنِ فِيهَا أَبَدًا تَرَوُنَّيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَأْسُوا عَذَابَ ذَٰلِكَ الْقَوْمُ الْعَظِيمِ ۝ بَنُو  
مُلْكِكَ السُّبُوتِ وَالْإِثْرَاضِ وَصَافِيهِمْ ۚ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

”فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ ہے دو دن میں ظالم و بیچارے کا جھوکنا ان کی جنت کے لیے دعا ہے جس دن میں  
میں جن کے لیے تمہیں وہ عیش بیٹھن میں رہیں گے راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ ان سے اور راضی ہو گئے وہ اللہ  
تعالیٰ سے یہی ہے بڑی کامیاب اللہ تعالیٰ کے یہ ہے بادشاہی سب آسمانوں کی اور زمین کی اور جو جہان میں  
جنت اور ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَلَاتُهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ شَجَرِي مِنْ ثَمَرِهِ إِلَّا أَنْهَرَا  
اس میں صدق نفع نہیں دے گا۔ دنیا میں صدق، اس میں قبول ہے کہ اس میں اللہ کے لیے صدق ہو۔ یہ بھی احکام ہے کہ  
انہوں نے اللہ تعالیٰ اور ان کے رسولوں کے بارے کلمہ اور جھوٹ کو ترک کیا۔ اس دن میں انہیں صدق نفع دے گا اور  
صدق ہوا نفع دیتا ہے، یہ اس لیے فرمایا کہ ان میں جزا کا وقوع ہوگا۔ انھیں اللہ کے فرمودہ میں سے اور آخرت میں ان  
کا صدق ہے۔ یہ انبیاء کو ہم کی شہادت دینا ہے کہ انہوں نے تبلیغ کی تھی۔ اور جو انہوں پر ایمان کی کجی تھی وہی دین ہے۔  
اس دن میں کجی کے نفع کی وجہ یہ ہوگی کہ وہی جو جہنم یا ترک کرنے کی وجہ سے دوزخ و ان سے روکنا جائے گا اور انہوں کا  
افراد کرنے اور اپنے نفسوں پر شہادت کی وجہ سے انہیں بخش دیا جائے گا۔ واللہ اعلم

بائع اور ابن محسن نے یہ دونوں تہذیب کے ساتھ پڑھا ہے، باقی قرآن نے ریل کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ قرأت واضح ہے۔ یہ  
مبتدا اور خبر کی بنا پر ہے، یہی یَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ، ہذا کی خبر ہے اور اِسْمُ تَوَلَّى اس وجہ سے اس نسب میں ہے۔ و بائع اور ابن محسن کی  
قرأت اور ابن عباس بن مسعود نے محمد بن زید سے روایت کیا ہے کہ یہ قرأت ہائے خبریں، انیکو کہ ہذا کی خبر بائع اور ابن عباس  
اس میں بنا جائے گی۔ اور ابن عباس بن مسعود نے کہا کہ اس میں ہذا ہے اللہ تعالیٰ نے یہ حضرت حسن علیہ السلام کو کہ یہ وہ دن  
ہے جس میں کچھ کو نفع دے گا۔ اور یہ اِسْمُ تَوَلَّى کی خبر ہے اور ہذا قوس کا مفعول ہے۔ فقہر مہارت اس خرافہ کی تھی تعالیٰ  
اللہ هَذَا الْقَوْلُ یَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ۔ انھیں نے فرمایا: فقہر مہارت یہ ہے: فقال اللہ تعالیٰ هَذَا الْقَوْلُ وَتَشْفَعُ بِهِ  
الْقِيَامَةُ۔ کسی اور فراموشی کہ یہاں جو مہارت بن نسب ہے، کیونکہ یہ قسم کے مادہ کی غرض مفاد یہ انیسو ہے جسے تو کہتا ہے:  
مفعول یومئذ۔ کسی نے بطور مکمل یہ شعر پڑھا ہے:

عَلَى مَوْنِ حَالِثِ الْمَشِيَّتِ مَوْنِ الْعَبِيَّةِ رَحِمَتْ أُنثَى أَلْمَمِةً وَتَشِيَّتِ ۚ بِمُ ۝

زہد جانتے کہ: ہماری اس کو جائز قرار نہیں دیتے جو فراموش کیا گئی ہے کہ یہ جب طرف نفس مفادِ ربح کی طرف مضاف ہو، کر نفس، نفس ہو تو صحیح ہوتا ہے مگر یہ کہ شعر میں گزرا ہے۔ فعل کو طرف زہد کی طرف مضاف کرنا جائز ہے، کیونکہ فعل بمعنی مصدر ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ بھی جائز ہے کہ یہ طرف منصوب ہو اور اس مبتدہ کی خبر ہو جو ہذا ہے، کیونکہ اس کے ساتھ حدث کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور طرف زمان، احوال کے متعلق اخبار ہوتے ہیں تو کہتا ہے: القتال الیوم، الخبر بہ المساعۃ اور جواب قول کی وجہ سے کل نصب میں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ بھی جائز ہے کہ ہذا مبتدہ کی حیثیت سے فعلِ نفع میں ہو اور یہ مبتدہ کی خبر ہو اور اس میں فعلِ نفع ہو، تقدیر اس طرح ہوگی: قال اللہ عذرا اللہ فی قصتنا یہذا فعل نفع میں ہو، یفعل الصادقون صدقہم، اس میں تیسری قرأت بھی ہے۔ یہ وہ نفع یعنی توہین کے ساتھ۔ اس صورت میں کلام میں حذف ہو گا تقدیر عبارت فیہ ہوگی جیسے اس ارشاد میں ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ نَفْسًا** (البقرہ: 48) یہ انہیں کی قرأت ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ**۔ تفسیر میں یہ مفت ہے۔ چوں کہ تہنیتاً یعنی اس کے کلمات اور اظہار کے نیچے۔ یہ پہلا گزرا چکا ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کا ثواب بیان فرمایا کہ وہ ان سے ایسا راہی ہے کہ اس کے بعد بھی فضیلت نہ ہو گا۔ **وَلَا تَخْضَعُوا غُيُوبَكُمْ** اس جزا سے راضی ہوں مجھے جو اس نے انہیں عطا فرمائی۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ نَفْسًا** جس کی خبر عظیم اور تفسیر ہو، اس کو حاصل کرنے والے کی منزلت مرنوع ہوئی اور بند ہوئی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ نَفْسًا** یہ آیت اس کے بعد ذکر فرمائی جو نصیر انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں الدکا دعویٰ کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ آسمانوں اور زمین کی بادشاہی اس کے لیے ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دوسری مخلوق کے لیے نہیں ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اس کا یہ معنی ہو کہ وہ ذات جس کے لیے آسمانوں اور زمین کی بادشاہی ہے وہ باغات عطا فرمائے گا جس کا ذکر اس نے اپنے اطاعت شعار بندوں کے لیے کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے اہل ایمان اور کرم سے ہمیں بھی ان لوگوں سے نروے۔ سورہ نوح و مکمل ہوئی۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين





شعلی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: ”جس نے سورہ انعام کی کوئی تین آیات ویَقُتِّلُكُمْ مَا تَكْفُرُونَ تک تلاوت کیں، تو اللہ تعالیٰ نے اس کو چالیس ہزار فرشتوں کے سپرد کر دیا ہے جو اس کے لیے اپنی عبادت کی مثل قیامت تک ثواب لکھتے رہتے ہیں اور ساتویں آسمان سے ایک فرشتہ نازل ہوتا ہے جس کے ساتھ ایک لہر ہے کا گرد ہوتا ہے جب شیطان اس شخص کو دوسرے ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے یا اس کو دل میں کوئی برا خیال ڈالنا چاہتا ہے تو فرشتہ شیطان کو وہ گرد مارتا ہے، دوسرا اس کے اور شیطان کے درمیان ستر عجائبات بٹا جاتے ہیں۔ جب قیامت کا دن ہو گا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو میرے (عرش کے) سایہ میں چل جس دن میرے (عرش کے) سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہے اور میرے جنت کے پھلوں سے کھا اور کڑکے پانی سے پی اور سلیمان کے پانی سے غسل کر اور تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں“ (1)۔

بخاری میں اس حدیث سے مروی ہے فرمایا جب تجھے پسند ہو کہ تو عرب کی جہالت کو جان لے تو سورہ انعام کی ایک سورتیں سے اوپر آیات تلاوت کر قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ تَتْلُوا آيَاتِ آلِهِمْ يَقُولُونَ غَيْرُ عَلِيمٍ ذَرْهُمْ عَنْ آلِهِمْ يَفْضَحُوا لَهُمْ قَوْلَهُمُ الْهَيْبَةُ الْكُبْرَىٰ عَلَىٰ النَّبِيِّ قَدْ خَلَقْنَا أَصْنَافًا مِّنْ أَشْيَاءٍ ۖ وَإِن لَّيَكُنَّ لَكُم مِّنْ أَلْبَابٍ فَتَلْقَوْنَ آلَهُمْ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ فَتُخَوِّلُ هُمُ آلَهُم مِّنْ دُونِكُمْ ذَلِكُمُ الْعَذَابُ الَّذِي يَكْتُمُونَ ۝

تعبیر: بخلاف نے فرمایا یہ سورت شریکین اور بدعتی لوگوں اور بوٹ و نشور کو جھلانے والے لوگوں کے خلاف حجت قائم کرنے میں اصل ہے، اس کا تفسیر ہے کہ یہ یکبارگی نازل ہو، کیونکہ یہ حجت کے اعتبار سے ایک مفہوم ہے اگرچہ بہت سی وجوہ کے اعتبار سے اس کا انداز مختلف ہے فرمایا اس پر متکلمین نے اصول دین کی بنیاد رکھی دیکھتے ایسی واضح آیات ہیں کہ جو قدر لوگوں کا ذکر کرتی ہیں، ان سورتوں کے علاوہ جو ذکر کی گئی ہیں۔ مزید بیان ان شاء اللہ تو فیق الہی سے آئے گے۔

أَلْقَيْنَا بِاللَّيْلِ مِنَ الْمَاءِ الْفَجْرَ وَبَعَلَّ الْفُلْمُوتَ وَالتَّوْرَةَ ۖ ثُمَّ الْإِنِّي

كَفَرُوا بِآيَاتِنَا يَعْلَمُونَ ۝

”سب قرآن میں اللہ کے لیے ہیں جس نے پیدا فرمایا آسمانوں اور زمین کو اور بنایا اندھیروں کو اور نور کو اور ہمیں جنہوں نے کفر کیا وہ اپنے رب کے ساتھ (اوروں کو) برابر ٹھہرا رہے ہیں۔“

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَلْقَيْنَا بِاللَّيْلِ مِنَ الْمَاءِ الْفَجْرَ سے کیا اور اپنی الوہیت کے اثبات سے کیا یعنی سب قرآن میں اللہ کے لیے ہیں، اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس کے علاوہ سورتوں کا آغاز بھی أَلْقَيْنَا بِاللَّيْلِ مِنَ الْمَاءِ الْفَجْرَ کے ساتھ ہے، ایک پر کتابی تمام سے مستثنیٰ کر دیتا ہے۔ تو اس کے جواب میں کہا جائے گا کہ ان میں سے ہر ایک کا اپنی جگہ ایک سنی ہے دوسرا مقام اس کو اور انہیں کرنا، کیونکہ مختلف نعمتوں کے ساتھ اس کو گردہ لگائی ہے نیز اس میں ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو اپنے رب کے ساتھ دوسروں کو برابر ٹھہراتے ہیں۔ أَلْقَيْنَا بِاللَّيْلِ مِنَ الْمَاءِ الْفَجْرَ میں گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عِنْدَ تَعَالَى** نے اپنی قدرت، علم اور ارادہ کی خبر دی ہے فرمایا: جس نے پیدا کیا۔ کبھی خلق بمعنی اختراع ہوتا ہے اور کبھی بمعنی تقدیر ہوتا ہے۔ یہ مفہوم پہلے گزر چکا ہے یہاں یہ دونوں معنی مراد لیں یا سمجھیں اور زمین کے حادث پر مکمل ہے، اس نے آسمان کو پہلے متولوں کے بلند کیا اور پھر کئی کے برابر پیدا کیا ان میں چاند اور سورج کو دو نشانیاں بنایا اور انہیں ستاروں کے ساتھ مزین کیا اور ان میں بادلوں کو دو لیت کیا، زمین کو پھیلا یا اور اس میں رزق اور نبات کو دو لیت دکھا اور ان میں ہر جانور کو اظہار آیات پھیلا یا اس میں پہاڑوں کو کھل کے طور پر اور راستے بنائے اور ان میں نہریں اور دریا جاری فرمائے اور پتھروں سے چشمے جاری فرمائے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر دلیل ہیں اور اس کی تعظیم قدرت کی نشان دہی ہیں اور وہ اللہ واحد اور قہار ہے۔ آسمانوں اور زمین کی تخلیق کو بیان کر کے یہ ظاہر فرمایا کہ وہ ہر چیز کا خالق ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** مسلم نے فرمایا: مجھے شرح ابن یونس اور ہارون بن عبد اللہ نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں تاج بن محمد نے بتایا انہوں نے کہا: ابن جریر نے کہا: مجھے اسماعیل بن اسیر نے بتایا انہوں نے ایوب بن خالد سے روایت کیا انہوں نے عبد اللہ بن رافع موسیٰ ام سلمہ سے روایت کیا انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ سے پکڑا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے زمین کو ہفتہ کے دن پیدا فرمایا اور اس میں پہاڑ اتوار کے روز پیدا کیے اور درختوں کو ہمسور کے دن پیدا کیا اور مکرو کو منگل کے روز پیدا کیا اور کوہِ جودہ کے روز پیدا کیا اور جمعرات کو زمین میں جانور پھیلائے اور جمعہ کے روز ساری مخلوق سے آخر میں جس کی آخری گھڑی میں عصر کے بعد رات تک کے درمیان حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا" (1)۔

میں گھبرا ہوں: علماء نے اس حدیث کو اس سورت کے آغاز کے لیے تفسیر کے طور پر ذکر کیا ہے۔ بیوقوفی نے کہا: محدثین نے کہا ہے کہ یہ غیر محفوظ ہے، کیونکہ اہل تفسیر اور اہل تاریخ کے نظریہ کے مخالف ہے۔ بعض علماء نے کہا: اسماعیل بن اسیر نے ابراہیم بن یحییٰ سے انہوں نے ایوب بن خالد سے روایت کی ہے اور ابراہیم سے حجت نہیں بگاڑی جاتی۔ محمد بن یحییٰ نے ذکر کیا ہے فرمایا: ہمیں نے علی بن مدینی سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث (اللہ نے زمین کو ہفتہ کے دن پیدا کیا) اس کے متعلق پوچھا تو علی نے کہا: یہ حدیث مدنی ہے۔ اس کو ہشام بن یوسف نے ابن جریر سے انہوں نے اسماعیل بن اسیر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا۔ علی نے فرمایا: ابراہیم بن ابی یحییٰ نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ایوب بن خالد نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ایوب بن خالد نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: حضرت ابو ہریرہ نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ابو القاسم سنن بیہقی نے میرے ہاتھ کی انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے زمین کو ہفتہ کے روز پیدا فرمایا"۔ پھر اصرار حدیث ذکر کی۔

علی بن مدینی نے کہا: میرا خیال ہے اسماعیل بن اسیر نے یہ ابراہیم بن ابی یحییٰ سے حاصل کیا ہے بیوقوفی نے کہا: اس

غلبی نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: ”جس نے سورہ انفاع کی پہلی تین آیات **وَيَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُونَ** تک تلاوت کیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کو چالیس ہزار فرشتوں کے سپرد کرتا ہے جو اس کے لیے اپنی عبادت کی مثل قیامت تک ثواب لکھتے رہتے ہیں اور اس کو آسمان سے ایک فرشتہ نازل ہوتا ہے جس کے ساتھ ایک لاد ہے کا گرز ہوتا ہے جب شیطان اس شخص کو دوسرے میں ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے یا اس کے دل میں کوئی برائی یا ذلت اٹھاتا ہے تو وہ فرشتہ شیطان کو دھڑکڑلاتا ہے، پس اس کے اور شیطان کے درمیان ستر عجائبات ہو جاتے ہیں۔ جب قیامت کا دن ہوگا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو میرے (عرش کے) سایہ میں چل جس دن میرے (عرش کے) سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہے اور میرے جنت کے بیٹوں سے کہا اور کثر کے پانی سے پل اور طہیل کے پانی سے فصل کراؤ تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں“ (۱)۔

بخاری میں ابن عباس سے مروی ہے فرمایا جب تجھے پسند ہو کہ تو عرب کی جہالت کو جان لے تو سورہ انفاع کی ایک سورتیں سے پورے آیات تلاوت کر **قَدْ خَبِرْنَا أَنِّي بِئْسَ تَلَكُوزُ أَوْلَادُهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَعَدُوٌّ مُّرَاغِمًا** **لَهُمُ اللَّهُ أَفْكَرُ** آدھ علی اللہ **قَدْ خَبِرْنَا أَنَّا كَالْزَاهِقِينَ** ①۔

تفسیر: علماء نے فرمایا یہ سورت مشرکین اور بدعتی لوگوں اور بدعت و غلو کو جھٹلانے والے لوگوں کے خلاف حجت قائم کرنے میں اصل ہے، اس کا تقاضا ہے کہ یہ کیا ہوگی نازل ہو، کیونکہ یہ حجت کے اعتبار سے ایک مفہوم ہے اگرچہ بہت ہی دمجہ کے اعتبار سے اس کا انداز مختلف ہے فرمایا: اس پر مفسرین نے اصول دین کی بنیاد رکھی، کیونکہ ایسی واضح آیات ہیں کہ جو قدر یوں کا رد کرتی ہیں، ان سورتوں کے علاوہ جو ذکر کی گئی ہیں۔ مزید بیان ان شاء اللہ تعالیٰ الہی سے آگے آئے گا۔

**الْحَصْبُ ذُو الْأَيْمَنِ خَلَقَ السُّنُوبَ وَالْأَمْهَضَ وَجَعَلَ اللَّسَانَ وَالْأُتْرَاقَ لَمْ يَلْنِي**

**كُفْرًا بِرَبِّهِمْ يَهْلِكُونَ** ②

”سب تفریقیں اللہ کے لیے ہیں جس نے پیدا فرمایا آسمانوں اور زمین کو اور بنایا اندھیروں کو اور نور کو اور نور کو اور پھر بھی جنہوں نے کفر کیا وہ اپنے رب کے ساتھ (اوروں کو) برابر ٹھہرا رہے ہیں“۔

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْحَصْبُ ذُو الْأَيْمَنِ** اس سورت کا آغاز اللہ تعالیٰ نے اپنی تعریف سے کیا اور اپنی اویس کے اثبات سے کیا یعنی سب تفریقیں اللہ کے لیے ہیں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس کے علاوہ سورتوں کا آغاز بھی **الْحَصْبُ ذُو الْأَيْمَنِ** کے ساتھ ہے، ایک ہر استغاثاتی تمام سے مستثنیٰ کر دیتا ہے۔ تو اس کے جواب میں کہا جائے گا کہ ان میں سے ہر ایک کا اپنی جگہ ایک معنی ہے دوسرا مقام اس کو ادا نہیں کرتا، کیونکہ مختلف نعمتوں کے ساتھ اس کو گروہ نکالی ہے نیز اس میں ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو اپنے رب کے ساتھ دوسروں کو برابر ٹھہراتے ہیں۔ **الْحَصْبُ** کا معنی سورہ فاتحہ میں گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اَلَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَهُوَ تَعَالٰی" نے اپنی قدرت، علم اور ارادہ کی خبر دی ہے، فرمایا: جس نے پیدا کیا۔ کبھی خلق بمعنی اختراع ہوتا ہے اور کبھی بمعنی قدرت ہوتا ہے، یہ مفہوم پہلے مقرر چکا ہے یہاں یہ دونوں معنی مراد ہیں۔ یہ آسمانوں اور زمین کے حدوث پر دلیل ہے، اس نے آسمان کو بغیر ستونوں کے بند کیا اور بغیر کئی سکے برابر پیدا فرمایا اس میں چاند اور سورج کو دو گتیاں بنایا اور انہیں ستاروں کے ساتھ مزین کیا اور ان میں دلوں کو دو جت کیا زمین کو پیچایا اور اس میں رزق اور نبات کو دو جت رکھا اور ان میں ہر جانور کو جوہر آیات پھیلایا اس میں پیازوں کو کھیل کے طور پر اور راستے بنائے اور ان میں خبریں اور رویہ جاری فرمائے اور ہتھکڑیاں سے شخصے جاری فرمائے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر دلیل ہے اور اس کی عظیم قدرت کی نشاں ہیں اور وہ اللہ واحد اور کبار ہے۔ آسمانوں اور زمین کی تخلیق کو بیان کر کے یہ ظاہر فرمایا کہ وہ ہر چیز کا خالق ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** مسلم نے فرمایا: مجھے شریعت بنی یونس اور بنی ماریہ نے بتایا انہوں نے کہا: یس جاج بن ماریہ نے بتایا انہوں نے کہا: ابن برج نے کہا مجھے اسماعیل بن امیہ نے بتایا انہوں نے ایوب بن خالد سے روایت کیا انہوں نے عبد اللہ بن رافع مولیٰ ام سلمہ سے روایت کیا انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ سے پکڑا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے زمین کو ہفت کے دن پیدا فرمایا اور اس میں پیاز اتر کر کے روز پیدا کیے اور درختوں کو سمندر کے دن پیدا کیا اور گردہ کو منگل کے روز پیدا کیا اور کبدہ کے روز پیدا کیا اور جمرات کو زمین میں جانور پیچائے اور جوحہ کے روز ساری مخلوق سے آخر میں جوحہ کی آخری گھڑی میں جوحہ کے بعد رات تک کے درمیان حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا" (۱)۔

میرا کہنا یہ تھا: علماء نے اس حدیث کو اس صورت کے آغاز کے لیے تفسیر کے طور پر ذکر کیا ہے، یہی مسئلہ ہے: کیا محدثین نے کہا ہے کہ یہ غیر محفوظ ہے، کیونکہ اہل تفسیر اور اہل تاریخ کے نظریہ کے خلاف ہے۔ بعض علماء نے کہا: اسماعیل بن امیہ نے ابراہیم بن یحییٰ سے انہوں نے ایوب بن خالد سے روایت کی ہے اور ابراہیم سے حجت نہیں بکڑی جاتی۔ محمد بن یحییٰ نے ذکر کیا ہے فرمایا: میں نے علی بن مدینی سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث (اللہ نے زمین کو ہفت کے دن پیدا کیا) کے متعلق پوچھا تو علی نے کہا: یہ حدیث مدلی ہے۔ اس کو خاتم بن یوسف نے ابن جریر سے انہوں نے اسماعیل بن امیہ سے انہوں نے ایوب بن خالد سے انہوں نے ابو رافع مولیٰ ام سلمہ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا۔ علی نے فرمایا: ابراہیم بن ابی یحییٰ نے میری آنکھوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ایوب بن خالد نے میری آنکھوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: عبد اللہ بن رافع نے میری آنکھوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا حضرت ابو ہریرہ نے میری آنکھوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ابو قتادہ سمیعی نے میرے ہاتھ کی انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے زمین کو ہفت کے روز پیدا فرمایا"۔ پھر اسی طرح حدیث ذکر کریں۔

علی بن مدینی نے کہا: میرا خیال ہے اسماعیل بن امیہ نے "ابراہیم بن ابی یحییٰ سے حاصل کیا ہے، یہی مسئلہ ہے: کیا اس

میں سوئی، بن عبیدہ بن ربیع نے ایوب بن خالد سے روایت کرنے میں اس کی تہ بھٹ کی ہے مگر سوئی بن عبیدہ ضعیف ہے۔ مگر بن شروہ سے مروی ہے انہوں نے "یرجم بن ابی یحییٰ سے انہوں نے صفوان بن سلمہ سے انہوں نے ایوب بن خالد سے..... اس کی سند ضعیف ہے۔ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: "مجموعہ کے دن میں ایک گھڑی ہے کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے سوال کرنے میں اس کی موافقت نہیں کرتا مگر اللہ تعالیٰ اسے وہ سوال عطا فرمادیتا ہے۔" فرمایا: حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا: اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی تخلیق کا آغاز کیا، آوارہ اور سوسوار کے دروازہ میں کو پیدا کیا، منگل کے دن اور بدھ کے دن آسمانوں کو پیدا کیا اور خود اک اور جو کچھ زمین میں ہے اسے جمرات اور جمعہ کے دن کی عمر تک کے وقت میں پیدا کیا اور عصر کی نماز اور سورج کے غروب ہونے کے وقت کے درمیان حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔ اس حدیث کو متفقین نے روایت کیا ہے (۱)۔

میں کہتے ہوں: اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے دن نہیں آوارہ کے روز مخلوق کو پیدا کیا۔ اسی طرح سورہ بقرہ میں حضرت ابن مسعود اور دوسرے نبی کریم ﷺ کے صحابہ سے مروی ہے۔ یہ اختلاف تصحیف گزر چکا ہے کہ زمین کو پہلے پیدا فرمایا آسمان کو پہلے پیدا فرمایا۔ الحمد للہ

**مَنْ لَّهُ نَجْمٌ ۝ ۱۰** منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَجَعَلَ النُّجُومَ** جو امر کی تخلیق کے ذکر کے بعد امر اس کی تخلیق کا ذکر کیا، کیونکہ جو ہر عرض سے مستغنی نہیں ہوتا اور جو حوادث سے مستغنی نہیں ہوتا وہ حادث ہوتا ہے، جو ہر مشق میں کی اصطلاح میں اس پر جو کہتے ہیں جس کا آگے جز نہیں جتنا جو عرض کا واضح ہوتا ہے۔ ہم نے یہ بحث اپنی کتاب "الاسم فی شرح الاسماء الحسنی" میں الواحدہ اسم کے تحت ذکر کی ہے۔ اور عرض کو عرض اس لیے کہتے ہیں، کیونکہ یہ جو ہر اور جسم کو لائق ہوتا ہے اور وہ اس کی وجہ سے ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہوتا ہے، جو جمع ہوتا ہے اور کم از کم جس پر جسم کے اسم کا اطلاق ہوتا ہے جو جمع جو ہر ہیں یا اصطلاحات ہیں اگرچہ صدر اول میں موجود نہیں تھیں، ان پر کتاب و سنت کا معنی ولادت آتا ہے، ان کے انکار کی کوئی وجہ نہیں، ان کو علماء نے استہمال کیا ہے ان پر اصطلاح قائم کی ہے اور ان پر اپنے کلام کی بنیاد رکھی ہے اور ان کے ساتھ مخالفین کو نیست و نابود کیا ہے جیسا کہ سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ **عَلَّمَكَ الْخَلْقُ** اور **النُّجُومَ** کے معنی میں اختلاف ہے۔ سعدی، قیام اور مجید مفسرین نے کہا: اس سے مراد رات کی تاریکی اور دن کی روشنی ہے۔ حسن نے کہا: اس سے مراد کفر اور ایمان ہیں۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ ظاہر ہے خروج ہے (۲)۔

میں کہتا ہوں: لفظ اس معنی کو بھی شامل ہے قرآن حکیم میں ہے: **أَوْفَىٰ كَانَ مَنِجًّا فَأَخْبِلْنَاهُ** **وَجَعَلْنَاهُ نَوْمًا يَتَشَوَّه** **فِي النَّاسِ مَنْ يَشْتَدُّ لِيَ الْخَلْقِ** (انعام: 122) کیا وہ جو (پہلے) مردود تھا مجرّم نہ کیا ہم نے اسے اور بتا دیا اس کے لیے نور چلتا ہے جس کے جالے میں لوگوں کے درمیان وہ اس جیسا برکت ہے جو انہیں میں پڑا ہو۔

اس آیت میں **الْأَنفُسُ** جس کے لیے ہے، لفظ مفرد ہے لیکن مراد جمع ہے۔ اسی طرح **النُّجُومَ** ہے اس کی مثال چاند شاد:

لَمْ يَخْلُقْكُمْ جُلُودًا (خاف: 67) شاعر نے کہا:

كَلَوَالِي يَنْفُسُ يَنْفُسِكُمْ تَبَعُوا

یہ پہلے گزر چکا ہے۔

یہاں جعل بمعنی خلق ہے، اس کے علاوہ کوئی معنی نہیں، یہ ابن عطیہ کا قول ہے (۱) کہ میں کہتا ہوں اس پر لفظ اور معنی نفس میں تشبیہیں ہیں، جمیع چیزیں پر معطوف ہے اور مقرر، مقررہ پر معطوف ہوتا ہے۔ پس لفظ ایک جیسے ہوتے ہیں اور فصاحت ظاہر ہوتی ہے۔ وہنہ امر۔ بعض علماء نے فرمایا: الْفُلُوكُ كَوَجِّهِ الْفُلُوكِ كَوَجِّهِ الْفُلُوكِ، کیونکہ کلمات متعدی نہیں ہوتی ہیں اور نور متعدی ہوتا ہے۔ فطی نے حکایت کیا ہے کہ بعض اہل معانی نے کہا: یہاں جعل زائد ہے اور عرب جعل کو کلام میں زائد کرتے ہیں جیسا کہ شاعر نے کہا:

قَدْ بَعْدَتْ أَرْبَعُ الْخَمْسِينَ أَرْبَعَةً وَالْوَاحِدُ الْخَمْسِينَ لَيْسَ فَيُكْتَبُ

نوس نے کہا: جعل بمعنی خلق ہے جب یہ خلق کے معنی میں ہوتا ہے تو صرف ایک مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے۔ یہ معنی پہلے گزر چکا ہے اور جعل کے معنی پر مراد فقرہ میں تفصیلی بحث گزر چکی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمْ يَخْلُقْ لِي فَنَ كَقَرِّ زَاوِيَةٍ يَتَّبِعُونَ ۝ یہ مبداء آخری ہے۔ معنی یہ ہے پھر کافی لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے شریک اور برابر ٹھہراتے ہیں، حالانکہ اس نے جہاں پیڑوں کو پیدا کیا ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: ثم كاد کے فعل کی قیامت پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ مطلب یہ ہے کہ سہاؤں اور زمین کا پیدا کرنا ثابت ہے اور اس کی قیامت بھی ہوئی ہے اور اس کا انعام ظاہر ہے پھر اس کے بعد بھی وہ اپنے رب کا برابر ٹھہراتے ہیں۔ یہ اس طرح ہے جیسے کہ کتاب ہے فلاں! میں نے تجھے عطا کیا، میں نے تجھے عزت دی، میں نے تجھ پر احسان کیا، پھر تو مجھے کمال دیتا ہے۔ اگر اس میں وہ غیرہ کے ساتھ مختلف ہوتا تو کمال اس طرح لازم آتی جس طرح تم کے ساتھ تو کمال لازم ہوتی ہے (۲)۔ واللہ اعلم

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ۖ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى جُمُعًا فُلْتُمْ أَنتُمْ تَعْمُرُونَ ۝

”اللہ وہ ہے جس نے پیدا کیا تمہیں مٹی سے پھر مقرر کی ایک میعاد اور ایک میعاد مقرر ہے اللہ کے نزدیک ہر چیز کی مدت کر رہے ہو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ۖ یہ آیت خبر ہے اس کے مفہوم میں دو قول ہیں ایک وہ جو مشہور ہے اور اکثر علماء کی ایک رائے ہے اس سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور خلق سے مراد آپ کی نسل ہے اور قرآن اپنے اصل کی طرف منسوب ہوتی ہے اسی وجہ سے فرمایا: خَلَقَكُمْ جَمْعِ کی ضمیر ذکر فرمائی آپ کو خطاب فرمایا جب کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ یہ حسن و بلاغ ان الہی بیجا، اس کی ہشاک اور ایمان زید و غیرہ کا قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ لفظ (3) کو حقیقت میں اللہ نے مٹی سے پیدا فرمایا، پھر اسے تبدیل کیا حتیٰ کہ اس سے انسان بن گیا۔ یہ بخاری نے ذکر کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: جب اللہ تعالیٰ نے عالم کبیر کا پہلے ذکر فرمایا تو اس کے بعد عالم صغیر کا ذکر فرمایا اور وہ عالم صغیر انسان ہے اس میں وہ سب کچھ رکھا جو عالم کبیر میں ہے جیسا کہ ہم نے آیت توحید کے تحت سورہ بقرہ میں بیان کیا ہے۔ اور ہم اگلا فقرہ نے اپنی کتاب میں مرہ مکن بنی مسود کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرشتہ جو ہم پر متعین ہوتا ہے وہ نصف کو چکڑتا ہے پھر اپنی ہتھیلی پر رکھتا ہے پھر کہتا ہے: اے رب اس کے اعشاء ہمیں بنائے ہیں یا مکمل بنائے ہیں؟ اگر مکمل بنائے گا تو فرشتہ عرض کرتا ہے اس کا رزق کیا ہے؟ اس کا اثر کیا ہے؟ اس کی عمر کیا ہے؟ اور اشارہ ہوتا ہے: ام الکتاب میں دیکھو۔ وہ مروج محفوظ میں اکتے ہو تو اس میں وہ اس کا رزق، اس کا اثر، اس کی عمر اور اس کا عمل دیکھتا ہے۔ اور پھر وہ کسی جود کی مٹی چکڑتا ہے جس جود سے زمین ہوتی ہے، پس اس مٹی کے ساتھ اس نطفہ کو گوندھتا ہے۔ **وَمَا تَطَافُ عَلَيْهِمُ وَيُنَادِيهِمْ مُّكِّمٌ (حد: 55)** سے یہی مراد ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے تخریج کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کوئی بچہ نہیں ہوا مگر اس پر اس کی قبر کی مٹی سے چکڑکا دیا گیا" (۱)۔

میں کہتا ہوں: اس بار پھر انسان مٹی اور دھبہ سے پیدا کیا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ المؤمنین میں خبر دی ہے۔ پس آیات اور احادیث موافق ہو جائیں گی اور تضاد میں اور: بحال اٹھ جائے گا۔ واللہ اعلم۔ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے متعلق دوبارہ سورہ بقرہ میں تکرر بھی ہیں۔ یہاں ہم کچھ میزان کی صفات، عمر اور وفات وغیرہ کے متعلق ذکر کرتے ہیں۔

دن سعید نے "الخصیقات" میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لوگ آدم کی ادا دیں اور آدم علیہ السلام مٹی سے ہیں" (2)۔ سعید بن جبیر سے مروی ہے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی کی زمین سے پیدا کیا جسے دنیا کہا جاتا ہے۔" حسن نے کہا: حضرت آدم علیہ السلام کا سینہ ضریح سے پیدا کیا گیا۔ جوہری نے کہا: ضریح مٹی کا طبقہ شیر ہے جو ہمرہ کے راستہ پر ہے یہ کہہ کے زیادہ قریب ہے۔ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے الجحش کو بھیجا تو اس نے زمین کی سطح سے مٹی اور لٹکین مٹی سے کچھ اٹھ لیا اس سے حضرت آدم علیہ السلام کو تخلیق کیا گیا پس جو اس کی پیشانی مٹی سے تخلیق کیا گیا وہ جنت کی طرف چلے گا۔ اگرچہ وہ کافر کا بیٹا بھی ہو اور جو اس کی لٹکین مٹی سے تخلیق کیا گیا وہ آگ کی طرف جائے والا ہے اگرچہ وہ کسی مٹتی کا بیٹا بھی ہو، اسی وجہ سے الجحش نے کہا تھا: کیا میں اسے سجدہ کروں جس کو تو نے مٹی سے پیدا کیا؟ کیونکہ وہ مٹی ہی آیا تھا، پھر آپ کا: آدم کہہ گیا، کیونکہ انہیں انورہ (زمین کی سطح) سے پیدا کیا گیا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جود کے دن کے آخر میں پیدا کیا۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو اس کا سر آسمان کو چھو رہا تھا پھر اسے زمین کی طرف جھکایا حتیٰ کہ وہ ساتھ ساتھ لہجے اور سات ہاتھ چوڑے ہو گئے۔ حضرت ابن عباس سے

مر وی ہے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو اس کا سر آسمان کو چھوتا تھا۔ فرمایا: ہجر اسے زمین کی طرف جھکا دیتی کہ وہ ساتھ ساتھ لیے اور سات ہاتھ چڑے ہو گئے۔ حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام بہت زیادہ لمبے، مختصر یا لمبے بالوں والے تھے گو یا لمبی کھجور ہیں۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے ان کی حدیث میں طول کا ذکر ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے ہند سے مکہ کی طرف پیدل چلے گئے تھے۔ حضرت آدم علیہ السلام کو جب انار اٹھایا تو ان کا سر آسمان کو چھوتا تھا اسی وجہ سے وہ مجھے سر گئے اور آپ کی لالہ دھمی لگی: دئی ہے، آپ کے قد کی طوالت کی وجہ سے خشکی کے جانور بھگ گئے اور اس دن سے دو چشم بن گئے۔ حضرت آدم علیہ السلام کا حال نہ ہو سکتا تھا کہ ان کی لالہ لڑکی اولاد کی اولاد چلیں۔ آپ نے اس بیماری کی چوٹی پر دوا مل فرمایا جس پر آپ دترے تھے۔ حضرت شیث مایہ السلام نے جبریل سے کہا: آدم علیہ السلام کی نماز پندرہ پڑھاؤ۔ جبریل نے حضرت شیث علیہ السلام سے کہا: تم آگے بڑھو اور اپنے باپ کی نماز پندرہ پڑھاؤ اور ان پر بھی تکبیریں کہو، پانچ تو نماز پندرہ کی ہیں اور پچیس۔ حضرت آدم علیہ السلام کی نصیحت کے لیے ہیں۔ بعض نے کہا: اس پر چار تکبیریں کہیں۔ حضرت شیث علیہ السلام کی اولاد نے حضرت آدم علیہ السلام کو ایک غار میں رکھا اور اس پر محافظ مقرر کیے تاکہ قاتل کے بیٹوں میں سے کوئی ان کے قریب نہ آئے۔ جبریل نے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس آتے تھے اور آپ کے لیے استغفار کرتے تھے وہ حضرت شیث علیہ السلام کے بیٹے تھے۔ حضرت آدم کی مرنے سے سو چھتیس سال گئی۔ کہا جاتا ہے: کیا اس آیت میں دلیل ہے کہ ہر ایک جنس سے ہیں؟ اس کا جواب ہے: ہاں، کیونکہ جب مٹی زندہ ہوا، طبع انسان بن سکتی ہے تو ہوا پر کا بھی بر حال کی طرف تبدیل ہوا جائز ہے، کیونکہ ختم میں عقل پر ابھری ہوئی نہ سارقتی ہے، پھر وہ انسان کی طرف بدلنا جائز اور صحیح ہے اس کی دلیل یہی آیت ہے۔

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَمْ تَقْضِ أَجَلًا**، **أَجَلًا مَمْلُومًا** ہے۔ **وَأَجَلٌ مُّشْتَرِكٌ بَيْنَهُمَا** آخر ہے صفاک نے کہا: اجد سے مراد موت ہے **وَأَجَلٌ مُّشْتَرِكٌ بَيْنَهُمَا** سے مراد قیامت کی مدت ہے۔ اس بنا پر معنی یہ ہوگا کہ اس نے مدت کا فیصلہ فرمایا اور اس نے جس میں بتایا کہ تم نے موت تک نہیں رہا ہے اور اس نے جس میں قیامت کی مدت کے بارے آگاہ نہیں کیا۔ اس کا جواب عکس صریح ہوا کہ: یہ کہ جس کے احاطہ میں جس دن اس نے مجھے پیدا کیا اس دن سے دنیا کی مدت کا تیرے مرنے تک کا فیصلہ کیا (۱)۔ **وَأَجَلٌ مُّشْتَرِكٌ بَيْنَهُمَا** یعنی آخرت کی مدت اس کے پاس ہے۔ بعض علمائے نے فرمایا: **لَمْ تَقْضِ أَجَلًا** یعنی ہمیں بتایا گیا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ **وَأَجَلٌ مُّشْتَرِكٌ** آخرت کی مدت کا ہم اس کے پاس ہے۔ بعض نے فرمایا: **لَمْ تَقْضِ أَجَلًا** اس سے مراد وہ ہے جو ہم چاہتے ہیں اور ہمیں ہر ایک کے اوقات جانتے ہیں۔ **وَأَجَلٌ مُّشْتَرِكٌ** سے مراد موت کی مدت ہے انسان تک جانتا کہ وہ کب مرے گا۔ حضرت ابن عباس اور ماہد نے کہا: آیت کا معنی یہ ہے کہ **لَمْ تَقْضِ أَجَلًا** دنیا کی موت کا فیصلہ فرمایا۔ **وَأَجَلٌ مُّشْتَرِكٌ بَيْنَهُمَا** آخرت کی ابتدا کا فیصلہ اس کے پاس ہے (۲)۔ بعض علماء نے کہا: پہلی اہل سے مراد نیند میں روح کو قبض کرنا ہے اور دوسری اہل سے مراد موت کے وقت روح کا قبض کرنا ہے۔ حضرت







قرعہ یا دانی مابین میں۔ بعض نے فرمایا مابین میں۔ اکثر اصحاب نے حدیث کا تفسیر یہ ہے کہ یہ دانی میں اور نبیوں کے میں ہے۔ حدیث کی کوئی کرم ہو سکتی ہے۔ نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے کہا: تعیش قرن تو سو سال زمرہ ہے (۱) و انھما نے ذکر کیا ہے۔ انقرضت اکل عامہ نے وہی چیز جیسے قرن سادہ قرن من العیان یعنی ان کا یہ صرف۔

فَمَنْ تَقِيَهُ فِي ذَا رُفْضِ هَانِهِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَدُ سَبِّ سَطَابِ كِيْ مَرْفَعِ نَدْوَى سَبِّ اس و عكس یہ ہے عَلَيَّ رِذَا لَكُمْ فِي اَنْفَلَكْتِ لَوْ جَزَيْتَ بِهَمِّ بَرِيْجٍ ظَلَمْتُمْ (۲) اس آیت میں پہلا خطاب تھا، پھر غائب کی ضمیر ذرا رُفْضِ مَالِ۔ اہل عرب نے کہا: اللہ تعالیٰ اپنے قوم انکم یزیدو کے ساتھ اس کے متعلق خبر دی اور ان میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسباب سبوحہ تھے، پھر انیس سال کے ساتھ خطاب کیا۔ عرب کہتے ہیں: اقلت لعبد ما کرہہ و قلت لعبد ما کرہہ ما کرہ منک انرطب کے معنی یہ ہے: انا و عالمہ لیکن لکم ہوتے مکلفہ اور مکلفہ لغویوں جا کر میں اس میں دانیوں میں ہیں یعنی ہم نے دیا ہے انہیں ... دانیوں جو ہمیں دے گئے ہیں۔

و انزلنا من السماء غلظہم جنداً کراماً اس سے مراد سورہ احزاب بارش ہے۔ اس کو اسناد کے فقیر فرمایا، کیونکہ بارش فرمان کے آتی ہے شامہ کا قول ہے:

و انزلنا غلظہ لسنابہ ارض قوم

جند کرام یعنی حضرت پر رات آتے ہیں جیسے ہمارا اس صورت کے لیے استعمل ہوتا ہے جس کی ذکر بار بار یاد دہا اور ثبات وہ صورت جس کی ہوس اور یاد دہا۔ کہا جاتا ہے: وز العین۔ یہاں جب وہ کثرت سے آتے اور جند نامانہ انصب مابین الیٰ ہذا ہے۔ و جعلنا انھیں فجریٰ میں تختہ۔ اس سے فرعون کا اس ہے: ہذا الانوار تجدی من شقی۔

مخبر یہ ہے کہ ہم نے ان پر آسمان میں رحمت کی ترافوں نے اس کا انکار کیا۔ و اهلکنا کلہم و اهلکنا کلہم یعنی ان کے کفر کی وجہ سے ہم نے انہیں ہلاک کیا۔ انوار و انوار و انوار کے ذرا اس کا جب ہیں۔

و انزلنا من بعدہم قرآن آخرین یعنی ہم نے ان کو پڑھایا۔ پس ان لوگوں کو ہلاک سے بچا چاہیے۔

و لَوْ نَزَّلْنَا عَلَیْكَ کِتَابًا فَرَاغًا لَّكَ لَئِنْ لَقَّاهُ الَّذِیْنَ کَفَرُوا اِنْ

هٰذَا اِلَّا بَعْضُ مِمَّا یُؤْتٰی

"اور اگر ہم اتار دیتے آپ پر کتاب (یعنی کوئی) کاغذ پر اور جو بھی لیتے ان اپنے انھوں سے تب بھی کہتے

انہوں نے فرمایا: کیا یہ کتبیں ہیں یا یہ کتبیں ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: و لَوْ نَزَّلْنَا عَلَیْكَ کِتَابًا فَرَاغًا لَّكَ لَئِنْ لَقَّاهُ الَّذِیْنَ کَفَرُوا اِنْ هٰذَا اِلَّا بَعْضُ مِمَّا یُؤْتٰی کہ یہ کتبیں ہیں یا یہ کتبیں ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے ان کا مطلب ہے کتاب جو آسمان اور زمین کے درمیان معلق رہتی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ کتبیں ہل ممل در اعتبار سے ہو سکتے ہیں۔

فایک یہ کہ نزل علیہت الکتا ہکا سنی ہے کہ فرشتہ اس کے ساتھ اترتا۔ دوسرا یہ کہ اتر ہم ہر قدر میں کتاب نازل کرتے ہیں وہاں  
تعالیٰ آسمان اور زمین کے درمیان روک لیتا۔

مُؤَلَّاتُ مَا تُرَاوَا آتَاب کا آسمان اور زمین کے درمیان طہیر، صوفی ہوتا ہے ان کتاب مصدر سے بمعنی تہنیدہ رکس واضح  
ہوا کہ کتاب کا خدا میں ہوتی ہے کہ آپ نہیں سمجھا جاتا مگر خدا میں یعنی صحیفہ میں۔ لہذا طہس سے مراد کتبہ ہے۔ کہنا ہا ۳۱۔  
قرطاس منہ کے ساتھ۔ قرطاس فلان۔ جب کوئی حیر پھینکے اور اس میں کچھ کو جاتے جڑ ہفت کے ساتھ ملتا ہوا ہو۔

فَلْيَسْأَلُوا رَبَّهُمْ فَنَسْ دوا سے دینے دوات، ہاتھ سے چومتے جیسا کہ انہوں نے تو یہ کیا ہے اور انہیں سے متول فرماتے  
بھی کر لیتے تاکہ بر شک اور شہ زائل ہو جائے تو پھر بھی بات دہری اور کفر کی مذمت میں کہ فرماتے اور کہتے یہ تو خدا پر ہے  
ہواری آگے بند کی تھی جس اور ہم پر یاد کو کیا ہے۔ یہ آیت ان کے قول عقی مَن تَوَلَّى سَفِيفًا لِّمَآ تَأْتِيهِمْ فَرَقًا (السرہ ۹۳)  
جواب ہے کہ تعالیٰ نے اپنے علم الہی کی بنا پر بتایا کہ اس طرح نازل ہوتا تو اس کو بھی جتنا میں گئے۔ بھی نے کہا: یہ سحر  
حرف عبد اللہ بن ابی اسد اور علی بن مرید کے بارے نازل ہوئی انہوں نے کہا: مَنْ تَوَلَّى مِنْ لَكَ عَقِي تَغْفِرُ لَهَا عَقِي (سحر بن  
عَبْدُ اللَّهِ) (السرہ) پھر انہوں میں ان کے آپ پر جب تک آپ رواں نہ کر دیں جو زمین سے تیس ہفتہ۔

وَقَالُوا أَنزَلَ عَلَيْكَ مَلَكًا ۖ وَكَوْنُ أَتَزْلُكَ مَلَكَ تَقْضِي الْأَمْرَ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ۖ وَ  
لَوْ جِئْتَهُمْ بِمِثْلِهِ لَجَعَلْنَاهُ رُجُلًا ۖ وَلَلْتَبَسَّ عَلَيْنِهِمْ مَا يَلِيْسُونَ ۖ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُ  
بِرُسُلِهِمْ مِنْ قَبْلِكَ وَهَاقِ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَنْتَهَرُونَ ۖ

”اور جو نے کیوں نہ اترنا دیا ان پر فرشتہ اور فریم اترنے فرشتہ فیض ہو گیا ہوتا: بات کا مجھ نہ بہت دی جانی  
انہیں۔ فریم جانتے تھے کہ فرشتہ کو جانتے اس کو انسان (کی شکل میں) تو دیں (اسم مستعرب) ہے ان پر جس  
شہ میں وہ اب نہیں۔ اور بلاشبہ مذاق اڑایا گیا رسولوں کا آپ سے پہلے پھر نہیں جڑ مذاق اڑاتے تھے  
رسولوں کا اس چیز نے جو کہ کے ساتھ مذاق اڑایا کرتے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالُوا أَنزَلَ عَلَيْكَ مَلَكًا ۖ وَكَوْنُ أَتَزْلُكَ مَلَكَ تَقْضِي الْأَمْرَ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ۖ  
تَقْضِي الْأَمْرَ طاعت انہیں میں نے فرمایا اور فرما رہے تھے کو اپنی صورت میں دیکھتے تو مر جاتے۔ کیونکہ وہ اس دوا یعنی طاعت  
نہیں دیکھتے۔ مجاہد اور کریم نے کہا: تو قیامت قائم ہو جاتی۔ جس اور فرماتے: ہاں وہ وہاں نے ساتھ پاک کیے جاتے۔ یحییٰ  
بنہ تعالیٰ نے یہ سنت جاری فرمائی ہے کہ جس نے کوئی اعمالی طلب کی پھر وہ اس کے لیے خبر کر دی گئی اور وہ ایمان نہ لایا تو اسے  
تعالیٰ نے اسے نورانہ پاک کر دیا۔ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ۖ یعنی انہیں بہت نہیں دیکھنے کی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالُوا جِئْتَهُمْ بِمِثْلِهِ لَجَعَلْنَاهُ رُجُلًا ۖ وَلَلْتَبَسَّ عَلَيْنِهِمْ مَا يَلِيْسُونَ ۖ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُ  
کیونکہ ہر جس اپنے جس سے مانوس ہوتی ہے اور دوسری جس سے دور ہوتی ہے اگر اللہ تعالیٰ انسانوں کا رسول فرستے تو ہاں تو وہ  
اس کے قرب سے دور ہوتے اور اس سے مانوس نہ ہوتے اور اس کی کلام سے رعب داخل ہوتا تو یہ چیز انہیں اس سے گناہ





لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبْعَةِ شَهْرٍ ۖ هَٰؤُلَاءِ شَهْرُ الْحَرَامِ ۚ يَهْدِيكُمْ فِيهِ اللَّهُ سُبُلَ الْبَرِّ ۚ لَا تَمُوتُوا وَأَنتُمْ كَافِرُونَ ۝ یہ سب سے بڑا خبر ہے، یہ سب سے بڑا خبر ہے۔ یہ مرد قول ہے اس میں سے جو کہ اس کے متعلق کہا گیا ہے۔ تو کہتا ہے: الذی یکسر معنی قطعہ و رحمہ۔ فاشترط اور جزا کے معنی کے متضمن ہونے کی وجہ سے ہے۔ غلطی نے کہا: اگر تو چاہے تو اَللّٰہِ یَقْتُلُکُمْ میں کم خبر سے بدل ہونے کی بنا پر گل نصب میں بتا دے یعنی وہ شروران مشرکوں کو قتل کرے گا جنہوں نے نقصان میں ڈال دیا ہے آپ کو۔ مہر دے اس کا انکار کیا ہے اس نے کہا: یہ غلط ہے، کیونکہ اس کو قتل طلب اور قتل طلب سے بدل نہیں بنایا جاتا یہ نہیں کہا جاتا، مردت بکثرت زبہ اور یہ کہا جاتا ہے: لا امرت بل زبہ، کیونکہ یہ مشکل ہی نہیں ہے کہ اسے بیان کیا جائے۔ قسمی نے کہا: یہ جائز ہے کہ اَللّٰہِ یَقْتُلُکُمْ میں بدل ہو جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے یا بیان کی مفت ہو بعض نے فرمایا اَللّٰہِ یَقْتُلُکُمْ مردہ۔

وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْبَيْتِ وَالنَّهَارِ ۖ وَهُوَ السَّيِّئُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَغْنَى اللَّهُ عَنْكَ دِينًا  
قَاطِرًا السَّلَاطِ وَالْأَمْرَ ۖ وَهُوَ يَطْعَمُ ۖ قُلْ إِنِّي أَهْزَتْ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ  
مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ  
يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ مَنْ يُضْلِفْ غَنَةً يُوقَدْ يُوقَدْ رَجِيمٌ ۖ وَذَٰلِكَ الْقَوْلُ الَّذِي هُوَ

اور اسی کا ہے جو جس رہا ہے رات میں اور دن میں اور علی سب کچھ سننے والا، جاننے والا ہے۔ آپ فرمائیے:  
کیا بغیر اللہ تعالیٰ کے کسی کو (اپنا) معبود بنائیں؟ (وہ اللہ جز) پیدا فرمانے والا ہے آسمانوں کو اور زمین کو اور وہ  
(سب کو) کھاتا ہے اور خود نہیں کھاتا جاتا۔ فرمائیے: بے شک مجھے علم دیا گیا ہے کہ میں ہر جانوں سے پہلے  
مر جھکے والا (نیز یہ علم دیا گیا ہے کہ) ہرگز نہ بننا شرک کرنے والوں سے۔ آپ فرمائیے: میں ڈرتا ہوں اگر  
میں نافرمانی کروں اپنے رب کی بڑے دن کے عذاب سے۔ وہ شخص ہال دیا گیا عذاب جس سے اس روز تو بچتا  
وہ فرمایا اللہ نے اس پر اور یہی کھلی کامیابی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْبَيْتِ وَالنَّهَارِ ۖ وَهُوَ السَّيِّئُ الْعَلِيمُ ۝ یعنی جو ثابت ہے یہ بھی مشرکوں کے خلاف حجت ہے۔ بعض علماء  
نے فرمایا: یہ آیت نازل ہوئی، کیونکہ انہوں نے کہا تھا ہم جانتے ہیں کہ جو تم کرتے ہو اس پر تمہیں کوئی چیز نہیں، اجماعی مگر  
مذہب، ایسی ہم تمہارے لیے ال جمع کرتے ہیں حتیٰ کہ تو ہمارے غنی لوگوں میں ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے محبوب!  
انہیں بتائیے کہ تمام علماء اللہ تعالیٰ کی ہیں وہ مجھے غنی کرنے پر قادر ہے۔ سکن کا معنی پر سکون ہونا اور ٹھکانا ہے مرد ہے جو  
سائن ہے اور جو متحرک ہے ساجح کے علم کی وجہ سے حذف کیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: سائن کو خصوصی طور پر ذکر کیا، کیونکہ  
سکون بن کو شالی ہے وہ حرکت کرنے والی چیزوں سے زیادہ ہیں۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے جو اس نے پیدا کیا یہ تمام  
سائن متحرک و فطرت کو شالی ہے، کیونکہ اس پر رات، دن جاری ہوتے ہیں۔ اس مفہوم کی بنا پر سکون سے مراد وہ نہ ہوگا جو  
حرکت کی ضد ہے بلکہ مرد و مخلوق ہے۔ یہ مرد و قاتل ہے، کیونکہ یہ مختلف اقوال کا جامع ہے۔





فتی کے ساتھ پڑھا تو اس کی تفسیر یہ ہوئی: من یصرف اللہ عنہ اللعذاب اور جب من یصرف عنہ پڑھا جائے گا تو تقدیر یہ ہوگی: من یصرف اللہ عنہ اللعذاب۔

وَذَٰلِكَ الْقَوْلُ بِالْهَيْئَةِ ۝ یعنی واضح نجات۔

وَإِنْ يَسْأَلُكَ اللَّهُ بِشَيْءٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ۚ وَإِنْ يَسْأَلْكَ بِشَيْءٍ مِّنْهُ عَلَىٰ ظَنٍّ

شَيْءٍ مِّنْهُ تَلَوِّيرًا ۝

"اور اگر پہنچے تھے اللہ تعالیٰ کوئی دیکھ تو نہیں کوئی دور کرنے والا اس دیکھ کو سوائے اس کے اور اگر پہنچے تھے کوئی بھاری (اس کو کوئی روک نہیں سکتا) وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ يَسْأَلُكَ اللَّهُ بِشَيْءٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ۚ اِس اس اور الکشف اجسام کے منافع سے ہیں یہ اس کی آیتوں سے ہوا ہے معنی یہ ہے کہ اسے محمد اس میں پہنچا آپ پر فقر یا مرض کی شدت ہازل ہو تو اللہ تعالیٰ کے سوائے کوئی دور کرنے والا نہیں اور اگر آپ کو عانت، خوشحالی، نعمت ملے تو اللہ تعالیٰ خیر اور شر پر قادر ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر سوار تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے غلام! یا فرمایا: اے میرے بیٹے! کیا میں تجھے ایسے کلمات نہ سکھاؤں جن کے ساتھ تجھے اللہ تعالیٰ نفع دے۔" میں نے کہا: ضرور کرم فرمائیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کو یاد کرو کہ وہ تیری حفاظت فرمائے گا، تو اللہ تعالیٰ کو یاد کرو تو اسے اپنے سامنے پائے گا تو خوشحالی میں اللہ تعالیٰ کا عرفان حاصل کرو کہ شدت میں تجھ پر کرم فرمائے گا، جب تو سوال کرے تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرو اور جب تو مدد طلب کرے تو اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرو، جو کچھ ہوتا ہے اس کے ساتھ قسم خشک ہو چکا ہے۔ اگر تمام مخلوق تجھے کوئی تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے جس کا تیرے لیے اللہ تعالیٰ نے ارادہ نہیں فرمایا تو وہ اس پر قادر نہ ہوں گے۔ تو اللہ کے لیے شکر اور تحسین کے ساتھ عمل کرو، جان کے ساتھ پسندیدہ چیز پر ہنس کرے میں خیر کثیر ہے اور نصرت و کامیابی میرے ساتھ ہے اور کشادگی، مکر ب کے ساتھ ہے اور غل کے ساتھ تسلی ہے" (1)۔ اس حدیث کو ابو بکر بن ثابت خطیب نے اپنی کتاب "الفصل والوصل" میں ذکر کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ترمذی نے بھی ذکر کیا ہے اور یہ مکمل ہے۔

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخُوفُ ۝ قُلْ أَمْسِكُوا ۚ أَلَكُمُ شَهَادَةٌ ۚ قُلْ

اللَّهُ ۚ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۚ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَشْهَدَ كُنتُمْ بِهِمٍّ وَهَمٍّ بَيْنَكُمْ

أَبْنَاءُكُمْ لَتَشْهَدُنَّ أَنَّ مَعِيَ إِلَٰهَةٌ أُخْرَىٰ ۚ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ۚ

إِنَّمَا بَرِئْتُ مِنَ الشِّرْكِ لَكُنَّ ۝

"اور وہ غالب ہے اپنے بندوں پر اور وہ بڑا قادر ہر چیز سے خبردار ہے۔ آپ پوچھیے: کون سی چیز بڑی (معتبر) ہے





## سُرَّ عُثُونٌ ۝

”اور وہ زیادہ عالم ہے اس سے جس نے بہتان لگا یا اللہ پر جھوٹا یا جھٹلایا اس کی آیتوں کو اے شک فلاح نہیں پائیں جسے ظلم کرنے والے۔ اور (یا اگر وہ دن جب ہم جمع کریں گے سب کو ہمیں گمیں گے انہیں جو شرک کیا کرتے تھے کہ کہاں ہیں تمہارے شریک جن کے (خدا ہونے کا) تم دعویٰ کیا کرتے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ دُعا اور خبر ہیں یعنی کوئی زیادہ ظالم نہیں۔ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ دُعا جس نے بہتان (انفار) کیا۔ عَلٰی اللّٰہِ کَتَمَہَا اَوْ کَلْبَہَا وَلَیْسَ لَہُمْ اَمْرٌ اَوْ قُرْآنٌ اور معجزات ہیں۔ اِنَّہٗ لَا یُعْلِمُہُ السَّمٰوٰتُ ۝ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے دنیا میں وہ فلاح نہیں پائیں گے۔ پھر نئی کلام شروع فرمایا: فرمایا: تَوَدَّ مَرَضُہُمْ خَیْسًا اس کا معنی ہے: یہ کہ وہ جب ہم ان سب کو جمع کریں گے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے عالم دنیا میں فلاح نہیں پائیں گے اور نہ اس دن جس میں ہم ان سب کو جمع کریں گے۔ اس فقہ پر یہ السَّمٰوٰتُ پر توقف نہیں ہوگا، کیونکہ یہ متصل ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ بعد کے متعلق ہے اور: اَنْظُرْہُ یعنی دیکھ کیسے انہوں نے جھٹلایا اس دن کو جس میں ہم انہیں جمع کریں گے یعنی کیسے اس دن کو جھٹلایا ہے۔ یہ جس میں ہم انہیں جمع کریں گے؟

لَمْ یَقُولِ الَّذِیْنِ اٰمَنُوْا اَمِنْ شَرِّکَآؤُکُمْ یہ سوال نہیں، سو انہیں کہنے کے لیے ہے کہ وضاحت طلب کرنے کے لیے ہے۔ الَّذِیْنِ کَلَّمَتْہُمْ سُرُّ عُثُوْنٌ ۝ تم کہتے تھے کہ وہ اللہ کی بارگاہ میں تمہارے شفعاء ہیں یہ تمہیں اللہ کا قرب بخشیں گے۔ یہ ان کو تو دفع ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: قرآن میں مذکور کَلَّمَتْہُمْ کَلْبَہَا کے معنی میں ہے۔

## لَمْ یَقُولِ الَّذِیْنِ اٰمَنُوْا اَمِنْ شَرِّکَآؤُکُمْ ۝

”پھر نہیں ہوگا کوئی عذر ان کا جس کے کہ گمیں کہ اس اللہ کی قسم جو ہمارا رب ہے نہ تھے ہم شرک کرنے والے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمْ یَقُولِ الَّذِیْنِ اٰمَنُوْا اَمِنْ شَرِّکَآؤُکُمْ۔ الفتنہ سے مراد پرکھنا اور آزمائش کرنا ہے یعنی ان کے پاس جواب نہ ہوگا جب انہیں اس سوال سے آزمایا جائے گا اور وہ حقائق دیکھ لیں گے اور اس سے دعا ہوگی اللہ جانیں گے۔ اِنَّہٗ اَنْ قَالُوْا اِذَا اللّٰہُ نَزَّلَ عَلٰی سَآءِیْرٍ ۝ وہ شرک سے برأت کریں گے اور شرک سے نفی کریں گے جب وہ یومئین کے لیے اللہ تعالیٰ کی صفات اور درود کہیں گے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: داخلہ والوں کے لئے اللہ تعالیٰ مکتا و معاف کرے گا اور اس پر کسی گناہ کو بخلاف انہیں ہے۔ جب شرک میں یہ دیکھیں گے تو وہ کہیں گے: ہمارا رب کتنا ہوں خوش ہے اور شرک کو نہیں بخشتا تم آؤ ہم کہیں ہم تمہارا رحمتے اور ہم شرک نہ تھے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: چونکہ انہوں نے شرک کو چھپایا نہیں ان کے منہ جوں پر ہر لگا دو ہیں ان کے منہ جوں پر ہر لگا دو ہیں ان کے ہاتھ بولیں گے اور ان کے کرتوتوں کی ان کے پاؤں گواہی دیں گے اس وقت شرک میں بیگانہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی بات چھپائی نہیں جاسکتی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا غُفِرَ لَکُمْ ذُنُوْبُکُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝ وَلَا یَعْلَمُہُمْ اِلَّا اللّٰہُ

خداوند یکتا (الہواء) اس روز تسنا کریں گے وہ جنہوں نے کفر کیا اور: قربانی کی رسول کی ککاش (انہیں رہا کر) ہوا کر دی جاتی ان پر زمین اور تہ چھانکیں گے اللہ سے کوئی بات۔

ابو اسحاق وجاہ نے کہا: اس آیت کی تاویل بہت لطیف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے شرکوں کے واقعات اور ان کی شرک کے ساتھ آزمائش کی خبر دی، پھر بتایا کہ ان کی مذمت اور بہانا کوئی نہ ہوگا جب وہ حقائق کو دیکھیں مگر یہ کہ وہ شرک سے برأت کا وہنار کریں گے۔ اس کی مثال لغت میں یہ ہے کہ تو ایک انسان کو دیکھتا ہے جو ایک گراہ شخص سے محبت کرتا ہے، مگر جب وہ بلاکت میں گرتا ہے تو وہ اس سے برأت کا اظہار کرتا ہے، کہتا جاتا ہے: تیری اس سے محبت تھی مگر تو نے اس سے برأت کی۔ حسن نے کہا: یہ منافقین کے ساتھ خاص ہے جو اپنی عادت پر دنیا میں چلتے رہے۔ **وَسَنُكَلِّمُكَ** کا معنی ہے ان کے کفر کا انجام۔ تارا نے کہا اس کا معنی ہے ان کا مذمت کرنا۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے فرمایا: "اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے ملاقات کرے گا اور فرمائے گا: اے فلاں! کیا میں نے تجھے عزت نہیں دی تھی اور تجھے سردار نہیں بنایا تھا اور میں نے تیرا بکھڑا نہیں کیا تھا اور میں نے تیرے لیے ٹھکانے اور اونٹ کو مسخر نہیں کیا تھا، میں نے تجھے رکش نہیں بنایا تھا کہ راحت سے رہتا تھا؟ وہ کہے گا: کیوں نہیں اے میرے رب! پھر فرمائے گا: کیا تو گمان رکھتا تھا کہ تو مجھ سے ملاقات کرنے والا ہے؟ وہ کہے گا: نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: میں نے تجھے فراموش کر دیا جس طرح تو نے مجھے فراموش کیا تھا، پھر اللہ تعالیٰ دوسرے بندے سے ملے گا تو اسے فرمائے گا: وہ بھی اسی طرح کہے گا، پھر میرے سے ملے گا اسے یہ فرمائے گا تو وہ کہے گا: یا رب! میں تجھ پر تیری کتاب پر اور تیرے رسول پر ایمان لایا اور میں نے نماز پڑھی اور میں نے روزہ رکھا اور میں نے صدق کیا، چنانچہ اسے طاقت ہو گئی وہ قریب کرے گا۔ فرمایا اسے کہنا جائے گا: یہاں ٹھہر، پھر اسے کہنا جائے گا: ابھی ہم تجھ پر گواہی نہیں کریں گے، وہ دل میں سوچے گا: کون ہے جو مجھ پر گواہی دے گا؟ پھر اس کے منہ پر میر لگا دی جائے گی اور اس کی دان، گوشت اور ہڈیاں اس کے عمل کے مشعل بولیں گی، وہ اپنے نفس سے بہانہ بنائے گا: یہ منافق ہے، اس پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوگا" (۱)۔

**أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝**

"دیکھو کہ کس جھوٹ پر انہوں نے اپنے نفسوں پر اور گم ہو گئیں ان سے جو افتراء باریاں کیا کرتے تھے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ**، مشرکوں کا اپنا قول انہیں بھلائے گا کہ بتوں کی عبادت انہیں اللہ تعالیٰ کا قرب عطا کرے گی، بلکہ انہوں نے یہ گمان کیا اور ان کا گمان غلط تھا ان سے معذرت قبول کرنے کا باعث نہیں تھا اور ان سے جہنم کا آمیزہ کل نہیں ہوتا اور منافقوں کا عذر باطل کے ساتھ جھوٹ بولنا ہے اور ان کا انکار ان کا کافری ہے۔

**وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝** یعنی دیکھو کیسے ان کا افتراء لاشی ہو گیا اور اپنے خداؤں سے شفاعت کا گمان کیسے باطل ہو گیا؟ بعض علماء نے فرمایا: **وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ** کا مطلب ہے جو وہ میرٹھ کی عبادت کرتے تھے وہ ان سے جدا ہو گیا اور انہیں کسی چیز نے فائدہ نہیں دیا۔ حسن سے مروی ہے اس کا معنی ہے ان کی دہشت کی وجہ سے ان کا افتراء ان





یہ اور اسے نہیں کہاتے جسے اللہ تعالیٰ قتل کرتا ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے یَقُولُ الْكَافِرُ كَذِبًا سے مراد قریش ہیں۔ حضرت ابن عباس نے کہا: قریش نے نظر بن حریث کو کہا: محمد کیا کہتا ہے؟ اس نے کہا: میں اس کے ہونٹوں کی حرکت دیکھتا ہوں وہ پہلے لوگوں کے قصے بیان کرتا ہے جیسے میں تمہیں پہلے لوگوں کے واقعات بتاتا ہوں۔ نظر قصے اور واقعات بیان کرتا تھا اس نے غم کے شہروں میں دم اور اسفند پار کے قصے سنے تھے پھر انہیں وہ بیان کرتا تھا۔ اساطیر کا مفرد اسعار ہے جیسے ایلیٹ کی مع الہیہ ہے۔ نہ جانے سے مروی ہے الغش نے کہا: اس کا مفرد اسطور ہے جیسے احد وثقا اور احادیث ہے۔

ابو صیدہ نے کہا: اس کا واحد اسطاد ہے۔ اناس نے کہا: اس کا واحد اسطور ہے جیسے عشکول ہے۔ کہا جاتا ہے یہ اسطاد کی جمع ہے ہر اسطاد، سطل کی جمع ہے سطر، وسط، انتطر و نیز جوبلی اور ملاف، جو جیسے کتاب کی سطر۔ قشیری نے کہا: اس کا واحد اسطیر ہے۔ بعض نے کہا: یہ ایک جمع ہے جس کا واحد شیس ہے جیسے مذاکیر و عیادید، الہابیل وغیرہ یعنی بس کو پہلے لوگ اپنی کتابوں میں لکھتے تھے۔ جو بری وغیرہ نے کہا: الاساطیر سے مراد الہابیل اور التعلات ہیں۔ میں کہتا ہوں: میرے کسی شیخ نے کہا:

تُطَاوِلُ لِبَنِي دَعْتَنِي وَسَابَحِي بِآيَاتِ كَلِّ هَاتِلَتُعَاتِ الزُّجَاهِيلِ

وَهُمْ يَهْذُونَ عَنْهُ وَيَتَوَنَّوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُفْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَفَالَيْسُ عُرُونًا ⑤

”اور وہ روکتے ہیں اس سے اور دور بھاگتے ہیں اس سے اور نہیں ہلاک کرتے مگر اپنے نفسوں کو اور وہ (تاکھی) نہیں سمجھتے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَهُمْ يَهْذُونَ عَنْهُ وَيَتَوَنَّوْنَ عَنْهُ، انہیں کا معنی روکنا ہے اور النہم کا معنی دور کرنا ہے۔ یہ تمام کفار کو شامل ہے یعنی وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سے منع کرتے ہیں اور خود بھی دور بھاگتے ہیں۔

یہ حضرت ابن عباس اور حسن سے مروی ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ ابوطالب کے ساتھ خاص ہے، وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دینے سے کفار کو منع کرتے تھے اور خود آپ پر ایمان لانے سے دور ہوتے تھے۔ یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ اہل میرٹ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن کعبہ کی طرف نکلے اور نماز پڑھنے کا ارادہ کیا۔ جب نماز میں داخل ہوئے، ابو جہل احدہ اللہ نے کہا: کون اس شخص کی طرف جائے گا اور اس کی غارت گاہ کر دے گا؟ ابن زبیری کہتا ہوں، اس نے گوبر اور خون اٹھایا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ڈال دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز چھوڑ کر واپس آ گئے، پھر آپ ابوطالب کے پاس گئے اور کہا: اے بچا جان! کیا آپ نے نہیں دیکھا جو میرے ساتھ کیا گیا؟ ابوطالب نے پوچھا: تمہارے ساتھ یہ کس نے کیا ہے؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: عبد اللہ بن زبیری نے۔ ابوطالب اٹھے، تھوڑا اپنے کندھے پر دوڑ گیا اور آپ کے ساتھ چل پڑے حتیٰ کہ لوگوں کے پاس آئے، جب لوگوں نے ابوطالب کو آتا ہوا دیکھا تو اٹھنے لگے۔ ابوطالب نے کہا: اللہ کی قسم! اگر کوئی شخص اٹھا تو میں اسے اپنی تلوار سے کاٹ کر رکھ دوں گا، وہ سب بیٹھے تھے حتیٰ کہ ابوطالب ان کے قریب آئے، پھر کہا: کیا تم میرے ساتھ یہ کس نے کیا تھا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عبد اللہ بن زبیری نے۔ ابوطالب نے گوبر اور خون اٹھایا اور ان کے



پہرہوں اور عیال اور کچھ دن چلی دیا اور انہیں دست برآگیا۔ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی کہ وہ یکتھون علیہم یکتھون علیہم  
کی طرح سیدنا جبریل نے فرمایا: اے صحابیوں! تمہارے متعلق ایک آیت اتری ہے۔ ابو طالب نے کہا: وہ کس ہے؟ فرمایا: تم  
قریش کو فتح کرنے والے ہو کہ وہ تمکے اذیت دیں اور تم کو کچھ پرامان لانے سے انکار کرتے ہو۔ یہ حال ہے کہ:

وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ أَهْلِ الْبَيْتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ  
وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ الْبَنَاتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ  
وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ الْبَنَاتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ  
وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ الْبَنَاتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ  
وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ الْبَنَاتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ  
وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ الْبَنَاتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ  
وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ الْبَنَاتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ  
وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ بَيْنَ الْبَنَاتِ وَبَيْنَ الْبَنَاتِ

لوگوں! نہ چھوٹا یا بڑا شہ۔ کیا تو یہ کہی جو طالب نے جوہر کی بدد سے نکلنے کی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں  
اس سے اس وجہ سے ڈرتا ہوں کہ اس کی کئی کئی دور انہیں شیاطین کے ساتھ ٹکرائیں جائے گا اور انہیں ساریوں اور کچھوں کے واسطے  
انہیں میں نہیں لایا ہے اس کا عذاب یہ ہے ان کے پاس میں آگ کے جوتے ہیں جن کی وجہ سے ان کے سر میں ان کا  
دماغ اٹھ رہا ہے اور یہ درختوں میں آسان ترین عذاب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر نازل فرمایا: فَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ  
أُولَئِكَ نَعْتَدُ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا (الحاقہ 35)

جسے مسلمانوں نے حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بچے کے لیے "تھرا" لایا اللہ  
پر محمد میں کسی وجہ سے تمکنت کے لئے اور تمہارے لئے نواہیوں کا (11)۔ انہوں نے کہا: اگر قریش مجھے یہ عارت دلائے کہ  
تو انہوں نے مجھے یہ چڑھنے پر مجبور کیا ہے تو میں اس کے ساتھ تمہاری آنکھیں محمدی آیت، جس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل  
فرمائی: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ إِيَّاهُ فَتَحِبُّهُ لَكِنَّ اللَّهَ يَقْدِرُ عَلَىٰ مَا يَشَاءُ (قصص 55)

یہ اللہ تعالیٰ سے ہے جس کا معنی ضعف اور کمزوری ہے۔ جسے مسلمانوں نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اور انہوں میں تمہاری عذاب (11) ابو طالب ہے۔ اسے آگ کے جوتے پہنا۔ گئے تھے جن سے ان کا  
دماغ اٹھ رہا ہے (21)۔ یہاں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا کہ کئے سال اسلام لایا تھا اور بہت عرصہ اسلام آیا تھا اس نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر ایک کا وہی عذاب پیش کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا عذاب قبول کیا۔ دومہ: ہر عذاب دو ہی۔ ایک مسلمانوں کی تعریف  
رہا تھا اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بہت سے شعراء ہیں جو ان کے حالات کفر کے شعراء کو کس کرتے ہیں۔ ان  
نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں یہ اشعار کہے:

مَنْهُ الْمَرْفُودُ الْبَدِيلُ وَالْجَلِيلُ الْمُغْتَلِبُ الْبَرِّاقُ الْبَهِيمُ  
مَنْهَا تَبْلُغُ الْفَنَ الْعَبْدُ الْهَاضِمُ الْهَاضِمُ الْهَاضِمُ الْهَاضِمُ

يَا حِيَّ مِنْ حَيْثُ مَدَىٰ اَصَالِهَا عِزَّةً لِّدَوْلٍ لِّدَوْلٍ لِّدَوْلٍ  
 لِّي لِعَتَدَرٍ اِلَيْكَ مِنَ الَّذِي اُشْدَدَّتْ رُؤَايَا لِّلْغَدَالِ اُفْبِهْ  
 قِيَامُ تَأْمِنُ يَا قُوِي عَطَا نَهْ تَأْمِنُ يَهْ مَخْرُوه  
 اُفْبِهْ اَسْبَابُ الرُّدَى وَيَقْرُونَ عَمْرُ اَعْوَا اَلْمَرْهَ فَيُؤْمَرُ  
 فَايُؤْمَرُ اَمِنْ بِسَبِي مَعْبِدٍ قَبِيصٍ دُ مَخْبِرُ حَزْزٍ مَخْبِرُ  
 مَخْبِتِ الْعِدَاوَةِ فَاَنْقَعَتْ اَسْبَابُهَا وَكُنْتُ اَوْبَدُ بَيْنَا وَحُومُ  
 نَاغَمُ مَدَى لَكَ وَالْبَنَى بِكَ اَكْفَ رُبِي وَكُنْتُ اَكْفَ مَخْبِرُ  
 وَعَيْنُكَ مِنْ سَنَةِ اَمِيَّتِ عَزَمَةُ نُوْرُ اَعْوَا دَعَا مَخْبِرُ  
 اُفْبِهْ مَعْدُ مَخْبِرُ يَزِيدُ شَرَفًا سُرْفُكَ سُرْفُكَ غَسْبَةُ  
 وَنَقْدُ شَهْدُ يَأْنِ دِيْنُكَ صَادِقُ مَقْدُ وَكُنْتُ لِي اَعْيَادُ جُيُومُ  
 رَايَةُ يَشْهَدُ اَنْ اُفْبِهْ مُفَضِّلُ مُسْتَبِيحُ لِي اَلْمَصْحُوحُ كَرِيْمُ  
 دُرْمُ عَدَا بِنِيَانِهِ مِنْ هَاشِمٍ قُرْبُ شَيْكُنْ لِي اَلْمَرْهَ اَلْمَرْهَ

بعض علماء نے فرمایا: یٰلَیْلُوْا عَشَہ سے مراد: لوگ ہیں جو ہستے تھے، دو قرآن سے کہتے تھے اور ان سے دور رہتے تھے۔ یہ قیامت مروی ہے۔ پہلے دونوں کی بنا پر منہ کی خبر کا مرتب کی کریم سید پر کی ذمت مولیٰ اور قیامت کی بنا پر خبر کا مرتب قرآن ہوگا۔ وَرَبِّیْ یُجَلِّیْکُمْ اِلَّا اَلْظُلُمَۃَ، ان ہادیہ ہے یعنی وہ نہیں مانتے کہ ان کے انمول کو خرید، سرکار کرنے کے ساتھ اور جن کو رکھتے ہیں ان کے بوجھ اٹانے کے ساتھ۔

وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ دُفِّعُوا اَعْلٰی الثَّأْرِ فَقَالُوْا اَلَيْسَ اُنَّزُوْرًا لِّدَوْلٍ لِّدَوْلٍ لِّدَوْلٍ لِّدَوْلٍ

اَلْمُؤْمِنِيْنَ ۝

”اور اگر آپ دیکھیں جب دو گزے کے چار نہیں گئے ایک پر تو کہیں گے کہ کاش (اُنسی طرح) ہم نہ ہوتے۔“  
 دینے پر گئے (پھر) انہیں بھلا کہیں گے چار پر کی تیرہیں کو اور نہ ہونا کہیں گے ایمانہ راہ سے۔  
 اللہ تعالیٰ ہمارے: دُوْا تَرَىٰ اِذْ دُفِّعُوا اَعْلٰی الثَّأْرِ یعنی کل جب کھڑے کیے جائیں گے، یہ لوگ اذکی ذوقی جلد استعمال ہوتا ہے، یہ کہیں گے، اذکی جلد استعمال ہوتا ہے۔ مستحق کا سرگرم ہو چکا ہے، تو کہہ دے، خالی فی جرم اور حق اب اسی اچھے سے، مگر کے سب سے ساتھ قیام رہا۔ اور اِذْ دُفِّعُوا اَعْلٰی یعنی ہے جب وہ لوگ لیے جائیں گے کہا جاتا ہے: واقعہ واقعاً فریب و قتل: ان اسمیع نے دُوْا تَرَىٰ اِذْ دُفِّعُوا اور اذکی کے فقر کے ساتھ وقوف سے حقیقت کو کہے چڑھا ہے۔

حق کا پہلاں وہی سراج کے لو پر ہوں گے اور اذکی ان کے لیے ہوگی۔ پشلیں، نہ فریاد، بل معنی ہے: یعنی جب وہ ان کے قریب پہنچیں گے اور اسے دیکھیں گے۔ شاک نے کہا: اسی کا معنی ہے جمع اشیاء جب ایک کے دروازوں پہنچ

کے جانیں کے کباب تاجے اور جنم کے بیچ پر دھکے جائیں گے گویا وہ کبھی زونڈی چری کی پیٹھ ہے، اور ہر ایک خدا کرنے والا خدا کرنے کا (اے انک) اپنے ساتھی بکڑے اور میرے ساتھی چھوڑ دے۔ بعض علماء نے فرمایا: تو فقہ کا معنی ہے: وہ جس میں داخل ہو کر اسے (انہ توئی نہیں) انک سے بچائے اس صورت میں ملی معنی فی ہوا یعنی دو ایک میں داخل کیے جائیں گے۔ لہذا جواب بخیر و وف ہے تاکہ بریتیز کی طرف دھم جائے یہ زونڈے کے لیے زیادہ لطیف ہے۔ معنی یہ ہے اگر آپ انہیں اس حالت میں دیکھیں گے تو بہت بری حالت میں دیکھیں گے یہ بہت بولنے کے منکر و تکبر ہیں گے یا آپ بہت عجیب امر دیکھیں گے۔ اور اس قدر بری شکل کوئی اور فقہ پر بھی ہو سکتی ہے۔

انہ تعالیٰ عار شاد ہے: **وَقَالُوا يَلْبِسُونَ ذُكُلَنَا وَتَلْكَ بَاطِلٌ لِّبَاسٍ مِّنَ السُّوءِ مُصَيَّدٌ ۖ**

اے اللہ! یہ اور آسانی کی قرأت تھیں، فعال پر رافع ہے۔ بزرگوار! بزرگ نے عام سے ضرر کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ابن عاصم۔ نکذب پر رافع اور تنکون پر نصب پر مہی ہے (1) یہ سب قسم کے معنی میں داخل ہیں یعنی وہ تمنا کر کے گے کہ تمہوں نے نہ بھلائے: اور تنکون میں سے ہوتے۔ یہودیہ نے ولا نکذب کو مجھہ کر کے پڑھا ہے اور اس کی قسمی کے تحت داخل نہیں کیا ہے معنی یہ ہے کہ ہم نہیں بھلاؤ گے نکذب کے ترک پر ثبات سے حق کی بنا پر، یعنی ہم نہیں بھلاؤ گے۔ ہم بھلاؤ گے گئے یا نہ بھلاؤ گے۔ یہودیہ نے کہا: یہ اسی قول کی مش ہے معنی وہ لہو دہائی مجھے چھوڑ دو میں کسی دہا میں نہیں بھلاؤں گا آپ مجھے چھوڑیں یا نہ چھوڑیں (2)۔ بزرگ نے قسمی سے اس کے خروج پر ان آیت سے دلیل بکری ہے: **وَاللَّهُمَّ لَکُنْکُمْ ۖ** کبھی جھٹلتی میں نہیں ہوتا ہے۔ انہوں نے قسمی میں داخل کیا ہے ان کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ وہ دنیا میں قیامت کے آثار اور رسواں کی تھکدیب میں رہنے ہیں۔ جزو اور نقص نے نکذب اور تنکون کو قسمی کے جواب کی بنا پر نسب کے ساتھ پڑھا ہے۔ کیونکہ یہ واجب نہیں ہے یہ دونوں قسمی میں داخل ہیں اس معنی پر کہ لو گئے نکذب ترک کرنے اور موہن سے نہ کے کرتا نہیں گے۔ اور اسحاق نے لہو لا نکذب کا معنی ہے اگر ہم بھلاؤ گے تو ہم نہیں بھلاؤ گے نکذب اور تنکون کی نصب ان کے ہزار کے ساتھ ہے جیسے استقیام، امر، نبی اور عرض کے جواب میں نہ دلی جاتی ہے، کیونکہ یہ قسم واجب نہیں اور ابھی تک واقع نہیں ہے۔ پس جواب کو دار کے ساتھ نصب دی جاتی ہے گویا پہلے فصل کے مصدر پر معلق کیا گیا ہے گویا انہوں نے کہ نہ پالیشتا یکن لہو دارہ و استفادہ من الکذب و کون من السوءین کون ان دونوں کو فرد کے مصدر پر منول کیا گیا ہے رفع کی طرف معنی کی تہذیب کی وجہ سے، پس اس میں ان کا اشارہ ضروری ہے دونوں فعلوں میں نصب عمل ہو گا۔ ابن عاصم نے قسمی کے جواب کی بنا پر تنکون پر نصب پر مہی ہے جیسے حیرت افزا ہے: البتہ تصور دینا نہ کر ملک یعنی بہت مصدر یہ قطب و اس امتیاق پہلے دونوں قسموں کو قسمی میں داخل کیا یا یہ ارادہ کیا کہ وہیں نہ کر ملک علیحدہ ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت ابی نے ولا نکذب بایات، ہننا ہند پڑھا ہے اور حضرت ابی اور حضرت ابن مسعود سے **یَلْبِسُونَ ذُکُلَنَا وَتَلْكَ بَاطِلٌ لِّبَاسٍ مِّنَ السُّوءِ** لا نکذب کا اور نصب۔ نے ساتھ بھی مروی ہے۔ گانے ساتھ بھی جواب میں نصب دی جاتی ہے جس طرح دار کے ساتھ نصب

دی جاتی ہے۔ یہ نہایت سے مروی ہے۔ اور اکثر بصری عبادہ جواب میں نصب کیا جا رہا تھا جس کے ساتھ۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثَكُمْ وَارْتَقِبُوْا

لِكُلِّ يَوْمٍ ۝۱۰

”ایک عبادہ بھائیوں پر جسے چھپایا کرتے تھے پہلے اور اگر نہیں چھپا دے (جیسے ان کی خواہش ہے) تو ہر بھیجی  
وہی کریں گے جس سے وہ کئے گئے تھے اور بے شک وہ چھپائے ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثَكُمْ وَارْتَقِبُوْا لِكُلِّ يَوْمٍ ۝۱۰ اور ایمان کے دعویٰ سے اسباب ہے کہ ان  
انہیں اور انہیں چھپا دے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثَكُمْ وَارْتَقِبُوْا لِكُلِّ يَوْمٍ ۝۱۰ بعض علماء نے کہا اس سے مراد اساتذہ  
ہیں، کیونکہ کفر کا اسم ان کو بھی شامل ہے جس میں بعض مذکورین کی طرف راسخ ہے۔ انہیں نے کہا: یہ انتہائی چیزیں ہیں۔ بعض علماء  
ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد کفار ہیں، انہیں جب یہی کریم میں چھپا دے کرتے تھے تو وہ ڈرتے تھے اور ان خوف ہو  
چھپاتے تھے تاکہ ان کے ضعیف اور کمزور لوگ پہچان نہ لیں جس پر قیامت کے روز ظاہر ہوگا (۱۱۱) وہی وجہ سے حسن سے کہا  
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثَكُمْ وَارْتَقِبُوْا لِكُلِّ يَوْمٍ ۝۱۰ بعض نے فرمایا: بلکہ ظاہر ہوا ان کے لیے ہر شے سے انکار  
کرتے تھے۔ وہ کہیں گے: وَاللّٰهِ مَا نَرٰهُمُ اَعْنَٰثًا مِّنْكُمْ ۝۱۰ پس اللہ تعالیٰ ان کے اعضاء کو بولنے کی حالت میں پٹھے گا اور وہ ان  
کے خلاف کھڑی ہوگی وہیں گے کہ اس لیے ہے کہ نبیوں نے پہلے جو چھپایا تھا وہ عبادہ ہوگا۔ یہاں راسخ نے کہا ہے۔ اور بعض  
نے فرمایا: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثَكُمْ وَارْتَقِبُوْا لِكُلِّ يَوْمٍ ۝۱۰ سے چھپاتے تھے یعنی ان کے برے اعمال ظاہر ہوں گے جیسا کہ  
فرمایا: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثَكُمْ وَارْتَقِبُوْا لِكُلِّ يَوْمٍ ۝۱۰ (الکرسی)

میر نے کہا: ان کے کھڑکی کے اندر ہر جگہ جس کو وہ چھپاتے تھے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ ظاہر ہوگا ان کے  
لیے جنہوں نے کفر اور لوگوں کی اتباع کی وہ جو کفر ہو لوگ بعثت اور قیامت کے اور سے چھپاتے تھے۔ کیونکہ ان کے بعد سے  
قَالُوْا اِنَّ فِيْهِ اٰیٰتًا لِّمَنۡ اٰتٰهُنَّ ۝۱۱ اور سب سے نہیں کوئی زندگی ہے ہماری اس دنیاوی زندگی کے دوسرے  
نہیں اٹھائے اب نہیں گئے (قبروں سے)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَتُرٰٓءُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثًا ۝۱۲ اور بعض نے فرمایا: خدا آپ، کھینٹے سے پہلے  
مکروہ واپس بھیجے گا۔ لَعَلَّآ تَذَكَّرُوْا ۝۱۳ یعنی وہ اس شرک وغیرہ کی طرف لوٹ جائیں گے جس سے انہیں منع کیا گیا ہے۔  
کیونکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ وہ ان میں سے کفر میں آگے گئے، انہیں نے اللہ تعالیٰ کی آیات دیکھیں، پھر بھی ہٹا دیا۔ اللہ تعالیٰ کا  
ارشاد ہے: وَلَتُرٰٓءُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثًا ۝۱۲ اس کے متعلق فرمائی ہے اور ان کی اس حالت کو بیان کیا ہے جس پر وہ دنیا میں تھے کہ وہ  
دوسروں کی تلافی کرتے تھے اور وہ اپنے کا انکار کرتے تھے یہاں فرمایا: وَلَتُرٰٓءُوْا اِلَٰهَآءَكُمْ اَعْنَٰثًا ۝۱۲ (آئل: 124)



قیامت۔ اچانک مجھ سے ہائے فسوس اس کوتاہی پر جو ہم سے پہلے اس زندگی میں۔ اور وہ اٹھائے ہوئے ہیں اپنے وجود اپنی پشتوں پر اور کتار پر جو ہے جسے وہ اٹھائے ہوئے تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَدْ خَوَّيْنَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ نَعْلَمُ مَا هُمْ فِي** کی دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: **مَنْ حَلَفَ عَلَى بَيْتِ كَاذِبَةٍ يَقْطَعُ بِهَا مَالَهُ عَمْدًا مَعْلُومًا لِقَائِهِ وَهُوَ عَلَيْهِ** غصبان (۱) یعنی جو تمہیں قسم اٹھائے گا جا کر اس کے ذریعے مسلمان آدمی کا مال لے لے وہ اللہ سے کاجب گدوہ اس پر ناراض ہو گا اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں کرے گا جب ویدار کرنے والے دے ویدار کر میں گے۔ یہ قول قتال وغیرہ کا ہے۔ قسری نے کہا: چھٹی نہیں ہے۔ کیونکہ لقا کو ۱/۲ پر اس جگہ محمول کیا جاتا ہے جہاں دلیل قائم ہو پر جگہ یہ مفہوم ثابت نہیں ہوتا۔ ہر لقا کو اس آیت میں ظاہر پر محمول کرنا چاہیے۔ لقا، صالح کا تذکرہ کرتے ہیں روایت کا منکر و جرح کا منکر ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ إِذَا أَجَاءَهُمُ الْمُسْلِمُ بَقِيَ الْقِيَامَتُ كُرِهًا** کیوں کہ اس میں مناسب بہت حد ہو گا۔ بقتہ کا معنی ہے اچانک۔ کہا جا ۳ ہے: **فَبَقِيَهمُ الْأَمْرُ يُطْلِقُهُمُ بَقِيَّةُ الْبَقِيَّةِ** حال کی بنا پر منسوب ہے اور میوہ کے نزدیک مصدر ہے (۲) اس کی جگہ میں ہے جیسے تو جہاں بقتلہ خبر اور یہ شعر پڑھا:

فَدَنَا بِبَنِي مَا حَمَلْنَا زَلِيلًا مَلَّ قَهْرٌ مَحْضُولٌ فَلَنَّا مُقَامِنًا

یہودیہ نے اس پر قیاس کر کے گویا زقراریوں یا نہیں کہا جا ۴: جاء غلان سرعة۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **وَالَّذِينَ إِذَا أَجَاءَهُمُ الْمُسْلِمُ بَقِيَ الْقِيَامَتُ كُرِهًا** یعنی یہ حیرت کی کثرت پر ولات کرتا ہے جیسے یا للعجب یا للدهاء یہ حقیقت میں سادگی نہیں ہیں لیکن یہ کثرت تعجب اور حجاب ولات کرتا ہے۔ میوہ نے کہا: گویا فرمایا: **بِقِيَّةِ الْعَمَلِ** اذ منہ تبتہ تک بائے تعجب۔ میرے آنے کا زمانہ ہے۔ وہی طرح صحیح قول ہے: **يَا حَسْرَتِي** یعنی یا حیرت! یہ حیرا آنے کا وقت ہے۔ اسی طرح جس میں نہا بھیج۔ وہ وہی طرح جاری ہو گا یہ میرے قول تعجب سے زیادہ ملحق ہے اسی سے شاعر کا قول ہے:

لِبِأَعْيُنِنَا مِنْ رَحْمَةِ الْمُتَعَمِّلِ

بعض علماء نے فرمایا: یہ لوگوں کو اس بڑی حسرت پر تنبیہ ہے جو ان کو ناحق ہوئی یعنی اسے لوگوں کو اس عظیم حسرت پر آگاہ کرے جو میری طرف سے ہوئی جس کو حقیقت میں غیر سزاوی پر واقع ہے جیسے میرا قول ہے: **وَأَرْيَاكَ هَامِسًا مِمَّنْ خَجَّيْ** یہاں نہ دو تھیں پس نبی غیر نبی پر حقیقت میں واقع ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ إِذَا أَجَاءَهُمُ الْمُسْلِمُ بَقِيَ الْقِيَامَتُ كُرِهًا** یعنی یہ حیرت کی کثرت پر ولات کرتا ہے جیسے یا للعجب یا للدهاء یہ حقیقت میں سادگی نہیں ہیں لیکن یہ کثرت تعجب اور حجاب ولات کرتا ہے۔ میوہ نے کہا: گویا فرمایا: **بِقِيَّةِ الْعَمَلِ** اذ منہ تبتہ تک بائے تعجب۔ میرے آنے کا زمانہ ہے۔ وہی طرح صحیح قول ہے: **يَا حَسْرَتِي** یعنی یا حیرت! یہ حیرا آنے کا وقت ہے۔ اسی طرح جس میں نہا بھیج۔ وہ وہی طرح جاری ہو گا یہ میرے قول تعجب سے زیادہ ملحق ہے اسی سے شاعر کا قول ہے:

الغارط ہے پانی کے لیے آگے بڑھنے والا، اسی سے ہے: انھم اجعلہ فی حلالہم یہ بچے کے جنازہ میں دعا مانگی جاتی ہے، اے اللہ! سے اپنے والدین کے لیے (جنت میں) ٹھیک رو بنا۔ عربوں کا قول ہے فی حلالہ یعنی ہم نے مجز کو مقدم کیا، بعض علماء نے فرمایا فی حلالہ یعنی ہم نے دوسروں کو اللہ کی اطاعت کی طرف مقدم کر دیا اور ہم پیچھے رہ گئے۔ ٹھیک یعنی دنیا میں قیامت کے لیے ہل ترک کر کے کوئی کی۔ خبری نے کہا: حلالی کی طرف راجع ہے۔ یہ اس لیے کہ جب ان کے لیے ان کے سودا کا گناہ ہی ہو یا جراثیمیں نے ان کے بدلے انکے اختیار کیا تھا اور آخرت کے بدلے دنیا کو ترجیح دی تھی تو انہوں نے کہا: انھن شتالاق حلالی ظننا انھن صفتہ (سودا) میں کوتاہی کی اس پر افسوس۔ کلام کی چونکہ اس پر ولایت موجود تھی اس لیے اس کو ذکر نہیں کیا، کیونکہ گناہ نہیں ہوتا مگر بیع کے سودا میں اس کی دلیل قصائد بحث شجرہ فیہم (بقراءہ: 16) کا ارشاد ہے۔ سدی نے کہا: اس کا مطلب ہے افسوس جو جنت کے موجب اعمال کو ہم نے ضائع کیا۔ خبر میں ہے حضرت ابو سعید خدری نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے تحت روایت کیا ہے فرمایا: در زنی لوگ جنت میں بہے محلات دیکھیں گے تو کہیں گے یہاں حدیثنا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَوْهُمْ يَخْشَوْنَ اَوْ ذُنُوبَهُمْ اَوْ رُءُوسِهِمْ يَوْمَ ذِی الْقَرْعَةِ۔ غلّ ٹھوڑا چھوٹا یہ بطور مجاز کہا گیا ہے، اس کے ساتھ تشبیہ کے طور پر کہا گیا ہے جو بوجھ اٹھاتا ہے۔ کہا جاتا ہے: فَوْزٌ خَبِيرٌ، وَ زَبْنٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ ذِی الْقَرْعَةِ مَوْزُورٌ اس کی اصل الموزنا سے ہے جس کا مطلب پہاڑ ہے۔ اسی سے حدیث میں ان موزنوں کے بارے میں ہے جو جنازہ کے ساتھ نکلتی ہیں ارجعن موزور و ذی خبزاً جو روایت (1) یعنی گناہ اٹھانے والیاں لوٹ جائیں جو اجر حاصل کرنے والی نہیں ہیں۔ ابو حبیہ نے کہا: عام لوگ کہتے ہیں مازور است گویا اس کے لیے اس کے پاس کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ یہ وزر سے ہے۔ ابو حبیہ نے کہا: وہ شخص جو کبیر اٹھاتا ہے اور اس میں سامان رکھتا ہے تو اسے کہا جاتا ہے: اُخْضِلْ وَ زَبْنٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ اسی سے العزیز ہے کیونکہ وہ امور محکمات جو اس کی طرف منسوب ہوتے ہیں وہ ان کا بوجھ اٹھاتا ہے۔ اس کا معنی ہے انہیں گناہ لازم ہوئے اور وہ ان کی وجہ سے بھاری ہو گئے۔

اَلَا تَاْمَنُوْنَ نَارَ ۙ اِذَا نَارُ الْجَهَنَّمَ فُتِنَتْ فَوُتِنَتْ اِذَا نَارُ الْجَهَنَّمَ فُتِنَتْ فَوُتِنَتْ۔ یعنی بہت بری ہے وہ چیز جس کو وہ اٹھاتے ہیں۔

وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا لُطْبٌ وَّلَقَدْ اِصْنٰ الْاٰخِرَةَ خَيْرًا لِّلَّذِيْنَ يَشْقُوْنَ ۚ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۙ

اور نہیں ہے دنیا کی زندگی مگر کھیل اور تماشا اور بے شک آخرت کا گھر بہتر ہے ان کے لیے جو (اللہ سے) ڈرتے ہیں تو کیا تم (حق بات بھی) نہیں سمجھتے۔  
اس میں دو سکتے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَوْهُمْ يَخْشَوْنَ اَوْ ذُنُوبَهُمْ اَوْ رُءُوسِهِمْ يَوْمَ ذِی الْقَرْعَةِ۔

دنیا کی زندگی کا بوجھ اور تماشا اس کی مدت کے کم ہونے کی وجہ سے کہا گیا ہے جیسے شاعر نے کہا:

أَنَّا إِنِ الدُّنْيَا كَظَلَمٍ مَّاكٍ  
وَمَا خَيْرٌ حَيْثُ لَا يَكُونُ بَدَاكٍ  
تَأْخُلُ إِذَا مَا تَدُكُ بِأَمْسٍ لَّدُنَّا  
لَا تَفْتِيْشُهَا حُلَّ أَنْتَ فِي كَحَابٍ

ایک اور شاعر نے کہا:

طَاعَنٌ عَنِ مَهَلٍ فَلَانَتْ مَهِيَّتُ  
وَدَكْدَمٌ مِّنْكَ أَنْهَى بِأَنَسَانٍ  
فَكَانَ مَا قَدْ كَانَ لَمْ يَكُنْ بِذَا مَقْعُ  
وَكُلُّ مَا عَادَ كَانَنَ قَدْ كَانَ

بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے دنیاوی زندگی میں جو وہ چیز جس کو وہ دنیا میں چاہتے ہیں اس کے لیے کوئی انجام نہیں وہ بدو صاحب کے قائم مقام ہے۔ سیمان بن عبد الملک نے آمیزہ دیکھا اور کہا: میں، شاہ جوان ہوں۔ اس کی لڑائی نے اسے کہا:

نَتَّ بَعْدَ النَّتَامِ مَوَكِّفٌ شَبَقٌ  
غَيْرُ نِيٍّ لَا يَنْقُذُ لِلْإِسْلَامِ  
يَسَّ فِيهَا بَدَا نَنَا مَنَّا حَيْثُ  
كَانَ لِي إِشَامٌ غَيْرَ أَنْكَ فَلَاقِي

اور بعض علماء نے کہا: بلکہ صاحب کا معنی باطل اور غرور ہے جیسا کہ فرمایا: **وَمَا خَيْرٌ حَيْثُ لَا يَكُونُ بَدَاكٍ** (آں عمران) پس آیت سے قصد نکالنا کہ جھگڑانا ہے اس کے قول میں ہے: **إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا** (نمل) معروف ہے اشتعال بہت زیادہ نہیں۔ اس لیے گھل کر جگہ۔ کہا جاتا ہے: **لَعَبٌ يَلْعَبُ، كَيْفٌ وَاللَّوْجُ كَيْفٌ** معروف ہے: **بِرَامٍ جَزْءٌ** جو حقے مشمول کرے اس نے مجھے نہ قتل کرنے۔ نہوت، النہوت سے مشتق ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی اصل کنی شے سے بھرا ہے۔ یہ چراغ اس کے قول: **لَهَيْتَ عَنْهُ** سے مشتق ہے۔ مہر وی نے کہا: اس میں بعد ہے، کیونکہ جس کا معنی بھرا ہے اس کا اس کا منظر یا ہے اس کی دلیل نہ بیان ہے اور پیدا ہوا ہے اور ہے۔

**مفسرہ فصیحہ ۲:** بدو صاحب سے دو نہیں ہے جو اور آخرت سے ہے، کیونکہ صاحب کی حقیقت وہ ہے جس سے فقار و صلہ بہ اور بدو ہے جس کے ذریعے غفلت ہو اور جو کہ آخرت کی غرض سے جو اور بدو سے فارغ ہے۔ ایک شخص نے حضرت علیؓ کے سامنے دنیا کی خدمت کی تو حضرت علیؓ نے فرمایا: **يَا أَسِيْبُ** شخص کے لیے دار الصدق سے جو اس میں حق کہتا ہے اور یہ اور جنت ہے اس شخص کے لیے جو اس کو بھوکھا کرتا ہے اور یہ اور جنت ہے اس شخص کے لیے جو اس سے زار دیتا ہے۔ کہو اور اتنی نے کہا:

لَا تَجِيْمُ الدُّنْيَا دَانِيَا هَا  
ذُمْنَا دَارًا دَارًا بَلْ اِدْنُو  
مَنْ شَرَفَ لَدُنْكَ دَعْنُ فَضِيْهَا  
أَنْ يَهَا تَسْتَدْرِكُ دَانِيَا

ابو عمر بن عبد البر نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَدْنُوْا غُلَامُونَ** ہے اور اس میں جو کچھ ہے وہ بھی غلاموں ہے مگر جو اس میں اللہ کے ذکر سے ہے یا جو کہ بندہ کر تک پہنچا ہے اور نہ لہو اور محملہ و جرم اور اس شریک ہیں اور باقی تمام لوگ راہل ہیں ان میں خیر نہیں ہے ۱۱۔ اس حدیث کو ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا



ہے۔ انہوں نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے فرمایا: "دنیا کی تجارت اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ نہ فرمائی نہیں کی جاتی عمر اس میں اور جوانی کے پاس ہے اس کو حاصل نہیں کیا جاسکتا مگر دنیا کو ترک کرنے کے ساتھ"۔  
ترمذی نے حضرت اہلبی بن سعد سے روایت کیا ہے فرمایا: "مگر دنیا اللہ کی بارگاہ میں پھرنے پر کے برابر بھی وقعت رکھتی تو وہ اس میں سے کسی کا ترک کو ایک پانی کا ٹھونٹ جی نہ ملتا" (۱)۔ شاعر نے کہا:

فَسْتَنْمِ مِنَ الْبَيَارِ إِنْ كُنْتَ حَاضِراً      فَلَئِكَ مِنْهَا بَيْنَ نَارٍ وَأَمِيرٍ  
إِذَا أُنْقِطَ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ وَبَيْنَهُ      مَا خَلَّتْ مِنْ شَقِّ قَلْبٍ لَيْسَ لَهَا  
وَلَنْ تَعْدِلَ الدُّنْيَا جَنَامَ بِعَوَاضِ      وَلَا وَزْنَ زُفَى مِنْ جَنَابِ لَهَا  
فَضْلُ زُجْجِ الدُّنْيَا ثَوَابِ النَّارِ      وَلَا رَحَى الدُّنْيَا جَزَاءَ لَهَا

حضرت ابن عباس نے فرمایا: البیروسیب کا فری زندگی ہے، کیونکہ وہ جو کے اور باطل کاموں میں ضائع کرتا ہے لیکن مومن کی زندگی اعمالِ صالحہ سے لبریز ہوتی ہے وہ بیروسیب نہیں ہوتی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلِلَّذِينَ آمَنُوا خِزْيَةُ هَٰؤُلَاءِ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ۔ اور دنیا کو دنیا اس لیے کہتے ہیں کہ یہ ہمارے قریب ہے۔ آخر اس لیے ہے، کیونکہ یہ باقی ہے اور اس کو آخرت اس لیے کہتے ہیں، کیونکہ یہ ہم سے دور ہے۔ اور دنیا کو دنیا اس لیے کہتے ہیں کہ یہ ہمارے قریب ہے۔

ابن عباس نے وَلِلَّذِينَ آمَنُوا خِزْيَةُ هَٰؤُلَاءِ کو ایک لہر کے ساتھ پڑھا ہے اور اضافتِ مضایف کے حذف کی نقد پر ہے اور مفت کو اس کے قائم مقام لکھا ہے۔ تقدیر یہ ہے ولدار الحیاء الاخرۃ اور مہر کی قرأت پڑ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا خِزْيَةُ هَٰؤُلَاءِ۔

لام بلام ابتدا یہ ہے اور دو کو رفع مبتدا: اُوْنے کے اعتبار سے ہے اور الْاٰخِرَةُ اس کی خدمت ہے اور خِزْيَةُ لِّلَّذِينَ ہے اس کی تائید تِلْكَ الْاٰمَالُ الْاٰخِرَةُ (القصص: 83) اور وَ اِنَّ الدِّنَارَ الْاٰخِرَةَ لَظَنُّ الْاَعْيُنِ (العنکبوت: 64) سے ہوتی ہے ان دونوں جملوں میں الْاٰخِرَةُ، الدار کی خدمت ہے۔

لِّلَّذِينَ يَشْقَوْنَ یعنی شرک سے بچتے ہیں۔ اَلَّذِي يَشْقَوْنَ ۝۱۱ اور تا کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ یعنی سزا وہ نہیں جانتے کہ معاملہ اس طرح ہے تا کہ وہ دنیا سے ہم راہی کا مظاہرہ کرتے: واللہ اعلم۔

فَمَا تَعْلَمُ اِنَّهٗ يَخْشَى الْاٰنِىٰ بِمَقْوَلٍ فَاَتَمُّوْنَ لَا يَكْتُمُوْنَكَ وَلٰكِنْ الظَّالِمِيْنَ بَايَاتِ  
اَللّٰهِ يَجْعَلُوْنَ ۝۱۲ وَ لَقَدْ كَلَّمْنَا نُوْحًا رُّسُلًا قَبْلِكَ فَصَبْرًا عَلٰٓى مَا كَلَّمْنٰهُ وَاَوْ  
اَوْخَا حَقًى اَتٰهُمْ فَصَلُّوْا وَلَا تَبْسُكُوْا لِكَلِمَةٍ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۳  
الْمُرْسَلُوْنَ ۝۱۴

"(اے حبیب!) ہم جانتے ہیں کہ تجھ کو بات جو یہ کہہ رہے ہیں تو وہ نہیں سمجھائے آپ کو بلکہ یہ ظالم (مراسل) اللہ کی آیتوں کا نادر کرتے ہیں۔ اور یہ ایک جھوٹے گئے رسول آپ سے پہلے تو انہیں

نے مہر کیا اس جھٹکے جانے پر اور ستائے جانے پر یہاں تک کہ آج بھی انہیں ہماری مدد اور ہمیں کوئی بد لئے والا  
 اللہ کی باتوں کو لہو آئی بھی تھا آپ کے پاس رسولوں کی کچھ خبریں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ تَصَدَّقَ الْإِنْسَانُ بِمَا كَسَبَ لِنَفْسِهِ إِنَّهُ لَكُلُوفٍ لَّعَنَ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ الْكَافِرِينَ ﴿۱۰۰﴾  
 پھر نبی کریم ﷺ نے کہا: ہم تجھے نہیں جھلاتے بلکہ اسے جھلاتے ہیں جو آپ ﷺ سے پہلے بھی رسولوں کو جھلاتا گیا۔ ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكَافِرِينَ﴾ اور مشرود دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ہم سنی ہیں جیسے حضرت اور اعدائے ہم سنی ہیں۔ اور عید نے تحریف کی قرأت کو اختیار کیا۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قرأت ہے۔ ان سے مروی ہے کہ ابو جہل نے نبی کریم ﷺ سے کہا: ہم تجھے نہیں جھلاتے بلکہ اسے جھلاتے ہیں جو آپ ﷺ سے پہلے بھی رسولوں کو جھلاتا گیا۔ ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكَافِرِينَ﴾

نحاس نے کہا: اس میں ابو عبیدہ کی مخالفت کی گئی ہے اور لا یتکلم بؤنک بھی مروی ہے اللہ تعالیٰ نے تو یتکلم بؤنک نازل فرمایا اس کو یہ واقعہ تقویت دیتا ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباسؓ پر لا ایتکلم بؤنک کا تحقیف کے ساتھ بڑھا تو حضرت ابن عباسؓ نے کہا لا ایتکلم بؤنک کیونکہ وہ نبی کریم ﷺ کو امین کہتے تھے اور یتکلم بؤنک کا سنی اصل لغت کے نزدیک یہ ہے کہ وہ آپ کو جھوٹ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور جو آپ کہتے ہیں اسے آپ پر لواتے ہیں اور لا یتکلم بؤنک کا سنی ہے وہ آپ کو نہیں پاتے کہ آپ جھوٹ لاتے ہیں جیسے تو کہتا ہے: اکنذبتہ میں نے اسے جھوٹا پایا۔ ابخلتہ میں نے اسے بخل پایا۔ یعنی وہ آپ کو جھوٹا نہ پاتے اگر وہ آپ کے لئے ہوئے پیغام میں غور و فکر کرتے، یہ معنی بھی جائز ہے کہ وہ آپ پر ثابت نہیں کرتے کہ آپ جھوٹے ہیں، کیونکہ کہا جاتا ہے: اکنذبتہ جب تو اس پر حجت کا تم کرے اور واضح کرے کہ وہ جھوٹا ہے۔ اور تشریح کی بنا پر معنی ہوگا کہ وہ آپ کو کسی حجت اور دلیل سے نہیں جھگڑاتے، اس پر دلیل یہ ارشاد ہے: وَلَٰكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَهْتَكِمُونَ۔ نحاس نے کہا: یہ قول ابو عبیدہ کے مذہب میں ہے اس کا احتجاج لازم ہے۔ کیونکہ حضرت علیؓ بجز وہ ہیں جنہوں نے حدیث کو روایت کیا اور ان سے صحیح مروی ہے کہ انہوں نے تحقیف کے ساتھ بڑھا ہے۔ کہانی نے عربوں سے حکایت کیا ہے اکنذبتہ السرجل۔ جب تو خبر دے کہ وہ جھوٹ لایا ہے اور اس نے جھوٹ روایت کیا ہے اور کنذبتہ بولا جاتا ہے جب تو خبر دے کہ وہ جھوٹا ہے اسی طرح زجاج نے کہا ہے: کنذبتہ جب تو کسی کو کہے کہ تو نے جھوٹ بولا۔ اکنذبتہ جب تو ارادہ کرے کہ وہ جھوٹ لایا ہے۔

[illegible]

اور وہ اپنے وعدہ کے خلاف نہ رہے، انہیں۔ اس کا ارشاد ہے: (الْحَقُّ أَجَلٌ مُّكْتَابٌ) (الحق) (ہر عباد کے لیے نوشتہ ہے) اِنَّا لَنَحْصُرُ مُرْسَلًا وَلَا نَنْتَهِزُ عَاقِلًا (عارفہ 51) (ہے شک ہم) (اب بھی) (دور کرتے ہیں اپنے رسولوں کی) (و مومنین کی) (و لَقَدْ نَبَّأْتُ كَهْمًا ثَالِيَةً) (و اِنَّا لَنَنْزِلُ سُبْحَانَ) (اِنَّهُمْ لَكَاكِبٌ وَمَا نَحْصُرُ مُرْسَلًا) (وَ اِنْ جُنَدُكَ لَظَالِمُونَ) (الصافات 11) اور ہمارا وعدہ اپنے بندوں کے ساتھ جو رسول ہیں پہلے ہو چکا ہے کہ ان کی ضرورت حد تک جائے گی اور بیشک ہمارا انگریز غالب ہو کر رہے۔

کُتِبَ لِلّٰهِ اَلْغَيْبُ اَنْ وَرَسُولُ (الجماد: 21) (اللہ نے یہ لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب آ کر رہیں گے) لَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبِيِّ اَلْاَنْزِلُ سُبْحَانَ (جاءك کا کامل مضمربے معنی یہ ہے جو ان میں سے اللہ علیہ السلام ہیں)۔

وَ اِنْ كَانَ كَثُرَ عَلَيْكَ اَعْرَاضُهُمْ اِنْ اَسْتَطَعْتَ اَنْ تُبَشِّرَ نَفَقًا فِي الْاَرْضِ اَوْ سُلَالِي السَّمَاءِ فَتُبَشِّرُهُمْ يُؤْتُوْكَ وَ نُوَشِّرُ ۗ اَللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ عَلٰى اَنْهٰذٍ يَّفْلَکُوْنَ مِنَ الْاَجْلَلِیْنَ

”اور اگر تم کو ان سے آپ پر ان کا (حق سے) (دور گردانی) کرنا تو (مگر آپ سے) (و کئے تو تلاش کر لو کوئی سرنگ زمین میں یا کوئی بیزمیں آسمان میں) (تو اس پر چڑھ جاؤ) (میرے ذہان کے پاس کوئی غلطی) (تو بھی وہ ایمان نہیں لائیں گے)۔ اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ تو جمع کرو دیتا انہیں ہدایت پر تو آپ نہ ہو جائیں ان سے جو (حقیقت کا) علم نہیں رکھتے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِنْ كَانَ كَثُرَ عَلَيْكَ اَعْرَاضُهُمْ لَعَلَّكَ تَبْشِّرُ مَنَ اَعْرَاضُ کرنا اور پہلے پھیرنا گراں ہے اِنْ اَسْتَطَعْتَ اگر طاقت رکھتے ہیں۔ اَنْ تُبَشِّرَ کہ تلاش کر لیں۔ نَفَقًا فِي الْاَرْضِ زمین میں سرنگ تاکہ تو اس جگہ سے دوسری جگہ چل جائے۔ امر سے الساقط اور جنگل جو ہے کسی ٹہل جاتی ہے۔ سورہ بقرہ میں اس کا بیان مکر چکا ہے۔ اسی سے المناقض ہے یہ پہلے کر چکا ہے۔ اَوْ سُلَالٰیہ نفاق پر معطوف ہے یعنی آسمان کی طرف بیزمیں، یہ ختم ہے کیونکہ المسلمین کیونکہ بیزمیں جوتی ہے جس پر چڑھا جاتا ہے وہ دوسری جگہ پہنچنے کا سبب جوتی ہے۔ اور وہ مذکر ہے اور فراء نے مسلم کی تائید حکایت کی ہے وہ معروف نہیں ہے۔ فراء نے کہا: المسلم سے مراد بیزمیں ہے۔ زجاج نے کہا: یہ السامع سے مشتق ہے گویا اونچے ایمان و بیچا جاتا ہے جہاں آپ چوتے ہیں۔ فَتُبَشِّرُهُمْ ہاں تو اس کا ساتھ کام پر عطف کیا گیا یعنی تاکہ وہ ایمان لائیں تو ایسا کرو۔ جواب حذف کیا گیا ہے کیونکہ ساری کو علم تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ آپ ان پر زیادہ غم نہ دکھائیں۔ کیونکہ یہ ایمان نہیں لائیں گے جیسا کہ وہ ان کی ہدایت کی طاقت نہیں رکھتے۔

وَ نُوَشِّرُ ۗ اَللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ عَلٰى اَنْهٰذٍ یَّفْلَکُوْنَ اگر نہ تعالیٰ چاہے تو ان سب کو سوکن پیدا فرما اور ان کو ہدایت پر پابند کر دیتا۔ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ ان کا کفر ہونے کی مشیت سے ہے۔ یہ قدر یہ پروردہ۔ بعض علماء نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو انہیں کوئی ایسی نسل لیتا کہ جو انہیں ایمان کی طرف مجبور کرتی لیکن اس نے یہ ارادہ فرمایا ہے کہ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کرے وہ اسے ثواب عطا کرے گا۔

فَلَا تَكُنْ مِنَ الْاَجْلَلِیْنَ یعنی ان لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ جو غم زیادہ کرتے ہیں اور افسوس کرتے ہیں حتیٰ کہ انہیں

وہ چیز نے خدا پر جبرائیلؑ کی طرف اور علیہؑ حال چیز کی طرف نکالا، یعنی آپ اس کے کفر پر ممکن نہ ہوں کہ آپ حقیقت کو نہ جاننے والوں کی حالت کے قریب ہو جائیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطاب دوسرے مسیحیوں کو ہے اور مراد آپ کی امت ہے، کیونکہ مسلمانوں کے دل اس کے کفر و افواج سے ٹکے ہوئے ہیں۔

إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَاللَّهُ يَبْعَثُ اللَّهُ فَمَنْ رَأَيْتُمْ يُزَعِّفُونَ ۚ  
قَالُوا لَا تَنْزِيلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ  
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

”صرف وہی جواب کرتے ہیں جو سنتے ہیں اور ان مردوں (اہل حق) کو اللہ تعالیٰ بھر دے گی اس کی طرف کو۔“  
جائیں گے۔ اور بولے: کیوں نہیں اتاری گئی ان پر کوئی نشانی ان کے رب کی طرف سے؟ آپ فرمائیے: اپنے  
خداوند تعالیٰ کا دور ہے اس بات پر کہ اس سے کوئی نشانی لیکن اکثر ان میں سے کہہ نہیں جانتے۔“  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ یعنی جو غور سے سنتے اور سمجھتے ہیں اور حق کا ارادہ سنتے ہیں یہ  
سوشن ہیں جو قبول کرتے ہیں اسے جو سنتے ہیں اور اس سے نفع حاصل کرتے ہیں اور عمل کرتے ہیں۔ یہ معنی حسن اور عبادت نے  
پان کو ہے۔ کلام مکمل ہوئی۔ پھر فرمایا: وَاللَّهُ يَبْعَثُ اللَّهُ اس سے مراد نکال دیں۔ یہ حسن اور عبادت سے مروی ہے یعنی او  
مردوں کے قلم مقام ہیں، کیونکہ دونوں بحث کو قبول کرتے ہیں اور نہ ان کی طرف سے خور کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ  
سے مراد ابراہیمؑ ہے جو چکا ہے۔ یَعْلَمُ اللَّهُ یعنی اللہ تعالیٰ ان کو حساب کے لیے اٹھائے گا۔ بجلی صورت میں اس کا معنی  
دوکانہ صوفی انیس اللہ اور رسول پر ایمان کی ہدایت اے گا۔ حسن سے مروی ہے وہ نہیں شرک سے نکالے گا حتیٰ کہ وہ اس  
دور سے محمدؐ اور پیغمبرؐ و آپؐ پر ایمان مانیں گے یعنی موت کے وقت ”ایمان مجبوری کی حالت میں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَالُوا لَا تَنْزِيلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ حَسَنٌ سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي حُلِيِّ هَلَا ہے۔ شاعر نے کہا:

تَعْدُونَ عَنْ النَّبِيبِ أَفْضَلُ مُبْدِيهِمْ نَبِيٌّ ضَوْفِي سَوْدًا لَعْنُ السَّعْيَا

تو مشرکوں کا یہ قول والوں کے ظاہر بولنے کے بعد موت بھری کی بنا پر تھا۔ کیونکہ قرآن کے ذریعے حجت و مرنی کی حجتی میں  
کاشل چل کر لے لے اور وارج آگئے تھے، کیونکہ قرآن کی جو فصاحت اور بیاد و علم ہے (وہی بشر کے پاس نہیں)

وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ یعنی وہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ بڑا بات مانوس فرماتا ہے اس میں بندوں کی سمجھت ہوتی  
ہے اللہ تعالیٰ و علم تھا کہ ان کی پشتوں سے اسے دیکھ نہیں لے اور اس پر ایمان لائیں گے اور اس نے ان کو قسم کرنے کا ارادہ  
نہیں کیا۔ بعض علماء نے فرمایا: وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ اور اس کے اللہ تعالیٰ اس کے انزال پر کا رہے۔ زبان نے  
کہا: انہوں نے یہ ظاہر کیا کہ وہ انیس ہدایت پر منع کر رہے، یعنی مجبور کر کے ہی کر رہے۔

وَمَنْ ذَا الَّذِي يَرْفَعُ دُخَانًا مِنْ مِصْرَ يُظَاهِرُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ إِذَا هُمْ أَتَاكَ مَتَا ظَنَّا فِي

اَلْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَنُفِثَ اِلَيْ رَبِّهِمْ بَعْضُهُمْ وَاُنْ

”اور انہیں کوئی (جانور) چلنے والا زمین پر اور نہ کوئی پرندہ جو اُڑتا ہے اپنے دو پروں سے مگر وہ انہیں ہیں تمہاری مانند۔ انہیں نظر انداز کیا ہم نے تم کتاب میں کسی چیز کو بھرا ہے رب کی طرف اٹھائے جائیں گے۔“

مذہبی کا ارشاد ہے: نُوْضِیْنَ وَاَنْبِیْیَیْہِ الْاَنْفِیْہِ دابقہ کا معنی ”مفصل سورہ بقرہ میں کر رکھی ہے۔ یہ دب بدب فہر دب ہے جس کا معنی ہے چھو نے چھو نے قدم اٹھا کر چلنا۔ وَلَا تَطْوِیْہِ یَطْلُیْہِ یَعْنِیْ تَحْتِیْہِ طائر جو کہ ساتھ ہے لفظ پر لطف کیا گیا ہے۔

”من اور عبد اللہ بن ابی اسحاق نے وہ جانور دفع کے ساتھ پڑھا ہے۔ انہوں نے مقام پر لطف کی بنا پر ایسا پڑھا ہے۔ من زائد ہے فقہ رومہ دابقہ ہے بیجا نہ تاکید ہے اور ابہام کے ازالہ کے لیے ہے۔ کیونکہ عرب طیر کو پرندے کے علاوہ کے لیے بھی استعمال کرتے ہیں تو کسی شخص کو کہتے ہیں وہ طیر حاجق یعنی تو میری حاجت کے لیے جلدی کر۔ بیجا نہ ذکر فرمایا کہ تو کہ تو کہ پرندے کے لیے خاص ہو جائے اور طیر ان کا لفظ امروں کے لیے مجاز ہے۔ بعض نے فرمایا: پرندے کے جسم کا استعمال دونوں پروں کے درمیان اس کی اڑنے میں مدد کرتا ہے اگر وہ غیر معتدل نہ ہوتا تو وہ ایک طرف جھک جاتا پس اس نے انہیں بتایا کہ پروں کے ساتھ پرندہ کا اڑنا ہے۔ مَا یُطْبِیْہِ لَکُمْ اِنْ اَنْفِثَ (انہیں 79) جناح پرندے کی اس طرف کو کھینچتے ہیں جس کے ساتھ وہ بولیں اڑ سکتا ہے اس کی اصل کسی جانب مائل ہونا ہے اسی سے جنعت الضعیفہ ہے جب کشتی زمین کی طرف جھک جائے اس کے ساتھ ٹک کر رک جائے طائر انسان سے مراد انسان کا کل ہے قرآن حکیم میں ہے وَکُنْ اِنْشَاقِ اَنْتُمْ مُنْذَرُوْنَ اَنْ یَّخْلُقَ مَا فِیْ سَمَوٰتِہِ (اسورہ 13) اور ہر انسان کی قسمت کا نوشتہ کسی جگہ میں ہم نے لکھ رکھا ہے۔

اِذَا هُمْ اَمْسَالُکُمْ یعنی وہ تمہاری شکل جماعت ہیں انہیں بھی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور ان کے رزق کی کفالت کی ذمہ داری اٹھائی ہے اور ان میں حد قائم کیا ہے جس قسم پر ظلم نہ کرو اور ان کے بارے میں جو تمہیں حکم دیا گیا ہے اس میں تجاوز نہ کرو۔ دابقہ یہ غفہ قمار بخاندان پر بھی واقع ہوتا ہے جو چیزیں زمین میں ہیں ان کا خاص ذکر کیا ہے آسمان کی چیزوں کا ذکر نہیں کیا کہ وہ زمین کی چیزوں کو جانتے تھے اور ان کا مشاہدہ کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ تصحیح اور دلائل میں ہماری شکل ہیں اس کا معنی ہے کوئی جانور اور پرندہ نہیں تھا، اللہ تعالیٰ کی شقی بیان کرتا ہے اور اس کی وحدانیت پر دلائل کرتا ہے اور کفار نور کریم۔ حضرت ابو ہریرہ روئے کہنا: یا رسول اللہ! میں نے یہ آدمی کوئی شکل سے کہ جانور بھی کل اٹھائے جائیں گے۔ مسطور والے سے بھی مسطوروں والے جانور کے لیے قصاص لیا جائے گا پھر اللہ تعالیٰ اسے فرماتے کا: یعنی ہر۔ یہ جناح کا اختیار ہے اس نے کہا: اِلَّا اَفْعَ اَمْسَالُکُمْ تلقین رزق موت موت اور قصاص میں تمہاری شکل ہیں۔ میں میں پہلے قول کا معنی بھی داخل ہے۔ سفیان بن یزید نے کہا: جانوروں اور پرندوں کی ہر صنف میں انسانوں میں مشابہت ہے بعض لوگ شیر کی طرح دوڑتے ہیں بعض خرگوش کی طرح چلتے ہیں بعض کتے کی طرح خراستے ہیں بعض مو کی طرح چمکیلے ہوتے ہیں یہ سب گٹ کا معنی ہے۔

نوعا بنی ان کو کھو دیکھا ہے انہوں نے کہا تو جہانم اور بہائم کے ساتھ رہتا ہے

ہیں ان سے امتیاز حاصل کر۔ مجاہد نے کہا: اِذَا اَمَمْتُمْ اَمْثَالَكُمْ ان کی اصناف کے نام۔ یہ جنہوں کے ساتھ یہ بھیجے جاتے ہیں جس طرح تم بھیجے جاتے ہو۔ اس کے علاوہ بھی اقوام ہیں جو صحیح نہیں ہیں، مثلاً دو معرفت میں بتادی شکر ہیں دو قیامت کے روز اٹھائے جائیں گے اور جنت میں نہیں دیئے جائیں گے اور دنیا میں دو خلاف ہیں ان پر آئیں ان کا فرض دیا جائے گا اور وہی جنت ان کی ٹھکانوں کو دیکھ کر مانوس ہوں گے۔ صحیح قول نہیں ہے کہ وہ ہماری طرح مخلوق ہیں، اللہ تعالیٰ کی ذات پر وال ہیں، اللہ تعالیٰ کی محتاج ہیں، اس کی طرف سے انہیں رزق دیا جاتا ہے جس طرح تمہارا رزق اللہ تعالیٰ پر ہے۔

سفیان کا قول عمدہ ہے، کیونکہ یہ تشبیہ ہے درود جو میں واقع ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: عَاقِلًا ظَنَّا فِي الْكِتَابِ مَوْتًا شَنِئًا، الْكِتَابِ سے مراد لوگوں کی مخلوق ہے جو واقعات ہوتے ہیں سب اس میں رقم فرمائے ہیں۔ بعض نے فرمایا: لکتاب سے مراد قرآن ہے۔ یعنی ہم نے اس میں سے کسی چیز کو ترک نہیں کیا مگر ہم نے قرآن میں اس پر دلالت کی ہے یا تو واضح دلالت سے یا مجمل دلالت سے جس کا بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ اسناد سے یہ قیاس سے حاصل ہوتا ہے۔ دو قیاسوں کا کتاب سے ثابت ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَ تِلْكَ اٰيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُنزِلُ بِهَا الْحُكْمَ (نحل: 89) اور فرمایا: وَ اَوْفَرْنَا بِاٰيَاتِنَا الَّذِي نَكُودُ بِهِ الْقُلُوبَ لِنَأْتِيَ نَبَاهُ لِنَمْلِكُ مِنْ شَيْءٍ (نحل: 44) اور ہم نے اس میں سے آپ پر یہ کتاب اس میں تفصیلی بیان ہے ہر چیز کا۔ اور فرمایا: اور ہم نے نازل کیا آپ پر یہ ذکر کہ آپ کھول کر جان کریں لوگوں کے لیے (نذر کر کہ) جو نازل کیا گیا ہے ان کی طرف۔ فرمایا: وَ اَمَّا اَشْكُمُ الرَّسُوْلَ فَاُفٍّ لِّمَا تُكْفِرُوْنَ وَ اَمَّا نَهْكُمُ غُلَّةً فَانْتَهُوْا (نحشر: 7) اور رسول (کریم) جو تمہیں نافرما دین دو لے لو اور جس سے تمہیں روکیں تو رک جاؤ۔

اس آیت میں اور سورۃ النحل کی آیت میں اجمالی طور پر اسے بیان فرمایا جس پر بعض قائم تھے اور جس کا ذکر نہیں تھا۔ اللہ تعالیٰ نے حج فرمایا کہ قرآن میں کسی چیز کو نہیں چھوڑا مگر اسے بیان فرمایا، خود نصیحت خواہ اسلا اور فرمایا اَلْيَتِيْهُ اَكُنْتُ لَكُمْ وَ يَتْلُمُ (النساء: 3) آج تمہیں کر دیا میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ يُحْشَرُوْنَ ﴿۱۰﴾ یعنی جزا کے لیے اٹھائے جائیں گے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں گزرا ہے صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قیامت کے روز حقوق والوں کو حقوق دیا جائے گا جس کے حق کی سچائی کے سچوں والی بکری سے بغیر سچوں والی بکری کے ہے قصاص لیا جائے گا۔" یہ دلیل ہے کہ جانوروں کو بھی قیامت کے روز انصاف دیا جائے گا۔ یہ حضرت یزید، حضرت ابو ہریرہ اور حسن وغیرہم کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے حضرت ابن عباس نے ایک روایت میں فرمایا: جانوروں اور پرندوں کا حق ان کا مرنے ہے۔ یہ صحابہ کا قول ہے۔ یہاں قول اسے ہے آیت کا ظاہر اور خبر صحیح اس کی تائید کرتی ہے۔ قرآن مجید میں ہے: وَ اِذَا الْاَوْطُنُ خُشِيَثَتْ ﴿۱۱﴾ (نحشر: ۱۱) اور حضرت ابو ہریرہ کا قول حضرت ابن عباس نے یہ ہے: انہیں اس کے حوالہ سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ہماری مخلوق کو اٹھائے گا جانور، پرند، پرندے اور ہر چیز کو اٹھائے گا اس دن اللہ تعالیٰ کے عدل سے سچوں والی بکری سے بغیر سچوں والی بکری سے قصاص لیا جائے گا۔ پھر فرمائیے گا: تو سبکی ہو جا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ جَائِظٍ** (النہر) اور کافر (بعد حسرت) کہے گا: کاش میں خاک ہوتا۔ غلط۔ نے کیا: جب جاؤ رہی آدم کو اور ان کی گھبراہٹ کو دیکھیں گے تو وہ کہیں گے: سب قرعہیں اللہ کے لیے جس نے ہمیں تیز رہی مثل تو نہیں بنایا، ہم نے تو بہشت کے اسید رہیں اور نہ اور رخ کا خوف ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں فرمائے گا: سخی ہو جاؤ۔ اس وقت کافر خواہش کرے گا کہ وہ سخی بن جائے۔ ایک جماعت نے کہا یہ حشر جو آیت میں ہے وہ کہہ رکھ کر طرف راضی ہے اور جو درمیان میں ہے وہ حکم مندرج ہے اور اراکین کا قیام ہے۔ سخی حدیث تو اس سے مقصود حساب، قصاص کی تقصیر کی جہت پر تشبہل ہے اور اس میں اعتدالی عظمت کے اعتبار سے تشبہل ہے کہ اس سے سمجھا جائے کہ ہر ایک سے حساب ہوگا اس سے کسی سے لیے جانے نہیں ہے اور انہوں نے نہ کسی کو ایک اور حدیث سے انہیں دے ہے جو صحیح میں نہیں ہے، بعض روایت۔ سے زیادتی مروی ہے نہ، یعنی کہ بغیر سفلوں والی بکری کے لیے بھٹوں والی بکری سے قصاص لیا جائے گا اور اس بھٹ کے لیے قصاص لیا جائے گا جسے دوسرا بکری نے خرما دی ہوگی۔ ان علماء نے ہائے کا جسے دوسرا بکری ہوگا اور اس بکری کے لیے قصاص لیا جائے گا جس کو دوسری بکری نے خرما دی ہوگی۔ ان علماء نے کہا: یاں ظاہر ہوا کہ اس سے مقصود وہ تشبہل ہے جو عبرت اور خوف دلانے کے لیے مفید ہے، کیونکہ جمادات کو خطاب ثواب اور عقاب معقول نہیں اور کوئی بھی شعور والا یہ نظریہ نہیں رکھتا۔ یہ ہے خوف لوگوں کا ہی تصور ہو سکتا ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں: عظم ان پر جاری نہیں ہو سکتا اس سے مواخذہ جائز نہیں۔

میں سمجھا ہوں: صحیح پہلا قول ہے جیسا کہ ہم نے حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے ذکر کیا ہے اگرچہ احکام میں ان پر قصم جاری نہیں ہوتا لیکن جو ان کے درمیان ہوا اس کا ان سے مواخذہ ہوگا۔ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو بکریوں نے ایک دوسرے کو سینک مارے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے اللہ! ان کو تیرا جانا ہے جو بھولنے نے ایک دوسرے کو سینک مارے ہیں؟" میں نے کہا: نہیں۔ فرمایا: "اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور وہ ان کے درمیان فیصلہ فرمائے گا" یہ نہیں ہے طریق بیان ہماری کتاب التذکرۃ باہم الیہم و امور انہم و میں موجود ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ جَائِظٍ ۚ وَمَنْ يَلْبِسْهُ  
يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ قُلْ أَسْمِعْكُمْ أَنَّكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ  
السَّاعَةُ أَعْمِرُ اللَّهُ تَدْعُونَ ۚ إِنْ لَكُمْ صَلَاتٌ ۖ بَلْ إِنَّا لَا نَدْعُونَ لَكُمْ شَيْئًا  
تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَسْأَلُونَ مَا تُنْفِرُونَ ﴿١﴾

"اور جنہوں نے ایمان لیا ہماری آیتوں کو (تو وہ) بہرے اور گونگے ہیں اندھیروں میں (سرزد ہوں) جسے چاہے اللہ تعالیٰ کرادے اسے اور جسے چاہے مجھے اسے سیدھے راستے پر۔ آپ فرمائیے: بھلا بتاؤ اگر گمراہی تم پر اللہ تعالیٰ یا آجائے تم پر قیامت کیا اس وقت اللہ کے سوا کس دروہ کا دروہ؟ یا اگر تم سچ ہو۔ بنا اسی کو پکارو گے تو وہ دروہ کرے گا وہ تکلیف پکارا تھا تم نے جس کے لیے اگر وہ چاہے گا اور تو بھلا دو گے انہیں

جنیس تم نے شریک ہمارا کھا تھا۔

[illegible][illegible]

اسل ہنزہ ہے، کیونکہ ہنزہ استقبالیام، اپن پروفائل ہوزیس ہنزہ نعلی کا سین گل ہے، وہ پام ساکن ہے، کیونکہ اس کے ساتھ ضمیر مرفوع متصل ہے۔

یعنی بن مراد اور کسائی نے امریتکم دوسرے ہجو کی تحفیف کے ساتھ پڑا ہے۔ غناس نے کہا: یہ عربی قواعد سے مجید ہے شعر میں جائز ہے عرب کہتے ہیں: اار الینتک زید اعا شاندہ۔ پھر یوں کا مذہب یہ ہے کہ مذہف اور نیم خطاب کے لیے ہے ان کا ترکیب میں کوئی نکل نہیں۔ یہ نہ جاننا کا عتقاد قول ہے۔ اور کسائی اور فرادہ غیر وہ مذہب یہ ہے کہ کو نصب درؤت کے قریب کی وجہ سے ہے۔ معنی ہے: اراہتم انفسکم جب خطاب کے لیے ہوں گے تو تاکید کے لیے زائد ہوں گے اور ان کی کم میں ان نکل نصب میں ہوگا۔ کیونکہ دایکا منقول ہوگا اور اگر کم ضمیر اسم ہوگی تو نکل نصب میں ہوگی ان دوسرے منقول کی جگہ ہوگا پس پہلی صورت میں رویت میں سے ہوگا۔ کیونکہ ایک منقول کی طرف متعین ہے اور بعضی قسم ہوگا تو دوسروں کی طرف متعین ہوگا اور اذ انکم لکم اشاعاۃ یا تمبارے پاس وہ وقت آجائے جس میں تم اٹھائے جاؤ گے پھر فرمایا: اَعَزَّوَاللّٰہ







مئی نہیں کھول دیئے ہم نے ان پر دروازے ہر چیز کے یہاں تک کے جب وہ خوشیاں منانے لگے اس پر جو انہیں دیا گیا تو ہم نے پکڑ لیا انہیں اچانک ماب وہ امید ہو کر رو گئے تو کٹ کر رکھ دی گئی جس قوم کی جس نے ظلم کیا تھا وہ سب نعر نہیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جو پروردگار سے سارے جہان والوں کا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَوْلَا رِادَةُكُمْ تَأْسَسُ أَخْتَرْنَا لَوْلَا یہ تخصیص کے لیے ہے یہ وہ ہوتا ہے جو فعل کے ساتھ ملا ہوتا ہے یعنی خدا ہوتا ہے۔ یہ دعا کے ترک پر حجب ہے اور ان کے متعلق خبر ہے کہ عذاب کے نزول کے وقت انہوں نے وہ نہیں کی۔ یہ بھی جائز ہے کہ انہوں نے دعا کی ہو لیکن غیر غلص کی طرح کی ہو یا اس وقت دعا کی ہو جب عذاب نازل ہو چکا ہو۔ اور ان تمام صورتوں میں دعا غیر نافع ہے۔ دعا کا قلم حالت خوشحالی اور شدت میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اَوْخُوْا۟ اَنْتُمْ اَنْتُمْ (غافر: 60) مجھے پکارو میں تمہاری دعا قبول کروں گا۔

اور فرمایا: اِنَّ اَوْلٰی یُّنْیَسْتَلٰوْنَ غُرٰی عِبَادِیْ سَیِّئَۃٌ یَّخْلُقُوْنَ جَهَنَّمَ وَخِیْرٌ مِّنْ (غافر) بے شک جو لوگ عبادت کرنے سے تکبر کرتے ہیں وہ غریب جنہم میں داخل ہوں گے ذلیل و خوار ہو کر۔

یہ سخت امید ہے۔ وَلٰكِنْ قَسَمْتُ لَّكُمْ یَوْمَیْہُمْ یعنی ان کے دل سخت ہو گئے یہ کفر اور معصیت پر اصرار سے عبارت ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگتے ہیں۔ دَعِیْنِ لَّہُمْ الشَّیْطٰنَ مَا کَانُوْا یَعْبُدُوْنَ (یعنی شیطان نے نہیں گناہوں کے ذریعے اغوا کیا اور گناہوں پر برا بھلا کیا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمَّا اَسْتَوْا۟ اٰتٰہُمْ کِتٰرًا ہا ۲ ہے: ان کی نسیان پر کیوں خدمت کی گئی جب کہ یہ ان کے فضل سے نہیں ہے؟ ان کا جواب یہ ہے کہ نسیان معنی تن کو ابھنے یعنی انہوں نے جب ترک کر دیں وہ بھیجتیں جو انہیں کی گئی تھیں۔ یہ حضرت ابن عباس اور ابن جریر سے مروی ہے اور یہی اہل اہل کا قول ہے جو شخص کسی شے سے اعراض کرتے ہوئے اسے چھوڑ دیتا ہے تو وہ اس شخص کے قائم مقام ہو جاتا ہے جو چھوڑ چکا ہو جیسے کہا جاتا ہے: تَوَكَّلْ اَنْتَ۔ اس نے اسے بالکل بھلا دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ انہوں نے اپنے آپ کو نسیان کے لیے پیش کیا اس لیے خدمت جائز ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کی عبادت کی اور اس کی سزا کے ۲ جب کا سوں پر خدمت جائز ہے۔

مَنْعًا عَنْکُمْ اَنْتَ اَبَیْہُمْ یعنی غرض اور غیرات کے دروازے کھول دیئے یعنی ہم نے نعمتوں کی کثرت کر دی۔ اہل عرب کے نزدیک اس کی قدر یہ ہے کہ پروردگار جو بندہ وہاں پر کھول دیا۔

خَلْفِ اِذَا فَرَعُوْا اٰتٰہُمْ اِذَا تَوَا۟ا۟ کہ جب وہ اکرے اور خوش ہوئے اور یہ گمان کرنے لگے یہ نعمتیں اور مال ہمیشہ رہے گا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی رضا کی دلیل ہے۔ اَحَدًا لَّہُمْ بَقِیَّةٌ ہم نے انہیں اپنے تک جڑ سے اکھڑوایا اور ہم ان پر غالب آ گئے۔ بَقِیَّةٌ کا معنی اچانک ہے یعنی کسی نشان کے بغیر غفلت پر پکڑ لینا۔ جب کوئی غافل ہو اور اسے پکارا جائے تو کہتے ہیں: لَقَدْ اَحْضَیْتُمُوْا کسی کو اچانک حشر کر کے قتل کرنا۔ یہ الہت سے مشتق ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تَعْبِیْرُ (یعنی) جو پہلے گزر چکی ہے۔ اس سے انہوں نے اعراض کیا۔ اس کو عبادت کے قائم مقام رکھا ہے واللہ اعلم۔



فرماتا ہے: اور اسی عذاب تک پہنچا ہے جو عامہ کی طرف محدود کرنے والے کے استحقاق کے ساتھ۔

قُلْ أَمَرَ يُثْمِرُ أَنْ أَخَذَ اللَّهُ سَعْيَكُمْ وَأَنْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ  
يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَكُمُ الْآيَاتِ كَمْ هُمْ يَصُدُّونَ ۝ قُلْ أَمَرَ يُثْمِرُ أَنْ  
أَمْسَكْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ أَوْ جَهَرْتُمْ كَلَّا يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ۝

”آپ فرمائیے: بھائیو! بتاؤ کہ اُس نے اللہ تعالیٰ تمہارے کان اور تمہاری آنکھیں اور تمہارے تمہارے  
دونوں پر تو کوئی خدا ہے اللہ کے سوا جو اُس کے تمہیں یہ چیزیں؟ مگر وہ کہیں کسی رنگ سے ہم بیان کرتے ہیں  
(توحید کی) نہیں بلکہ وہ نہ پھیرے ہوئے ہیں۔ آپ فرمائیے: یہ تو بتاؤ اگر آجائے تم پر عذاب اپنا تک یا  
کلمہ کہ تو کون پاک کیا ہے؟ بغیر ظالموں کے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ أَمَرَ يُثْمِرُ أَنْ أَخَذَ اللَّهُ سَعْيَكُمْ وَأَنْصَارَكُمْ یعنی اُس نے تم سے قوت سماعت اور دیکھنے کی  
استقامت واپس لے لی۔ سَعْيُکُمْ کو مفرد ذکر فرمایا۔ کیونکہ مصدر جمع پر دلالت کرتا ہے۔ وَخَتَمَ مبرکات دے۔ یہ پہلے سورہ  
برہ میں ذکر چکا ہے۔ ”اِنْ کا جواب خدا ہے قدرت پر عبادت سے حسن یا نیک ہے۔ یہ کلمہ نسبت میں ہے کیونکہ یہ حال واقع  
ہو رہا ہے جسے تیر قول ہے اقامہ بہ ان علیہ یعنی خارجاً پھر بعض علماء نے فرمایا اس سے مراد وہ سوائے ہیں جو ان اعضا کے  
ساتھ قائم ہیں اللہ جو ارحم (و عطا) اور ارحم سے سب سے اعلیٰ جاتا ہے اور کچھ بھی دیتی نہیں چھوڑتا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مِنْ قَبْلِ  
أَنْ نَلْبِسَ وَجُوهًا (۷۴) یہ آیت کریمہ کلام پر بحث ہے۔

فَمِنْ بَيْنِ قُلُوبِهِمْ فَتُنْزِلُ اللَّهُ سَعْيَكُمْ وَأَنْصَارَكُمْ کی منت ہے وہی طرح یا نیک کلمہ رفع میں  
ہے کیونکہ اسکی منت ہے اس کا ذکر استقامت کے ذکر کی طرح ہے اور یہ جملہ دینیت کے دونوں مقصودوں کے قائم مقام ہے اور  
درجہ کا معنی حسمت ہے بعد میں ضمیر کو مفرد ذکر فرمایا، حالانکہ پہلے ذکر جمع کا ہو چکا ہے، کیونکہ معنی مراد ہے کہ حادثہ کی  
طرف۔ اس کے بعد فرمایا ضمیر کا معنی سب سے جیسے ارشاد ہے: وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُزَكَّرَ لَهُ (۷۵)  
ہمسرا اور قلوب نصیبین کی دینیت کے ساتھ داخل ہیں۔ بعض نے فرمایا: فَمِنْ بَيْنِ قُلُوبِهِمْ أَنْ يُزَكَّرَ لَهُ (۷۵) میں سے ایک  
اور بعض نے فرمایا: ہدایت کی طرف ضمیر راجع ہے معنی جس کو شامل ہے۔

عبد الرحمن اسی نے یہ ”أَنْظُرْ“ حاکم کے ساتھ اصل پر پڑھا ہے، کیونکہ اصل میں مضمومہ ہوتی ہے جیسے تو جتنا ہے:  
جنت معہ۔ غار سے کہنا: اس آیت میں مع کی بھر پر فضیلت کی دلیل ہے، کیونکہ یہاں اور دوسری آیت میں مع کو مقدم کیا  
گیا ہے۔ یہ سورہ بقرہ کی آیت میں تصریحاً ذکر چکا ہے۔ آیات و تفسیر جہات سے بیان کرتے ہیں کہ کچھ ائمہ نے بھی ادا کی تفسیر بھی  
ترجیب دیا تفسیر آیات کا مضموم ہے۔

قُلْ هُمْ يَصُدُّونَ ۝ پھر دوا میں کہتے ہیں۔ یہ حضرت ابن عباس، حسن و مجاہد و ابن عباس کی سے مروی ہے۔ کہا جاتا



میں پیچیدہ کی ذات اقدس ہے۔ **يَسْأَلُكَ الْعِقَابُ اَنْ يَّحْبِبَ** گا۔ ہمارا گناہ افسوس کا ہے۔ **وَلَا تَقْنُوتُمْ** جو وہ کھڑے تھے۔

**قُلْ لَّا اَقُولُ لَكُمْ عَسَىٰٓ اَنْ يَّخْرِجَ اللّٰهُ وَاٰلَهُٓ السَّعٰدَۃَ ۚ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا اَقُولُ لَكُمْ اِنِّي مَلَكٌۭ**

**اِنْ اَشِيعُمْ اِلَّا مَخَالِیْقٌ اِنِّیْٓ اَقُلْ هَلْ يَسْتَوِی الْاَعْمٰی وَالْبَصِیْرُ اَفَلَا تَتَعْلَمُوْنَ** ﴿۱﴾

”آپ فرمائیے کہ میں نہیں کہتا تم سے کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہوں کہ خود جان لیتا ہوں غیب کو اور نہ یہ کہتا ہوں تم سے کہ میں فرشتہ ہوں نہیں، ہر دی کرتا میں مگر وہی کی جو بھیجی جاتی ہے میری طرف۔ آپ فرمائیے: کیا (کبھی) برابر ہو سکتا ہے اعمیٰ اور بصیر؟ تو کیا تم غور و فکر نہیں کرتے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ لَّا اَقُولُ لَكُمْ عَسَىٰٓ اَنْ يَّخْرِجَ اللّٰهُ وَاٰلَهُٓ السَّعٰدَۃَ** ان کے قول کو لا لڑکی علیہ السلام سے کہیں نہ اتاری مگر ان پر آیت اس کے آپ کی طرف سے۔ کا جواب ہے مطلب یہ ہے کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کی قدرت کے خزانے نہیں ہیں کہ میں ان میں سے جو تم کسی نشان کا مطالبہ کرو اور نہ میں غیب جانتا ہوں کہ تمہیں اس کے متعلق خبر دوں۔ الخواتمہ چیز جس میں کوئی چیز مختصہ کی جائے۔

حدیث شریف میں ہے ”لوگوں کے لیے اس کے موشیوں کی کھیر یاں ان کے کھانے خزانہ کیے ہوئے ہوتی ہیں، کیا تم میں سے کوئی پسند کرتا ہے کہ اس کے بالا خانہ میں کوئی آئے اور اس کی الماری توڑ دی جائے؟“ (۱)۔ خزانہ اللہ سے مراد اس کی مقدورات ہیں۔ یعنی میں اس کا مالک نہیں کہ جو تم تجویز پیش کرو میں وہ سب کرگزروں **وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ** اور نہ میں غیب جانتا ہوں اور نہ میں تمہیں کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔ لوگ خیال کرتے تھے کہ فرشتے افضل ہیں میں ہی میں فرشتہ نہیں ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کے ان امور کا مشاہدہ کروں جو ایک بشر نہیں کرتا۔ جو علماء کہتے ہیں کہ فرشتے انبیاء سے افضل ہیں وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ سورہ بقرہ میں اس پر کلام مکرر رکھی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنْ اَشِيعُمْ اِلَّا مَخَالِیْقٌ اِنِّیْٓ اَقُلْ هَلْ يَسْتَوِی الْاَعْمٰی وَالْبَصِیْرُ اَفَلَا تَتَعْلَمُوْنَ** ﴿۱﴾۔ کہ نبی کریم ﷺ قطعی طور پر کسی امر کا فیصلہ نہیں کرتے مگر جس میں وہی آجاتی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ انبیاء کرام کی طرف سے اجتہاد، مخصوص پر قیاس جائز ہے اور قیاس آلہ شریعہ سے ہے مزید بیان سورہ اعراف میں آئے گا اور انبیاء کے اجتہاد کے جواز پر مکتوم سورہ انبیاء میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ هَلْ يَسْتَوِی الْاَعْمٰی وَالْبَصِیْرُ اَفَلَا تَتَعْلَمُوْنَ** سے مراد کہ فرادہ البصیر سے مراد وہی ہے یہ بکاہ وغیرہ سے مراد ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد وہی اور عالم ہیں۔ **اَفَلَا تَتَعْلَمُوْنَ** ﴿۱﴾ وہی برابر نہیں ہیں کیا تم غور و فکر نہیں کرتے۔

**وَاَنْتُمْ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ يَخَالِفُوْنَ اَنْ يَّخْتَصِمُوْا اِلٰی مَا يَكُوْنُ لَكُمْ مِنْ دُوْنِهِمْ وَاِنَّیْٓ اَقُلْ**  
**لَكُمْ اَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا تَقْنُوتُمْ** ﴿۲﴾

”خود را پی این (قرین) است انیس بود کرتے ہوں اس سے اور انھیں جانے کا نہیں اس سے وہ کی طرف کر  
جاتے ہیں کہ نہیں ہو کر ان سے لے لے کر اللہ کے سوا کوئی نہیں اور نہ ہی شہنشاہی (عیسے) (ایسے) تاکہ یہ (کامل)  
پر ہنر ہو جائیں۔“

[illegible]

لیکن یہ عقلمند لوگ یہ کہہ گئے ہوں کہ اس واقعہ اور سادہ لوحی انداز کا غلط تفسیر یہ کہ ان تفسیر کے کہان کا یہ ہے جو کہتے تھے کہ ان کا باپ ان کی غلامی کر کے ہلاک کر دیا کرتے تھے، لیکن انہوں نے کہا کہ اگر وہ 18 آدمی ہلاک کر دیتے اور اس کے اڑکے ہیں، تو انہیں اپنے تئیں کو اس کی بارگاہِ عبادت میں جاتے تھے، مگر یہ کہان کے تئیں سادہ لوحی نہیں ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ آیت و دشمن کے بارے میں یہ نہیں ہے کہ ان رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان سے شفاعت کریں گے، جس حقیقت میں وہی شفعی ہے جس نے ان کو ایمان دیا، وہ تو ان کی اور شہادت ہے: **وَلَا يَفْعَلُونَ** انہیں ان کی شفعی (۱۱: ۲۸) اور اللہ عزوجل نہیں کریں گے، جس نے ان کو ایمان دیا ہے۔

وَلَا تَتَّبِعُوا الْفِتَاةَ عَنْ عَمَلِكُمْ ۚ إِلَى اللَّهِ مَتَرُ الْكَفَّيْنِ (سورہ نمل: 23)۔  
 اعلیٰ حضرت دہلی۔

عن ذَا النُّفَرَانِ فِي شَعْبَةِ جَنْدَةَ وَأَخِيهِ وَتَمِيمٍ (بخاری، 259) انہوں نے جو سٹاپ کر گئے ان کے پاس بھی اس کی جوت تھیں۔  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِمَا فِي بَيْتِي مِنْ عِلْمٍ وَبِرَحْمَةٍ وَبِحَقِّكَ أَنْ تَهْدِيَنِي سُبُلَكَ وَأَنْ تَجْعَلَ لِي مَخْرَجًا مِنْ هَذِهِ الْأَمْرِ (بخاری، 259) اے اللہ! میں تجھ سے اپنی رہائی کے لیے دعا کرتا ہوں کہ تیرے علم، رحمت اور حق کے واسطے سے تیرے سبیل کی طرف ہدایت فرما دے اور اس معاملہ سے میری نجات فرما دے۔

فَلَا تَقْرَأُ الْيَتِيمَ إِذَا عَمَرَهُمْ بِالْعَدْوِ ۖ وَالْأَعْيُنُ يَرِيءُونَ ۖ وَجَهْدًا ۖ مَا عَمِلْتَ  
مِنْ جَسَادِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ وَمَا مِنْ جَسَادٍ عَنْزِهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَكُلُّهُمْ ذُكُمُ فَكُلُّونَ مِنْ  
الْقَلْبَيْنِ ۝

”اور نہ وہ ہواؤں کی جو پکارتے رہتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام طلب گار ہیں (نقطہ) اس کی رضا کے نہیں



تپ ہاں کے حساب سے کوئی چیز اور نہ آپ کے حساب سے ان پر کوئی چیز ہے پھر بھی اگر آپ اور بلا بھی  
انہیں دیا جائے گا آپ سبے انصافی کرنے والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَنْفَعُ دَانِيَةً وَلَا أُخْرَىٰ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ ۚ فَرَحَمْنِي بِمَنِّكَ** (مشرکین کے کہ: سامان، مصیبت، مال اور غیب جیسے لوگوں کے ساتھ ہر چیز پر غرض نہیں ہیں آپ ان کو اپنے پاس سے اور کردیں اور انہوں نے مطالبہ کیا یا آپ ان کو لکھ کر دیں کہ آپ انہیں بنا دیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو باپا بنا کر تکریر رکھ دیں۔ فقرامصحاہ اخصہ در ایک طرہ سے جاری ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اسی وجہ سے حضرت سعدؓ نے صحیح حدیث سے اپنے قول سے شاعرہ نبیہؓ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دل میں واقع ہوا جو اللہ نے چاہا کہ واقع ہو۔ اس کا ذکر کئے گئے گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے اسامہؓ کی عہد پر اس کی طرف ہلکے ہوئے اور آپ نے خیال فرمایا کہ یہ چیز آپ کے صحابہ میں کسی عظمت کو تم نہیں کرے گی اور ان کی قدر و قیمتیں گمنے کی ہیں آپ اس شخص کی طرف ہلے ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور فقیر صحابہ کو دور کرنے کا جوارا اور فرمایا تھا اس سے منع فرما دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابھی انہیں دور نہیں کیا تھا۔ (صرف ارادہ ہی تھا۔ رہی اور ہوئی کہ)

مسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کیا ہے: فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چھ آدمی تھے۔ مشرکین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: آپ انہیں اپنے پاس سے دور ہٹا دیں یہ تمہارے پاس نہ بیٹھیں۔ فرمایا: ان میں سے ایک میں تھا۔ حضرت ابن مسعودؓ تھے۔ ایک ہڈیل کا آدمی تھا، بالوں والا اور دوڑتی تھی تھے میں ان کا نہ نہیں لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں خیال واقع ہوا جو اللہ نے چاہا کہ واقع ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کر دی: **وَلَا تَنْفَعُ دَانِيَةً وَلَا أُخْرَىٰ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ ۚ فَرَحَمْنِي بِمَنِّكَ** (مشرکین نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اسی وجہ سے حضرت سعدؓ نے صحیح حدیث سے اپنے قول سے شاعرہ نبیہؓ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دل میں واقع ہوا جو اللہ نے چاہا کہ واقع ہو۔ اس کا ذکر کئے گئے گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے اسامہؓ کی عہد پر اس کی طرف ہلکے ہوئے اور آپ نے خیال فرمایا کہ یہ چیز آپ کے صحابہ میں کسی عظمت کو تم نہیں کرے گی اور ان کی قدر و قیمتیں گمنے کی ہیں آپ اس شخص کی طرف ہلے ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور فقیر صحابہ کو دور کرنے کا جوارا اور فرمایا تھا اس سے منع فرما دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابھی انہیں دور نہیں کیا تھا۔ (صرف ارادہ ہی تھا۔ رہی اور ہوئی کہ)

اللہ فرمایا: **وَلَا تَنْفَعُ دَانِيَةً وَلَا أُخْرَىٰ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ ۚ فَرَحَمْنِي بِمَنِّكَ** (اللہ: 22) اور جو لوگ (مصرعہ، آلام میں) مہر کرتے رہے اپنے رب کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے۔

آیت میں خدا کا ارشاد: **وَلَا تَنْفَعُ دَانِيَةً وَلَا أُخْرَىٰ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ ۚ فَرَحَمْنِي بِمَنِّكَ** (اللہ: 22) اور جو لوگ (مصرعہ، آلام میں) مہر کرتے رہے اپنے رب کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے۔





کیا۔ لَیْسَ لَہُمْ اِلٰہٌ اِلَّا ہُوَ سے نسب دی گئی ہے یعنی مشرف و انخیا، کہیں۔ اَھْوَ لَاہُ یعنی مسفوء اور فخر اور۔ مِّنْ اِلٰہٍ عَلَیْہِمْ قِسْرٌ یعنی سب سے سزا دینے والا ہے، کیونکہ کہا جاتا ہے کیسے آڑے گئے تاکہ وہ یہ آیت کہیں، کیونکہ اگر یہ انکار ہوتا ان کی طرف سے کفر ہے۔ اس کے دو جواب ہیں: (۱) معنی یہ ہے کہ انخیا کو فخر، کے ساتھ آڑائش میں ڈالا گیا کہ ان کا سر جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں برابر ہے تاکہ وہ استفہام کے طور پر کہیں نہ کہ انکار کے طور پر اَھْوَ لَاہُ مِّنْ اِلٰہٍ عَلَیْہِمْ قِسْرٌ یعنی۔ (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ جب انہیں اس کے ساتھ آڑنا ہیجیا تو ان کا انجام یہ ہوا کہ انہوں نے یہ انکار کے طور پر کہا۔ یہ اس قول کی مشابہت ہو گئی فَیَرْعَوْنَ لَیْسَ لَہُمْ اِلٰہٌ اِلَّا ہُوَ اَوْ یَحْزَنُوْنَ (القصص: ۵) پس (دور یا سے) نکال لیا اسے فرعون کے گھر والوں نے تاکہ (انجام کار) کہ وہ ان کا دشمن اور باعث رنج و الم بنے۔

اَلْیَسَّ اِنَّہٗ بِاَعْلَمَ بِاَفْکِہُمْ شَیْءٌ یعنی جن پر دولت ایمان کا احسان فرمایا، ان رآسا پر نہیں جن کے متعلق انہ کفر کو جانتا تھا۔ یہ استفہام مقرر ہے اور یہ ان کے قول اَھْوَ لَاہُ مِّنْ اِلٰہٍ عَلَیْہِمْ قِسْرٌ میں بتینا کا جواب ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے کیا اللہ تعالیٰ جانتا نہیں ہے جو اسلام کا شکر ادا کرے گا جب اسے اس کی طرف ہدایت ملے گی۔

وَ اِذَا جَاءَ عَاۡلِیَہِمْ یَوْمَئِذٍ یُّوْمٌ یُّؤْتٰی وِیْلٌ وَّ اَلِیْتٰ اَفْضَلُ سَلٰمٍ عَلَیْکُمْ کَسْبَ رَہْبٰنِکُمْ عَلٰی نَفْسِہِ  
الرَّحْمٰتِۃُ اَنَّہٗ مِنْ عَمَلٍ وَّ مِّنْکُمْ مَّنْ وَّ اٰیٰہِہَا لَیْسَ لَہُمْ تَابٌ مِّنْۢ بَعْدِہَا وَاَصْلَہُ فَاَنذَرْتُہٗ  
عَلَّوْا تَرٰ اَنْ یَّجِیۡمَ ﴿۱۱﴾

”اور جب آئیں آپ کی خدمت میں وہ دن جو ایمان رکھتے ہیں عادی آئیں پر تو ان سے فرمائیے: سلام ہو تم پر لازم کر لیا تمہارے رب نے (مخلص اپنے کرم سے) اپنے آپ پر رحمت فرمانا تو جو کوئی کر بیٹھے تم میں سے برائی کا دانی سے بھرتو کہ اس کے بعد اور ستوار لے (اپنے آپ کو) تو بے شک اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا نہایت رحم فرمانے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِذَا جَاءَ عَاۡلِیَہِمْ یَوْمَئِذٍ یُّوْمٌ یُّؤْتٰی وِیْلٌ وَّ اَلِیْتٰ اَفْضَلُ سَلٰمٍ عَلَیْکُمْ، السلام اور السلامت دونوں کا ایک معنی ہے۔ سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ کا معنی ہے انہ تعالیٰ تمہیں تمہارے دین اور نعموں میں سلامتی بخشنے۔ یہ ان لوگوں کے بارے میں جہل ہوئی جن کو دور کرنے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جتنی بھی مہر جب آپ انہیں دیکھتے تو پہلے انہیں سلام کرتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سب تمہیں اس ذات کے لیے جس نے ہر کی امت میں ایسے لوگ بنائے جنہیں پہلے سلام کرنے کا مجھے حکم ہو گیا“ (۱۲)۔ اس بنا پر سلام، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوتا تھا۔ بعض نے فرمایا: یہ اللہ کی جہت سے تھا، یعنی ہماری طرف سے انہیں سلام پہنچا دے۔ دونوں صورتوں میں اللہ کی بارگاہ میں ان کی فیضیت و مرجح کی دلیل ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ بن عمر سے مروی ہے کہ ابوسنیان یا علیمان، عصبیہ، ابوال اور دوسرے افراد کے پاس تو انہوں نے کہا: اللہ کی تمہاروں نے اللہ کے دشمن کی گردن سے اپنا حصہ نہیں لیا۔ راوی فرماتے ہیں حضرت ابوہریرہ نے کہا: کیا تم یہ قریش کے شیخ اور

سردار کو کہتے ہو؟ وہ نبی کریم ﷺ کے پاس آئے اور انہیں سارا واقعہ عرض کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو بکر! شاید تو نے انہیں ناراض کیا ہے، مگر تو انہیں ناراض کرے گا تو تو اپنے رب کو ناراض کرے گا۔ ابو بکر بھونچا ان فقرہ اصحاب کے پاس آئے اور کہا: اے بھائی! میں نے تمہیں ناراض کیا تھا؟ انہوں نے کہا: نہیں، اے بھائی! اللہ تیری مغفرت فرمائے۔ یہ ان لوگوں کے بلند مرتبہ اور حرمت کی دلیل ہے اس سے نیک لوگوں کا احترام اور جو انہیں اذیت دیتے ہیں اور انہیں ناراض کرتے ہیں ان سے احتساب کا مسئلہ مستند ہوتا ہے، کیونکہ اس پر اللہ کا غضب ہوتا ہے۔ یعنی جو اس کے اولیاء میں سے کسی کو اذیت دیتا ہے اس پر اس کا عقاب نازل ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ آیت حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے بارے میں نازل ہوئی۔ فضیل بن عیاض نے کہا: مسلمانوں کا ایک گروہ نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور کہا: ہم سے گناہ ہوئے ہیں آپ ہمارے لیے استغفار فرمائیں۔ آپ ﷺ نے ان سے اعراض کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ حضرت انس بن، ملک سے اس کی مثل مروی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كُتِبَ رَبِّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمُ الْإِخْلَاقُ** اپنے سچے وعدہ اور اپنی سچی خبر کے ساتھ رحمت کرنا واجب فرمایا۔ بندوں کو اس کے ساتھ خطاب کیا گیا ہے جس کو وہ جانتے تھے کہ اس نے اس چیز کو لکھا ہے تو اس نے اس کو اپنے اوپر واجب کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے لوح محفوظ میں اس کو لکھا۔

**أَلْفَ مِائَةِ نَحْوٍ مِّنْ سِتِّ مِائَةٍ** پچھانوے سو یا پچھانوے سو کی بغیر ارادہ کے کوئی خطا کی۔ مجاہد نے کہا: یہ حرام طلاق کو نہیں جانتا تھا اور اپنی جہالت کی وجہ سے دو کام کر دیا جس نے کوئی برا کام کیا تو وہ اس سے جاہل ہے۔ یہ مفہوم سورۃ النساء میں گروہ چکا ہے بعض علماء نے فرمایا: دنیا کو آخرت پر ترجیح دی جاہل ہے۔

**لَا تَلْعَنُوا حَتَّىٰ تُؤَيِّدَ بَاطِلًا** اور عامی نے ان کو نفر کے ساتھ پڑھا ہے اسی طرح انہ من عمل میں بھی نفی کے ساتھ پڑھا ہے۔ تابع نے انہ من عمل میں ان کی موافقت کی ہے۔ باقی قراء نے دونوں میں کمرہ پڑھا ہے۔ جنہوں نے کمرہ پڑھا ہے جنہوں نے استکشاف کے طور پر پڑھا ہے اور جملہ رحمت کے لیے تفسیر کرنے والا ہے اور ان جب معمولی پر داخل ہوتا ہے تو اسے کمرہ دیا جاتا ہے اور فاقہ بعد کا نظم ابتدا اور استکشاف ہے اسی وجہ سے کمرہ دیا جاتا ہے۔ اور جنہوں نے دونوں جگہ پڑھا ہے پہلا محل نصب میں ہے، کیونکہ وہ الوصیۃ سے بدل ہے کسی شے کا بدل اس شے سے ہوتا ہے اور وہ حق ہے پس اس میں کتب نے مثل کیا ہے گویا فرمایا: کتب دیکھ مکمل انفسہ انہ من عمل اور باقائہ غلو و رحیم۔ کیونکہ فاقہ جو بعد ہوتا ہے وہ مبتدا ہوتا ہے یعنی اس کے لیے اللہ کی مغفرت ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مبتدا مضمر ہو اور انشاء اس کا معمول خبر ہو لفظ یہ عبارت اس طرح ہونا ضرور غفران اللہ۔ یہ سیوہ کا مختار ہے۔ پہلی صورت کو انہوں نے جائز قرار نہیں دیا اور ابو حاتم نے اسے جائز قرار دیا۔ بعض نے فرمایا: کتب نے اس میں مثل کیا ہے یعنی کتب دیکھ مکمل انفسہ غلو و رحیم۔ علی بن صالح اور ابن ہریر سے استکشاف کی بنا پر پہلے ہی کمرہ مروی ہے اور دوسرے میں نفی مروی ہے یا تو مبتدا ہے یا مبتدا کی خبر ہے یا کتب کا معمول ہے اور









”کیا ہے؟“ اور میرے پاس ہوئی، وہ جی جیس کی تم جلدی کر رہے ہو تو اس کی کیا دلیل ہو گی؟ اس بات و

تیرے ایمان و تسمد سے وہ میں اور اللہ خوب جانتا ہے کہ میں کون ہوں؟

نہ توئی کا اشارہ ہے، قل لہذا ان جنوں کا تسلسلہ چلے جس نہاب کی تم جلدی چار ہے، اگر وہ میرے پاس ہو

تو میں سے خبر نہ لے کر نہ آتی کہ معاملہ فیصلہ ہو گا۔ مستعدانہ معصوب ہے وقت سے پہلے کسی پر تو میری طالب

نہ، وائے اللہ پختہ ہیں، جی اللہ تعالیٰ شکر کو وہ ان کی مزائے وقت کو خوب جانتا ہے۔

الحمد لله رب العالمین، الصلوٰۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین، ید و مولانا محمد

و بدیع حسنین و عاقبۃ المستقرین

ابوالفضل حافظ عماد الدین ابن کثیر

کی شہرہ آفاق تفسیر کا جدید، سلیس، دلکش، و آویزاں اردو ترجمہ

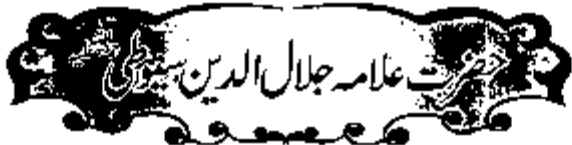
ادارہ ضیاء المصنفین کی زیر نگرانی  
بھیرہ شریف

مرکزی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے علماء کی ایک نئی کاوش

تفسیر ابن کثیر جلد 4

زیور طباعت سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز



کی شہرہ آفاق تفسیر کا جدید، سلیس، دلکش، دلاویز اردو ترجمہ

# ادارہ ضیاء المصنفین کی زیر نگرانی بھیرہ شریف

مرکزی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے علماء کی ایک نئی کاوش



زیور طباعت سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے

## ضیاء القرآن پبلی کیشنز

